

॥ शिवाभ्यां नमः ॥

श्रीमद्भारद्वाजकुलजलधिकौस्तुभमाणिमिः श्रीमच्छंकरगणांशभूतैः
निरस्तविविधवैदिकपाषण्डवितण्डैः चतुरधिकशतप्रबन्ध-
निर्मातृभिः अद्वैतविद्याचार्यैः अप्पयदीक्षित-
सार्वभौमैः विरचितः

सिद्धान्तलेशसंग्रहः

Siddhanta

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशानन्द सरस्वती-
शिष्याच्युतकृष्णानन्दतीर्थविरचितया

कृष्णालङ्कारस्यया

व्याख्यया समलंकृतः

श्रीमच्चम्पकारण्यवास्तव्यश्रीमहामहोपाध्यायविरुदाङ्कित-

श्रीराजुशास्त्र्यपरनामकश्रीमत्स्यागराजमखि-

राजचरणाम्बुजसेवासमासादितब्रह्मविष्णु-

वैशद्येन श्रीगोष्ठीपुराभिज्ञतः

हरिहरशास्त्रिणा

संशोधितः

कोनेरिराजपुरग्रामवास्तव्यसहृदयसमुदायदासेन

वि. सा म्ब शि वार्ये ण

कुम्भघोणस्थस्वकीय-

श्रीविद्यामुद्राक्षरशालायां

मुद्राक्षरैरङ्कयित्वा प्राकाश्यं प्रापितः

समुल्लसतितमाम् ।

१८९४.

—: (*):—

मूल्यं रू. ९. प्रेषणव्ययः अ. ४.

PRICE RS. 5. POSTAGE AS. 4.

॥ सूचीपत्रिका ॥

पसङ्ख्या.	विषयाः.	आरम्भ- पुटसङ्ख्या.	समाप्ति- पुटसङ्ख्या
.	विधित्रयनिरूपणम्	१,	७,
,	श्रवणविधेः अपूर्वविधित्वादिविचारः ...	७,	३ ,
,	ब्रह्मलक्षणविचारः	३९,	४६,
,	ब्रह्मणः कारणत्वविचारः	४८,	६०,
,	मायायाः कारणत्वविचारः ...	६०,	६६,
,	जीवेश्वरस्वरूपनिरूपणम्	६६,	१०९'
,	जीवैकत्वानेकत्वविचारः	१०९,	११९,
,	ब्रह्मणः कर्तृत्वप्रतिपादनम् ...	११९.	११८,
,	ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वसमर्थनम्	११९,	१२३,
,	वृत्त्युपयोगविचारः	१२४.	१२६,
,	वृत्तेर्विषयसम्बन्धनिरूपणम् ...	१२६,	१३०,
,	अभेदाभिव्यक्तिस्वरूपनिरूपणम् ...	१३१,	१३४,
,	आवरणाभिभवस्वरूपनिरूपणम्	१३९,	१५३,
,	साक्षिस्वरूपनिरूपणम्	१५३,	१६६,
,	साक्षिणोऽज्ञानानावृतत्वसमर्थनम् ...	१६७,	१६९.
.	साक्ष्यानन्दस्यानावृतत्वनिरूपणम् ...	१६९,	१७९,
,	अहङ्काराद्यनुसन्धानोपपादनम् ...	१७९,	१८९.
,	सकारणाध्यासनिरूपणम्	१८९,	२१४,
,	वृत्तिनिर्गमावश्यकत्वनिरूपणम् ...	२१४,	२२७,
द्वितीयपरिच्छेदे ।			
,	प्रत्यक्षेणाद्वैतश्रुतेरबाधनिरूपणम्	२२९.	२४२,
,	आगमस्य प्रत्यक्षाङ्गलीयत्वस्य व्यवस्थितत्व- निरूपणम्, }	२४२,	२६२,
,	उपजीव्यत्वेन प्रत्यक्षाबाधशङ्कानिरासः ...	२६२.	२६८,
.	प्रतिबिम्बसत्यत्वनिराकरणम्	२६८,	२८८,
,	स्वप्नपदार्थाधिष्ठाननिरूपणम् ...	२८८,	२९८,
,	स्वप्नपदार्थानुभवप्रकारनिरूपणम् ...	२९८,	३०४,

विषयसङ्ख्या.	विषयाः.	आरम्भ- पुटसङ्ख्या.	समाप्ति- पुटसङ्ख्या
२६.	सृष्टिकल्पकनिरूपणम्	३०९,	३११,
२७.	मिथ्यार्थस्याप्यर्थक्रियाकारित्वकथनम् ...	३१२,	३१७,
२८,	मिथ्यात्वमिथ्यात्वेऽपि प्रपञ्चमिथ्यात्वोपपत्तिः	३१७,	३२१,
२९,	जीवानामुपाधिभेदादेव सुखादिव्यवस्थोपपत्तिः	३२१,	३२८,
३०,	उपाधिभेदेऽपि सुखाद्यनुसन्धानाननुसन्धा नव्यवस्थोपपादनम्	} ३२८,	३३९,
३१,	जीवाणुत्वनिराकरणम्		

तृतीयपरिच्छेदे ।

३२,	कर्मणां विविदिशासाधनत्वनिरूपणम् ...	३४९,	३५२,
३३,	कर्मणां ब्रह्मज्ञानसाधनत्वनिरूपणम् ...	३५२,	३६६,
३४,	शूद्रस्य ब्रह्मविद्यायामधिकाराभावानिरूपणम्	३६७,	३७१,
३५,	सन्न्यासाश्रमस्य विद्योपयोगित्वनिरूपणम्	३७२,	३८२,
३६,	अमुरूपाधिकारिकृतवेदान्तविचारस्य जन्मा- न्तरीयज्ञानोपयोगित्वनिरूपणम् ...	} ३८२,	३८६,
३७,	निर्गुणस्याप्युपासनोपपादनम् ..		
३८,	ब्रह्मसाक्षात्कारे करणनिरूपणम् ...	३९३,	३९८,
३९,	ब्रह्मविषयकशाब्दज्ञानस्याप्यपरोक्षत्वोपपादनम्	३९९,	४०९,
४०,	अज्ञाननिवर्तकनिरूपणम्	४०९,	४२९,
४१,	ब्रह्माकारवृत्तिनाशकनिरूपणम् ...	४२९,	४३१,

तुरीयपरिच्छेदे ।

४२,	अविद्यालेशनिरूपणम्	४३२,	४३४,
४३,	अविद्यानिवृत्तित्वरूपनिरूपणम् ...	४३४,	४४४,
४४,	ब्रह्मानन्दस्य प्राप्यत्वोपपादनम् ...	४४४,	४४७,
४५,	मुक्तस्थेश्वरभावापत्तिनिरूपणम् ...	४४७,	४७२,

—* ॥ इति श्रीसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहविषयसूचीपत्रिकां ॥ *

अप्पय्यदीक्षितः ॥

अथ विचारयामः क्व कदा कियन्तं वा समयमयमञ्जास्त जगतीमिति ॥ अयं किल तुण्डी-
रमण्डलान्तर्वर्तिन्यखिलभुवनतलललामायमानकाञ्चीपुरपरिसरपरिवर्तिन्यड्यप्पलनाभ्यप्रहारे समुदे-
भवदिति सार्वजनीनम् । यद्यथापि तत्प्रान्तवासिनः कतिचन तद्वंश्या इति सङ्किरन्ते ॥ अस्य
हि पितामहः आचार्यदीक्षितनामा समभवदिति समवगम्यते ॥ तद्यथा तेनैव न्यायरक्षा-
मणौ— “आसेतबन्धतटमा च तुषारशैलादाचार्यदीक्षित इति प्रथिताभिधानम् । अद्वैतचित्सु-
खमहांबुधिममभावमस्मत्पितामहमशेषगुहं प्रपद्ये ॥” इति प्रतिपादितत्वात् ॥ तस्यैव “वक्षःस्थ-
लाचार्यदीक्षित” इति नामान्तरमपीति वृद्धाः ॥ तत्र च प्रमाणयन्ति नाम कदाचित्सजानि सप-
रिवारमुपासीनवरदराजस्य श्रीविजयनगराधीश्वरस्य श्रीकृष्णराजमहीपतेरुपश्लोकनमनु कयाचन क-
ल्पनया काममामोदितमानसेन तेनैव महीपतिना ग्राहितमिदमेनामिति प्रसृतया जनधृत्या सहैव
चित्रमीमांसास्यसन्देहालङ्कारध्वन्युदाहरणपद्यम् । तद्यथा— “यथास्मत्कुलकूटस्थवक्षस्थलाचार्यविर-
चिते वरदराजवसन्तोत्सवे ॥ काञ्चित् काञ्चनगौराङ्गीं वीक्ष्य साक्षादिव श्रियम् । वरदः संशयापन्नो
वक्षःस्थलमेवक्षते ॥” इति ॥ तेन च छन्दोगकुलतिल्केन भरद्वाजकुलजलधिकास्तुभेनायाजपता
ष्टौ क्रतवः, अभोजिषताष्टौ प्रामाः, अखानिषताष्टौ तडाकाः अजनिषताष्टौ तनयाः अशनिषता-
ष्टौ शिवायलाः अदीपिषताष्टौ दिशश्चेति सर्वमिदं तदन्ववायसम्भवेन श्रीनीलकण्ठदीक्षितेन स्वकृतौ
प्रस्तावनायां प्रपञ्चितं नलचरितनाटकै—तद्यथा । “पारिपार्श्वकः—आः स्मृतमस्य कुलकूट-
स्थाः साक्षात्कृतब्रह्माणः सर्वविद्यागुरवश्छन्दोगाः सोमपीथिनो द्वैतवादासहिष्णवो जगद्विदिता एव ।
अर्माष्वपि विशेषात्तत्रभवानाञ्चान्दीक्षित इति । सूत्रधारः — साधु स्मृत साधु ।
तस्य कृष्णराजवन्दितचरणविन्दस्य भरद्वाजकुलचूडामणेरष्टभिः क्रतुभिर्गष्टभिरायतनैश्शम्भो-
रष्टभिर्प्रागैर्गष्टभिस्तडाकैरष्टभिश्च सर्वविद्याविशारदैस्तनयैरष्टापि दिशो यशोभिर्ज्वलिताः ॥” इति
तस्य च द्वे जाये ययोः प्रथमा मज्जातीया ॥ द्वितीया च विजार्तायवैष्णवकुलतिलकश्रीवैकु-
ण्ठाचार्यवैश्वश्रीरङ्गराजाचार्यदुहिता “तोतारम्बी” नाम । तस्यामुदभवत्श्वत्वारस्तनयाः ।
तेषु ज्यायान् मातामहप्रार्थनाप्रसन्नपितृदत्तरङ्गराजनामधेयो “रङ्गराजाध्वरीति” मुप्रसिद्धः ॥
स च सर्वविद्याविशारदोऽद्वैतविद्यामुकुरविवरणदर्पणाद्यनेकप्रबन्धकृतसर्ववेदाश्च । तद्यथा तत्रैव नल-
चरिते “तस्य पञ्चमस्सुनुरद्वैतविद्यामुकुरविवरणदर्पणाद्यनेकप्रबन्धनिर्माता शीलितएव रङ्गराजाध्वरी-
ति” ॥ तस्यैव सुतोयद्वैतविद्यामाद्यः कनीयांश्चास्याञ्चान्दीक्षितइति ॥ अस्य च तातादेव सकलवि-
द्यावाप्तिश्चेति स्पष्टमधिगम्यते ॥ तद्यथा तेनैव “विद्वद्गोविहितविविधध्वरस्य श्रीसर्व-
तोमुखमहात्रयाजिसनोः । श्रीरङ्गराजमखिनः श्रितचन्द्रमालिङ्गस्यप्पदीक्षित इति प्रथितस्तनूजः ॥”
इति । तथापरिमले तृतीयपादान्ते ॥ श्रीवैकुण्ठार्यवंशांबुधिहिमकिरणश्रामद्वैतविद्याचार्यश्रीरङ्गरा-
जाह्वयविमृतयशोविश्वजियाजिसनोः । प्रन्थे वेदान्तकल्पद्रुवरपरिमले सर्वजियाजिनोऽस्मिन् पृ-
र्णः पादोऽजनिष्ठ भ्रमरहितहिते निर्विशेषप्रधानः ॥” इति । तथा तत्रैव प्रथमपादान्तेऽपि “कण-
भक्षपदक्षकपक्षपरिष्करणक्षणतक्षणदक्षगिरम् । अतिकर्कशतर्कशतक्षुभितक्षपितक्षपणक्षणभङ्गवदम् ॥ क-
पिलोक्तिनिराकरणप्रवणं कृतपन्नगसूक्तिपरिष्करणम् । नयमौक्तिकभूषितभट्टमतं विमलाद्भ्यचित्सु

खमग्नधियम् ॥ महतामपि मान्यतमं विदुषां विनिवेश्य गुहं हृदि वैश्वजितम् । नयसंहतिशालिनि कल्पतरौ विवृतश्रवणः प्रथमः प्रथितः ॥ श्रीमद्भरद्वाजकुलजलधिःकौस्तुभे श्रीरङ्गराजाख्यमखितनयनिर्मिते । वेदान्तकल्पद्रुवरपरिमलेऽनघे पूर्णोऽजनिष्ठाद्यचरणइह सतिप्रिये ॥” इति । न्यायरक्षामणौ च ॥ “यं ब्रह्म निश्चितधियः प्रवदन्ति साक्षात् तदर्शनादखिलदर्शनपारभाजः । तं सर्ववेदसमशेषबुधाधिराजं श्रीरङ्गराजमखिनं गुरुमानतोऽस्मि ॥” इति शिवतत्त्वविवेकेऽपि । “सर्वविद्यालतौपन्नपारिजातमहीरुहान् । महगुरुभ्रमस्यामि सादरं सर्ववेदसः ॥” इति ॥ अस्मिन् सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहेऽपि । “शुद्धौ सङ्कलयामि तातचरणव्याख्यावचःख्यापितान्” इति । एवमाद्यनेकप्रबन्धवचनैस्सर्वजिदादिमहिममण्डलीमण्डनस्य सकलतन्त्रपारदश्रनः श्रीसर्वतोमुखमहात्रतादिमहायागयाजि श्रीमदाचार्यदीक्षितपौत्रस्य श्रीरङ्गराजाध्वरीन्द्रतनयस्य तातादेव समुपात्तसकलकलाकलापविस्तारस्य श्रीमतोदीक्षितेन्द्रस्य नामाप्यदीक्षितइत्येव • । तस्यैवान्ध्रकर्णाटादिदेशीयव्यवहारसङ्गतमयम्बइति पदद्वयमादायाप्य इति अप्पय्यदीक्षित इति च भूयान् व्यवहारः । अयञ्च श्रीब्रिजयनगराधीश्वरस्य श्रीकृष्णराजसूनोश्चैन्नबोम्ममहीपतेस्तदग्रजस्य च नरसिंहदेवापरपर्यायश्रीनरसम्भूपालदेवस्य तस्मूनेवैकटपतिरायस्य च समकालिक इति च सुविशदमवलोक्यते ॥ तथोक्तं समरपुद्गवदीक्षितैर्यात्राप्रबन्धे ॥ “हेमाभिषेकसमये परितोनिघण्णसौवर्णसंहतिमिषाच्चिनबोम्मभूपः । अप्पय्यदीक्षितमणेरनवद्यविद्याकल्पद्रुमस्य कुरुते कनकालवालम् ॥” इति । तथान्यैरपि वर्णितम् ॥ यथा— “कर्णश्रीचित्रबोम्मक्षितिपतिरमितोलम्भयःशातकुम्भस्तोमं हेमभिषेकप्रणयनसमये यस्य मूर्तिं प्रशस्याम् । रेजे श्रीरङ्गराजाध्वरिवरकलशांभोधिलब्धप्रसूतेविद्याकल्पद्रुमस्य स्वयमिव कलयन् जातरूपालवालम् ॥” इति ॥ यथा वा — “नानादेशनरेन्द्रमण्डलमहायत्नार्तिदूरीभवत्कादाचित्कपदारविन्द्विनितेरप्पय्ययज्वप्रभोः । शैवोत्कर्षपरिष्कृतैरहरहस्यसूक्तैस्सुधालालितैः फुल्लकर्णपुटस्य बोम्मनृपतेः पुण्यानि गण्यानि किम् ॥” इति— ऐभिश्चित्रबोम्मभूपतिसमकालिकतोक्ता भवति । अस्य नरसदेवसमकालिकता च तस्यैव चित्रमीमांसायाम् परिणामप्रकरणे — “द्विर्भावः पुष्पकेतोर्विबुधिवटपिनां पौनरुक्त्यं विकल्पश्चिन्तारत्नस्य वीप्सा तपनतनुभुवोवासवस्य द्विरुक्तिः । द्वैतं देवस्य दैत्याधिपमथनकलाकेलिकारस्य कुर्वन्नानन्दं कोविदानाम् जगति विजयते श्रीनृसिंहक्षितिन्द्रः ॥” इति । “नरसिंहधरानाथ के वयं तव वर्णने । अपि राजानमाक्रम्य यशोरस्य विजृम्भते ॥” इति च । तथा चोत्प्रेक्षाप्रकरणे— “नरसिंहमहीपाल विदुस्त्वां मकरध्वजम् । मार्गणास्तत्र सज्जाताः कथं सुमनसोऽन्यथा ॥” इत्यादिना तेनैव प्रतिपादिता । अस्य वैङ्कटपतिसमकालिकत्वञ्च विधिरसायने “अव्याप्तिः पौर्णमास्या” मिति तुरीयश्लोकान्तर्गतं “निष्प्रत्युहारिणहोत्राहुतियुगलमिताधारसङ्कीर्तिनेऽपि” इति तुरीयचरणव्याख्यावसरे “अयमत्र सङ्ग्रहश्लोकः— द्वे आहवनीये इति श्रुतोर्विधिर्ह्यभिहोत्रमधिकृत्य । फलसम्बन्धविधानं विनाऽस्य नान्यत् फलं किञ्चिन् ॥ इत्यस्मात् परम् “प्राप्तं तत् प्रापणीयं किल यदिह क्रियान् पूरणीयोऽस्ति नांशोनानिष्ठ वा निर्वस्य निजविषयतया दृश्यते किञ्चिदत्र । किन्तु व्यापारमेव प्रथयति फलसंयोजनार्थं परेषां प्राप्तः पुण्यैरगण्यैरिव विबुधगणो वैङ्कटक्षोणिपालम् ॥” इत्युदाहृतेन पथेन सिद्ध्यति । इमे च कृष्णराजनरमूपचित्रबोम्मवेङ्कटक्षोणिपालाः आङ्गलेतिहासलेखरीत्या तदब्दीयशोडशशतकपरार्थोदाहरण्यः सप्तदशशतकपरार्थं यावदासन्नियध्यवसीयते । अस्य च परमायुर्द्वासप्ततितस्माः । तथा तदनु

जतनुजन्मजेन श्रीनीलकण्ठदीक्षितेन निरूपितं शिवलीलार्णवे । तथा—“कालेन शम्भुः किल ताक्ताऽपि कलाश्वतुःषष्टिमिताः प्रणिन्ये । द्वासप्ततिं प्राप्य समाः प्रबन्धाच्छतं व्याधादप्यदीक्षितेन्द्रः ॥” इति । किञ्च तेनैव स्वनिर्घोषावसरे चिदंबरे—“चिदंबरमिदं पुरं प्रथितमेव पुण्यस्थलं सुताश्च विनयोज्वलाः सुकृतयश्च काश्चित् कृताः । वयांसि मम सप्तोत्तरपरि नैव भोगे स्पृहा न किञ्चिदहमर्थये शिवपदं दिदृक्षे परम् ॥ आभाति हाटकसभानटपादपद्मज्योतिर्मयो मनसि मे तरुणारुणोऽयम् ॥” इत्यभिधायाधोक्त एव विरते “नूनं जरामरणघोरपिशाचकीर्णा संसारमोहरजनी विर्गतिं प्रयाता ॥” इति तदुत्तारधमापूरयाञ्चकुरन्नपरिःश्रुताक्षमस्य तनयाइति चाद्यापि श्रूयते ॥

एवमातिसुविशदचरितस्याप्यस्य समयनिर्णये बहवोबहुधा पर्यक्रामन् । तद्यथा “अस्य सहभुवः श्रीमदाश्वान्दीक्षितस्य पौत्रः श्रीनीलकण्ठदीक्षितकविर्द्वादशहायनएवानेनानुगृहीतआत्मनोमुक्तये चिदंबरपुरमाधेतिष्ठतोऽस्य समक्षमेव तत्पर्युपासनावसरएव प्रथितवाञ्छीलकण्ठविजयञ्चबुप्रबन्धम् । तदुपोद्घातस्य “यस्संरम्भः कृतिविरचने दुष्कवीनामभेद्योयच्चैकान्त्यं तदुचितपदान्वेषणे चित्तवृत्तेः । लभ्यं तच्चेदपि कवयतामन्ततस्त्रीयहानि स्यादेवं किं सरसकविताराज्यदुर्भिक्षयोगः ॥” इतिं पद्येन प्रथमोऽयं प्रबन्धस्तन्निर्मितेष्विति सूच्यते । किञ्च तदन्तर्गतेन “लीटालटिपुराणसूक्तिशकलावच्छम्भसम्भावनापर्यस्तश्रुतिसेतुभिः कतिपर्यैनीते कलौ सान्द्रताम् । श्रीकण्ठोऽवतताम् यस्य वपुषा कल्क्यात्मनेवाच्युतः श्रीमानप्यदीक्षितस्स जयति श्रीकण्ठविद्यागुरुः ॥” इति श्लोकस्य जयतिपदवर्तमाननिर्देशेनास्य तादात्मिकत्वमप्यधिगम्यते ॥ स्वप्रबन्धरचनाकालश्च “अष्टत्रिंशदुपस्कृतसप्तशताधिकरुतस्सहस्रेषु । कालवर्षेषु गतेषु प्रथितः किल नीलकण्ठविजयोऽयम् ॥” इत्यनेन कल्यब्दाः ४७३८ इति प्रतिपादितः । सचेदस्य द्वासप्ततितमोवर्षः स्यादयं समुत्पन्नः इतः प्राक् ३३० वर्षेभ्यः कल्यब्दे ४६६६ शालिवाहनशके १४८६ आङ्गलाब्दे च १५६४ इति भट्टात्मारामजयन्तपण्डिताः । आंगलेतिहासलेखयोस्तु “जननसमयोऽस्य तत्पूर्वं चतुश्चत्वारिंशतोऽब्दान् व्यकलप्य कल्यब्दे ४६२२ शालिशके १४४२ आङ्गलाब्दे च १५२०” इति निश्चितम् । ब्रह्मविद्यापत्रिकाकाराश्च—“नीलकण्ठविजयश्च त्रिंशे वर्षे कविना प्राणायि । कविश्च द्वादशहायन एव सप्ततिवयसा दीक्षितेनानुगृहीतः । अतस्तेषामवतारकालः— कल्यब्दः ४६५० शाली० १४७१—आङ्गलाब्दः १५५० इत्युदाजहुः ॥ महामहोपाध्यायमानवाहिल्लगङ्गाधरशास्त्रिणश्च ब्रह्मविद्यापत्राधिपमेवान्वरुन्धन् ॥ सर्वमिदं वक्ष्यमाणप्रमाणगत्या विस्मृत्यम् ॥

इदिमदमत्नानुसन्धेयम्—यत्किल कदाचिदयं स्वामिमानिनं विजयनगराधीश्वरं श्रीकृष्णगुजापराभिर्धं वैद्वटक्षितिपतिमुपनिषेव्य विश्वजियागविधित्साश्च विशदय्य विजयनगराद्वागणसीमनुप्राप्य तत्रैव पञ्चकोशयात्राविश्वेश्वरार्चनजाह्नवीनिषेवणादिनिरतः कमपि कालमुवास । तदानीमेवास्य मीमांसकेन पण्डितराजमीमांसागुरुणा खण्डदेवेन सह सङ्गतस्त्वस्मिं च विधिरसायनार्पणमित्यादि समजनि । ततश्च परं प्रणीते भाट्टकौस्तुभेऽपि तेनोक्तम्, “मीमांसकमूर्धन्येन विधिरसायनकृते”त्यादीत्यपि किंवदन्ती । तदानीमेवास्य भट्टश्रीशेषवीरेश्चरसब्रह्मचारिणा श्रीशेषकृष्णदीक्षितान्तेवामिना सिद्धान्तकौमुदीमनोरमाशब्दकौस्तुभादिप्रणेत्रा भट्टोजिना सह समागमश्चोत्तरागटाः । दाक्षिणात्यास्तु सेतुयात्रायै दक्षिणां प्रस्थितेन तेन स्वस्थानएवास्य समागम इति वदन्ति । तत्र निर्णेतुमन्यतरद्यद्यपि नोपायस्तथाप्यप्यदीक्षितो भट्टोजिदीक्षितसहासिकामन्वमवद्वारणास्यामिति स्पष्टमग्रे । अस्मादेदं ब्रह्मसूत्रमद्वैष्ट सभाध्यं भट्टोजिः । अपि च मध्वतन्त्रमुखमर्दनैश्चमध्वतन्त्रविध्वंसनादि प्रबन्धजातम् । तच्च समाधिगम्यते तत्त्वकौस्तुभे “तदुक्तमभियुक्तं” गिति तत्र तत्र मध्वतन्त्रमुखमर्दनश्लोकानामुदाहरणन ।

३०७७ । (१) **वाधरसायनम्**— विधित्रयविचारपरः पद्यरूपः स्वतन्त्रसुप्रसिद्धश्च प्र-
 न्धः । (१०) **सुखोपयोजनी**— विधिरसायनव्याख्या विभागत्रयवती सुप्रसिद्धा सुविस्त-
 च ॥ (११) **उपक्रमपराक्रमः**— उपक्रमप्राबल्यसमर्थनपरः सर्वतः प्रसिद्धः प्रथीया
 प्रबन्धः । पूर्वोत्तरमीमांसयोः (१२) **नक्षत्रवादावली**— क्रोडपत्रिका पूर्वोत्तरतन्त्रयोस्सा
 विशतिस्थलेषु विप्रतिपत्तिं प्रदर्शय विचारपरा व्याकरणनक्षत्रवादावलीतन्त्रिगुणा विरलसमधिगति
 स्वतन्त्रा ॥ वेदान्ते— (१३) **परिमलः**— भामतीव्याख्यानकल्पतरुगुदार्यविशदनपटुस्समग्रचतुर
 ध्वायीविवरणः प्रथीयान् सुप्रसिद्धः प्रबन्धः । (१४) **न्यायरक्षामणी**— ब्रह्मसूत्रगतसर्वार्थ
 मङ्गलपरः स्वतन्त्रः । परं तु प्रथमाध्यायमात्रममुष्य प्रसिद्धम् । शेषस्तु ग्रन्थो नालेखीत्ये-
 वृद्धाः ॥ (१५) **सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहः**— उच्चावचाद्वैतिसिद्धान्तजालसङ्ग्रहरूपः स्वतन्त्रस्तु
 विस्तृतश्च प्रबन्धः ॥ (१६) **मतसाराथसङ्ग्रहः**— शङ्करश्रीकण्ठरामानुजानन्दतीर्थानामाशय
 विवरणपरः सुमंष्ट्रीतः श्लोकसप्ततिरूपः प्रबन्धः मध्यरात्रे प्रसिद्धः ॥ शङ्करमते— (१७) **नय-
 मञ्जरी**— अद्वैतविचारविषयैव नाममात्रप्रकाशा । मध्यमते । (१८) **न्यायमुक्तावली**— आन-
 न्दतीर्थसिद्धान्तप्रथमिका सुप्रसिद्धा । (१९) **तद्वाख्या**— नातिसङ्ग्रहविस्तारा सुलभा सहमूलेन
 मध्यराष्ट्रे रामानुजमते, (२०) **नयमयूखमालिका**— विरलप्रचारा । श्रीकण्ठमते (२१) **शि-
 वार्कमणिदीपिका**— श्रीकण्ठभाष्यव्याख्या सुविस्तृता सुलभा च (२२) **मणिमालिका**—
 शैवविशिष्टाद्वैतित्तिहरदत्तशिवलिङ्गसूपालादिमार्गानुसारेण गद्यपद्यमयी कर्णीयसा कृतिः ॥
 (२३) **रत्नत्रयपरीक्षा**— हरिहरशक्तीनामुपासनातरतमभावबोधिनी सुलभा । (२४) **शिखरि-
 णीमाला**— शिखरिणीवृत्तप्रायभागद्वयवती श्रुतिपुराणार्थविचारपरा शिवोत्कर्षसाधनी चतुष्पष्टि-
 पद्यरूपा कृतिः । (२५) **शिवतत्त्वविवेकः**— शिखरिणीमालाव्याख्या, मूलार्थविवरणपरा-
 नेकश्रुतिपुराणवचनार्थविचाररूपः प्रथितः प्रबन्धः । (२६) **ब्रह्मतर्कस्तवः**— पुराणेतिहासग-
 तशिवापकर्षकदचनाभासानां शिवपारम्ये तात्पर्यसमर्थकोवसन्ततिलकप्रायवृत्तगुंफितः सविश्रुतिसुप्र-
 सिद्धश्च प्रबन्धः । (२७) **शिवकर्णाभृतम्**— नारायणोत्कर्षपरश्रुत्युदाहरणपूर्वकशिवोत्कर्षस्थापकं
 वचनमयं संष्ट्रीतं सुप्रसिद्धम् । (२८) **रामायणतात्पर्यसङ्ग्रहः**— रामायणवचनरीत्या च
 परशिवोत्कर्षव्यवस्थापकं गद्यपद्यमयमतिलघु प्रबन्धरत्नम् । (२९) **भारततात्पर्यसङ्ग्रहः**—
 भारतरीत्या शिवोत्कर्षस्थापकोऽयम् । शेषं प्राग्भवत् । (३०) **शिवाद्वैतविनिर्णयः**— शिवाद्वै-
 तस्थापनपरः स्वतन्त्रस्तरूपः । (३१) **शिवाचर्चनाचन्द्रिका**— शिवपूजाविचारपरा नाति-
 विरलप्रचारा । (३२) **बालचन्द्रिका**— शिवाचर्नाचन्द्रिकाव्याख्या नातिविस्तारा विरला ।
 (३३) **शिवध्यानपद्धतिः**— शिवध्यानविषयपुराणसिद्धसिद्धान्तप्रदर्शनी सुप्रसिद्धा । (३४)
 तद्वाख्या— विरलप्रचारा । (३५) **आदित्यस्तवरत्नम्**— सूर्यस्तवव्याजेन तदन्तर्यामिणः
 शिवस्य स्तुतिः । (३६) **तद्विवरणम्**— आदित्यस्तवस्यैव व्याख्यानं सुप्रसिद्धम् । (३७) **मध्व-
 तन्त्रमुखमर्दनम्**— आनन्दतीर्थमतखण्डनं पद्यमयं सुप्रसिद्धम् । (३८) **मध्वमताविध्वं-
 सनम्**— तस्यैव विस्तृता विवृतिः सम्पूर्णमेव सर्वतस्सञ्चरा । एवमन्यानि च पञ्चरत्नस्तव-तद्विवर-
 ण-शिवानन्दलहरी-दुर्गाचन्द्रकलास्तुते-तद्वाख्या-कृष्णध्यानपद्धति-तद्वाख्या-वरदराजस्तव-
 तद्वाख्या-यादवाभ्युदयव्याख्या-ऽऽत्मार्पण-प्रश्रुतीनि खण्डखण्डानि प्रबन्धरत्नानि च सन्ति श्रोत्र-
 योनेत्रयोश्च पथमधिहृदानि ॥ क्वचिदासां कृतीनां प्रायशः परिगणनमपि तैरेव दीक्षितचारणैः कृतम् ॥

तथा— “ श्रीवीरवेङ्कटपतिक्षोणिपालस्य साह्यतः । कृतः कुवलयानन्दश्चित्रमीमांसया सह ॥
 प्रमिधा लक्षणावृत्तिवृत्तिवृत्तिवार्तिकम् । यादवाभ्युदयाख्यायाव्याख्यानञ्च कृतं कृतेः ॥ नामसङ्ग-
 हामाला च व्याख्या तस्याश्च विस्तृता । काञ्चीनगरराजस्य दिव्यविपहर्षणनम् ॥ व्याख्या तस्य
 च संकल्पता नातिसङ्केपविस्तरा । सर्वपापप्रशमनी श्रीकृष्णध्यानपद्धतिः ॥ सर्वदुर्गातितरणी दुर्गाचन्द्र-
 कलास्तुतिः । आदित्यस्तोत्ररत्नञ्च तस्याख्यानञ्च विस्तृतम् ॥ नानापद्यात्मकचतुर्मेगसारार्थसङ्ग्रहः ।
 न्यायमुक्तावली तद्वन्मध्वाचार्यमतानुगा ॥ मयूखमालिका हृद्या लक्ष्मणाचार्यवर्त्मना । श्रीकण्ठाचार्य-
 यद्वत्या निर्मिता मणिमालिका ॥ शङ्कराचार्यदृष्ट्या च प्रबलता नयमञ्जरी । न्यायमुक्तावलीव्याख्या
 नातिविस्तरसङ्ग्रहा ॥ अद्वैतशास्त्रसिद्धान्तलेशस्ङ्ग्रहनामकः । न्यायरक्षामणिसर्वसूत्रतादपर्यवर्णकः ।
 तथा परिमलः कल्पतद्गुडार्थभेदनः । श्रीकण्ठभाष्यव्याख्या च शिवार्कमणिदीपिका ॥ श्रीशिवान-
 न्दलुहरी शिवाद्वैतार्थनिर्णयः । रत्नत्रयपरीक्षा च पञ्चरत्नस्तवस्तथा ॥ तथा शिखरिणीमाला ब्रह्म
 सत्कस्तवादयः । शिवतत्त्वविवेकश्च शिवकर्णामृतन्तथा ॥ शिवार्चनप्रकाशार्थचन्द्रिका बालचन्द्रिका ।
 श्रीमीमांसायाश्चित्रपुटस्तथा विधिगसायनम् ॥ मीमांसा न्यायनिर्गूढउपक्रमपराक्रम । एते चान्ये च
 बहवः प्रबन्धाः प्राग्निर्निर्मिताः ॥” इति । परं मध्यतन्त्रमुखमदेनमध्वमतविध्वमनादय इति यावत् ॥
 अनया परिगणनयैव तत्कृतिकरणपीर्वापर्यमपि सूचितमिति बोध्यम् ॥ सत्यप्यस्य सकलतन्त्रनैपुणे
 विशेषतोऽस्य वेदुषी पर्वोत्तममीमांसयोः रित्यतोऽप्यर्वाचीनानां सर्वज्ञकल्पानां पण्डितशिरोमणानां वच-
 सैव ज्ञायते ॥ तद्यथा ॥ अद्वैततत्त्वगल-सङ्घपशारीरकव्याख्या-वेदान्तकल्पलतिका-सिद्धान्तविन्दुाद्यने-
 कप्रबन्धकर्त्रा परमहसमधुसूदनानन्दसरस्वत्याप्यद्वैतसिद्धौ— “ सर्वतन्त्रमन्त्रनैर्भार्मतीकार-
 कल्पतरुकारपरिमलकारैः” रित्यादिना चन्द्रिकायनेकप्रौढप्रबन्धप्रबन्धना गौडब्रह्मानन्देनापि स्वकृतौ
 विन्दुब्रह्मानन्दीये— श्रीशङ्कराचार्येनवाचतार विश्वेश्वरं विश्वगुरु प्रणम्य । वेदान्तशास्त्रश्रवणाल-
 सानां बोधाय कुर्वे कमपि प्रयत्नम् ॥” इति श्लोकस्थवेदान्तशास्त्रपदस्य व्याख्यानावसरं “ वेदान्त-
 शास्त्रस्य श्रीबादरायणचतुर्भङ्गीरूपसूत्रनिचयभगवत्पादीयतद्भाष्यतटीकावाचस्पत्यतटीकाकल्पनरतटी-
 कापरिमलरूपप्रबन्धपञ्चकर्मथ इति विवृण्वता स्पष्टीकृतम् ॥

किञ्चामुमुदाहरन्ति भगवतो भवानीपतेरशावर्तार्ण कमपि शाम्भवगणपारिषदम् “तद्यथा शिव-
 रहस्ये नवमांशे—“दीक्षितोऽपि भवेत्कश्चिच्छैवश्छन्दोगवशजः । भासुराचारनिरतः शिवभक्ताप्र-
 णीः सुधीः ॥ शैवशास्त्रं तदा भूर्मा लुप्तं विस्तारयिष्यति ॥” इति ॥ अन्यत्रापि ॥ “कलां छन्दो-
 गोऽपि श्रुतिशिखरतात्पर्यवचनैर्मम प्रन्थोद्वन्धैर्जयति मदवादिद्विपहरिः । भिनत्स्येव दीक्षाक्षपितमुख-
 वृत्तिदिशवपदे शिवे दश्रस्थाने भवति च ततोऽन्ते मम गणः ॥” इति च प्रतिपादितं ॥ अस्य च
 समानकालिकाः कवयः पण्डिताश्च विलिख्यन्ते—(१) आनन्दरायमखी—विद्यापरिणयज्ञानानन्द-
 दिप्रणेताऽस्य मान्यतमो वृद्धः । (२) बालकविः—रत्नकेतुदयसुभद्रापरिणयादिप्रबन्धकारो वीरराघ-
 वापरनामधेयो मूलाण्डाप्रहाराभिजनः । (३) सार्वभौमः—मालिकामारुतप्रकरणकर्ता कविरुह-
 ण्डापरपर्यायः कुक्कुटक्रोडनगरीधीश्वरमानविक्रममहीपालसभालङ्कारभूतः । (अनयोः समागमः—
 “नाहमधीती वेदे न च पाठती यत्रकुत्रचिच्छास्त्रे । किं तु दरेन्दुवतसिनि पुराहिमिनि पुंमि भूयसीभ-
 क्तिः ॥” इति दीक्षितपद्यश्च , “बद्धस्पर्धान्यविद्वत्प्रमुखसुखसुर्तामुद्राणिभ्रमरोधाशिल्पिन् त्वामप्य-
 यज्वन् कथय कथामिव द्रोघुमन्वे प्रगल्भाः । ऋडाचक्षुष्येटाहनकरटिघटाकुम्भकृटाधिरुदप्रौढाटोपा-

य मूढाः किम् मृगपतयो रोहिताद्रोहितारः ॥” इति पद्यं चोदाहृत्य जातुचिदभवदित्यभियुक्ताः)
 (४) **रत्नखेटदीक्षितः**—अस्य समवयाः महान् कविः । यस्य किलेदं प्रशंसापद्यमद्यापि श्रूयते
 “ विपश्चितामपाश्चिमे विवादकैलिनिक्षले सपत्नजित्ययत्नमेव रत्नखेटदीक्षिते । बृहस्पतिः क उ
 ल्पति प्रसर्पति क सर्पाहसन्मुखश्च षण्मुखश्चतुर्मुखश्च दुर्मुखः ॥” इति ॥ एतत्कृताः कृतयस्
 नोपलभ्यन्ते ॥ (५) **तातार्यः**—श्रीवैष्णवः चन्द्रगिरिमहीपतिगुरुः अस्य विपक्षः पण्डितः ।
 (६) **खण्डदेवः**—भोटकौस्तुभभाट्टदीपिकाभाट्टरहस्यादिकृत प्रौढमीमांसकः पण्डितराजमीमांसागुरु
 श्च ॥ (७) **जगन्नाथपण्डितराजः**—प्राणाभरणादिप्रबन्धशतप्रणेता ॥ (८) **भट्टोजी**—अस्य शिष्यः
 कौमुदीशब्दकौस्तुभप्रौढमनोरमावैयाकरणभूषणतत्त्वकौस्तुभप्रणेता । न्यूनवयसः (९) **समरपुंगवदीक्षि
 तः**—याज्ञप्रबन्धकृत् ॥ (१०) **नीलकण्ठदीक्षितः**— नीलकण्ठविजयशिवलीलार्णवशान्ति
 त्रिलोसवैराग्यशतकसभारजनकलिविडम्बनशिवोत्कर्षमञ्जरीमीनाक्षीशतकशिवपुराणतामसत्वनिराकरणा
 दिप्रबन्धकृदस्य शिष्योऽनुजपौत्रश्च ॥ (११) **राजचूडामणिः**— कमलिनीकलहंसानन्दराघवभाव
 नापुहूषोत्तमभैष्मीपरिणयकाव्यदर्पणतन्त्रशिलामणिप्रभृतिप्रबन्धकृतसत्यमङ्गलरत्नखेटदीक्षितात्मजश्च ।
 (१२) **वेंकटाध्वरी**— उत्तरचम्बुहस्तिगिरिचम्बुविश्वगुणादर्शलक्ष्मीसहस्रप्रद्युम्नानन्दनाटकादिकृ
 ताताचार्यभागिनेयः ॥ (१३) **सदाशिवब्रह्मेन्द्रः**—अद्वैतविद्याविलासबोधार्थात्मनिर्वेदगुरुरत्नमा
 लिकाब्रह्मकीर्तनतरङ्गिण्यादिकर्ता परमहंसश्चेत्यपि सर्वमनवद्यम् ॥

अस्यान्येषामपि मया प्रेक्ष्य ग्रन्थान् प्रयत्नतः ।

निर्णीतोऽप्ययत्नान्तो निरसूर्यनिरूप्यताम् ॥

इति सहृदयसमुदायदासः

भट्टश्रीः बालसरस्वती

पण्डितनारायणसुदर्शनः ॥

सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहः ।

अयमप्येभिस्सर्वतन्त्रस्वतन्त्रैस्सुदुस्तरपूर्वोत्तरतन्त्ररूपापारपारावारपारीणेः श्रीमद्दीक्षितसार्ध-
 भौमैरेव विरचित इति तत्कृतप्रबन्धजातपरिगणनानुसर एव पर्यजीगणनाम् । अस्य करणे कारणतया-
 ऽप्युच्यतेतद्वैतित्यमामनन्ति वृद्धाः । “अथ किलादी व्याहृताभ्याः कृतरूपाभ्यां विद्याऽविद्याभिधाना-
 भ्यां देवताविज्ञानकर्मानुज्ञाननिष्ठाभ्यां समुच्चिन्नाभ्यामेव सिद्धाधियुः सावर्गमजरामरमनन्तं सुखमी-
 जे बहुभिर्ध्वर्गलोकादिब्रह्मजज्ञमभिमेव । ततश्च शिवशक्तिशाङ्गोन्द्रवाज्यादित्यादिषु “नेदं यदिदमुपा-
 स्तत” इत्यादिश्रुतिरितन्त्रमन्त्राण्यु मगुणेषु सरूपध्वेव कतिपुत्रा देवताविशेषेषु कलयमुपास्यतामुद्धि-
 केलडापपात्र कोतः सुतेरेणैगगमितैश्च शैवेः शिवोत्कर्षपराः श्रीविद्योत्कर्षपराश्च तास्ताः कृतीः स्तु-
 त्तीश्च प्रयत्नध्यासामास तुण्डारमण्डलीम् । अथदिष्टयासमागतैरितिचिगव्यविताविमुक्तक्षेत्रप्रतिनिवृत्तै-
 रधिगनहरिदगभेदद्विभिगत्माराममाभिर्भागेः परमदमनुसिद्धाश्रमिभिर्भोधिताद्वैतसमयः स्वतातचरण-
 व्याख्यातचोददीकृताभेदशुद्धिप्रयत्नमभेदप्राणैः तात्मगाननदाह्याग प्रबन्धमतः परं परिमलमन्त्रेच न्या-
 यरक्षामणीमिति ॥” मन्त्रिभेदमन्त्रिभेद कविता ॥ यथा—“प्राग्निनेर्व्यवहारसिद्धिविषयेष्वात्मैक्य-
 सिद्धो परं सन्नत्वाद्भ्रान्दनादस्मरणेनाताविधादशिताः । तन्मूलानिह तद्गुहेण कतिचिस्सिद्धान्तभेदान्
 धियः शुभ्ये सङ्कलयामि तातचरणव्याख्यावचःव्यापताम् ॥ इति ” ॥ अन्तिमश्च बहवः सिद्धान्ताः
 सिद्धान्तिनां सङ्ग्रह्य प्रदशिताः । अत्र च प्रतिपादिताः प्रबन्धाः प्रबन्धार्थश्च । अद्वैताचार्याभाष्य-
 ष्च प्रायशः प्रतिपुटमार्शपते, पर— १, प्रकटार्थकारः— २, विवरणकारः ३, तदंकेदेशिनः-
 ४, सक्षेपशाश्रीकम्, ५, तार्किकम्, ६, आचार्यवाचस्पतिमिश्रः, भामतीच, ७, कामुद्धीकारः
 ८, मायाऽविद्याभेदवादिनः, ९, तदंकेदेशिनः, १०, तदभेदवादिनः, ११, पदार्थतत्त्वनिर्णयकारः-
 १२, विवर्तवादिनः, १३, परिणामवादिनः, १४, सिद्धान्तमुक्तावलीकृतः, १५, प्रकटार्थविवर-
 णकारः, १६, तत्त्वविवेकः, १७, नैऋत्यसिद्धिः, १८, ब्रह्मानन्दः, (विद्यागण्यकृतिः) १९, द-
 र्शक्यविवेकः, २०, कल्पतरुः, २१, भागतीर्थाः, २२, तत्त्वशुद्धिकाराः, २३, न्यायचन्द्रि-
 काकारः, २४, पञ्चदशी, २५, तत्त्वप्रदीपिका, २६, तत्त्वशुद्धिः, २७, कविताकिरुचकवार्ति-
 नुसिद्धानोपध्यायाः, २८, पञ्चपादिका, २९, न्यायमुद्राकृतः, ३०, विवरणवार्तिकम्, ३१, शास्त्र-
 दीपिका, ३२, न्यायरत्नमाला, ३३, अद्वैतविद्याकृतः, ३४, विवरणोपन्यासः, ३५, न्याय-
 निर्णयः, ३६, वेदान्तकोमुर्दा, ३७, शास्त्रदर्पणम्, ३८, चिन्मन्वाचार्याः, ३९, रामाद्वयाचार्याः-
 ४०, अद्वैतदीपिका, ४१, आनन्दोपाचार्याः, ४२, दृष्टिदृष्टिवादिनः, दृष्टिदृष्टिवादिनश्च ॥—
 अनुक्रमगिरुयाचान्ये विशदा इत्यत्रोपरम्यते ॥ न ह्यधुनाऽयमिवाद्वैतनामन्यस्तकलगिद्धान्तभेदप्रद-
 र्शनपरः प्रबन्धः । तन्त्रायामतीव वेदान्तिनामुपनायक इत्येव महादरमन्याश्रमिभिर्गण परमहंसच्यु-
 तकृष्णानन्दतीर्थैर्यमुद्भवाव्यात इत्यभियुक्ताः ॥

॥ अच्युतकृष्णानन्दतीर्थाः ॥

इमे च श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्याणां मुप्रसिद्धच्छायावनस्त्रयंप्रकाशानन्दसर-
 स्वतीनां शिष्यास्तत्प्रशिष्याणां प्राचार्यादपि परमगमिद्विभाजां परमहंसस्वयंप्रकाशानन्दतीर्थानामनु-
 जिपृक्षयाऽस्य सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहस्य व्याख्यां श्रीकृष्णालङ्कारदायां प्राणेषुः । ते च मार्क सार्ध-
 शतसंवत्सरेभ्यः प्रागध्यात्सुरखण्डकावेगीतीरमधिनीलकण्ठेश्वरमिति पाश्चात्याः ॥

अस्य च सिद्धान्तलेशसङ्ग्रहस्य मुद्रापणे कृतप्रयत्नैरस्माभिर्मातृकाः षडासाहिताः संशी-
लिताश्च—तासु ॥

(१) प्रथमा—एतद्व्याख्यादशिश्य श्रीस्वयंप्रकाशानन्दतीर्थे संगृहीतात् गौरीमायूरपरिसरग-
तारयपुरस्थापितात् पुस्तकालयादाहता शुद्धा सुविशदहस्तलेखा सव्याख्या साक्षात्तरेव लिखिता
३३६ तालपत्रात्मिका ग्रन्थलिपिः समप्रा.

(२) द्वितीया—श्रीमदप्पय्यदीक्षितान्ववायसम्भवानां तन्नवमपूरुषाणामधिगतमहामहोपा-
ध्यायविरदानामखिलदर्शनपारदश्वनां श्रीत्यागराजमखिराजानामालयादासादिता सव्याख्या शुद्धा
प्रायशस्सुलेखा च साक्षात्प्रथमात् श्वोद्धृत्य लिखिता समप्रा ग्रन्थलिपिः.

(३) तृतीया—कठप्पाडिस्ट्रिक्ट् प्रोथेत्प्रामाभिजनानां डी. वेङ्कटाचलशास्त्रिणां
निकटादानीता सव्याख्या प्रायशदशुद्धा काकलपत्रात्मिकाऽऽग्रलिपिः समप्रा.

(४) तुरीया—सुप्रसिद्धषड्दशिनीपारदश्वनामोरत्तनाड् वासुदेवशास्त्रिणां कोशादस्मत्ता-
तपादैः कुम्भघोणाभिजन श्रीरामस्वामिमखिशिखामणिभिरुद्धृत्य त्रिलिखिता सव्याख्या सु-
स्पष्टहस्तलेखा प्रतिकृतिरेव साक्षात्प्रथमायाः—तालपत्रात्मिकापरिच्छेदद्वयवनी. ग्रन्थलिपिः.

(५) पञ्चमी—चिदम्बरस्थब्रह्मविद्यामुद्राक्षरशालामुद्रितमनतिविशदाङ्गनं मूलमात्रं मुद्रितं
ग्रन्थलिप्याम् ॥

(६) षष्ठी—महामहोपाध्याय मानवल्ली गङ्गाधरशास्त्रिणां परिशीलनया ई. जे. लाजर-
स् महाशयाध्याक्षितकाशिकीयविद्यासुधानिधिमुद्राक्षरशालायां मुद्रिता साटिप्पणा समप्रा नागर-
लिप्याम् ॥

N.—B. प्रायशः इमास्सर्वाः अनतिभिदुरपाठा इति व्याख्यानुगतपाठतया प्रथममातृकास्थ
एव संशोध्य मुद्रितः ॥ इत्यमियमद्वैतमञ्जरी च इयताकालेन प्राचीकटत समग्रान् पञ्च प्रबन्धान्
“अद्वैतसिद्धिः, लघुचन्द्रिका, बिन्दुब्रह्मानन्दीयं, ब्रह्मसूत्रवृत्तिः, सिद्धान्तलेशसंग्रहश्चेति—समग्र-
यिच्यते चाचिराद्ब्रह्मविद्याभरणमपीह.

अद्वैतप्रथितप्रबन्धकुसुमान्यद्वैतमञ्जर्यसावद्वैताध्वनिद्वये प्रकटयन्त्यस्लानया स्वश्रिया ।

सन्तत्या सुदशमहंप्रथमिकापूर्वं गृहीतैर्धृतेरधत्तां चिरमर्थगुच्छनिसरैरामोदिनी मेदिनीम् ॥१॥

जिष्णोस्साम्बशिवाभिधस्य सुरभेरुद्योगतो द्योतिता श्रीविद्यावनमूर्ध्नि साधुविकसन्यद्वैतमञ्जर्यसौ।
तद्गुच्छैस्सरसैस्समीरणहृतैस्सर्वत्र सञ्चारितैः पुष्पातु श्रियमुज्ज्वलां प्रथयितुः प्राप्नुश्च मोदं परम् ॥ २ ॥

मञ्जर्षाऽद्वैतसिद्धिर्भवति सुमनसां सा लघुचन्द्रिकाऽपि

स्पष्टा बिन्दुर्यथेष्टं स च रसबहुलं लीढ आनन्दयुक्त्या ।

सन्माध्वलेशसंग्रहायि बुधनिवहस्सूत्रवृत्त्या सुगुम्भं

भर्ताशुब्रह्मविद्याभरणमपि शुभं पश्यताप्रे समग्रम् ॥३॥

अद्वैतं भुवि वर्द्धतं विजयतामद्वैतमञ्जर्यसौ तत्रेतापि वपुर्वसुस्थितिगुरुं धत्तां धृतं शाश्वतीम् ।

श्रीविद्यायि निरन्तरोपचयिनी धत्तां प्रतिष्ठां परामित्यभ्यर्थयते शिवं शिवकरं प्रीत्यैव नारायणः ॥४॥

इति सद्दयसमुदायविधेयः

मठश्री बालसरस्वती पण्डित नारायणमुदर्शनः.



॥ श्रीरस्तु ॥

सिद्धान्तलेशसंग्रहाख्योऽयं ग्रन्थः ।

॥ सव्याख्यः प्रारभ्यते ॥

—○:(*):○—

वेदेद्यमुमाकान्तं कुमाराभ्यामलंकृतम् ।
नन्दीशप्रमुखैस्सेव्यं प्रणमामीष्टसिद्धये ॥ १ ॥
शङ्करं शङ्कराचार्यं व्यासं नारायणात्मकम् ।
सरस्वती च ब्रह्माणं प्रणमामि पुनःपुनः ॥ २ ॥
गोविन्देति समाक्रन्द्य रक्षां प्राप भयातुरः ।
यं गजः करुणामूर्तिं तं गोविन्दं भजेऽन्वहम् ॥ ३ ॥
ध्यापत्ता यं समाश्रित्य रक्षां प्राप सुदुर्लभाम् ।
कृष्णा कृष्णस्य महिषी तं कृष्णं संश्रयेऽन्वहम् ॥ ४ ॥
प्रकाशितब्रह्मतत्त्वं प्रकृष्टगुणशालिनम् ।
प्रणवस्योपदेष्टारं प्रणमाम्यनिशं गुरुम् ॥ ५ ॥
यो मे विश्वेश्वरक्षेत्रं विश्वेश्वरसमो गुरुः ।
समभ्याम्ते स्वयंज्योतिर्वाणीसंज्ञो भजामि तम् ॥ ६ ॥
श्रम्य शिष्यप्रशिष्याद्यैः व्याप्तेयं साम्प्रतं मही ।
मर्वज्ञस्य गुरोस्तस्य चरणौ संश्रये सदा ॥ ७ ॥
गुरोरपि गरीयान्मे यः कलाभिरलंकृतः ।
अद्वैतानन्दवाण्याख्यस्तं वन्दे शमवारिधिम् ॥ ८ ॥
ओतप्रोतमिदं सर्वं यस्मिन् सच्चित्तुमुवात्मके ।
पर्यवस्यन्ति वेदान्ता यत्र चाहं तदक्षरम् ॥ ९ ॥
श्रीकृष्णचरणद्वन्द्वं प्रणिपत्य निबन्धनम् ।
व्याकुर्वे शास्त्रसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहसंज्ञितम् ॥ १० ॥
आचार्यचरणद्वन्द्वमृतिः लेखकरूपिणम् ।
मां कृत्वा कुरुते व्याख्यां नाहमत्र प्रभुर्यतः ॥ ११ ॥

अधिगतभिदा पूर्वाचार्यानुपेत्य सहस्रधा
सरिदिव महीभेदान् सम्प्राप्य शौरिपदोद्गता ।
जयति भगवत्पादश्रीमन्मुखाम्बुजनिर्गता
जननहरणी सूक्तिर्ब्रह्माद्वयैकपरायणा ॥ १ ॥

कुमाराभ्यां विघ्नेश्वरसुब्रह्मण्याभ्याम् । शङ्करं शङ्करस्य शिवस्यावताररूपं
शङ्कराचार्यं भगवत्पादम् । तथा च शिवपुराणवचनं — 'व्याकुर्वन् व्यासमूत्रार्थं
श्रुतेरर्थं यथोचिवान् । श्रुतेर्न्याय्यः स एवार्थः शङ्करः सवितानन' ॥ इत्या-
दि । व्यासं सूत्रकृतं बादरायणम् । नारायणात्मकं नारायणस्यावताररूपम् । तथा
च वचनं—'द्वापरेद्वापरे विष्णुः व्यासरूपी महामुनि' रिति । 'न ह्यन्यः पुण्ड-
रीकाक्षान्महाभारतकृद्भवेदित्यादि' च । ब्रह्माणं सरस्वतीपतीरं हिरण्यगर्भम् ।
आपन्ना सभायां वस्त्रापहारनिमित्तामापदं प्राप्ता । रक्षां वस्त्रकोटिलाभनिमित्ता-
म् । कृष्णा द्रौपदी । कृष्णस्य अर्जुनस्य । प्रकाशितं शिष्यशतेभ्य उ-
पदिष्टं ब्रह्मतत्त्वं येन गुरुणा, स तथोक्तः तम् । स्वयंज्योतिर्वाणीसंज्ञः स्वयं-
प्रकाशसरस्वतीसंज्ञः । गरीयान् गुरुः । इदं सर्वं यस्मिन् सच्चित्सुखात्मके अ-
क्षरे ब्रह्मण्येतप्रोतमध्यस्तं, वेदान्ताश्च यत्राक्षरे विषये पर्यवस्यन्ति तात्पर्येण बो-
धहेतवो भवन्ति, तदहमिति सम्बन्धः । अक्षरे सर्वस्य ओतप्रोतत्वोक्त्या ब्र-
ह्मणः सर्वाधिष्ठानत्वरूपं तटस्थलक्षणमुक्तम् । सच्चित्सुखात्मक इत्यनेन सत्यज्ञा-
नानन्दस्वरूपात्मकं स्वरूपलक्षणमुक्तम् । तत्र वेदान्तानां पर्यवसानोक्त्या उक्त-
रूपे ब्रह्मण्यक्षरे वेदान्ता एव प्रमाणमित्युक्तम् । 'नाहमत्र प्रभुर्यत' इत्यत्र
अत्र व्याख्याने प्रभुः समर्थ इत्यर्थः ।

चिकीर्षितस्य ग्रन्थस्य निर्विघ्नपरिसमाप्तिप्रचयगमनयोः
सिद्धये भगवत्पादीयभाष्यस्तुतिमुखेन भाष्यप्रतिपाद्यब्रह्मतत्त्वानुसन्धानलक्षणं म-
ङ्गलाचरणं करोति—अधिगतभिदेति । दृष्टान्तमुखेन श्रीमूर्तिचरणार-
विन्दगङ्गयोः अनुसन्धानलक्षणमपि मङ्गलं करोति—शौरीति । शौरि-
पदोद्गता सरित् महीभेदान् सम्प्राप्य यथा सहस्रधा अधिगतभिदा, तथा
भगवत्पादश्रीमन्मुखाम्बुजनिर्गता ब्रह्माद्वयैकपरायणा जननहरणी सूक्तिः । पूर्वा-
चार्यान् व्याख्यातृन् व्याख्येयत्वेनोपेत्यार्थतत्सहस्रधाधिगतभिदा सती जयती-
ति सम्बन्धः । अत्र सूक्तिः सहस्रधा अधिगतभिदेति सूक्तिविशेषणेन स्वग्रन्थ

प्राचीनैर्व्यवहारसिद्धविषयेष्व्वात्मैक्यसिद्धौ परं
सन्नह्यद्विरनादरात्सरणयो नानाविधा दर्शिताः ।

तन्मूलानिह संग्रहेण कतिचित्सिद्धान्तभेदान्धिय-
शुद्धयै सङ्कलयामि तातचरणव्याख्यावचःख्यापितान् ॥ २ ॥

तेषूपपादनापेक्षान्

पक्षान् प्रायो यथामति ।

युक्त्योपपादयन्नेव

लिखाम्यनतिविस्तरम् ॥ ३ ॥

प्रदर्शयिष्यमाणसिद्धान्तभेदानां सर्वेषां भगवत्पादश्रीमन्मुक्ताम्बुजनिर्गता सूक्तिरेव
मूलमिति सूचितम् । अधिगतभेदा प्राप्तभेदा सरित् गङ्गा महीभेदान् भूपदे-
शान् शैरेः श्रीमहाविष्णोः पदोद्गता पादाम्बुजनिर्गता जयति सर्वोत्कर्षेण वर्तते
इति स्तुतिः । भगवत्पादस्य श्रीमन्मुक्ताम्बुजं कमलं तस्मान्निर्गता । मुखे अ-
म्बुजन्मत्वारोपे कान्तिमत्त्वादिरूपं श्रीमत्तं निमित्तमिति सूचनार्थं श्रीमदिति वि-
शेषणम् । जननहरणी जननं संसारः तन् स्वजन्यब्रह्मज्ञानद्वारा हरतीति जन-
नहरणी सूक्तिः ग्रन्थतोऽर्थतश्च निरवद्यं भाष्यम् । ब्रह्माद्वयैकपरायणा ब्रह्म च
तदद्वयं च ब्रह्माद्वयं, ब्रह्माद्वयं च तदेकं च ब्रह्माद्वयैकं, ब्रह्माद्वयैकं परायणं
परमतात्पर्यविषयो यस्याः सूक्तेः, सा ब्रह्माद्वयैकपरायणा । अनेन विशेषणेन
द्वितीयप्रपञ्चशून्यमेकरूपं सत्यज्ञानानन्दलक्षणं ब्रह्म सूक्तिपदसङ्गुहीतस्य भाष्या-
त्मकशास्त्रस्य विषय इत्युक्तं भवति । जननहरणीति विशेषणेन शास्त्रस्य मुक्तिः
प्रयोजनमित्युक्तम् । अर्थान्मुक्तिरामः शास्त्रन्यायिकारी । मुक्तेरधिकारिणश्च प्राप्य-
प्राप्तृभावलक्षणः सम्बन्धश्च सूचितः । एवं श्रुत्यर्थार्थ्यां श्लोकेन भाष्यात्मकवे-
दान्तशास्त्रस्य विषयादिकं कथयता ग्रन्थकारेण स्वकीयग्रन्थस्य वेदान्तशास्त्रप्रकर-
णत्वात्तस्यापि तदेव विषयादीनि सूचिनं भवति । इदानीं चिकीर्षितं प्रतिजा-
नीते—प्राचीनैरिति । प्राचीनैराचार्यैः आत्मैक्यमिद्धौ परम् अत्यन्तं सन्नह्यद्विः
तात्पर्यत्रयद्विः आत्मैक्यसिद्ध्युपायतया व्यवहारसिद्धविषयेषु भ्रान्तिमात्रसिद्धिपदा-
र्थेषु जीवेश्वरजगद्रूपेणनादरात् सरणयः प्रकाराः नानाविधाः परस्परविरुद्धा दर्शि-
ताः । अनादरादित्यनेन परस्परविरुद्धेषु जीवैकत्वानानात्वतत्प्रतिबिम्बत्वादिरूप-
प्रकारेष्वभिनिवेशवतामाचार्याणां भेदनादिनामिवासात्त्वं स्यादिति शङ्का निराकृ-

तत्र तावत् 'आत्मावा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्त-
व्य' इत्यधीतसाङ्गस्वाध्यायस्य वेदान्तैरापातप्रतिपन्ने ब्रह्मा-

ता भवति । विवक्षितवस्तुप्रतिपत्त्युपायतया विरुद्धनानाप्रकारप्रदर्शनमात्रार्थाणां
न दोषाय भवति । किं त्वलङ्कारायैव भवति । प्रतिपत्तृणां प्रज्ञावैचित्र्येण कस्य
चित्प्रतिपत्तुः केनचित् प्रकारेण मुक्तिसाधनब्रह्मात्मैक्यज्ञानलाभात् । तदुक्तं सु-
रेश्वराचार्यैः—' यथा यथा भवेत् पुंसां व्युत्पत्तिः प्रत्यगात्मनि । सा सैव प्रक्रि-
येह स्यात् साध्वी सा चानवस्थिता ॥ ' इति । व्युत्पत्तिः बोधः । प्रत्यक् चासावा-
त्मा च प्रत्यगात्मा सर्वान्तराश्रितात्मा, तस्मिन्विषये । प्रक्रिया प्रकारः । इह वे-
दान्तशास्त्रे । साध्वी निरवद्या गुणभूता । साचानवस्थिता नानाविधा । परिमले दीक्षितै-
रप्येतदुक्तम्—' अकल्पितवस्तुप्रतिपत्त्युपायतया कल्प्यमानेषु पदार्थेषु विरोधो न
दोषावहः । यथा तास्विकारुन्धतीप्रतिपत्त्युपायतया नानापुरुषैः कल्प्यमानासु
तत्प्राच्योदीच्यादिनक्षत्ररूपासु स्थूलारुन्धतीषु विरोधो न दोषावह' इति । त-
न्मूलान् प्राचीनप्रदर्शितनानाविधसरणिमूलान् । इह स्वग्रन्थे । धियः शुद्धै स्व-
बुद्धिपरिष्काराय । वस्तुतस्तु लोकानुग्रह एव प्रयोजनमिति बोध्यम् । तात-
चरणानां पितृचरणानां व्याख्यारूपैः वचोभिः ख्यापितान् ज्ञापितान् । अ-
नेन स्वस्य ब्रह्मविद्यामाचार्यादेव लब्धां दर्शयति स्वग्रन्थस्योपादेयत्वसिद्धये । इ-
ह सङ्ग्रहेण सिद्धान्तभेदान् सङ्कलयामीत्युक्तमेव विवृण्वन् ननु, प्राचीनग्रन्थसिद्धान्त-
नामेव स्वग्रन्थे सङ्ग्रह इत्युक्तमयुक्तम् । प्राचीनग्रन्थेष्वविद्यमानस्यापि युक्तिभि-
रुपपादनस्य स्वकीयसङ्ग्रहग्रन्थे तत्र तत्रोपलम्भादिति शङ्कां निराकरोति—तेष्विति ।

स्वग्रन्थे प्रथमं श्रवणविधिः विचार्यत इत्याह—तत्र तावदिति । श्रवणवि-
धावधिकारिणं निर्दिशति—अधीतेति । वेदान्तैः जनितापातप्रतिपत्तिविषये ब्र-
ह्माभिन्नात्मनि सम्यग्दर्शिनोदिता उत्पन्ना जिज्ञासा निर्णयरूपज्ञानेच्छा यम्येत्यर्थः ।
अधीतवेदस्यापि शिक्षाकल्पव्याकरणादीनां वेदाङ्गानामध्ययनामावे सति व्युत्प-
त्तेरभावात् जिज्ञासाहेतुभूतापातप्रतिपत्तिरपि न सम्भवेदित्यभिप्रेत्याधीतसाङ्गस्वा-
ध्यायस्येत्युक्तम् । न च निर्दोषवेदान्तजन्यायाः ब्रह्मात्मप्रतिपत्तेः कथमापात-
त्वमिति वाच्यम् । नाहं ब्रह्मेतिप्रत्यक्षविरोधादिशङ्कया प्रमारूपायामपि ब्र-
ह्मात्मप्रतिपत्तावप्रामाण्यशङ्कास्पदत्वरूपस्यापातत्वस्य सम्भवादिति भावः । वेदा-

त्मनि समुदितजिज्ञासस्य तज्ज्ञानाय वेदान्तश्रवणे विधिः प्रतीयमानः किंविध इति चिन्त्यते । तिस्रः खलु विधेर्विधाः-
 अपूर्वविधिः नियमविधिः परिसङ्ख्याविधिश्चेति । तत्र काल-
त्रयेऽपि कथमप्यप्राप्तस्य प्राप्तिफलको विधिराद्यः । यथा 'ब्री-
 हीन्प्रोक्षती'ति । नात्र ब्रीहीणां प्रोक्षणस्य संस्कारकर्मणो
 विना विनियोगं मानान्तरेण कथमपि प्राप्तिरस्ति । पक्षप्रा-
प्तस्याप्राप्तांशपरिपूरणफलको विधिर्द्वितीयः । यथा 'ब्रीहीन-
 वहन्ती'ति । अत्र विध्यभावेऽपि पुरोडाशप्रकृतिद्रव्याणां ब्री-
 हीणां तण्डुलनिष्पत्त्याक्षेपादेवावहननप्राप्तिर्भविष्यतीति नत-
 त्प्राप्त्यर्थोऽयं विधिः । किंत्वाक्षेपादवहननप्राप्तौ तद्वदेव लोकाव-
 गतकारणत्वाविशेषात् नखविदलनादिरपि पक्षे प्राप्नुयादिति

न्तश्रवणे श्रोतव्य इति विधिः प्रतीयमान इति सम्बन्धः । तज्ज्ञानायेति ।
 अप्रामाण्यशङ्कानास्पदब्रह्मात्मज्ञानायेत्यर्थः । खलुशब्देनापूर्वविधित्वादिप्रकारत्रयस्य
 पूर्वतन्त्रे प्रसिद्धिः सूच्यते । कालत्रयेऽपीति । कथमपि दृष्टार्थत्वेनादृष्टार्थत्वेन वा
 केनापि प्रकारेण कालत्रयेऽपि कदापि विधिं विना प्राप्तिरहितस्य प्रोक्षणादेः
 प्राप्तिफलको विधिराद्यः अपूर्वविधिरित्यर्थः । ब्रीहीनिति द्वितीयाश्रुत्या ब्रीहीणां
 संस्कार्यत्वात्तन्नात् प्रोक्षणस्य संस्कारकर्मत्वमुक्तमिति मन्तव्यम् । विनियोग-
 मिति । विधायकशब्दमित्यर्थः । पुरोडाशेति । दर्शपूर्णमासयंत्राग्रेयादियागा-
 नामुत्पत्तौ पुरोडाशद्रव्यं विहितम् । ब्रीहयस्तूत्पन्ने यागे यागानुवादेन विहिताः । तथा
 च ब्रीहीणामुत्पन्नशिष्टानामुत्पत्तिशिष्टपुरोडाशावरुद्धे यागे साक्षात्साधनत्वायोगात्
 पुरोडाशप्रकृतिद्रव्यत्वेन यागसाधनत्वं पर्यवस्यति । पुरोडाशप्रकृतित्वं च ब्रीही-
 णां तण्डुलनिष्पत्तिद्वारकम् । तण्डुलनिष्पत्तिश्च स्वकारणमाक्षिपति । तण्डुलनि-
 ष्पत्तौ च कारणमन्वयव्यतिरेकाम्यामवहननं निश्चितमिति विधिं विना विधित्सिताव-
 हननप्राप्तिरस्तीत्यर्थः । नन्ववहननस्य लोकतः प्राप्तौ तस्य लोकत एव नित्य-
 प्राप्तिरपि स्यादित्यत आह—किंत्वित्यादिना । आक्षेपादिति । तण्डुलनिष्पत्त्या-
 क्षेपादित्यर्थः । किंत्ववहननाप्राप्तांशसद्भावात्तदंशपरिपूरणफल इति सम्बन्धः ।

अवहननाप्राप्तांशस्य सम्भवात् तदंशपरिपूरणफलकः । द्वयोः शेषिणोरेकस्य शेषस्य वा एकस्मिञ्शेषिणि द्वयोः शेषयोर्वा नित्यप्राप्तौ शेष्यन्तरस्य शेषान्तरस्य वा निवृत्तिफलको विधिस्तृतीयः । यथा अग्निचयने 'इमामगृभ्णत्रशनामृतस्येत्यश्वभिधानीमादत्ते' इति यथा वा चातुर्मास्यान्तर्गतेष्टिविशेषे गृहमेधीये 'आज्यभागौ यजती'ति । अग्निचयने अश्वरशनाग्रहणं गर्दभरशनाग्रहणं चेति द्वयमनुष्ठेयम् । तत्राश्वरशनाग्रहणे 'इमामगृभ्णन्नि'ति मन्त्रो लिङ्गादेव रशनाग्रहणप्रकाशनसामर्थ्यरूपान्नित्यं प्राप्नोतीति न तत्प्राप्त्यर्थः तदप्राप्तांशपरिपूरणार्थो वा विधिः । किं तु लिङ्गाविशेषात् गर्दभरशनाग्रहणेऽपि मन्त्रः प्राप्नुयादिति तन्निवृत्त्यर्थः । तथा गृहमेधीयस्य दर्शपूर्णमासप्रकृतिकत्वादिदेशादेवाज्यभागौ नित्यं प्राप्नुत इति न तत्र विधिः तत्प्राप्त्यर्थः, तन्नियमार्थो वा । किं त्वतिदेशात् प्रयाजादिकमपि प्राप्नुयादिति तन्निवृत्त्यर्थः । गृहमेधीयाधिकरणपूर्वपक्षरीत्येदमुदाहरणं यत्र क्वचिदुदाहृतव्यमित्युदाहृतम् । न च नियमविधावपि पक्षप्राप्तावहनन-

द्वयोरिति । द्वयोः शेषिणोरेकस्य शेषस्य नित्यप्राप्तौ शेष्यन्तरस्य निवृत्तिफलक एकस्मिन् शेषिणि द्वयोः शेषयोः नित्यप्राप्तौ शेषान्तरस्य निवृत्तिफलको वा विधिस्तृतीय इति योजना । न तदिति । प्राप्तत्वात् न तत्प्राप्त्यर्थः, नित्यप्राप्तत्वात् न तदप्राप्तांशपरिपूरणार्थो वेत्यर्थः । अतिदेशादेवेति । 'प्रकृतिवद्विकृति कर्तव्ये'त्येवंरूपादित्यर्थः । न तत्र विधिरिति । 'आज्यभागौ यजती'ति विधिराज्यभागयोः प्राप्त्यर्थो न भवति । विधिं विना प्राप्तत्वात् । तथोरप्राप्तांशपरिपूरणार्थो वा न भवति । नित्यप्राप्तत्वात् । किं तु तन्निवृत्त्यर्थ इति योजना । ननु, 'आज्यभागौ यजती'ति विधेरितराङ्गकलापपरिसङ्ख्यायकत्वं न सिद्धान्त इत्यत आह-गृहमेधीयाधिकरणेति । नियमविधावपीति । परिसङ्ख्याविधाविव नियमविधाव

स्याप्राप्तांशपरिपूरणे कृते तदवरुद्धत्वात् पाक्षिकसाधनान्तर-
स्य नखविदलनादेर्निवृत्तिरपि लभ्यत इतीतरनिवृत्तिफलक-
त्वाविशेषान्त्रियमपरिसङ्ख्ययोः फलतो विवेको न युक्त इति
शङ्क्यम् । विधितोऽवहनननियमं विना आक्षेपलभ्यस्य न-
खविदलनादेर्निवर्तयितुमशक्यतया अप्राप्तांशपरिपूरणरूप-
स्य नियमस्य प्राथम्यात् विधेयावहननगतत्वेन प्रत्यासन्नत्वा-
च्च तस्यैव नियमविधिफलत्वोपगमात् । तदनुनिष्पादिन्या
अविधेयगतत्वेन विप्रकृष्टाया इतरनिवृत्तेः सन्निकृष्टफलसम्भवे
फलत्वानौचित्यात् । एवं विधिक्तासु तिसृषु विधासु किंविधः
श्रवणविधिराश्रीयते ।

प्रकटार्थकारादयः केचिदाहुः—अपूर्वविधिरयम् । अ-

पीत्यर्थः । तदवरुद्धत्वादिति । अवहननेनैवावरुद्धत्वात्तण्डुलनिष्पत्त्याक्षेपस्य शा-
न्तत्वादित्यर्थः । फलत इति । नियमविधेः पक्षप्राप्तावहननादिक्रियादिविधाय-
कत्वात् । परिसङ्ख्याविधेश्च नित्यप्राप्तक्रियादिविधायकत्वात्त्रियमपरिसङ्ख्यावि-
धयोस्स्वरूपतो विवेकलाभेऽपि फलतो भेदो न युक्त इत्यर्थः । नियमस्य नियमवि-
धिफलत्वोपगमे हेतुद्वयमाह—प्राथम्यादित्यादिना । प्रत्यासन्नत्वादिति ।
विधिं प्रति प्रत्यासन्नत्वमित्यर्थः । विधेयक्रियागतत्वं प्रत्यासन्नत्वे हेतुः । इतरनि-
वृत्त्यपेक्षया प्रथमोपस्थितत्वरूपे प्राथम्यं हेतुमाह—विधित इत्यादिना अश-
क्यतयेत्यन्तेन । इतरनिवृत्तेर्नियमविधिफलत्वानुपगमे हेतुद्वयमाह—तदनुनि-
ष्पादिन्या इत्यादिना । अप्राप्तांशपरिपूरणोपस्थित्यनन्तरमुपस्थिताया इत्यर्थः ।
अनेन विलम्बितोपस्थितिकत्वमेको हेतुरुक्त इति मन्तव्यम् । द्वितीयहेतौ विप्रकृ-
ष्टत्वे हेतुमाह—अविधेयेति । व्यावृत्तिर्नामाननृष्टेयता अनङ्गता वा । सा चा-
विधेयनखविदलनादिगतित्यर्थः । इदानीं प्रकृतं श्रवणविधिविचारमारभते—एवमिति ।
अप्राप्तत्वादिति । ब्रह्मसाक्षात्कारं प्रति वेदान्तश्रवणस्य साधनतया मानान्तरा-
दनधिगतत्वेनाप्राप्तार्थकत्वादित्यर्थः । ननु, मानान्तरादनधिगतत्वमसिद्धम् । अ-
न्वयव्यतिरेकाभ्यान्तदवगतिसम्भवात् । तथा हि—वेदान्तश्रवणे सति ब्रह्मसाक्षात्का-

प्राप्तत्वात् । न हि वेदान्तश्रवणं ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुरिति
 अन्वयव्यतिरेकप्रमाणमस्ति । लोके कृतश्रवणस्यापि बहुश-
 स्तदनुत्पत्तेः अकृतश्रवणस्यापि गर्भगतस्य वामदेवस्य त-
 दुत्पत्तेरुभयतो व्यभिचारात् । न वा श्रवणमात्रं श्रोतव्यार्थ-
 साक्षात्कारहेतुरिति शास्त्रान्तरश्रवणे गृहीतः सामान्यनिय-
 मोऽस्ति । येनात्र विशिष्य हेतुत्वग्राहकाभावेऽपि सामान्यसु-
 खेनैव हेतुत्वं प्राप्यत इत्याशङ्क्येत । गान्धर्वादिशास्त्रश्रवण-
 स्य षड्जादिसाक्षात्कारहेतुत्वाभ्युपगमेऽपि कर्मकाण्डादिश्र-
 वणात् तदर्थधर्मादिसाक्षात्कारादर्शनेन व्यभिचारात् । त-
 स्मादपूर्वविधिरेवायम् । भाष्येऽपि ‘सहकार्यन्तरविधिः

रो दृश्यते । असति च तस्मिन्नदृश्यत इति तत्राह—न हीति । तदनुत्पत्तेरिति ।
 साक्षात्कारानुत्पत्तेरित्यर्थः । वामदेवस्येति । तथा च श्रुतिः ‘गर्भ एवैतच्छयानो
 वामदेव एवमुवाचे’ति । एवं पूर्वोक्तप्रकारेण एतद्ब्रह्मज्ञानजन्मना स्वकीयां शक्ति-
 मुवाचेत्यर्थः । ननु, गान्धर्वशास्त्रश्रवणे षड्जादिस्वरसाक्षात्कारः, तदभावे तदभाव
 इति दृष्टम् । तत्र श्रोतव्यार्थशेषस्वरसाक्षात्कारं प्रति गान्धर्वशास्त्रविचारात्मक-
 स्य श्रवणविशेषस्य कारणत्वग्रहकाले लाघवात् श्रोतव्यार्थसाक्षात्कारत्वावच्छिन्नं
 प्रति श्रवणमात्रस्य कारणत्वं गृह्यते । तथा च ब्रह्मसाक्षात्कारवेदान्तश्रवणयो-
 र्विशिष्य कार्यकारणभावग्रहणाभावेऽपि ब्रह्मसाक्षात्कारस्यापि श्रोतव्यार्थसाक्षात्कार-
 त्वात् वेदान्तश्रवणस्यापि श्रवणत्वादुक्तसामान्यरूपेण वेदान्तश्रवणस्य ब्रह्मसाक्षा-
 त्कारहेतुत्वं प्राप्तमेवेति नापूर्वविधिरिति नेत्याह—न वा श्रवणमात्रमिति ।
 धर्मश्रवणस्थले अदृष्टरूपस्यालौकिकश्रेयस्साधनताविशिष्टयागादिरूपस्य वा धर्म-
 स्य साक्षात्कारायोग्यतया साक्षात्कारादर्शनेन उक्तसामान्यकार्यकारणभावस्य
 व्यभिचारात् न लाघवावतार इति तत्र गान्धर्वशास्त्रश्रवणस्यान्वयादिना स्वरसाक्षा-
 त्कारहेतुत्वग्रहेऽपि वेदान्तश्रवणस्य न ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वप्राप्तिरित्याह—गा-
 न्धर्वादीति । कर्मति । अत्रादिपदेन हिरण्यगर्भादिदेवताप्रतिपादकवाक्यजातं गृ-
 ह्यते । धर्मादीत्यादिपदेन हिरण्यगर्भादिदेवता गृह्यते । तस्मादिति । प्राप्य-
 भावादित्यर्थः । अत्रार्थे सम्मतिमाह—भाष्येऽपीति । भाष्येऽप्यपूर्वविधिरेवाङ्गी-

पक्षेण तृतीयं तद्वतो विद्यादिवदित्यधिकरणे विद्यासहका-

कृत इति मन्वन्वः । अयमर्थः बृहदारण्यके श्रुते—‘तस्मान् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्दिद्य बाल्येन तिष्ठसेत् बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्दिद्याथ मुनिरिति । यस्माद-
निक्रान्ता ब्राह्मणाः श्रवणादिमात्रैरात्मानं विदित्वा जीवन्मुक्तिव्यञ्जकसकलवि-
क्षेपग्रहितं परमहंसाश्रमं प्राप्ता, तस्मादिदानीन्तनोऽपि ब्राह्मणो ब्रह्मसाक्षात्का-
रार्थं पाण्डित्यं निर्दिद्य बाल्येन स्थातुमिच्छेत् । विचारप्रयोजकापातरूपं बु-
द्धिरनिद्यानिवृत्त्यादिकार्यात्मन्नात् पण्डा सास्य सञ्जातेति पण्डितः, तस्य कृत्यं
पाण्डित्यं श्रावणमित्यर्थः । बालं नाम बालस्य शिशोः कृत्यं दम्भदर्पादिरा-
हित्यम् । न तु बोधप्रसिद्धयेऽप्येष्टारूपम् । तस्य बहिर्मुखत्वापादकत्वेन विद्या-
निरोधित्वात् । दम्भादिराहित्यरूपभावशुद्धिवाचकेन बाल्यपदेन भावशुद्धिसाध्यं
मननं लक्ष्यते । श्रवणानन्तरभावित्वात्पाम् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्दिद्य निश्च-
येन लब्ध्वा तदुभयं सम्यगनुष्ठायेति यावत् । अथ अनन्तरं मुनिस्स्यान्मननशी-
लो भवेति विधिः । ध्यानमत्र मननम् । ध्याननिष्ठे व्यासादौ मुनिशब्दप्रयोग-
दर्शनात् ध्यानं विना विचारमात्रविश्रान्ते तदप्रयोगाच्च । तथा चापूर्वत्वाद्यथा श्र-
वणे विधिः, एतौ मौनस्य विद्यासहकारिणः विद्योत्पत्तौ साधनस्य विशिरेवाश्रयि-
सत्त्वाः । अपवेत्वात्वेति भाष्यार्थः । सूत्रार्थस्तु तद्वतः श्रवणमननजनिततत्त्वनि-
र्णयस्त्वनिद्यात्तत्तत्साक्षात्कारार्थिनः सन्व्यासिनः पाण्डित्यबाल्यापेक्षया तृतीयं मौ-
नं ‘मथ मुनिरिति वाक्येन विधीयते । ननु, पाण्डित्यबाल्याभ्यां निर्णीततत्त्वतत्त्व-
साक्षात्कारार्थं ध्याने स्वयमेव प्रवर्तते रत्नतत्त्वसाक्षात्कारार्थं रत्नतत्त्वगोच-
रप्रत्ययसन्ततो । न च तत्त्वसाक्षात्कारार्थिनः तत्साधनश्रवणादावपि स्वयमेव प्रवृ-
त्तिभ्यादिति नत्रापि विधिवैयर्थ्यशङ्का तुल्येति वाच्यम् । विधिं विना वेदान्त-
श्रवणे प्रवृत्तप्रसम्भवस्य सावित्वात् । तथा च मौनविधिः व्यर्थ इत्यत्राह—
पक्षेणोति । मौनस्य सहकार्यन्तरस्य विधिरङ्गीकर्तव्यः । पक्षेणाप्राप्तिसत्त्वात् । सा-
क्षात्कारार्थं ध्याने स्वयमेव प्रवृत्तस्थापि विषयदर्शनप्राबल्यात् ध्यानस्य कदा-
चिदप्राप्तिः सम्भवति । तथा च मौनविधेरपूर्वविधित्वाभावेऽपि नियमविधित्वं सि-
ध्यत्येव । सति च नियमविधौ तदतिक्रमे निदमाद्यष्टालाभेन साक्षात्कारानुदयभो-
त्या स्वभावप्राप्तमपि विषयदर्शनं यत्नेन निवार्य ध्यान एव प्रवर्तत इति पक्षेणेति
सूत्रभागाभिप्रायः । ननु, ब्रह्मविद्याप्रदाने प्रकरणे कथं ध्यानादिविधिः । वा-
क्यभेदप्रसङ्गादिति, नेत्याह—विद्यादिवदिति । अङ्गविधिवदित्यर्थः । यथा प्र-

रिणो मौनस्य बाल्यपाण्डित्यवद्धिधिरेवाश्रयितव्यः । अपूर्व-
 त्वादिति पाण्डित्यशब्दशब्दिके श्रवणे अपूर्वविधिस्वाङ्गीक्रि-
 यत' इति । वेदान्तश्रवणस्य नित्यापरोक्षब्रह्मसाक्षात्कारहेतु-
 त्वं नाप्राप्तम् । अपरोक्षवस्तुविषयप्रमाणत्ववच्छेदेन साक्षा-
 त्कारहेतुत्वस्य प्राप्तेः शाब्दापरोक्षवादे व्यवस्थापनात् । तदर्थमे-

धानविधिपरे प्रकरणे अत्रान्तरवाक्यभेदेन प्रयाजाद्यङ्गविधिः, तथा ब्रह्मविद्याङ्ग-
 साधनध्यानादिविधिरित्यर्थः । उक्तरीत्या मौनविधेर्नियमविधित्वे स्थिते भाष्यग-
 तापूर्वत्ववचनं मौनविध्यंशे पाक्षिकाप्राप्त्यभिप्रायं द्रष्टव्यम् । यथामृत्रं पक्षे
 प्राप्त्यभावादित्येव वक्तव्ये भाष्ये अपूर्वत्वादिति वचनं श्रवणविधिरपूर्वविधिरे-
 वेति ज्ञापनार्थम् । अप्राप्तिमात्रे च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावो विवक्षित इति प्र-
 कटार्थकारादीनामाशयः । अपूर्वविधित्वपक्षं दूषयति—वेदान्तश्रवणस्येति ।
 विचारविशिष्टवेदान्तरूपस्य श्रवणस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वं विधिं विनापि प्रा-
 प्तमित्यर्थः । ननु, वाक्यस्य कथं साक्षात्कारहेतुत्वम् । इन्द्रियजन्यज्ञानस्यैव साक्षा-
 त्कारत्वान् । अत आह—अपरोक्षवस्तिवति । अपरोक्षवस्तुविषयकत्वं ज्ञान-
 स्यापरोक्षत्वम्, न त्विन्द्रियजन्यत्वम् । वस्तुवपरोक्ष्यं च वस्तुव्यवहारान्
 नुकूलचैतन्याभिन्नत्वमिति शाब्दापरोक्षवादे वक्ष्यते । तथा च नित्यापरोक्षत्वेन
 श्रुतिसिद्धब्रह्मरूपवस्तुविषयकत्वाद्देवान्तजन्यज्ञानस्य साक्षात्कारत्वसिद्धिरित्यर्थः ।
 नन्वस्मिन् शास्त्रे शाब्दापरोक्षवादस्य का सङ्गतिरत आह—तदर्थमेव हीति ।
 वेदान्तानां ब्रह्मापरोक्षप्रामितिजनकत्वसिद्ध्यर्थमेव तद्वादसङ्गतिः, नान्यार्थमित्ये-
 तत् प्रसिद्धमित्यर्थः । नन्वपरोक्षवस्तुविषयकं प्रमाणं स्वविषये साक्षात्कारहेतुरि-
 ति शाब्दापरोक्षवादे प्रसाधनेन वेदान्तानामपि स्वविषये नित्यापरोक्षे ब्रह्मणि
 अपरोक्षज्ञानसामान्यहेतुत्वमेव प्राप्तम्, न तु सत्तानिश्चयरूपत्साक्षात्कारहेतु-
 त्वम् । तच्च विचारविशिष्टवेदान्तरूपश्रवणस्यैव गुणम् । अन्यथा विचारात्
 प्रागपि सत्तानिश्चयप्रसङ्गात् । न च वाक्यजन्यसाक्षात्कारमात्रादेवाविद्यानिवृ-
 त्तिलक्षणफलसम्भवात् सत्तानिश्चयरूपत्वं साक्षात्कारस्य नान्वेषणीयमिति वाच्य-
 म् । तत्रतत्र ब्रह्मोपदेशप्रदेशेषु यावत्संशयनिवृत्ति पुनःपुनः प्रश्नप्रतिवचनलिङ्गे
 न 'वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्था' इत्यादि श्रुत्या श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वं संसारा-
 नवृत्त्यनुमिताविद्यानिवृत्त्यभावरूपालिङ्गेन च श्रवणमननध्यानशमदमभक्तिवैराग्या-

व हि तत्प्रस्तावः । न च तावता ब्रह्मप्रमाणत्वेनापातदर्शन-
साधारणब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वप्रमाणावप्यविद्यानिवृत्त्यर्थमिष्यमा-
णसत्तानिश्चयरूपतत्साक्षात्कारहेतुत्वं श्रवणस्य न प्राप्तमिति
वाच्यम् । विचारमात्रस्य विचार्यनिर्णयहेतुत्वस्य ब्रह्मप्रमा-
णस्य तत्साक्षात्कारहेतुत्वस्य च प्राप्तौ विचारितवेदान्तशब्द-
ज्ञानरूपस्य श्रवणस्य तद्धेतुत्वप्राप्तेः । न चोक्तोभयतो व्य-
भिचारः । सहकारिवैकल्येनान्वयव्यभिचारस्यादोषत्वात् जा-
तिस्मरणस्य जन्मान्तश्रवणात् फलसम्भवेन व्यतिरेकव्य-
भिचाराभावात् । अन्यथा व्यभिचारेणैव हेतुत्वबाधे श्रुत्या-

दीनां ज्ञानपरिपाकहेतुनां निविदशिनलिङ्गेन च सत्तानिश्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारस्यै-
वाविद्यानिवृत्त्यर्थमिष्यमाणत्वात् । तथा च वेदान्तश्रवणस्योक्तरूपसाक्षात्कारहेतु-
त्वमप्राप्तमेवेति शङ्कते—न च तावतेति । वेदान्तानामिति शेषः । अपरो-
क्षवस्तुविषयकं प्रमाणं स्वविषये साक्षात्कारहेतुरिति प्रसाधनमात्रेणेत्यर्थः । अ-
परोक्षवस्तुविषयकं प्रमाणमपरोक्षज्ञानहेतुरिति स्थिते विचारो विचार्यनिर्णयहेतुरि-
ति च स्थिते कार्यकारणभावद्वयमेलनेन प्रकृते विचारविशिष्टवेदान्तज्ञानरूपं श्रवणं
सत्तानिश्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारहेतुरिति सिध्यतीत्याह—विचारमात्रस्येति । स-
हकारीति । चित्तैकाग्र्यादिरूपसहकारिवैकल्येनेत्यर्थः । उक्तकार्यकारणभाव-
द्वयरूपप्रमाणत्वेन श्रवणस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वे सिद्धे वामदेवस्य जन्मान्त-
रीयं श्रवणादिकं कल्प्यते । यथा जातमात्रे जन्तौ दृश्यमानभोगस्य कारणत-
या प्राग्भवीयं कर्म कल्प्यते, तद्वत् । अतो न व्यतिरेकव्यभिचार इत्याह—
जातिस्मरणस्येति । पूर्वजातिं स्मरतो वामदेवस्येत्यर्थः । अन्यथेति । उक्त-
रीत्या द्विविधव्यभिचारपरिहारानुपगम इत्यर्थः । व्यभिचारनिश्चयेन हेतुत्वाभाव-
रूपबाधनिश्चयात् श्रवणविशेषबोधकतापत्त्या तत्राप्यपूर्वविधिर्न स्यादित्यर्थः । ब्र-
ह्मसाक्षात्कारे श्रवणमिष तपोविशेषादिकमुत्कृष्टजन्मप्राप्तिरूपं वा कारणान्तरम-
स्तीति शङ्काकाले वामदेवस्य कारणान्तरात् ज्ञानमृत्पन्नमिति शङ्कासम्भवेन
श्रवणस्य वामदेवे व्यतिरेकव्यभिचारज्ञानं श्रवणस्य साक्षात्कारहेतुत्वग्रहप्रतिबन्ध-
कं न भवति । न चैकस्य पदार्थस्य ज्ञाने परस्परनिरपेक्षकारणद्वयासम्भवेन

पि तत्साधनताज्ञानासम्भवात् । घटसाक्षात्कारे चक्षुरतिरेकेण त्वग्निन्द्रियमिव ब्रह्मसाक्षात्कारे श्रवणातिरेकेण उपायान्तरमस्तीति शङ्कायां व्यतिरेकव्यभिचारस्याप्यदोषत्वात् । तथा च प्राप्तत्वान्नापूर्वविधिः । अत एव 'आवृत्तिरसकृदुपदेशादि' त्यधिकरणभाष्ये दर्शनपर्यवसानानि हि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि दृष्टार्थानि भवन्ति । यथावघातादीनि तण्डुलनिष्पत्तिपर्यवसानानीति श्रवणस्य ब्रह्मदर्शनार्थस्य दृष्टार्थतया दा-

ब्रह्मसाक्षात्कारे कारणान्तरसत्त्वशङ्कैव न जायत एति वाच्यम् । लोके तथादृष्टत्वादित्याह—घटेति । वेदान्तश्रवणस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वे विधि विनैव प्राप्ते फलितमाह— तथा चेति । श्रवणादिविधेः नियमविधित्वे संत्येवावृत्त्यधिकरणं सङ्गच्छत इत्याह—अत एवेति । अपूर्वविधित्वाभावादेवेत्यर्थः । अत एवावृत्त्युपदेश इति सम्बन्धः । 'दर्शनपर्यवसानानीत्यारभ्य तण्डुलनिष्पत्त्यवसानानी'त्यन्तस्य भाष्यस्थेयं योजना—दृष्टार्थानि श्रवणादीन्यावर्त्यमानानि सन्ति दर्शनपर्यवसानानि भवन्ति । यथावघातादीन्यावर्त्यमानानि तण्डुलनिष्पत्त्यवसानानि भवन्तीति । दृष्टार्थानीत्यत्र दृष्टं फलमात्मदर्शनमेव । अयं भावः—'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यश्चोतव्य' इत्यादिना आत्मदर्शनोद्देशेन श्रवणादीनि विधीयन्ते । तत्र किमेतानि सकृदनुष्ठेयानि, किं वा यावदात्मदर्शनमावर्त्यानीति संशये सकृदेवानुष्ठेयानि । तावता विधेश्चरितार्थत्वात् । यथा अग्निचयने 'सर्वौषधस्य पूरयित्वावहन्ती'ति वाक्यविहितं सर्वौषधीनामवहननमुपधेयोलूखलसंकाररूपं सकृदेवानुष्ठेयते, तद्वत् । तथा च सकृदनुष्ठितश्रवणादिजन्यमदृष्टं जन्मान्तरे ब्रह्मदर्शनहेतुरित्यपूर्वविधित्वं श्रवणादिविधीनामिति प्राप्ते, सिद्धान्तः—श्रवणाद्यावृत्तिः कर्तव्या । कुतः असकृदुपदेशात् । तथा हि—भृगुवल्पां भृगुं प्रति पिता असकृत् 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व'ेत्युपदिशति । तप आलोचनं ब्रह्मविचारः । तथा छान्दोग्यपद्याध्याये श्वेतकेतुं पुत्रं प्रति पिता विचारपूर्वकमसकृत् 'तत्त्वमसी'त्युपदिशति । किं च श्रवणादिभिरात्मदर्शनफले जननीये श्रवणाद्यावृत्तिरूपदृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टद्वारकल्पनायोगात्तत्त्वंपदार्थयोश्श्रवणाद्यावृत्तिं विना दुर्बोधत्वाच्च तण्डुलनिष्पत्तिफलकावघातावदावृत्तिरेव । न त्वग्निचयनान्तर्गततावघातवदनावृत्तिः । त-

शंपूर्णमासिकावघातन्यायप्राप्तावावृत्त्युपदेशः १-अपूर्वविधित्वे
तु न सङ्गच्छते सर्वौषधावघातवत् । अत्रिचयने 'सर्वौषधस्य पूर-
यित्वावहन्ति अथैतदुपदधाती'त्युपधेयोद्धस्वलसंस्कारार्थत्वेन
विहितस्यावघातस्य दृष्टार्थत्वाभावान्नावृत्तिरिति हि तन्नलक्ष-
णे स्थितम् । अतो नियमत्रिधिरेवायम् । तदभावे हि यथा व-
स्तु किञ्चिच्चक्षुषा वीक्षणस्तत्र स्वागृहीते सूक्ष्मे विशेषान्तरे
केनचित् कथिते तदवगमाय तस्यैव चक्षुषः पुनरपि सप्रणि-
धानं व्यापारे प्रवर्तते, एवं मनसा अहमितिगृह्यमाणे जीवे
वेदान्तैरध्ययनगृहीतैरुपदिष्टं निर्विशेषब्रह्मचैतन्यरूपत्वमाक-
र्ण्य तदवगमाय तत्र सावधानं मनस एव प्रणिधाने कदा-

दन्तर्गतावघातस्यादृष्टार्थत्वेन वैषम्यादिति व्युत्पादितमावृत्त्यधिकरणे । तदपूर्ववि-
धिवादिनां न सङ्गच्छत इति भावः । तन्नलक्षणम् । एकांशशाध्यायः । अत इति ।
प्राप्तत्वादित्यर्थः । अस्य हेतारेवकारार्थं अपूर्वविधित्वाभावे अन्वयः । नियमविधित्वे
हेतुमाह—तदभावे हीति । तदभावे मनस एव सावधानं तत्र निधाने कदा-
चित् पुरुषः प्रवर्तते इति सम्बन्धः । मनसा गृह्यमाणात्मगतविशेषग्रहणाय मनो-
व्यापार एव यत्नेन प्रवृत्तौ दृष्टान्तमाह—यथेति । किञ्चिदिति । रत्नादीत्यर्थः ।
तत्रेति । रत्नादावित्यर्थः । तस्यैवेति । न तु व्यापारान्तर इत्येवकारार्थः । पुनरपि
चक्षुषो व्यापारे प्रवर्तते इति सम्बन्धः । प्रणिधानं यथा भवति तथा प्रवर्तते
इति प्रवृत्तिक्रियाविशेषणं प्रणिधानम् । तच्च रत्नादिवस्त्वभिमुखतया चक्षुषः स्थाप-
नम् । अनन्तरमुन्मीलनव्यापारानुकूलयत्नः प्रवृत्तिरिति प्रणिधानप्रवृत्त्योर्भेदः । वेदा-
न्तैरिति । 'नेह नानास्ति किञ्चन' 'प्रज्ञानं ब्रह्माहं ब्रह्मास्मी'त्यादिभिरित्यर्थः । इह
ब्रह्मणि नाना ज्ञानज्ञेयरूपेण भिन्नं विशेषणजातं किञ्चिदपि नास्ति । प्रकृ-
ष्टं ज्ञानं प्रज्ञानं नित्यस्वप्रकाशजीवचैतन्यं ब्रह्म, अहं बुद्ध्यादिसाक्षिभूतश्रिदात्मा
ब्रह्मास्मि भवामीति श्रुतीनामर्थः । अध्ययनपदं साङ्गाध्ययनपरम् । आकर्ण्य
परोक्षतया ज्ञात्वा श्रुतौ श्रद्धानः । तदवगमायेति । निर्विशेषस्वरूपत्वाधि-
गमयेत्यर्थः । तत्रेति । अहमितिगृह्यमाणात्मनीत्यर्थः । सावधानंभैकाग्र्यं य-
था भवति, तथा । नन्वहमिति गृह्यमाणे जीवे विशेषाकर्णनानन्तरं वेदान्तप्रव-

चित् पुरुषः प्रवर्तेतेति वेदान्तश्रवणे प्रवृत्तिः पाक्षिकी स्यात् ।
 ‘अप्राप्य मनसा सह’ति श्रुतिः ‘मनसैवानुद्गृह्यं दृश्यते त्वग्न्य-
 या बुद्ध्या’ इत्यपिश्रवणेनानवहितमनोविषयेति शङ्कासम्भवा-
 त् । अथवा ‘जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य महिमानमिति

ण इव कदाचित् मनोव्यापारे वेदान्तविचारनिरपेक्षेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्युक्तम् ।
 श्रुत्या ब्रह्मणि मनोविषयत्वनिषेधात् । साङ्गाध्ययनतस्तन्निषेधावगतिसम्भवादिति, नेत्याह—अप्राप्येति । श्रुतिरनवहितमनोविषयेति सम्बन्धः । वाचः सत्य-
 ज्ञानादिशब्दाः अप्राप्य शक्त्या ब्रह्माप्रतिपाद्य मनसा सह निवर्तन्ते लक्षणामा-
 श्रयन्त इत्यर्थः । मनसा सहेत्यनेन मनसोऽपि ब्रह्मणि प्राप्तिर्निषिध्यत इति
 भावः । ब्रह्मणि मनोविषयत्वनिषेधवत्तद्विषयत्वमपि श्रुत्या उच्यते । तथा च
 श्रुत्योः विरोधे सति मनश्शब्दितबुद्धिगम्यत्वप्रतिपादकश्रुतौ बुद्धेरग्न्यत्वविशेष-
 णबलाद्विषयत्वनिषेधश्रुतेरनवहितमनोविषयत्वनिषेधार्थकत्वप्रतीतिः । तथा च सा-
 ङ्गाध्ययनवत् उक्तव्यवस्थाप्रतीतिसम्भवान्मनस एव व्यापारे प्रवृत्तिः दुर्वारेत्या-
 ह—मनसैवेति । अनवहितत्वमेकाग्रताशून्यत्वम् । शङ्कासम्भवादिति ।
 अग्न्यत्वविशेषणसामर्थ्येन यथोक्तव्यवस्थानिश्चयसम्भवादिति वक्तव्ये शङ्कासम्भ-
 वादित्युक्तंरयमाशयः— निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारे मनसः करणत्वं नास्ति । औप-
 निपदत्वश्रुतिविरोधात् । सोपाधिकत्वसाक्षात्कारेऽपि न तस्य करणत्वम् । तत्सा-
 क्षात्कारस्य नित्यसाक्षिरूपत्वात् । ‘मनसैवानुद्गृह्यमि’त्यादौ तृतीया वाक्योत्थ-
 वृत्तिसाक्षात्कारं प्रति साधनत्वाभिप्रायेत्यादिकं सर्वं शाब्दापरोक्षवादे वक्ष्यते । त-
 था च वस्तुतो मनसः करणत्वाभावात् मनस एव व्यापारे पुरुषः कदाचित् प्रवर्ते-
 तेत्युत्प्रेक्षितं नियमविधिव्यावर्त्यमसङ्गतमेवेति । अत एव व्यावर्त्यान्तरमाह—अ-
 थवेति । अधीतसाङ्गस्वाध्यायस्य हि ‘तरति शोकमात्मविदि’त्यादिश्रुत्या आत्मज्ञानं
 मुक्तिसाधनमिति ज्ञानं भवति । न च साङ्गाध्ययनवतोऽपि लोके विचारमन्तरेणा-
 त्मतत्त्वज्ञानजन्मास्ति । आत्मप्रतिपादकवेदान्तेषु नानाविधयोजनासम्भावनया ता-
 त्पर्यसंशयादेरनुभवसिद्धत्वात् । ततश्च मुक्तिसाधनज्ञानार्थी तज्ज्ञानप्रतिबन्धकता-
 त्पर्यभ्रमसंशयानिरासाय वेदान्तविचारे प्रवर्तमानो यथा ब्रह्मभीमांसाशास्त्रे प्रव-
 र्तेते, तथैव न्यायसाङ्ख्यादिशास्त्रविचारेऽपि कदाचित् प्रवर्तेते । तत्रापि तदभिमत-
 योजनया वेदान्तविचारसत्त्वात् । न च साङ्खादितर्कशास्त्रगतात्मविचारस्याद्विती-

वीतशोक' इत्यादिश्रवणात् भिन्नात्मज्ञानान्मुक्तिरिति भ्रम-
सम्भवेन मुक्तिसाधनज्ञानाय भिन्नात्मविचाररूपे शास्त्रान्त-
रश्रवणेऽपि पक्षे प्रवृत्तिस्तस्यादित्यद्वैतात्मपरवेदान्तश्रवणनिय-
मविधिरयमस्तु । इहात्मशब्दस्य 'इदं सर्वं यदयमात्मे'त्यादि

यांत्मविचाररूपत्वाभावेन तादृशात्मनि वेदान्तानां तात्पर्यभ्रमसंशयाद्यनिवर्तकत्वात्
विशिष्य स्वयमेव तत्र तात्पर्यभ्रमादिहेतुत्वाच्च न तत्रात्मज्ञानार्थिनां प्रवृत्तिः
सम्भवतीति वाच्यम् । जीवभिन्नारमात्मज्ञानं मुक्तिसाधनमिति भ्रमेण तत्रापि
प्रवृत्तिसम्भवात् । न च साङ्गाध्ययनवतो भिन्नात्मज्ञानं मुक्तिसाधनमिति भ्रमो
न सम्भवति । 'अहं ब्रह्मामि' 'ब्रह्मविद्यामोति परमि' त्यादिवेदान्तेषु जी-
वाभिन्नारमात्मज्ञानस्यैव मुक्तिसाधनत्वप्रतीतेरिति वाच्यम् । 'जुष्टं यदा पश्य-
त्यन्यमीशमस्य महिमानमिति वीतशोक' इति श्रुतिगतान्यशब्देन भ्रमसम्भवात् य-
दा ईशं सन्निधिमात्रेण बुद्ध्यादिप्रवर्तकं अन्यं वस्तुगत्या बुद्ध्यादिभ्यो भिन्नं भ्रा-
न्त्या बुद्ध्याद्यभिन्नत्वेन चिदात्मनो गृहीतत्वात् भिन्नत्वोपदेशः सफलः । न तु
जीवभिन्नमित्यर्थः । जीवब्रह्मभेदस्य प्रत्यक्षसिद्धतया उपदेशानपेक्षत्वात् । जुष्टं
ऋपिसङ्घैः सेवितम् । ऋपिसङ्घजुष्टमिति श्रुत्यन्तरात् । पश्यति ईशोऽहमिति
साक्षात्करोति । तदा अस्य ईशस्य महिमानं महत्त्वोपलक्षितं स्वरूपं इति एति
प्राप्नोति वीतशोकश्च भवतीति श्रुतेः वास्तवार्थः । ननु, श्रोतव्यवाक्ये आत्म-
विचारमात्रं प्रतीयते, न त्वद्वैतात्मविचारः । ततश्च कथमेन विधिना भिन्ना-
त्मविचारव्यावृत्तिलाभ इत्यन आह—इहेति । अत्रादिपदेन 'आत्मनि दृष्टे सर्वं
विदितं भवती'ति प्रतिज्ञावाक्यं गृह्यते । आत्मनस्सर्वाविष्टानतया सर्वात्मकत्वे
हि सति आत्मनि विदिते तद्यतिरिक्तं सर्वं तत्त्वतो विदितं भवति । सर्वमात्मैवेति
सामानाधिकरण्यं च सिध्यति । नान्यथा । तथा च श्रोतव्यवाक्यस्थमात्मपदम-
द्वितीयात्मपरमेवेति तद्विचारविधिना भिन्नात्मविचारव्यावृत्तिः लभ्यत इति भावः ।
ननु, तण्डुलनिष्पत्ताववहनमस्येव नस्त्रविदलनादेरपि वस्तुतस्साधनत्वात्तन्निवृत्तिफल-
को नियमविधिर्युक्तः । इह त्वद्वितीयब्रह्मसाक्षात्कारे भिन्नात्मविचारस्य न व-
स्तुतस्साधनत्वमस्ति । अतस्तन्निवृत्तिफलको नियमविधिर्न युज्यते । न च मा भू-
त् भिन्नात्मविचारस्य व्यावर्त्यत्वम् । नैतावता नियमविध्यनुपपत्तिः प्रकृतेऽ-
स्ति । गुरुनिरपेक्षविचारभाषाप्रबन्धेतिहासपुराणादीनामुदाहरिष्यमाणानां सत्तानि-

प्रकरणपर्यालोचनया अद्वितीयात्मपरत्वात् । न हि वस्तुस-
 त्साधनान्तरप्राप्तावेव नियमविधिरिति कुलधर्मः । येन वेदा-
 न्तश्रवणनियमार्थवत्त्वाय नियमादृष्टजन्यस्वप्रतिबन्धककल्म-
 षनिवृत्तिद्वारा सत्तानिश्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारस्य वेदान्तश्रव-
 णैकसाध्यत्वस्याभ्युपगन्तव्यत्वेन तत्र वस्तुतः साधनान्तरा-
 भावान्न नियमविधिर्युज्यत इति शङ्क्येति । किं तु यत्र साध-
 नान्तरतया सम्भाव्यमानस्य पक्षे प्राप्या विधित्सितसाधना-
 न्तरस्य पाक्षिक्यप्राप्तिर्निवारयितुं न शक्यते । तत्र नियमवि-
 धिः । तावतैवाप्राप्तांशपरिपूरणस्य तत्फलस्य सिद्धेः । अथवा

श्रुत्या ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वत्वेन व्यावर्त्यत्वसम्भवादिति वाच्यम् । तेषामप्यनन्त-
 र्णेन वक्ष्यमाणरीत्या अविद्यानिर्माक्यसत्तानिश्चयरूपसाक्षात्कारप्रतिबन्धककल्मषनिवृ-
 त्तिद्वारा गुर्वीनवेदान्तविचारार्थसाक्षात्कारहेतुत्वेन वस्तुतस्तसाधनत्वाभावात् । तथा
 च तस्मिन्निमित्तेऽप्यनन्तरेऽप्येवाशङ्क्याह—न हीति । कुलधर्म इति । कुलक्रमागतधर्मस्य
 यथा आशङ्क्यत, तथा वस्तुमत्त्वानन्तरप्राप्तेरावश्यकत्वं न हीत्यर्थः । येनेति ।
 आवश्यकत्वेनेत्यर्थः । नियमार्थवत्त्वायेति । विधित्सितगुर्वीनवेदान्तश्रवणेनेव गुरुनि-
 रोक्षनिवारिणापि सत्तानिश्चयरूपसाक्षात्कारस्वरूपोत्पत्तिसम्भो सति गुर्वीनवे-
 दान्तश्रवणनियमस्य दृष्टपदोचनाभावात्तन्निर्मादृष्टमुपेयम् । तस्य च कल्मषनि-
 वृत्तिद्वारा विद्यासाधनत्वं च कल्पनीयमेवेत्यर्थः । अदृष्टजन्यत्वं कल्मषनिवृत्तेः
 विशेषणम् । स्वपदं साक्षात्कारपरम् । शङ्क्येति । येन शङ्क्येति सम्भ-
 न्नः । यत्र विधित्सितसाधनस्याप्राप्तिः पाक्षिकी निवारयितुं न शक्यते, त-
 त्र नियमविधिरित्यत्र हेतुमाह—तावतैवेति । अप्राप्तांशलाभमात्रेणेत्यर्थः । वि-
 नित्सितसाधनस्य पाक्षिक्यप्राप्तौ हेतुमाह—साधनान्तरतयेति । सत्तानि-
 श्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारस्य दृष्टफलतया तत्स्वरूपे वेदान्तविचारवद्भाषाप्रबन्धादेर-
 प्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव साधनत्ववृद्धिस्तम्भाव्यते । पूर्वोक्तरीत्या वस्तुतः साध-
 नत्वाभावात् सम्भावनयेत्युक्तम् । व्यावर्त्यान्तरमाह—अथवेति । मात्रपदेन
 गुरुः व्यवच्छिद्यते । तद्युक्तब्रह्मापरोक्षज्ञानेनैवाविद्यानिवृत्तिलक्षणफलसिद्धेः किं

गुरुमुखाधीनादिव निपुणस्य स्वप्रयत्नमात्रसाध्यादपि वेदान्त-
विचारात् सम्भवति सत्तानिश्चयरूपं ब्रह्मापरोक्षज्ञानम् । किं
तु गुरुमुखाधीनवेदान्तवाक्यश्रवणनियमादृष्टमविद्यानिवृत्तिं
प्रति कल्मषनिरासेनोपयुज्यत इति तदभावेन प्रतिबद्धमवि-
द्यामनिवर्तयत् परोक्षज्ञानकल्पमवतिष्ठते । न च ज्ञानोदये
अज्ञानानिवृत्त्यनुपपत्तिः । प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्रापेक्षि-
तत्वेन सत्यपि प्रत्यक्षविशेषदर्शने उपाधिना प्रतिबन्धात् प्र-
तिबिम्बभ्रमानिवृत्तिवत् तदनिवृत्त्युपपत्तेः तदर्थं श्रवणनि-
यमः । एवं च लिखितपाठादिनापि स्वाध्यायग्रहणप्रमत्तौ गु-

गुरुर्धानश्रवणविवर्तनेति शङ्कते किं निति । श्रवणनियमविवर्तनाय नियमा
दृष्टस्य ब्रह्मापरोक्षज्ञानेन स्वकर्मविध्यैर्यमपराधीनत्वकलानात् नोक्तापरोक्षज्ञानाद्-
विद्यानिवृत्तिमिद्धिरिति परिहरति --गुरुमुर्ध्वति । निरासेनेति । निरामद्वारेत्यर्थः ।
इतीत्यनन्तरं कल्पनीयत्वेनेति शेषः । तदभावेनेति । कल्पननिरामाभावेन क-
ल्पपेणेत्यर्थः । कल्पमिति । तुल्यमित्यर्थः । न च नियमविवर्तनायेत्यादि पृ-
र्वग्रन्थे नियमादृष्टस्य कल्पनिवृत्तिद्वारा ज्ञानोत्पत्तौ हेतुत्वमुक्तम् । अत्र चा-
त्यन्त्रेण ज्ञानेनाविद्यानिवृत्ता जननीत्यात्वं तत्र प्रतिबन्धककल्पननिरामद्वारा श्रवण-
नियमादृष्टस्य सावनत्वोक्तौ पूर्वोपशङ्कनेन इति वाच्यम् । मतेष्वेव निरोपभा-
वात् । नन्वेवमप्युत्पन्ना ब्रह्मविद्या स्वकार्याविद्यानिवृत्तये नियमादृष्टमाध्यां क-
ल्पनिवृत्तिमपेक्षत इत्युक्तम् । प्रमात्या । ज्ञान्यादिप्रमावदिति मत्वा शङ्कते-
न च ज्ञानोदय इति । अनिवृत्त्यनुपपत्तिर्गति । अज्ञाननिवृत्तौ च स्यादि-
त्यर्थः । शुक्तिप्रमाम्थले अन्यापेक्षाभावेऽपि प्रतिबिम्बभ्रमरमथले विशेषदर्शनस्य
प्रतिबन्धकाभावापेक्षादर्शनेन ब्रह्मविद्याया गति । तदपेक्षापपत्तौ गति परिहरति--
प्रतिबन्धकाभावस्येति । यद्यपि प्रतिबन्धकाभावस्य सिद्धान्ते । कुत्रापि हे-
तुत्वं, तथापि अप्रतिबन्धका सामग्री कार्गहेतुवृत्त्युपपत्तौ मत्वेवावच्छेदकतया प्र-
तिबन्धकाभावापेक्षेति गतः । तदनिवृत्त्युपपत्तेर्गति । गुणरहितत्वचाराध्यायविद्या
अविद्यानिवृत्त्यभावापत्तेरित्यर्थः । श्रवणनिप्रमाविव मद्दृष्टान्तमुपपादयति--- एवं
चेति । गुरुग्रहितविचारस्य द्वावत्यस्य व्याधे सतीत्यर्थः । लिखितेति । अ

रुमुखाधीनाध्ययननियमविधिवत् स्वप्रयत्नमात्रपूर्वकस्यापि वेदान्तविचारस्य सत्तानिश्चयरूपब्रह्मसाक्षात्कारार्थत्वेन पक्षे प्राप्तौ गुरुमुखाधीनश्रवणनियमविधिरस्तु । न च 'तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेदिति' गुरूपसदनविधिनैव गुरुरहितविचारव्यावृत्तिसिद्धेर्निष्फलो नियमविधिरिति शङ्क्यम् । गुरूपसदनस्य श्रवणाङ्गतया श्रवणविध्यभावे तद्विधिरेव नास्तीति तेन तस्य वैफल्याप्रसक्तेः । अन्यथा अध्ययनाङ्गभूतोपगमनविधिनैव लिखितपाठादिव्यावृत्तिरित्यध्ययननियमोऽपि विफ-

भ्युदयनिश्चयसकामस्य वेदार्थानुष्ठानं विना नाभ्युदयादिर्माह्वः । तदनुष्ठानं च वेदार्थज्ञानं विना न सम्भवति । तदर्थज्ञानं च स्वाध्यायपदवाच्यवेदावाप्तिं विना न सम्भवति । वेदावाप्तिं प्रति च गुरुमुखोच्चारणानुच्चारणलक्षणमध्ययनं लिखितपाठादिश्च साधनत्वेन लोके प्रसिद्धम् । तथा चाध्ययनविधिवाक्येन वेदाध्ययनं नियम्येत—अध्ययनेनैवाक्षरावाप्तिं सम्पादयेदिति । तेन च लिखितपाठादिव्यावृत्तिर्लभ्यते यथा, तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । ननु, ब्रह्मविज्ञानार्थं गुर्वभिगमनं श्रूयते । न च तस्य श्रुतिजन्ये ब्रह्मज्ञाने साक्षात्साधनत्वमस्ति । अतस्तेन ज्ञाने जननीये द्वारापेक्षायां गुर्वधीनविचार एव योग्यतया द्वारत्वेन कल्प्यते, न त्वदृष्टम् । दृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टकल्पनायोगात् । गुर्वभिगमनस्य गुर्वधीनविचारद्वारा ज्ञानसाधनत्वे अभिगमनविधिना सिद्धे तेनैव गुरुरहितविचारव्यावृत्तिसिद्धेर्निष्फलः श्रोतव्यवाक्ये श्रवणनियमविधिरिति शङ्कते—न चेति । 'ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नाम्यकृतः कृतेने'ति पूर्ववाक्ये निर्दिष्टं ब्राह्मणमस इति परामृश्यते । निर्वेदं वैराग्यं प्राप्नुयादिति यावत् । केन प्रकारेणेत्यत आह श्रुतिः—अकृतो नित्यो मोक्षः कृतेन कर्मणा नास्तीति । अतो मोक्षं ब्रह्मज्ञानसाध्यं ज्ञात्वा तज्ज्ञानार्थं गुरुमभिगच्छेदित्यर्थः । श्रेतस्यवाक्येन गुर्वधीनविचारे नियमिते सति तदङ्गतया गुर्वभिगमनं विधीयते । श्रवणविध्यभावे तृपगमनविधेरालम्बाभावात् न श्रवणनिर्वैफल्याणदकतेति परिहरति—गुरूसदनस्येति । अङ्गाविधिना प्रधानविधिवैफल्यापानेऽतिप्रसङ्गमाह—अन्यथेति । विधिर्नवेति । गुरूपगमनस्याक्षरावाप्तिं प्रति अध्ययनरूपदृष्टद्वारसम्भवे तत्त्यागायोगादिति भावः ।

लस्स्यात् । अथवा अद्वैतात्मपरभाषाप्रबन्धश्रवणस्य पक्षे प्रा-
प्त्या वेदान्तश्रवणे नियमविधिरस्तु । न च 'न म्लेच्छितव्य-
मि'त्यादिनिषेधादेव तदप्राप्तिः । शास्त्रव्युत्पत्तिमान्द्यात् वे-
दान्तश्रवणमशक्यमिति पुरुषार्थनिषेधमुल्लङ्घ्यापि भाषाप्रब-
न्धेनाद्वैतं जिज्ञाममानस्य तत्र प्रवृत्तिसम्भवेन नियमविधे-
रर्थवत्त्वोपपत्तेः । अभ्युपगम्यते हि कर्त्रधिकरणे व्युत्पादि-
तं पुरुषार्थं अनृतवदननिषेधे सत्यपि दर्शपूर्णामामध्ये
कुतश्चिद्धेतोरङ्गीकृतनिषेधोल्लङ्घनस्याविकलां क्रतुमिद्धिं का-
म्यमानस्यानृतवदने प्रवृत्तिभ्यादिति पुनः क्रत्वर्थतया द-

व्यावत्यान्तरमाह — अथवेति । नियमविधिरस्त्विति । अद्वैतं जिज्ञाममानेन
वेदान्ता एव विचारणीयाः, न भाषाप्रबन्धा इति विचारविषयनियमविधिरस्त्वित्य-
त्यर्थः । ननु, म्लेच्छशब्दितस्य भाषाप्रबन्धरूपव्यक्तशब्दस्योच्चारणं पुरुषेण
न कर्तव्यम् । अन्यथा पुरुषः प्रत्यवायी भवेदिति निषेधबलादेव श्रवणाधिकारि-
णो भाषाप्रबन्धव्यावृत्तिमिद्धः किं विधिनिति शङ्कते—न च नेति । यदि भा-
षानिषेधस्य जानाङ्गत्वं स्यात्, तदा तन्निषेधमुल्लङ्घ्य तत्र प्रवृत्तौ जानानुत्प-
त्तिभयेन तत्र न प्रवर्तते । न त्वेतदस्ति । पुरुषार्थत्वात्तन्निषेधस्य । तथा च त-
न्निषेधमुल्लङ्घ्यापि कदाचित् भाषाप्रबन्धादिश्रवणे प्रवृत्तिसम्भवतीति परिहरति—
शास्त्रव्युत्पत्तीति । उल्लङ्घने हेतुमाह—अशक्यमिति । अशक्यत्वे हेतु-
व्युत्पत्तिमान्द्यम् । ननु, यस्याधिकारिणो व्युत्पत्तिमान्द्याद्वेदान्तश्रवणमशक्यं, त-
पि वेदान्तविचारे नियमविधिः कथम् । अशक्यार्थं विध्यनुपपत्तेरिति चेन्न ।
मन्दस्य भाष्यादिरूपवेदान्तविचाराम्भवेऽपि वेदान्तप्रकरणविचारस्य मन्दाधि-
कारिणोऽपि सम्भवात् । तदुक्तं पञ्चदश्यां— 'मन्दप्रज्ञ तु जिज्ञाममानानन्देन
बोधयेत् । बोधयामाम भैरवीं याज्ञवल्क्यो निजां प्रियाम् ॥' इति । आत्मा
नन्दनामकप्रकरणेत्यर्थः । पुरुषार्थनिषेधमुल्लङ्घ्यापि महाफलमित्यर्थं निषिद्धे प्र-
वृत्तिः, तन्निवर्तनेन विधेरर्थवत्ता च भीमांमकैरपि स्वीकृतेत्याह—अभ्युपगम्य-
ते हीति । अङ्गीकृतं निषेधोल्लङ्घनं येन, स तथोक्तः । कुतश्चिदित्यनेन सूचितं
हेतुमाह—अविकलामिति । अर्थवत्त्वामिति । व्युत्पादितमिति पूर्वेषामन्वयः ।

शेषपूर्णमासप्रकरणे 'नानृतं वदेदि'ति निषेध इति क्रत्वर्थतया निषेधस्यार्थवत्त्वम् । यद्वा यथा 'मन्त्रैरेव मन्त्रार्थस्मृतिः साध्ये'-ति नियमः तन्मूलकल्पसूत्रात्मीयग्रहणकवाक्यादीनामपि पक्षे प्राप्तेः । तथा वेदान्तमूलेतिहासपुराणपौरुषेयप्रबन्धानामपि पक्षे

व्यावर्त्यान्तरमाह—यद्वेति । मन्त्रैरेवेति । अग्निर्भूधेत्यादयो मन्त्राः श्रुत्यादिभिः क्रतौ विनियुक्ताः । ते किमुच्चारणमात्रेणादृष्टं कुर्वन्तः क्रतावुपकारं कुर्वन्ति, उ-
त दृष्टैर्नैवार्थस्मरणेनेति सन्देशे कल्पसूत्रादिनापि अनुष्ठेयाद्यर्थस्मृतिसम्भवाददृष्टा-
र्था मन्त्रा इति प्राप्ते राह्यान्तः—मन्त्राणामर्थप्रकाशनद्वारा क्रतूपकारकत्वम् । दृष्टद्वारा-
सम्भवेऽदृष्टकल्पनानुपपत्तेः । तथा च फलवदनुष्ठानापेक्षितक्रियातत्साधनस्मरण-
द्वारा मन्त्राणां कर्माङ्गत्वम् । न च क्रियातत्साधनस्मरणस्य मन्त्रैरिव कल्पसू-
त्रादिभिरपि सम्भवात् न तस्य द्वारत्वमिति वाच्यम् । 'मन्त्रैरेव मन्त्रार्थः स्म-
र्तव्य' इति नियमविधिसम्भवात् । नियमस्तु दृष्टार्थो भविष्यति । तदुक्तं—'यत्र द्र-
ष्टं न लभ्येत स्यात्तत्रादृष्टकल्पने'ति । तथा च यथा मन्त्रनियमविधिना मन्त्र-
मूलककल्पसूत्रादिव्यावृत्तिः क्रियेत, तथा अतीतसाङ्गस्वाध्यायेन ब्रह्म जिज्ञासु-
ना वेदान्ता एव विचार्या इति वेदान्तनियमे कृते तन्मूलेतिहासादीनां व्यावृ-
त्तिः लभ्या इति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकग्रन्थयोरर्थः । याज्ञिकैः प्रणीतमनुष्ठानसम-
वेतपदार्थसङ्ग्राहकं वाक्यं ग्रहणकवाक्यम् । इतिहासो महाभारतम् । पौरुषेय-
प्रबन्धः प्रबोधचन्द्रोदयादिः । उदाहृतानि व्यावर्त्यान्धुपलक्षणम् । अन्येषामपि
व्यावर्त्यानां सम्भवात् । तथा हि 'तत्कारणं सांख्ययोगाभिपन्नमिति' श्रुतौ
ब्रह्मप्रतिपत्तिद्वारा तत्प्राप्तिं प्रत्युपायद्वयं निर्दिष्टं—श्रवणमननध्यानात्मकसांख्य-
शब्दार्थ एकः । तृतीयपरिच्छेदे वक्ष्यमाणो योगपदोदित उपासनामार्गस्त्वपरः ।
तत् प्रकृतं कारणं जगत्कारणत्वोपलक्षितं ब्रह्म सांख्ययोगाभ्यां ज्ञानद्वाराभिपन्नम् ।
आभिमुख्येन प्रत्यक्त्येन प्राप्तमिति श्रुत्यर्थः । तथा सगुणब्रह्मोपासनमुपासकस्य
ब्रह्मलोकं गतस्य तत्त्वसाक्षात्कारद्वारा ब्रह्मप्राप्तिहेतुरिति ब्रह्ममीमांसायां प्रसि-
द्धम् । तथा तपोविशेषादिकं साक्षात्त्वज्ञानसाधनत्वेन पुराणादिप्रसिद्धमुदाहर्त-
व्यम् । तथा च गुरुवेदान्तेषु श्रद्धावतः कुशलस्य श्रवणाधिकारिणस्तत्त्वज्ञाना-
र्थमुक्तेषु योगमार्गसगुणब्रह्मोपासनतपोविशेषादिष्वपि वेदान्तश्रवण इव कदाचित्
प्रवृत्तिरस्यादिति तन्निवृत्तिफलको नियमविधिः सम्भवति । नियमविधिपक्षमुपसं-

प्राप्तिसम्भवान्नियमोऽयमस्तु । सर्वथा नियमविधिरेवायम् । 'सहकार्यन्तरविधिर'त्याधिकरणभाष्ये अपूर्वत्वोक्तिस्तु नियमविधित्वेऽपि पाक्षिकाप्राप्तिसद्भावात् तदभिप्रायेति तत्रैव पक्षेणेति पाक्षिकाप्राप्तिकथनपरसूत्रपदयोजनेन स्पष्टीकृतमिति विवरणानुसारिणः ॥

कृतश्रवणस्य प्रथमं शब्दान्निर्विचिकित्सं परोक्षज्ञानमेवोत्पद्यते । शब्दस्य परोक्षज्ञानजननस्वाभाव्येन क्लृप्तसामर्थ्यानतिलङ्घनात् । पश्चात् कृतमनननिदिध्यासनस्य सहकारिविशेषसम्पन्नात् तत एवापरोक्षज्ञानं ज्ञायते । तत्तांशगोचरज्ञानजननासमर्थस्यापीन्द्रियस्य तत्समर्थसंस्कारसाहित्यात् प्रत्य-

हरति—सर्वथेति । ननु, नियमविधित्वपक्षे 'सहकार्यन्तरविधिर'त्याधिकरणभाष्यविरोध इत्यत आह—सहकार्यान्तरेति । अपूर्वविधित्वस्य निराकृतत्वादिति भावः । तत्रैवेति । तदधिकरणभाष्य एवेत्यर्थः । श्रोतव्यवाक्येन निर्विचिकित्सपरोक्षशाब्दज्ञानोद्देशेनैव श्रवणं विधीयते, न तु शाब्दसाक्षात्कारोद्देशेन । शाब्दस्य स्वतः परोक्षज्ञानजननस्वाभाव्यात् विचारसहकृतस्यापि शब्दस्य क्वापि साक्षात्कारहेतुत्वादर्शनाच्च । परोक्षज्ञानफलकोऽप्ययं नापूर्वविधिः । विधिं विनापि शब्दे शाब्दज्ञानहेतुत्वस्य विचारे विचार्यनिर्णयहेतुत्वस्य च प्राप्तौ तदुभयबलेन विचारविशिष्टवेदान्तरूपश्रवणस्य निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानहेतुत्वप्राप्तेः साधितत्वात् । किं तु पूर्वोक्तान्येव व्यावर्त्यान्यादाय नियमविधिरेवेति मतमाह—कृतश्रवणस्य प्रथममिति । ननु, मनननिदिध्यासने किं निर्विचिकित्सशाब्दपरोक्षज्ञानोद्देशेनैव विधीयेते, किं वा शाब्दापरोक्षं प्रति । नाद्यः । मननाद्यनुष्ठानात् प्राक् श्रवणमात्रादेव तत्सिद्धेः । न द्वितीयः । शब्दस्य परोक्षज्ञानजनन एव सामर्थ्यस्य त्वदभिमतत्वादित्याशङ्कां द्वितीयपक्षपरिग्रहेण परिहरति—पश्चादिति । शाब्दनिर्विचिकित्सपरोक्षज्ञानानन्तरमित्यर्थः । कृते मनननिदिध्यासने येन, स तथोक्तः । तत एवेति । शब्दादेवेत्यर्थः । सहकारिवैचित्र्यात् कार्यवैचित्र्यदर्शनादिति भावः । तदेवोदाहरणेन दर्शयति—तत्तांशेति । तत्समर्थेति । तत्तांशगोचरज्ञानजननसमर्थेत्यर्थः ।

भिज्ञानजनकत्ववत् स्वतोऽपरोक्षज्ञानजननासमर्थस्यापि श-
ब्दस्य विधुरपरिभावितकामिनीसाक्षात्कारस्थले तत्समर्थत्वेन
क्लृप्तभावनाप्रचयसाहित्यादपरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तम् । त-
तश्च शब्दस्य स्वतस्स्वविषये परोक्षज्ञानजनकत्वस्य भावना-
प्रचयसहकृतज्ञानकरणत्वावच्छेदेन विधुरान्तःकरणवदपरोक्ष-
ज्ञानजनकत्वस्य च प्राप्तत्वात् पूर्ववन्नियमविधिरिति तदेक-
देशिनः ॥

वेदान्तश्रवणेन न ब्रह्मसाक्षात्कारः, किन्तु मनसैव ।

शब्दस्येति । शब्दस्यापरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तमित्युत्तरत्र सम्बन्धः । ननु. तत्ता-
संस्कारस्य इन्द्रियसहकारित्वेन क्लृप्तावपि भावनाप्रचयस्य ज्ञानकरणसहकारि-
त्वेन साक्षात्कारजननसामर्थ्यं न क्वापि क्लृप्तमित्याशङ्क्याह—विधुरेति । त-
त्समर्थत्वत्र साक्षात्कारजननं तच्छब्दार्थः । नन्वेवमपि शब्दसहकारित्वेन मन-
नध्यानात्मकभावनाप्रचयस्य मानान्तरेण शाब्दसाक्षात्कारं प्रति हेतुत्वाप्राप्तेः म-
ननादिविधेरपूर्वविधित्वप्रसङ्ग इति, नेत्याह—ततश्चेति । परोक्षज्ञानजनकत्वस्याप-
रोक्षज्ञानजनकस्य च प्राप्तत्वादिति सम्बन्धः । परोक्षज्ञानहेतुत्वस्य प्राप्यमि-
धानं श्रवणविधेर्नियमविधित्वार्थमिति द्रष्टव्यम् । विधुरेति । भावनासहकृतस्य
विधुरान्तःकरणस्य कामिनीसाक्षात्कारहेतुत्वदर्शनस्थले बहिरम्बतन्त्रमप्यन्तःकरणं
बाह्यवस्तुभावनासहकृतं मत्तत्साक्षात्कारहेतुरिति विशिष्य कार्यकारणभावे ग्रही-
तव्ये लाघवात् बाधकाभावाच्च भावनाप्रचयसहकृतं ज्ञानकरणत्वावच्छिन्नमपरो-
क्षज्ञानं प्रति हेतुरिति कार्यकारणभावो गृह्यत इति भावः । अत्र शब्दस्य परो-
क्षज्ञानजननम्बाभाव्यमेवासिद्धम् । ज्ञानगतपरोक्षत्वादेः करणविशेषप्रयुक्तत्वस्य
निराकरिष्यमाणत्वात् । अतश्शाब्दापरोक्षं प्रति मननादेरिव श्रवणस्यापि विधि-
नानुपपन्न इत्यस्वरसं सूचयति—तदेकदेशिन इति । विवरणैकदेशिन इत्यर्थः ।
मतान्तरमाह—वेदान्तश्रवणेन न ब्रह्मसाक्षात्कार इति । शब्दस्य परोक्षज्ञानजन-
नम्बाभावेन क्लृप्तसामर्थ्यानतिलङ्घनादिति हेतुरत्रापि मते द्रष्टव्यः । किं तर्हि
ब्रह्मसाक्षात्कारे करणमिति पृच्छति—किं त्विति । मन एव करणमिति मत्वा

मनसैवानुदृष्टव्यमिति श्रुतेः शास्त्राचार्योपदेशशमदमादिसं-
स्कृतं मन आत्मदर्शने करणमिति गीताभाष्यवचनात् । श्रव-
णं तु निर्विचिकित्सपरोक्षज्ञानार्थमिति तादर्थ्येनैव नियमविधि-
रिति केचित् । अपरोक्षज्ञानार्थत्वेनैव श्रवणनियमविधिः । द्र-
ष्टव्य इति फलकीर्तनात् । तादर्थ्यं च तस्य करणभूतमनःस-
हकारितयैव । शाब्दापरोक्षज्ञानानङ्गीकरणात् । न च तस्य तेन
रूपेण तादर्थ्यं न प्राप्तमित्यपूर्वविधित्वप्रसङ्गः । श्रावणेषु ष-
ड्जादिषु समारोपितपरस्पराविवेकानिवृत्त्यर्थगान्धर्वशास्त्रश्रव-

तत्र मानमाह—मनसैवेति । क्वचित् कित्त्वित्यनन्तरं मनसैवेति पाठोऽपि पृथग-
स्ति । तदा नानुपपत्तिः । तत्रैव भाष्यसम्भितामाह—शास्त्रेति । शास्त्रं 'तत्त्व-
मस्या' दिवान्यम् ; आचार्योपदेशः आचार्यकर्तृकवाक्यार्थविवरणरूपः । आदिप-
दं इमतिनिक्षादिसङ्ग्रहार्थम् । तथा चात्मब्रह्मसाक्षात्कारस्य मानसत्वप्रतिपादनेन त-
त्करणमनससहकारितयैव मननिदिध्यामनयोर्विधिः । न तु पूर्वमत इव शाब्दसा-
क्षात्कारकरणशब्दसहकारितयेति पूर्वमतादस्य मतस्य विशेषस्सूचितो भवति ।
श्रवणे तु पूर्वमतादविशेषमाह—श्रवणं त्विति । तादर्थ्येनैवेति । निर्विचिकित्स-
शाब्दपरोक्षज्ञानार्थत्वेनैवेत्यर्थः । मतान्तरमाह—अपरोक्षज्ञानेति । ननु, तर्क-
रूपविचारात्मकस्य श्रवणस्य स्वतस्साक्षात्कारफलकत्वायोगात्तदनुग्राह्यं प्रमाणं व-
क्तव्यम् । तच्च किमित्यपेक्षायामाह—तादर्थ्यं चेति । साक्षात्कारार्थत्वं चेत्य-
र्थः । नस्येति । वेदान्तश्रवणस्येत्यर्थः । करणभूतेति । ब्रह्मसाक्षात्कारकर-
णभूतेत्यर्थः । न तु ब्रह्मसाक्षात्कारकरणशब्दसहकारितयेत्येवकारार्थः । न सा-
क्षादिति । वेदान्तश्रवणस्य स्वातन्त्र्येण साक्षात्कारजनकत्वं नास्ति । तस्य त-
र्करूपतया स्वतःप्रमाणत्वाभावादिति भावः । मनससहकारितयैवेत्येवकारार्थं हेतुमा-
ह—शाब्देति । तस्येति । वेदान्तश्रवणस्येत्यर्थः । तेन रूपेणेति । साक्षात्कार-
करणमनससहकारित्वेन रूपेणेत्यर्थः । साक्षात्कारकरणमन सहकारित्वेन प्राप्त्य-
भावेऽपि तत्कारणेन्द्रियसहकारित्वेन प्राप्तिरभतीत्याह—श्रावणोऽप्यति । श्रोत्रज-
न्यप्रत्यक्षविषयेऽप्येत्यर्थः । षड्जादाप्यति । षड्जादयो ध्वनिविशेषाः । तेषु
गान्धर्वशास्त्रश्रवणरहितस्य परस्परमविवेकसमारोपतो वर्तते । परस्परमविवेकी

णसहकृतश्रोत्रेण परस्परासङ्कीर्णतद्याथाख्यापरोक्ष्यदर्शनेन प्रकाशमाने वस्तुन्यारोपिताविवेकनिवृत्त्यर्थशास्त्रसद्भावे तच्छ्रवणं तत्साक्षात्कारजनकेन्द्रियसहकारिभावेनोपयुज्यत इत्यस्य क्लृप्तत्वादित्यपरे ॥

वेदान्तवाक्यानामद्वितीये ब्रह्मणि तात्पर्यनिर्णयानुकूलन्यायविचारात्मकचेतोवृत्तिविशेषरूपस्य श्रवणस्य न ब्रह्मणि परोक्षमपरोक्षं वा ज्ञानं फलम् । तस्य शब्दादिप्रमाणफलत्वात् । न चोक्तरूपविचारावधारिततात्पर्यविशिष्टशब्दज्ञानमेव श्रव-

नाम परस्परं तादात्म्यरूपः परस्परधर्मवत्तारूपश्चेति बोध्यम् । गान्धर्वशास्त्रविचारवतश्च तद्विचारसहकृतश्रोत्रेन्द्रियेणैव षड्जादयः परस्परं विविक्ततयानुभूयन्ते । एवं मनसान्तरिन्द्रियेणानुभूयमानेषु चिदात्मनः प्राणशरीरादिषु परस्परं तादात्म्यादिरूपाविवेकः प्रणिनामनुभवसिद्धः । अत्रापि यद्यारोपनिवर्तकं शास्त्रमस्ति, तदा तत्सहकृतमन्तरिन्द्रियमेव बुद्ध्यादिविविक्तमात्मानं ब्रह्मस्वरूपतया वेदान्तैः प्रतीयमानं साक्षात्कारयेदिति विचारवान् पुरुषः षड्जादिसाक्षात्कारस्थले कार्यकारणभावं कल्पयतीत्याह—प्रकाशमान इति । तच्छ्रवणं शास्त्रश्रवणम् । तत्साक्षात्कारेति । प्रकाशमानवस्तुसाक्षात्कारेत्यर्थः । उपयुज्यते विविक्ततया वस्तु साक्षात्कारहेतुर्भवतीत्यर्थः । इत्यस्येति । इति उक्तप्रकारेणास्य साक्षात्कारकरणभूतेन्द्रियसहकारित्वस्य वेदान्तश्रवणे विधिं विनैव प्राप्तत्वान्नापूर्वाविधित्वप्रसङ्ग इत्यर्थः । उक्तेषु पक्षेषु शाब्दाद्यापरोक्षयोद्देशेन वा शाब्दपरोक्षोद्देशेन वा श्रवणविधिरिति स्थितम् । इदानीं प्रतिबन्धनिरासोद्देशेनैव तद्विधिरिति मतान्तरमाह—वेदान्तवाक्यानामिति । प्रमेयासम्भावनानिवृत्त्यनुकूलन्यायविचारात्मकमननव्यावृत्तये तात्पर्यनिर्णयानुकूलेत्युक्तम् । तन्निर्णयानुकूलन्यायाश्चोपक्रमोपसंहारैकरूप्यादय इति बोध्यम् । चेतोवृत्तिविशेषपदेन यत्नसाध्यक्रियारूपा वृत्तिः विवक्षिता । न तु तदसाध्या ज्ञानरूपवृत्तिः विवक्षिता । ज्ञानस्य विध्ययोग्यताया वक्ष्यमाणत्वात् । ब्रह्मणीति विषयसप्तमी । तस्येति । ज्ञानस्येत्यर्थः । आदिपदं प्रत्यक्षादिसङ्ग्रहार्थं । ज्ञानोद्देशेन श्रवणं विधीयत इति मताभिमतं श्रवणशब्दार्थमनद्य निराकारोति—न चोक्तरूपेति । ब्रह्मजिज्ञासासू-

षमस्तु । तस्य ब्रह्मज्ञानं फलं युज्यत इति वाच्यम् । ज्ञाने विध्यनुपपत्तेः श्रवणविधेर्विचारकर्तव्यताविधायकजिज्ञासा-सूत्रमूलत्वोपगमाच्च ऊहापोहात्मकमानसक्रियारूपविचारस्यैव श्रवणत्वौचित्यात् । न च विचारस्यैव तात्पर्यनिर्णयद्वारा तज्जन्यतात्पर्यभ्रमादिपुरुषापराधरूपप्रतिबन्धकविगमद्वारा वा ब्रह्मज्ञानं फलमस्त्विति वाच्यम् । तात्पर्यज्ञानस्य शाब्दज्ञाने कारणत्वानुपगमात् कार्ये क्वचिदपि प्रतिबन्धकाभावस्य का-

त्रस्य साधनचतुष्टयसम्पन्नेन ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः कर्तव्य इत्यर्थः । सूत्रजिज्ञासापदस्य विचारलक्षकत्वात् । तस्य च सूत्रस्य श्रोतव्यवाक्यं मूलम् । ततश्च श्रोतव्यवाक्ये यदि श्रवणं ज्ञानरूपं, तदा 'श्रोतव्य' इत्यस्य श्रवणरूप-ज्ञानकर्तव्यता अर्थस्स्यात् । तथा च जिज्ञासामूत्रश्रोतव्यवाक्ययोः मूलमूलि-भावो न स्यात् । एकार्थत्वाभावादित्याह—श्रवणविधेरिति । उहः न्याया-भासेभ्यो निष्कृष्य न्यायानामुपादानम् । न्यायाभासनिराकरणमपोहः । ननु- 'सदेव सोम्येत्यादि तत्सत्त्वं स आत्मा तत्त्वमसी'त्येतदन्तं वाक्यजातमद्वितीयवस्तुप-रम् । तत्प्रतिपादकोपक्रमोपसंहारवत्त्वादित्येवमात्मकस्य विचारस्यानुमितिरूपं तात्पर्यनिर्धारणं साक्षात्फलम् । तद्वारा तात्पर्यभ्रमादिरूपप्रतिबन्धकनिवृत्तिः वि-चारस्य फलम् । तन्निवृत्तौ च वाक्यमप्रतिबद्धं सदाद्वतायब्रह्मबोधं जनयति । ए-वं श्रुत्वन्तरेष्वपीति वस्तुमतिः । तथा च श्रवणस्य साक्षरत्वं ब्रह्मज्ञानफलकत्वाभावेऽपि परंपरया तत्फलकत्वं स्यादिति शङ्कते—न च विचारस्यैवेति । अप्यर्थ ए-वकारः । तथा च यथा ज्ञानं शब्दप्रमाणस्य फलं, तथा तद्विचारस्यापि फलम-स्तु । शब्दप्रमाणफले ज्ञाने विचारस्यापि तात्पर्यनिर्णयद्वारा तदधीनप्रतिबन्ध-निरासद्वारा वा हेतुत्वसम्भवादित्यर्थः । तज्जन्यत्वं विगमविशेषणम् । भ्रमादि-रेव पुरुषापराधः । तात्पर्यज्ञानस्य द्वारत्वाभावे हेतुमाह—वात्पर्यज्ञानस्येति । प्रतिबन्धनिरासोपजननेनान्यथासिद्धत्वादिति भावः । तात्पर्यज्ञानस्य शाब्दबोधं प्रति हेतुत्वाभावे विचारस्य तात्पर्यनिर्णयसाध्यप्रतिबन्धकनिवृत्तिद्वारा शाब्दबोधहेतुत्वं द्रुपास्तमिति मत्वा प्रतिबन्धकाभावस्याहेतुत्वे हेतुमाह—कार्ये क्वचिदपीति । सत्यामपि सामग्र्यां प्रतिबन्धवशात् कार्यं न जातमिति लोकव्यवहारविरोधात्

रूपत्वानुपगमाच्च तयोर्द्वारत्वानुपपत्तेः । ब्रह्मज्ञानस्य विचार-
रूपातिरिक्तकारणकत्वे तत्रापामाण्यस्य परतस्त्वापत्तेश्च । तस्मा-
त्तात्पर्यनिर्णयद्वारा पुरुषापराधनिरासार्थत्वेनैव विचाररूपे श्र-
वणे नियमविधिः । द्रष्टव्य इति तु दर्शनार्हत्वेन स्तुतिमात्रं, न
श्रवणफलसङ्कीर्तनमिति संक्षेपशारीरकानुसारिणः ॥

ब्रह्मज्ञानार्थं वेदान्तश्रवणे प्रवृत्तस्य चिकित्साज्ञानार्थ-
चरकसुश्रुतादिश्रवणप्रवृत्तस्येव मध्येमध्ये व्यापारान्तरेऽपि प्र-

प्रतिबन्धकाभावस्य सामग्यामन्तर्भावो नाङ्गीक्रियते । किं त्वप्रतिबन्धा सामग्री का-
र्यहेतुरिति स्वीकृत्य सामग्यामवच्छेदकतया दण्डत्वादिबन्धन्यासिद्धिरेव स्वीक्रिय-
त इति भावः । तात्पर्यानुमितिहेतुविचारात्मकानुमानस्य शाब्दप्रमितिहेतुत्वे दूषणमा-
ह—ब्रह्मज्ञानस्येति । अतिरिक्तेति । शब्दप्रमाणातिरिक्तैत्यर्थः । परतस्त्वाप-
त्तेरिति । प्रामाण्याश्रयज्ञानस्यातिरिक्तकारणजन्यत्वरूपं प्रामाण्यस्योत्पत्तौ परतस्त्वं
स्यादित्यर्थः । ततश्चापसिद्धान्त इति भावः । यदि श्रवणस्य न ब्रह्मज्ञानं फलं, तर्हि
किमुद्देशेन तद्विधिरत आह—तस्मादिति । ब्रह्मज्ञानफलकत्वासम्भवादित्यर्थः । ननु,
तर्हि कथं द्रष्टव्य इति श्रवणफलकीर्तनम् । तत्राह—द्रष्टव्य इति त्विति । स्तुति-
मात्रमिति । आत्मन इति शेषः । स्तुतिश्च तच्छ्रवणादौ प्रवृत्त्यर्थेति भावः ।
परिसङ्ख्याविधिपक्षमाह—ब्रह्मज्ञानार्थमिति । ननु, वाचस्पतिमते वक्ष्यमाणरीत्या
वेदान्तश्रवणस्य नित्यप्राप्तिं सिद्धां कृत्वा परिसङ्ख्याविधिपक्षप्रवृत्तिः वाच्या ।
तथाचसति ज्ञानमुद्दिश्य श्रवणाद्यनुतिष्ठतः कथं व्यापारान्तरं प्रसज्येत, यतस्तन्नवृ-
त्तिफलकः परिसङ्ख्याविधिस्सम्भवेदित्याशङ्क्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वेन व्यापारान्तरा-
प्रसक्तावपि भेदवासनावशाद्व्यापारान्तरं सम्भवतीति सदृष्टान्तमाह—चिकित्सेति ।
चिकित्सा औषधं, तज्ज्ञानस्य वैद्यकग्रन्थैकसाध्यत्वेन तज्ज्ञानाय चरकसुश्रुतादिसं-
ज्ञकग्रन्थश्रवणे प्रवृत्तस्य तादर्थ्येन व्यापारान्तराप्रसक्तावपि यथाविषयवासनाव-
शादेव तत्प्रवृत्तिः, तद्वदित्यर्थः । ननु, सुश्रुतादिग्रन्थश्रवणे प्रवृत्तस्य व्यापारा-
न्तरसत्त्वेऽपि यथा चिकित्साज्ञानं निष्प्रत्यूहमुत्पद्यते, तथा प्रत्यहं वेदान्तश्रवण-
मनुतिष्ठतो मध्येमध्ये लौकिकवैदिकव्यापारसत्त्वेऽपि ब्रह्मज्ञानोदयसम्भवान्निष्फलः
परिसङ्ख्याविधिरित्याशङ्क्य श्रवणविधयर्थवत्त्वाय निरन्तरमनुष्ठितश्रवणस्यैव ज्ञान-

वृत्तिः प्रसज्यत इति तन्निवृत्तिफलकः श्रोतव्य इति परिसङ्ख्याविधिः । 'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति छन्दोग्ये अनन्यव्यापारत्वस्य मुक्त्युपायत्वावधारणात्संपूर्वस्य तिष्ठतेः समाप्तिवाचितया ब्रह्मसंस्थाशब्दशब्दिताया ब्रह्मणि समाप्तेरनन्यव्यापाररूपत्वात्, 'तमेवैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथे'त्यथर्वणे कण्ठत एव व्यापारान्तरप्रतिषेधाच्च, 'आसुप्ते-रामृतेः कालं नयेद्रेदान्तचिन्तया' । इत्यादिऽस्मृतेश्च । न च ब्रह्मज्ञानानुपयोगिनो व्यापारान्तरस्य एकस्मिन् साध्ये श्रवणेन सहसमुच्चित्य प्राप्त्यभावान्न तन्निवृत्त्यर्थः परिसङ्ख्याविधिर्युज्यत इति वाच्यम् । 'सहकार्यन्तरविधिरि'त्यादिसूत्रे 'य-

साधनत्वं, न कादाचित्कस्येति परिहारमभिप्रेत्य यथोक्तार्थे श्रुतिस्मृतिवाक्यानुदाहरति—ब्रह्मसंस्थ इति । न विद्यते अन्यो व्यापारो यस्य पुरुषस्य, स तथा, तस्यभावस्तत्त्वं, तस्येत्यर्थः । ब्रह्मविषयकश्रवणादिन्यापारात् शमदमाद्युपबृंहितादन्यव्यापारशून्यत्वस्येति यावत् । तथा च सन्न्यासाधिकारणभाष्यं—'शमदमाद्युपबृंहितं ब्रह्मनिष्ठत्वं तस्य स्वधर्मः । तदतिक्रमे च तस्य प्रत्यवाय' इति । अवधारणं निश्चयः । ब्रह्मसंस्थपदेनायमर्थः कथं लभ्यत इत्यत आह—सम्पूर्वस्येति । न च ब्रह्मणि समाप्तिर्नाम विदेहकैवल्यरूपो लय एवास्त्विति वाच्यम् । तथासति पुनरमृतत्वमेतीतिभागवैयर्थ्यापत्तेः । अतोऽमृतत्वप्राप्तिं प्रति ब्रह्मसंस्थता उपायत्वेन विधीयत इति वक्तव्यम् । अतो ब्रह्मणि समाप्तेरनन्यव्यापारत्वेपर्यवसानं भाष्ये कृतम् । तथा चानन्यव्यापारत्वस्य मुक्त्युपायबोधकवाक्येनार्थान्मुमुक्षोः व्यापारान्तरनिवृत्तिः क्रियत इति भावः । साक्षान्ननिवृत्तिबोधकवाक्यमुदाहरति—तमेवैकमिति । यस्मिन्नाधारे द्यावापृथिव्यादि समस्तं जगदध्यस्तं, तमेवाधारमेकरूपमात्मानं जानथ । हे मुमुक्षवः ज्ञानसाधनत्वेन चात्मप्रतिपादकशब्दोच्चारणादित्यागः कर्तव्य इत्याह श्रुतिः—'अन्या वाचो विमुञ्चथे'ति । नियमविधिवादी शङ्कते—न च ब्रह्मज्ञानानुपयोगिन इति । प्रतिबन्धा समापत्तेः—सहकार्यन्तरेति । न प्राप्नोति । नोनमिति शेषः । उदाहृतसूत्रभाष्ययोः नियमविधि-

स्मात् पक्षे भेददर्शनप्राबल्यान्न प्राप्नोति, तस्मान्त्रियमविधिरिति तद्भाष्ये च कृतश्रवणस्य च शाब्दज्ञानमात्रात् कृतकृत्यतां मन्वानस्याविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारोपयोगिनि निदिध्यासने प्रवृत्तिर्न स्यादिति असाधनपक्षप्राप्तिमात्रेण निदिध्यासने नियमविधेरभ्युपगततया तन्न्यायेनासाधनस्य समुच्चित्य प्राप्तावपि तन्निवृत्तिफलकस्य परिसङ्ख्याविधेः सम्भवादिति । 'नियमः परिसङ्ख्या वा विध्यर्थोऽत्र भवेद्यतः । अनात्मादर्शनेनैव परात्मानमुपास्महे ॥' इति वार्तिकवचनानुसारिणः केचिदाहुः ॥

'आत्मा श्रोतव्य' इति मननादिवत् आत्मविषयत्वेन निबध्यमानं श्रवणमागमाचार्योपदेशजन्यमात्मविषयं ज्ञानमेव न तात्पर्यविचाररूपमिति न तत्र कोऽपि विधिः ।

वादिस्मृतं तात्पर्यं परिसङ्ख्याविधिवादी दर्शयति—कृतश्रवणस्येति । मन्वानस्येत्यनन्तरं व्यापारान्तरेऽपि प्रवर्तमानस्येति शेषः । सूत्रे भाष्ये च अतत्साधनपक्षप्राप्तिमात्रेण नियमविधेरभ्युपगततयेति सम्बन्धः । वार्तिके अत्रेत्यस्य श्रोतव्यवाक्य इत्यर्थः । अत्र नियमो विध्यर्थो भवेदित्येकस्सम्बन्धः । यदि नित्यप्राप्तत्वात् नियमविधिर्न सम्भवति, तदा परिसङ्ख्या वा विध्यर्थो भवेदिति सम्बन्धः । परिसङ्ख्याया विध्यर्थत्वे हेतुः यत इत्यादिः । परात्मोपासने अन्यव्यापाररहिते वयं मुमुक्षवो यतः प्रवृत्ता इत्यर्थः । श्रवणादीनां विधेयत्वपक्षं मतभेदेन दर्शयित्वा तेषां विध्यभावपक्षमाह—आत्मा श्रोतव्य इत्यादिना । निबध्यमानमिति । यथा आत्मविषयकत्वेनोच्यमानं मननं निदिध्यासनं च ज्ञानरूपं, तथा श्रवणमपीत्यर्थः । नेति । विचारस्यानुष्ठेयक्रियारूपस्य साक्षादात्मविषयकत्वानुपपत्तेरिति भावः । ननु, मननादिवदिति दृष्टान्तोऽनुपपन्नः । मनननिदिध्यासनयोः ज्ञानत्वाभावात् । मननं हि युक्त्यालोचनरूपो व्यापारः । 'ध्ये चिन्तायामि'त्यनुशासनानुरोधेन निदिध्यासनं ध्यानक्रिया । न ज्ञानम् । अतः कथं मननादिवदिति मनननिदिध्यासनयोः ज्ञानत्वं सिद्धतया नादृश्यं इति चेत्

उच्यते—आत्मा ब्रह्मस्वभावः । चिद्रूपत्वात् ब्रह्मवत् । बुद्ध्यादिः कल्पितः । इत्यन्वात् शुक्तिरजतादिवादिद्याद्यनुमितेरेव मननत्वोपगमात् । तदुक्तं चतुर्थमैत्रेयीब्राह्मणवार्तिके—‘आगमार्थविनिश्चित्यै मन्तव्य इति भण्यते । वेदशब्दानुरोधत्र तर्कोऽपि विनियुज्यते । पदार्थविषयस्तर्कः तथैवानुमितिर्भवेत्’ । इति । श्रुतार्थ-
 दाढ्याय तर्करूपं मननं विधीयते । सोऽपि तर्कः श्रुत्यविरुद्ध एव मननत्वेन विधीयते । तच्च मननं तत्त्वंपदार्थविषयकमेष , न तु वाक्यार्थविषयकम् । तस्य वाक्यैकमेयत्वात् । तथाशब्दः समञ्चयार्थः । यथा मननात्मकतर्कस्य वेदावि-
 रोधित्वं, तथानुमितिरूपत्वं चेत्यर्थः । अत एव न्यायतन्त्रेऽपि मननस्यानुमिति-
 रूपत्वमिष्यते । निदिध्यासनमपि वार्तिककारमते ज्ञानमेव । तथाहि बृहदारण्य-
 के चतुर्थध्यायषष्ठ्याध्यायगतयोः मैत्रेयीब्राह्मणयोरास्नायते—‘आत्मा वा अरे द्र-
 ष्टव्यश्चैतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य’ इति । अनन्तरं चतुर्थे ‘मैत्रेय्यात्मनो
 वा अरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेने’ति । षष्ठे तु ‘मैत्रेय्यात्मनि खल्वरे दृष्टे श्रुते
 मते विज्ञात’ इति । तत्रोभयत्राक्षेपवार्तिकम्—‘अनुवादे यथोक्तानां प्रक्रान्ते दर्श-
 नादिषु । विज्ञानेनेत्यथ कथं निदिध्यासनमुच्यते’ ॥ इति । ‘अथ आत्मा द्रष्टव्य’ इत्या-
 दिना उक्तानामनुवादे प्रक्रान्ते सति दर्शनादिषु मध्ये श्रुतं निदिध्यासनं विज्ञाने-
 नेनेतिपदेन कथमुच्यतेऽनुद्यते । दर्शनादीनां समानपदैरेवानुवाददर्शनेन निदि-
 ध्यासनस्यापि तद्वन्निदिध्यासनेनेत्यनुवादसस्यात् , न तु विज्ञानपदेनेत्यर्थः । तस्य
 समाधानवार्तिकं—‘ध्यानाशङ्कानिवृत्त्यर्थं विज्ञानेनेति भण्यते । निदिध्यासनशब्देन
 ध्यानमाशङ्क्यते यतः’ ॥ इति । निदिध्यासनशब्दस्य ध्यानवाचित्वात् श्रवणम-
 ननानन्तरमनुभवाङ्गत्वेन ध्यानं ‘निदिध्यासितव्य’ इत्यनेन विधीयत इति यतः
 पूर्ववादिभिराशङ्क्यते, अतस्तदाशङ्कानिवृत्त्यर्थमनुवादावसरे स्थित्वा पूर्ववाक्ये. नि-
 दिध्यासनं विज्ञानरूपं विवक्षितं, न तु ध्यानम् । अतो नात्र ध्यानविधिशङ्का-
 वकाश इत्याशयवती श्रुतिर्विज्ञानपदेन निदिध्यासनमनुषदतीति वार्तिकार्थः । ध्या-
 नस्यानुभवाङ्गत्वे को दोषः । यतस्तदाशङ्का निरस्यते श्रुत्येत्यत आह तदनन्तरं
 वार्तिकार्थं—‘विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वं ध्यानादेः प्रागवादिषमिति । ध्यानस्य तन्नियोगस्य
 वा विज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वं प्रति यहूषणं वक्तव्यं, तत् प्रागेव सम्बन्धग्रन्थाद्वाबु-
 क्तवानस्मीत्यर्थः । तत्र ह्युक्तं— तत्त्वंपदार्थगोचरश्रवणमननाभ्यामसकृदभ्यस्ताभ्यां
 तत्त्वंपदलक्ष्यार्थनिर्णये सति वाक्यार्थज्ञानस्यैवावसरप्राप्तत्वेन ध्यानविधेरनवका-
 शात् । न च ताभ्यां प्रमाणप्रमेयासम्भावनानिवृत्तावपि विपरीतप्रत्ययेन प्रतिब-
 न्धात् न वाक्यार्थबोधोत्पत्तिरिति वाच्यम् । श्रवणमननयोरेवासकृदभ्यासमहिम्ना

अत एव समन्वयसूत्रे आत्मज्ञानविधिनिराकरणानन्तरं भाष्यं किमर्थानि तर्ह्यात्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्य इत्यादीनि वचनानि विधिच्छायानि, स्वाभाविकप्रवृत्तिविषयविमुखीकर-

विपरीतप्रत्ययस्यापि निवृत्तिसम्भवात् वाक्यार्थबोधनिवर्त्यस्य विपरीतप्रत्ययस्य तदप्रतिबन्धकत्वाच्च । लोके विपर्ययस्य स्वविरोधिदर्शनेोत्पत्तिप्रतिबन्धकत्वाददर्शनादिति । ननु, यदि निदिध्यासनं न ध्यानं, किं तर्हि तदित्यत आह वार्तिकम्— 'अपरायत्तबोधोऽत्र निदिध्यासनमुच्यते' । ध्यानस्यैव पुरुषयज्ञानपेक्षत्वमपरायत्तत्वम् । 'यावद्यथोक्तविज्ञानमाविर्भवति भास्वरम् । श्रवणादिक्रिया तावत् कर्तव्येह प्रयत्नतः' ॥ मननमादिपदार्थः । 'श्रुत्वा मत्वाथ तं साक्षादात्मानं प्रतिपद्यते । अथ श्रवणमननपरिपाकजनिततत्त्वंपदलक्ष्यार्थनिर्णयानन्तरमेव वाक्येन ब्रह्मात्मानं साक्षादपरोक्षतया प्रतिपद्यते अनुभवतीत्यर्थः । वाक्यार्थज्ञानवतः कृतकृत्यतामाह— 'अनन्याय तद्विज्ञाने श्रवणादेरुपायतः । जाने नापेक्षते किञ्चित् प्रतीचोऽनुभवत्परम्' ॥ इति । वृत्तिज्ञाने जाते सति तेन प्रतीचो ब्रह्मत्वस्फुरणादनन्तरं न किञ्चिदपेक्षत इत्यर्थः । एवं वार्तिककारमते निदिध्यासनस्य ज्ञानत्वाभ्युपगमात् न मननादिवदिति दृष्टान्तासिद्धिः । न च वार्तिककारमते 'निदिध्यासितव्य' इत्यस्य द्रष्टव्य इत्यनेन पौनरुक्त्यं स्यादिति वाच्यम् । दर्शनेोद्देशेन श्रवणमननविधानानन्तरं पुनः फलकीर्तनस्य तदुपसंहारपरत्वोपपत्तेः । अथवा 'द्रष्टव्य' इति विचारप्रयोजकापातदर्शनानुवादः । निदिध्यासितव्य इति तु विचारफलभूतसाक्षात्कारानुवाद इति पौनरुक्त्यपरिहारसम्भवात् । श्रवणादौ विध्यभावे भाष्यसम्भतिमाह— अत एवेति । श्रवणमनननिदिध्यासनानां दर्शनवत् ज्ञानरूपत्वेन क्रियारूपत्वेऽपि वक्ष्यमाणविषया नित्यप्राप्तत्वेन च विध्ययोग्यत्वादेवेत्यर्थः । किमर्थानीति । व्यर्थानि स्युरिति यावत् । आदिपदं श्रोतव्य इत्यादेःसङ्ग्रहार्थम् । विधिच्छायानीति । 'अध्येतव्य' इति प्रसिद्धविधितुल्यानीत्यर्थः । अत्र तव्यप्रत्ययैः दर्शनश्रवणादिगता प्रशंसा लक्ष्यते । तथा च यो हि मुमुक्षुरात्मदर्शनश्रवणादीन्येव मुक्तिसाधनानीति ज्ञात्वापि सन्न्यासब्रह्मचर्यादिसहितश्रवणाद्यनुष्ठानक्लेशमनुसञ्चिन्त्य न तत्र सर्वोत्साहेन प्रवर्तते । किंतु यथाप्राप्तान्येव वर्णाश्रमानुरूपाणि कर्माप्युपासनानि चानुतिष्ठन् तत्रापि निर्वृतिं न लभते तैरात्यन्तिकपुरुषार्थालाभानुसन्धानेन, तं प्रत्यात्मदर्शनश्रवणादिप्रशंसात्मकं प्र-

पार्थानीति ब्रूम' इत्यादि । यदि च वेदान्ततात्पर्यविचारः

वर्तते 'आत्मा वा' इत्यादिवाक्यं तस्य सर्वोत्साहेन श्रवणादावेव प्रवृत्तिर्भव-
त्वित्याशयेन । अतो न विधिप्रत्ययानां वैधर्म्यमिति भाष्यकारः परिहरति—स्वा-
भाविकेति । आदिपदेन यो हि बहिर्मुखः प्रवर्तते पुरुषः इष्टं मे भूयादनिष्टं
माभूदिति, न च तत्रात्यन्तिकं पुरुषार्थं लभते । तमात्यन्तिकपुरुषार्थवाञ्छिनं
स्वाभाविकात् कार्यकरणसङ्घातप्रवृत्तिगोचराद्विमुखीकृत्य प्रत्यगात्मस्रोतस्तया
प्रवर्तयन्त्या 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादीनीत्यन्तं भाष्यं सङ्गृह्यते । स्वाभावि-
कत्वं विषयविशेषणम् । सङ्ग्रहभाष्यं विवृणोति—यो हीति । प्रवर्तत इति ।
नानाविधकर्मोपासनान्यनुतिष्ठतीत्यर्थः । इष्टं मे भूयादनिष्टं मे मा भूदित्यनेन दुः-
स्वसामान्यास्पृष्टमुखकामना ब्रह्मानन्दरूपात्यन्तिकपुरुषार्थगोचरा इह विवक्षिता ।
अत एवाह — न च तत्रात्यन्तिकम् पुरुषार्थं लभत इति । बाह्यसाधनं त-
त्रशब्दार्थः । स्वाभाविकादिति । स्वभावो अविद्या, तत्कार्यभूतादित्यर्थः ।
सङ्घातस्य प्रवृत्तिः कर्मोपासनयोरनुष्ठानम् । तद्गोचरात् द्रव्यदेवतामन्त्रादि-
रूपादित्यर्थः । प्रत्यगात्मविषये स्रोतः चित्तप्रावण्यं यस्य, स प्रत्यगात्मस्रोताः,
तस्य भावस्तत्ता, तथेत्यर्थः । तं बाह्यसाधनाद्विमुखीकृत्य श्रवणादिष्वेव प्रवर्तय-
न्तीत्यर्थः । एवं श्रवणादेः ज्ञानरूपत्वात् न तत्र कोऽपि विधिरित्युक्तम् । इदा-
नीं श्रवणादेः क्रियारूपत्वमुपेत्यापि न तत्र कोऽपि विधिरित्याह—यदि चेति ।
तस्य क्रियारूपत्वं च वार्तिककारैरेवोक्तं—'श्रवणादिक्रिया तावत् कर्तव्ये ह प्रयत्नतः' ।
इति । आदिपदेन मननस्य सङ्ग्रहः, न ध्यानस्य । वार्तिककारमते श्रवणमननानन्तरं
ध्यानानुष्ठानाभावस्योक्तत्वात् । न च ध्यानस्याननुष्ठयत्वे 'ओमित्येवं ध्यायथ आ-
त्मानं विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्न मित्यादिबहुवाक्यविरोध इति वाच्यम् । तेषां
'साङ्ख्ययोगाभिपन्न' मिति श्रुतिगतयोगपदोदितमार्गान्तरप्रतिपादकतायास्तृतीयपरि-
च्छेदे ध्यानदीपोक्तप्रकारेण वक्ष्यमाणत्वात् । न च 'तत्कारणमिति श्रुतिगतसाङ्ख्यप-
दोदितविचारमार्गेऽपि ध्यानान्तर्भावः पूर्वमुक्त इति वाच्यम् । निदिध्यासनपदस्य ध-
नार्थकत्वमताभिप्रायेण तदन्तर्भावस्योक्तत्वात् । ध्यानस्य साङ्ख्यमार्गात् बहि-
र्भाव एव भाष्यकाराणामपि सम्मतः । तथा च 'एतेन योगः प्रत्युक्त' इत्यधि-
करणभाष्यं—'तत्कारणं साङ्ख्ययोगाभिपन्न' मित्यत्र वैदिकमेव ज्ञानं ध्यानं च सा-
ङ्ख्ययोगशब्दाभ्यामभिलष्येते इति । ध्यानपदं ज्ञानाभ्यासपरम् । वैदिकं वे-
दोक्तम् । एतेन वेदविरोधादिना योगशास्त्रं निराकृतमिति सूत्रार्थः । सा-

श्रवणं तदा तस्य सात्यर्यनिर्णयद्वारा वेदान्ततात्पर्यसम्बन्धमसंश- यरूपप्रतिबन्धकनिरास एवं फलं, न प्रतिबन्धकान्तरनिरासो

ङ्ख्यमार्गे ध्यानाभावमभिप्रेत्यैव सर्वज्ञात्ममृनिभिरपि निदिध्यासनपदस्य ज्ञानार्थकत्वमुक्तं— 'श्रवणमननबुद्धोः जातयोर्यत्फलं तन्निपुणमतिभिरुच्चैरुच्यते दर्शनाय । अनुभवनविहीना यैवमेवेति बुद्धिश्श्रुतमननसमाप्तौ तन्निदिध्यासनं हि' ॥ इति । अस्य श्लोकस्याश्रमश्रीचरणानां व्याख्यानमिदं—निदिध्यासने पक्षान्तरमाह—श्रवणेति । श्रवणमननबुद्धोः जातयोर्यत्फलं, तद्दर्शनाय निपुणमतिभिरुच्चैरुच्यते इति सम्बन्धः । एतदेव विशदयति—अनुभवनविहीनेति । श्रुतं श्रवणम् । दीर्घकालादरनैरन्तर्यानुष्ठानेन श्रवणमननपरिपाके सतीत्यर्थः । अनुभवनविहीना साक्षात्काररहिता अविद्यानिवर्तकवृत्तिसाक्षात्कारभिन्नेति यावत् । या एवमेवेति-बुद्धिः अहं चिदात्मा ब्रह्मस्वभाव एव, ब्रह्म च चिदेकरसप्रत्यगात्मस्वभावमेवेति तत्त्वंपदलक्ष्यनिर्णयात्मिका बुद्धिः, तदेव निदिध्यासनं नाम, न ध्यानम् । अस्मिन् पक्षे श्रवणमननयोरैवानुष्ठेयत्वम् । निदिध्यासनं तु नानुष्ठेयम् । दीर्घकालमनुष्ठितश्रवणमननफलरूपा बुद्धिर्यदा भवति, तदैव साक्षात्कारोत्पत्तेः । पूर्वपक्षे तु निदिध्यासनमपि पृथगनुष्ठेयमिति भेद इति । साङ्ख्यमार्गे ध्यानाभावमभिप्रेत्यैव यावज्ज्ञानोदयं विचारस्यैव कर्तव्यत्वं ध्यानदीपे विद्यारण्यगुरुभिरप्युक्तं—'विचार्याप्यापरोक्ष्येण ब्रह्मात्मनं न वेत्ति चेत् । आपरोक्ष्यावसानत्वात् भूयो भूयो विचारयेत् । विचारयन्नामरणं नैवात्मानं लभेत चेत् । जन्मान्तरे लभेतैव प्रतिबन्धक्षये सति' ॥ इति ॥ एवमानन्दपञ्चकेऽपि आत्मानन्दावसाने साङ्ख्यमार्गस्य ध्यानरहितस्यापि ध्यानेन सर्वांशेऽपि तुल्यफलत्वं बहुधा प्रपञ्चितमिति संक्षेपः । एवकारव्यवच्छेद्यमाह—नेति । वाकारो नजनकर्षणार्थः । विचारस्य प्रतिबन्धनिरासद्वारा ब्रह्मावगमोपयोगसम्भवेऽपि न साक्षात् तत्फलकत्वम् । ज्ञानस्य प्रमाणफलत्वादित्युक्तत्वादिति भावः 'ननूक्तप्रतिबन्धनिरासद्वारा विचारस्याविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारोपयोगित्वप्राप्तावपि तादृशसाक्षात्कारप्रतिबन्धकपापनिवृत्तिद्वारा साक्षात्कारसाधनत्वस्य मानान्तरादप्राप्तत्वात् श्रोतव्य इत्यत्र श्रवणस्य पापनिवृत्तिद्वारा विद्यासाधनत्वमुपदिश्यते । न च विद्याप्रतिबन्धकपापनिवृत्तेर्यज्ञादिनैव सिद्धत्वाद्विधिवैयर्थ्यमिति वाच्यम् । प्रतिबन्धकपापानामानन्त्येन केषां चिदज्ञानानुष्ठानेन, केषां चित् श्रवणानुष्ठानेन निवृत्तिरिति विभागकल्पनोपपत्तेः । तथा च प्राप्तं पुनरपूर्वविधित्वम् । एवं च 'सह कार्यन्तरविधिरि'त्याधिकरणभाष्ये पाण्डित्यशब्दितश्रवणे अपूर्वत्वोक्तिश्च सङ्गच्छत इति शङ्कां वारयति—प्रतिब-

ब्रह्मावगमो वा । तत्फलकत्वं च तस्य लोकत एव प्राप्तम् । साधनान्तरं च किञ्चिद्विकल्प्य समुच्चित्य वा न प्राप्तमिति न तत्र विधित्रयस्याप्यवकाशः । विचारविध्यभावेऽपि विज्ञानार्थतया विधीयमानं गुरूपसदनं दृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टकल्पनायोगात् गुरुमुखाधीनवेदान्तविचारद्वारैव विज्ञानार्थपर्यवस्यतीति, अत एव स्वप्रयत्नसाध्यविचारव्यावृत्तिः । अध्ययनविध्यभावे तूपगमनं विधीयमानमक्षरावाप्यर्थत्वेना-

न्धकान्तरनिरास इति । तात्पर्यभ्रमसंशयरूपप्रतिबन्धकापेक्षया अन्यत् पाप-
रूपं प्रतिबन्धकं प्रतिबन्धकान्तरं, तन्निरासो न श्रवणफलम् । अतो न तद्वारा
ज्ञानाय श्रवणं विधेयमित्यर्थः । अयं भावः—‘श्रोतव्य’ इत्यस्यापूर्वविधित्वमयु-
क्तम् । तस्यावृत्त्यधिकरणे निरस्तत्वात् विवरणाद्युक्तीत्या वेदान्तश्रवणस्यान्व-
यव्यतिरेकप्रमाणसिद्धं तात्पर्यभ्रमादिलक्षणप्रतिबन्धकनिवृत्तिरूपदृष्टफलकत्वमुपजी-
व्य श्रवणेनैव ज्ञानं प्रतिबन्धकनिवृत्तिं वा सम्पादयेदिति नियमविधित्वसम्भवे ‘स्वा-
भाविकप्रवृत्तिविषयविमुखीकरणार्थानीति द्रूम’ इत्यादिमाप्यानुसारेण ब्रह्मप्रतिप-
त्तिसाधनश्रवणादिस्तुतिद्वारा तत्र प्रवृत्तिविशेषकरत्वमात्रेण ब्रह्मप्रकरणनिवेश-
सम्भवे वा अपूर्वविधित्वायोगात् भाष्यकारीयापूर्वत्वोक्तेः पाक्षिकाप्राप्त्यभिप्राय-
कत्वसम्भवाच्चेति । तत्फलकत्वं चेति । भ्रमादिरूपप्रतिबन्धकनिरासफलकत्वं चे-
त्यर्थः । ननु, प्राप्तत्वेऽपि नियमविधित्वादिसम्भवात् कश्चिद्विधित्रयामाव इत्यत आ-
ह—साधनान्तरं चेति । ननु, गुर्वधीनविचारेण सह गुरुरहितविचारस्य विकल्पे-
न प्राप्तिरस्तीत्यत आह—विचारविध्यभावेऽपीति । अत एवेति । उपगमन-
विधित एवेत्यर्थः । व्यावृत्तिरित्यनन्तरं लभ्यत इति श्रोतव्यवाक्ये गुर्वधीनविचार-
नियमविधिरनर्थक इति शेषः । न चोपगमनविधेः विचारविध्यङ्गतया तदभावे उ-
पगमनविधेरात्मलाभ एव नास्तीत्युक्तमिति वाच्यम् । गुरूपसदनस्य ब्रह्मज्ञानं
प्रति द्वारापेक्षायां लोकसिद्धस्यैव गुर्वधीनविचारस्य द्वारत्वेन स्वीकारोपपत्तौ श्रोत-
व्यविध्यपेक्षाभावेन तच्छेषत्वासिद्धेः विचारवहुपगमनस्यापि विद्याङ्गत्वोपपत्तेश्चेति
भावः । पूर्वोक्तातिप्रसङ्गं प्ररिहरति—अध्ययनविध्यभावे त्विति । अध्ययनवि-
ध्यभावे तु लिखितपाठादिव्यावृत्त्यसिद्धेः सफलोऽध्ययने नियमविधिरिति सम्बन्धः ।

विधीयमानत्वात् तदर्थं गुरुमुखोच्चारणानुच्चारणमध्ययनं दा-
 सिकरोती'ति लिखितपाठादिव्यावृत्त्यसिद्धेः सफलोऽध्ययने
 नियमविधिः । न च तात्पर्यादिभ्रमनिरासाय वेदान्तविचा-
 रार्थिनः कदाचित् द्वैतशास्त्रेऽपि प्रवृत्तिः स्यात् । तत्रापि त-
 दभिमतयोजनया वेदान्तविचारसत्त्वादित्यद्वैतात्मपस्वेदा-
 न्तविचारनियमविधिरर्थवानिति वाच्यम् । स्वयमेव तात्पर्य-
 भ्रमहेतोस्तस्य तन्निरासकत्वाभावेन साधनान्तरप्राप्त्यभा-
 वात् । तन्निरासकत्वभ्रमेण तत्रापि कस्यचित्प्रवृत्तिः स्यादि-
 त्येतावता श्रोतव्य इति नियमविधेरभ्युपगम इत्यपि न । ई-
 श्वरानुग्रहलब्धाद्वैतश्रद्धारहितस्य श्रोतव्यवाक्येऽपि पराभि-

तदर्थमिति । अक्षरावाप्त्यर्थमित्यर्थः । अध्ययनाङ्गोपगमनस्य विद्यार्थोपगमना-
 पेक्षया विशेषार्थकस्तुशब्दः । तमेवाह—उपगमनमित्यादिना । अध्ययनस्या-
 क्षरावासिफलकत्वं विवरणादौ साधितमिति भावः । व्यावर्त्यान्तरं दूषयन्—
 न च तात्पर्यादीति । ननु, वस्तुतस्तन्निरासकत्वाभावेऽपि भिन्नात्मज्ञानं मुक्तिसाध-
 नमिति भ्रमद्वारा तद्भ्रमात्तत्र प्रवृत्तिः सम्भवतीत्युक्तमिति, नेत्याह—तन्निरासक-
 त्वभ्रमेणेति । इह जन्मनि जन्मान्तरे वा यज्ञाद्यनुष्ठानजनितदृढविविदिपावतः सा-
 धनचतुष्टयसम्पन्नस्य श्रवणविधावधिकार इत्यविवादम् । यज्ञादिजनितादृष्टं च
 निष्पन्नद्वितीयब्रह्मसाक्षात्कारस्य साङ्गाध्ययनलब्धैर्वेदान्तैः मुक्तिसाधनत्वान्श्रयं
 सम्पाद्य तादृशब्रह्मसाक्षात्कारे दृढेच्छां च विविदिषाशब्दितामुत्पाद्य तद्वारा अद्विती-
 यात्मसाक्षात्कारसाधनभूताद्वितीयात्मश्रवणादावेव मुमुक्षुं प्रवर्तयति । न तु जीवभिन्ना-
 त्मज्ञानस्य मुक्तिसाधनत्वभ्रमापादनद्वारा भिन्नात्मज्ञानतत्साधनविचारादाविच्छा-
 प्रवृत्त्यादिकमप्युत्पादयति । तदिच्छादेर्भिन्नात्मविचारद्वारा यज्ञादिफलभूतनिष्प-
 पन्नब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वाभावात् । तथा च स्मृतिः—'ईश्वरानुग्रहादेव पुंसामद्वैतवास-
 ना ।' इति । यज्ञादिसम्पादितादीश्वरानुग्रहादेव पुंसामद्वैतब्रह्मज्ञानेच्छारूपा तद्वासना
 भवतीति तदर्थः । तथा च यथोक्तभ्रमवतः अद्वैतब्रह्मतत्त्वसाक्षात्कारादाविच्छा-
 श्रद्धादिशून्यस्य श्रवणविधावनधिकारान्न तं प्रति नियमविधिरर्थवानित्याह—ई-
 श्वरानुग्रहेति । पराभिमतेति । 'आत्मा श्रोतव्य'इति श्रुतावात्मशब्दस्तावत्

मतयोजनया सद्वितीयात्मविचारविधिपरत्वभ्रमसम्भवेन भ्र-
मप्रयुक्ताया अन्यत्र प्रवृत्तेर्विधिशक्तेनाप्यपरिहार्यत्वात् । न
च व्यापारान्तरनिवृत्त्यर्था परिसङ्ख्येति वाच्यम् । असन्न्यासि-
नो व्यापारान्तरनिवृत्तेरशक्यत्वात् सन्न्यासिनस्तन्निवृत्तेः ब्र-
ह्मसंस्थया सह सन्न्यासविधायकेन 'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति
श्रुत्यन्तरेण सिद्धतया सन्न्यासविधायकश्रुत्यन्तरमपेक्ष्य श्रो-
तव्यवाक्येन तस्य व्यापारान्तरनिवृत्त्युपदेशस्य व्यर्थत्वात् ।
न च विचारविध्यसम्भवेऽपि विचारविषये वेदान्ते नियमवि-
धिः सम्भवति । भाषाप्रबन्धादिव्यावर्त्यभत्त्वादिति शङ्क्य-
म् । सन्निधानादेव वेदान्तनियमस्य लब्धत्वेन विधिविष-

जीवपर एव । न परमात्मपरः । 'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवती'तिपू-
र्ववाक्ये जीवस्य प्रकृतत्वात् । न च 'इदं सर्वं यदयमात्मे'तिवाक्यशेषे सर्वात्म-
कस्य परमात्मनः प्रतिपादानात् श्रोतव्यवाक्यस्थमात्मपदमद्वितीयात्मपरमिति वा-
च्यम् । तत्रापि तत्प्रतिपादनासिद्धेः । न हि प्रपञ्चपरमात्मनोरभेदसम्भनति ।
चेतनाचेतनयोरेक्यस्य विरुद्धत्वात्, श्रुतरभेदध्यानविधिपरत्वोपपत्तेश्चेत्यादियोजना
पराभिमता द्रष्टव्या । अन्यत्रेति । भिन्नात्मविचार इत्यर्थः । परिसङ्ख्याविधि
दूषयति—न चेति । श्रवणविधिना किं गृहस्थादेः व्यापारान्तरनिवृत्तिरूपदि-
श्यते, किं वा सन्न्यासविधिना सिद्धस्य सन्न्यासिन इति विकल्पं मनसि निषाय
क्रमेण दूषयति—असन्न्यासिन इति । अशक्यत्वादिति । विध्यन्तरविरो-
धापत्तिरशक्यत्वे हेतुः । तन्निवृत्तेरसिद्धतया उपदेशस्य व्यर्थत्वादिति सम्बन्धः ।
'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति श्रुत्यन्तरस्य ब्रह्मसंस्थनाधर्मकसन्न्यासाश्रमविधायकत्वं
'परामर्शं जैमिनि'रित्यधिकरणभाष्ये स्फुटमिति भावः । विचाराविषयत्वेन वेदान्त-
नियमविधिरिति पक्षं दूषयति—न च विचारेति । सन्निधानादेवेति । अधीतसा-
ङ्गत्वाध्यायस्य वेदान्तैरिपातप्रतिपन्नब्रह्मात्मजिज्ञासोः जिज्ञासानिर्वर्तकनिर्णयाय
कर्तव्यत्वेन विचारे प्राप्ते सति विचारविषयमन्त्रेप्रमाणस्य वेदान्तानां बुद्धि-
स्थत्वात् वेदान्ता एव मया विचारणीया इति बुद्धिरुत्पद्यते । तथा च

यत्वायोगात्, 'स्वाध्यायोऽध्येतव्य' इत्यर्थावबोधार्थनियम-
विधिबलादेवाध्ययनगृहीतवेदोत्पादितं वेदार्थज्ञानं फलपर्य-
वसायि, न कारणान्तरोत्पादितमित्यस्यार्थस्य लब्धत्वेन
वेदार्थे ब्रह्मणि मोक्षाय ज्ञातव्ये भाषाप्रबन्धादीनामप्राप्तेश्च ।
न च 'सहकार्यन्तरविधि'रित्यधिकरणे बाल्यपाण्डित्यमौनश-
ब्दितेषु श्रवणमनननिदिध्यासनेषु विधिरभ्युपगत इति वा-
च्यम् । विचारे विचार्यतात्पर्यनिर्णयहेतुत्वस्य वस्तुसिद्धय-
नुकूलयुक्त्यनुसन्धानरूपे मनने तत्प्रत्ययाभ्यासरूपे निदिध्याने
च वस्त्ववगमवैशद्यहेतुत्वस्य च लोकसिद्धत्वेन तेषु विध्य-
नपेक्षणात् विधिच्छायार्थवादस्येव प्रशंसाद्वारा प्रवृत्त्यति-

विधि विनैव वेदान्तनियमस्य लब्धत्वेन विधिना तन्नियमनं व्यर्थमित्यर्थः । विधिं
विनैव वेदान्तनियमलाभे हेत्वन्तरमाह—स्वाध्याय इति । अर्थावबोधेति । मी-
मांसकमतमाश्रित्योक्तम् । अक्षरावाप्तिफलकोऽध्ययनविधिरिति सिद्धान्तेऽपि येषां
वाक्यानामध्ययनावाप्तानामर्थज्ञानद्वारा पुरुषार्थोपयोगस्सम्भक्ति, तेषां वाक्याना-
मर्थज्ञानमध्ययनलब्धैः वाक्यैरेवोत्पादितं फलवत्, न तदतिरिक्तभाषाप्रबन्धादि-
जनितमिति रीत्या अध्ययनविधिफलक्षरावाप्तेः पुरुषार्थपर्यवसानकल्पनात् न भाषा-
प्रबन्धादिप्रसक्तिरित्यर्थः । इतिहासपुराणमादिपदार्थः । श्रवणादीनामविधेयत्वे
सूत्रभाष्यविरोधं शङ्कते—न चेति । अभ्युपगत इति । सूत्रभाष्यकाराभ्या-
मिति शेषः । विरोधं परिहर्तुं प्रथमं श्रवणादीनां विधियोग्यक्रियारूपत्वेऽपि
नित्यप्राप्तत्वात् न विधेयत्वमित्याह—विचार इति । तत्प्रत्ययेत्यत्र तत्पदं वस्तु-
परम् । अवगमस्य वैशद्यं प्रतिबन्धराहित्यम् । सूत्रभाष्ययोः श्रवणादिविधित्वव्य-
वहारो गौणः । मुख्यासम्भवस्य दर्शितत्वादिति विरोधं परिहरति—विधिच्छा-
यार्थवादस्येवेति । 'विष्णुरुपांशु यष्टव्य' इत्यादेरिवेत्यर्थः । तथाहि—'उपांशु
याजमन्तरा यजती'त्याम्नाय पुनराम्नायते—'विष्णुरुपांशु यष्टव्यः, प्रजापतिरुपांशु यष्ट-
व्यः, अग्नीषोमावुपांशु यष्टव्या'विति । अत्रान्तरावाक्यमाग्नेयाग्नीषोमीयपुरोडाशयो-
रन्तरालकालविशिष्टयागविधायकम् । विष्णादिवाक्यत्रयं तु मन्त्रवर्णप्राप्तवैकल्पि-

कदेवतानुवादेन अन्तरावाक्यविहितयागस्तावकमर्थावादमात्रमिति व्यवस्थापितं पूर्वत-
 त्त्रे । तदत्र दृष्टान्तत्वेन उदाहृतमिति द्रष्टव्यम् । यत्तु तत्कारणं साङ्ख्ययोगा-
 म्पिपन्नमिति श्रुतौ योगपदोपाचस्य व्यावर्त्यस्य सम्भवाद्विचारसमर्थाधिकारिणं प्रति
 तद्व्यावृत्तिफलको नियमविधिस्सम्भवतीति, तन्न । विचारसमर्थस्याधिकारिणः कालान्त-
 रे स्वोद्भावितानुपपत्तिवशेन अन्योद्भावितानुपपत्तिवशेन वा पुनस्तत्त्वसंशये सति अ-
 धारणात्मकं वेदान्तार्थज्ञानं न सम्भवतीति योग्यतावद्भेदेन तं प्रति विधिं विना विचा-
 रस्यैव नित्यतया प्राप्तत्वात् । यत्तु सगुणब्रह्मोपासनं व्यावर्त्यमुक्तं, तन्न । श्रवण-
 विध्यधिकारिणः सर्वतो निस्पृहस्य ब्रह्मलोकप्राप्तिद्वारा मुक्तिसाधनसगुणोपासने प-
 ष्टिऽपि प्रवृत्तेरसम्भवेन तस्य व्यावर्त्यत्वासम्भवात् सगुणोपासनस्यापि श्रवणादि-
 पारैव विद्यासाधनत्वेन नखदलनादेरवत्रातुल्यकक्षयत्ववत् सगुणोपासनस्य श्रवणा-
 दिना सह विकल्पेन प्राप्त्यभावाच्च न तद्व्यावृत्तिफलको नियमविधिस्सम्भवति । न च
 सगुणोपासनया श्रवणादिकं विनैव सगुणसाक्षात्कारवत् निर्गुणसाक्षात्कारोदयः स-
 म्भवतीति वाच्यम् । प्रमाणप्रमेयासम्भावनादिप्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा श्रवणादेस्सत्ता-
 निश्चयरूपब्रह्मज्ञानोपायत्वग्राहकतया पूर्वोक्तप्रमाणानुरोधेन श्रवणादेः नित्यवदनुवा-
 दलिङ्गेन च सगुणोपासनया क्रमेण परममुक्तिप्रतिपादकशास्त्रस्यापि श्रवणादिद्वारक-
 हानोत्पत्त्यविरोधित्वकल्पनात्, श्रवणादिकं विना सगुणोपासनमहिम्नैव तत्त्वज्ञानोद-
 योपगमे देवताधिकरणविरोधाच्च । तदधिकरणे हि देवादीनां शरीराद्यभावात् स-
 गुणब्रह्मोपासनेषु निर्गुणब्रह्मविद्यासाधनश्रवणादिषु च नास्ति सामर्थ्यम् । अतो न
 तेष्वधिकार इति पूर्वपक्षयित्वा मन्त्रार्थवादेतिहासपुराणप्रामाण्यात् तेषामपि शरीरादि-
 सद्भावात् अस्त्यधिकार इति सिद्धान्तितम् । तत्रैदं पूर्वपक्षप्रयोजनमुक्तं—देवा-
 वानां श्रवणाद्यधिकाराभावे क्रममुक्तिफलकब्रह्मोपासनया प्राप्तदेवभावस्यापि श्र-
 वणाद्यसम्भवेन विद्योदयासम्भवात् पुनरावृत्त्यापत्तौ क्रममुक्तिकामस्य सगुणोपास-
 नेषु प्रवृत्त्याभाव इति । सिद्धान्ते तु देवानां श्रवणाद्यधिकारसत्त्वाद्भक्तप्रवृत्तिसि-
 द्धिरिति प्रयोजनं दर्शितम् । इदं च प्रयोजनं देवताधिकरणावसानभाष्ये सङ्ग-
 हेण दर्शितम् । तथा च भाष्यं—‘ततश्चार्थित्वादिसम्भवाद्दुपपन्नो देवादीनामपि ब्र-
 ह्मविद्यायामधिकारः । क्रममुक्तिदर्शनान्यपि एवमेवोपपद्यन्त इति । एवमेवेत्यस्य-
 देवादीनां श्रवणाद्यधिकारे सत्येवेत्यर्थः । तेषां श्रवणाद्यधिकारे यानि श्रौतलि-
 ङ्गानि पूर्वमुपन्यस्तानि ‘तद्यो यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवत् तथर्षी-
 णाम् एकशतं हवै वर्षाणि मयवान् प्रजापतौ ब्रह्मचर्यमुवासे’त्येवमादीनि, तानि
 यथा उपपद्यन्ते, तथेत्यपिशब्दस्यार्थः । ननु, सगुणब्रह्मोपासकानामपि सर्वेषु

श्रवणादिनैव ज्ञानोदय इति नियमो नास्ति । सगुणोपासकस्यापि हिरण्यगर्भस्य बृहदारण्यकभाष्ये पुरुषविध्वम्हाणव्याख्यानावसरे श्रवणादीनां प्रणिपाताद्धीनां चाभावेऽपि ज्ञानजन्मप्रतिपादनादिति चेत् न । हिरण्यगर्भस्यापि वामदेववत् जन्मान्तरीयश्रवणादिनैव ज्ञानजन्मसम्भवात् । तत्रैव भाष्ये श्रवणमननानिर्दि-
 ध्यासनानां साक्षाज्ज्ञेयविषयत्वादिति वाक्ये साक्षात्पदेन श्रवणादेः ज्ञेयब्रह्म-
 व्यञ्जकस्य प्रणिपाताद्यपेक्षयावश्यकत्वमूचनेन जन्मान्तरीयश्रवणादिकल्पनस्य त-
 द्भाष्यव्यवहाराभिप्रेतत्वे अवगम्यमाने सति तत्पूर्वभाष्ये श्रवणादिकं विना का-
 र्यकरणशुद्ध्यादिमात्रेण ज्ञानजन्मप्रतिपादनस्याभ्युपगमवादत्वोपपत्तेः, हिरण्यग-
 र्भस्य वामदेवादेरिव जन्मान्तरीये ज्ञानसाधने कल्पनीये सति क्लृप्तश्रव-
 णादिकल्पनस्यैव न्याय्यत्वाच्च । न च ज्ञानोत्पत्तिस्थले सर्वत्र श्रवणादिनि-
 यमो नास्ति । योगमार्गे प्रवृत्तस्य श्रवणाद्यभावेऽपि तत्त्वसाक्षात्कारोदयस्वीका-
 रादिति वाच्यम् । 'ओमित्यात्मनं युञ्जीत ओमित्येवं ध्यायथात्मानमि' त्यादि-
 ध्यानविधिवलेन 'तत्कारणं साङ्ख्ययोगाभिपन्नं विद्यामेतां योगविधिं च कृत्स्न-
 मि'त्यादिश्रौतलिङ्गसहकृतेन विचारसमर्थस्य योगमार्गे अधिकार इति तृतीयप-
 रिच्छेदे वक्ष्यमाणतया विचारसमर्थस्य विचारं विना ज्ञानोत्पत्त्यनभ्युपगमात् ।
 एवं यद्यत् साधनमदृष्टद्वारा तत्त्वज्ञानसाधनत्वेन शास्त्रसिद्धं, तत् सर्वं सगुणोपा-
 सनवत् दृष्टसामग्रीभूतसाङ्ख्यमार्गेण, तदशक्तौ योगमार्गेण वा तत्त्वज्ञानसाधनमि-
 ति कल्प्यते । न त्वदृष्टमात्रान् ज्ञानलाभः कल्पयितुं युक्तः । अन्यथा जीव-
 नादृष्टमात्रादेव स्तन्यपानादिप्रवृत्तिकल्पनापत्त्या तत्रापिष्टसाधनतास्मरणं जन्मा-
 न्तरीयसंस्कारहेतुकं सर्वसम्प्रतिपन्नं न कल्पनीयं स्यात् । क्लृप्तदृष्टकारणं वि-
 ना कार्योत्पत्त्ययोगस्योभयत्र तुल्यत्वात् । अत एव पञ्चदश्यां तत्त्वज्ञानं प्रति
 मार्गद्वयनियम उक्तः—साङ्ख्ययोगौ प्रकृत्य 'इति मार्गौ विचारार्थं जगाद् परमे-
 श्वरः ।' इति । सङ्ग्रहकर्तापि तृतीयपरिच्छेदे साङ्ख्ययोगशब्दितमार्गद्वयमेव
 विद्यावाप्त्युपायत्वेन वक्ष्यति—एवं श्रवणमननादिसाधनानुष्ठानप्रवणस्य विद्यावा-
 प्तिरिति अस्मिन्नर्थे सर्वसम्प्रतिपन्ने स्थिते भारतीतीर्थाः ध्यानदीपे विद्यावाप्ता-
 नुपायान्तरमप्याहु'रितिग्रन्थेन । तदयं निष्कर्षः—विद्याधिकारिणो विचारसम-
 र्थस्य प्रतिषेधाभावे वेदान्तश्रवणमनुष्ठेयम् । सति तु प्रतिषेधे इतिहासपुराणभाषा-
 प्रबन्धादिश्रवणमनुष्ठेयम् । विद्याधिकारिणो विचारसमर्थस्य तु त्रैवर्णिकस्य योग-
 शब्दितनिर्गुणोपासनमनुष्ठेयम् । मार्गद्वयासम्भवे च तत्सम्भवयोग्यजन्मप्राप्त्या
 तदन्यतरानुष्ठानद्वारा ज्ञानलाभ इति । तथा च श्रवणाधिकारिणि श्रवणस्य नि-

यकरस्वमात्रेण तत्र विधिव्यवहारात् । एवं च श्रवणविध्य-
नावात् कर्मकाण्डविंचास्वत् ब्रह्मकाण्डविचारोऽप्यध्ययनविधि-
मूलइत्याचार्यवाचस्पतिपञ्चानुसारिणः ॥

विचार्यस्य च ब्रह्मणः जगज्जन्मस्थितिलयकारणत्वं ल-

प्राप्तत्वात् तत्तुल्यकक्षयतया साधनान्तरस्य कस्य । चिद्विकल्प्य समुच्चित्य वा
व्यपत्यभावात् न तत्र विध्यवकाश इति सिद्धम् । एवं ब्रह्मसाक्षात्कारं प्रति श्र-
वणादेः नित्यप्राप्तत्वात् विधिं त्रिनैव श्रवणाद्यनुष्ठानं सिध्यतीति प्रतिपादितम् । इ-
त्थं श्रवणानुष्ठानकविध्यपेक्षायामपि यथा कर्मकाण्डश्रवणं 'कर्मवाक्यविचारः
इतिव्य' इति पृथग्विध्यभावेऽपि अध्ययनविधिवलादेव सिध्यति, एवं वेदान्त-
श्रवणमपि तद्वलादेव सिध्यतीति न श्रोतव्यवाक्ये पृथग्विचारविध्यपेक्षास्तीत्याशयेनो-
संहरति—एवं चेति । लोकत एव श्रवणादेः प्राप्तत्वे सति श्रवणविध्यपेक्षाभावा-
देत्यक्षरार्थः । श्रोतव्यवाक्यार्थविचारेण प्रथमसूत्रार्थसङ्गृहीतः । क्रमप्राप्तं द्वितीय-
सूत्रार्थं सङ्गृह्णाति—विचार्यस्य चेति । चकारोऽवधारणार्थस्सन् श्रुत्येत्यनेन सम्ब-
ध्यते । श्रुत्यैव लक्षणमुक्तम् । न तु व्याप्त्यादिलक्षणवत् पुरुषोत्प्रेक्षितमित्यर्थः । 'येन
मातानि जीवन्ति । यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ति । तद्विजिज्ञासस्व । तद्ब्रह्मे'ति वाक्यशेष
भादिपदार्थः । श्रुतौ यत् इति यच्छब्देन ब्रह्मवल्यां निरूपितं सत्यज्ञानानन्दा-
न्तात्मकं ब्रह्म परिगृह्यते । सर्वनाम्नः प्रकृतप्रधानपरापार्शकत्वस्वाभाव्यात् । त-
श्च यच्छ्रुतिसामर्थ्यादेव ब्रह्मणस्सच्चिदानन्दस्वरूपात्मकं स्वरूपलक्षणं लभ्यते ।
सच्चमी च प्रकृतित्वं हेतुत्वसामान्यं वा वक्ति । हेतुत्वसामान्यं च प्रकृतिकर्तुभयसाधा-
रणमित्यविशेषादभिन्ननिमित्तोपादानत्वरूपं लक्षणं लभ्यते । इदंशब्देन प्रत्यक्षा-
द्युपस्थितं सर्वमुच्यते । भूतशब्दश्च पृथिव्यादिमहाभूतेषु प्राणिषु च रूढः । प्र-
कृते च विनिगमनाविरहेण रूढ्योरनुन्मेषात् भवन्तीति व्युत्पत्त्या कार्यमात्रं भूत-
शब्देनोच्यते । जीवन्ति स्थितिं लभन्ते । प्रयन्ति लीयमानानि सन्ति यत् अभिसंवि-
शन्ति येन तादात्म्यं गच्छन्तीति यावत् । तत् कारणं ब्रह्म तद्विजिज्ञासस्व वि-
शेषेण सच्चिदानन्दैकरसपूर्णप्रत्यग्रूपेण ज्ञातुं साक्षात्कर्तुमिच्छस्व । इच्छामात्रेणो-
क्तसाक्षात्कारालाभात् सन्प्रत्ययेन विचारो लक्ष्यते । उक्तलक्षणमुखेन ब्रह्म वि-
चारयेत्यर्थः । अत्र यतो भूतानि जायन्ते, तत् ब्रह्म, येन जीवन्ती, तत् ब्रह्म, य-
दभिसंविशन्ति, तद्ब्रह्मेति श्रुतिपाठे सति जगज्जन्मकारणत्वं तस्मिन्स्थितिकारणत्वं त-

क्षणमुक्तं 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्त' इत्यादि श्रुत्या । जगज्जन्मस्थितिलयेषु एकैककारणत्वमप्यनन्यगामित्वालक्षणं भवितुमर्हतीति चेत्, सत्यम् । लक्षणत्रयमेवेदं परस्परनिरपेक्षम् । अत एव 'अत्ता चराचरग्रहणादि'त्याद्यधिकरणे-

ल्लयकारणत्वं च प्रत्येकमेव श्रुत्या ब्रह्मलक्षणमुक्तं स्यात् । न तु तथा पाठोऽस्ति । अतो जन्मादित्रितयकारणत्वं श्रुत्या लक्षणमुक्तमिति प्रतिभाति । तदाक्षिपति—जगज्जन्मस्थितिलयेष्विति । निर्धरणार्था सप्तमी । 'यतो भूतानि जायन्त' इत्युपक्रम्य 'तद्ब्रह्मे'ति श्रुत्या लक्ष्ये ब्रह्मणि कारणत्वस्य सत्त्वप्रतिपादनात् नासम्भवः । तद्ब्रह्मेत्येकवचनेन लक्ष्यब्रह्मव्यक्तेरेकत्वावगमात् नाव्याप्यवकाश इति दोषद्वयाभावं सिद्धं कृत्वा अतिव्याप्तिरपि नास्तीत्याह—अनन्यगामित्वादिति । ब्रह्मान्यगामित्वाभावादित्यर्थः । ननु, प्रधानेऽतिव्याप्तिः । तस्य साङ्ग्यैरुपादानत्वाभ्युपगमेन उपादानतया जगज्जन्महेतुत्वस्याधारतया स्थितिहेतुत्वस्य लयाधारतया लयहेतुत्वस्य च तत्रापि सत्त्वादिति चेन्न । तत्तत्कर्तृत्वस्यापि लक्षणे विशेषणत्वेन विविक्षिततया जडे प्रधाने तदयोगात् । न च तत्तत्कर्तृत्वमेव प्रत्येकं लक्षणमस्तु । किं तदुपादानत्वरूपविशेष्येणेति वाच्यम् । अदृष्टद्वारा जगज्जन्मादिकर्तारि जीवे अतिव्याप्तवारकत्वात् परिच्छिन्नजीवस्य तदुपादानत्वायोगात् । न च साक्षाज्जगज्जन्मकर्तृत्वं नियन्तृतया जगत्स्थितिहेतुत्वं सज्जिहीर्षया जगत्संहर्तृत्वं च लक्षणमिति विवक्षया जीवेऽतिव्याप्यभावादुपादानत्वरूपं विशेष्यं व्यर्थमेवेति वाच्यम् । तर्ह्युपादानत्वमपि पृथगेव लक्षणमस्तु । मायाया ब्रह्मोपादानतामात्रघटकत्वेन पृथगुपादानत्वाभावात् प्रधानादिकारणान्तरस्य चाप्राणिकत्वेनातिव्याप्यभावादिति भावः । प्रत्येकं लक्षणत्वसम्भवमङ्गीकरोति—सत्यमिति । तर्हि श्रुत्या त्रितयकारणत्वं कथं लक्षणमुक्तमित्याशङ्क्य श्रुतेरपि प्रत्येकलक्षण एव तात्पर्यं, मेलनस्य प्रयोजनाभावादित्याशयेनाह—लक्षणत्रयमेवेदमिति । इदं जगत्कारणत्वं जन्मादीनां मध्ये एकैकनिरूपितं परस्परनिरपेक्षं सलक्षणत्रयमेव श्रुत्यभिमतं, न तु त्रितयनिरूपितकारणत्वरूपमेकं लक्षणमित्यर्थः । त्रयपदमनेकपरं, न तु त्रित्वनियमपरम् । ततोऽप्याधिक्यस्य शङ्कावसरे दर्शितत्वादिति बोध्यम् । जगत्संहर्तृत्वादेः प्रत्येकं ब्रह्मलक्षणत्वे सूत्रकारादिसम्मतिप्राह—अत एवेति । अत्रादिपदेन अन्तर्याम्यधिकरणजगद्वाचित्वाधिकरणयोस्सङ्ग्रहः ।

अयमर्थः कठवल्ल्यां पठ्यते—‘यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनः । मृत्युर्थ-
स्योपसेचनं क इत्या वेद यत्र स’ इति । अत्र ब्रह्मक्षत्रयोः प्रयुक्त ओदनश-
ब्दस्तावन्न मुख्यः, किं तु गौणः । लोके च ओदनशब्दमुख्यार्थस्यादनीयत्वप्र-
सिद्धेरदनीयत्वेन गुणेन तयोरोदनशब्दः प्रवर्तते । तथा च यस्य ब्रह्मक्षत्रे ओद-
नवदनीये इत्युक्तौ यच्छब्दार्थस्यात्तृत्वं प्रतीयते । अनेनैवाभिप्रायेणोक्तं सूत्रे
अत्तेति । ओदनपदवाच्यार्थस्यादनीयत्वं द्विविधमस्ति—भुजिक्रियाकर्मत्वात्मक-
भोज्यत्वरूपमेकं, विनाश्यत्वरूपमपरम् । परं तु भोज्यत्वगुणः प्रसिद्धः, न तु
विनाशित्वगुणः । गौणप्रयोगे च प्रसिद्धगुण एव गृह्यते । यथा अग्निर्माणवक
इत्यत्राग्निगतशुचित्वादिगुण एवापादीयते । प्रसिद्धत्वात्, न तु तद्गतोऽपि विनाश्यत्वा-
दिगुणः, एवं प्रकृतेऽपि लोकप्रसिद्धिबलात् भोज्यत्वगुण एवौदनशब्दात् प्रतीयते ।
अस्ति च ब्रह्मक्षत्रयोरपि स्त्रीपिण्डरूपयोर्भोज्यत्वं पुमांसं प्रति । ब्रह्मक्षत्रयोश्च भोज्य-
त्वप्रतीतौ सत्यां तत्प्रतिसम्बन्धिनि यच्छब्दार्थं पूर्वं प्रतीतमत्तृत्वं भोक्तृत्वरूपं जीव-
लिङ्गं पर्यवस्यति । यदा त्वोदनपदस्य मृत्युपसेचनपदसन्निधानात् ब्रह्मक्षत्रयोः वि-
नाश्यत्वगुणस्वीक्रियते, न तु भोज्यत्वगुणः । स्त्रीपिण्डरूपब्रह्मक्षत्रकर्मकभुजिक्रियायां
मृत्योरुपसेचनत्वासम्भवेन ‘मृत्युर्थस्योपसेचनमित्यंशस्यानन्वयप्रसङ्गात् । ब्रह्मक्ष-
त्रयोः विनाशने तु मृत्योः सहायत्वरूपमुपसेचनत्वमस्तीति न तदनन्वयप्रसक्तिः,
तदा तत्रातिसम्बन्धिनि यच्छब्दार्थं पूर्वं प्रतीतमत्तृत्वं संहर्तृत्वरूपं पर्यवस्यति ।
विनाशित्वगुणग्रहणपक्षे त्वयं विशेषो लभ्यते । लोके हि दध्यादिरूपमुपसेचनं
स्वामिश्रितान्नादिनाशे साधनं दृष्टमिति मृत्युपसेचनपदयोगबलात् समृत्युकस्य च-
राचरात्मकस्य जगतो विनाशनं प्रतीयते । तदनुसारात् ब्रह्मक्षत्रपदयोरजहल्ल-
क्षणया कृत्स्नजगत्परत्वं च प्रतीयते । तत्प्रतिसम्बन्धिन्यपि यच्छब्दार्थं कृत्स्न-
जगत्संहर्तृत्वरूपं ब्रह्मलिङ्गं भाति । एवंस्थिते प्रथममदनीयत्वगुणयोगात् प्रती-
तोऽन्ता किं जीवः परमात्मेति संशयः । तत्र पूर्वपक्षः जीव एवेति । लोकप्र-
सिद्ध्यनुसारेण अत्तृत्वस्य भोक्तृत्वरूपताप्रतीतिः । न परमात्मा । ‘अनश्नन्नि’-
ति वचनेन तस्य भोक्तृत्वनिषेधादिति । सिद्धान्तस्तु अन्ता परमात्मा । कुतः,
चराचरग्रहणात् । मृत्युपसेचनपदानुरोधेन पूर्वोक्तरीत्या अत्तृत्वस्य चराचरात्म-
कसकलजगत्संहर्तृत्वरूपत्वप्रतीतिः । न च परमात्मनोऽन्यस्य जगत्संहर्तृत्वं सम्भ-
वति । न च लोकप्रसिद्धिबलादत्तृत्वं भोक्तृत्वरूपं भावीत्युक्तमिति वाच्यम् ।
तत्प्रसिद्ध्यपेक्षया वाक्यशेषाधीनविनाश्यत्वगुणप्रसिद्धेः शीघ्रतरत्वेन बलवत्त्वात् ।
अतोऽन्ता पर एवेति निर्णयः । ससंहर्ता परमेश्वरो यत्र निर्विशेषे भेदकल्पन-

या वर्तते, तन्निर्विशेषं परमात्मानम्, इत्था इत्थं को वेद न कोऽपीति तस्य द्व-
विज्ञेयत्वमुदाहृतमन्त्रचतुर्धपादेन विवक्षितमिति बोध्यम् । ‘अन्तर्याम्यधिदेवादिषु
तद्धर्मव्यपदेशात्’ । ‘य इमं च लोकं परं च लोकं सर्वाणि च भूतानि योऽन्त-
रो यमयती’ त्युपक्रम्य ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन् योऽप्सु तिष्ठन्नि’ त्यादिना कां-
श्चित् पर्यायानुक्त्वा ‘इत्याधिदैवतमि’ त्युपसंहृत्य पुनः ‘यस्सर्वेषु भूनेषु तिष्ठन्
यस्सर्वेषु लोकेषु यस्सर्वेषु वेदेषु यस्सर्वेषु यज्ञे’ प्वित्यादयः केचन पर्यायाः का-
ण्वमाध्यन्दिनपाठभेदेनाम्नाताः । तत्राधिदेवादिषु दैवभूतलोकवेदयज्ञादिषु श्रुतो-
ऽन्तर्यामी परमात्मा । कुतः तद्धर्मव्यपदेशात् तद्धर्मस्य परमात्मधर्मस्याविशेषेण
सर्वस्थितिकर्तृत्वरूपसर्वनियन्तृत्वस्य ‘येन जातानि जीवन्ती’ ति श्रुतिसिद्धस्य वा-
क्योपक्रमे ‘य इमं च लोकं’ मित्यादिना व्यपदेशात् न जीवादिः परन्तर्यामी ।
तस्योक्तधर्मासम्भवादिति सूत्रार्थः । ‘जगद्वाचित्वात् ।’ कौषीतकिब्राह्मणे बा-
लाक्यजातशत्रुसंवादे बालार्कि ब्राह्मणं प्रति अजातशत्रोर्वचनं श्रूयते—‘यो वै बा-
लाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्म स वै वेदितव्यः पुरुष’ इति । अत्र
वेदितव्यत्वेन श्रुतः पुरुषः ‘जीवः परो वे’ ति संशये जीव इति पूर्वपक्षः । पु-
रुषपदस्य जीवे रूढत्वात् । ‘पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति कर्महैव तदूचतु-
रि’ त्यादौ वेदे, लोके च ‘पुण्यकर्मायं, यतस्सुखी वर्तत’ इत्यादौ कर्मपदस्य धर्मादौ
प्रयोगदर्शनेन तत्र रूढत्वाच्चोचतुरार्तिभागयाज्ञवल्क्यावित्यर्थः । कर्मसम्बन्धी पुरुषो
जीव एव, न परमात्मा । तस्य धर्माद्यभावात् । न चैतेषां पुरुषाणां कर्तेति’ वाक्येन वेदि-
तव्यपुरुषस्य प्रकृतादित्यचन्द्रादिपुरुषकर्तृत्वमुच्यमानं जीवे कथं सम्भवतीति वाच्यम् ।
भोगोपकरणभूतानादित्यादिपुरुषान् प्रति भोक्तुः जीवस्यादृष्टद्वारा कर्तृत्वोपपत्तेः ।
अत एव ‘यस्य वैतन् कर्मेति’ वाक्यं सङ्गतम् । अदृष्टद्वारा प्रकृतपुरुषकर्तृत्वोपपा-
दकत्वादित्येवंप्राप्ते सिद्धान्तः—कर्मशब्दस्य न धर्मादौ रूढिः । ‘चलनात्मकं कर्मे’-
तिप्रसिद्ध्यनुरोवेन परिस्पन्दे तस्य रूढत्वात् । कथं तर्हि धर्मादौ तत्प्रयोगनि-
र्वाहः । विहितप्रतिषिद्धरूपदेहांदिपरिस्पन्दजन्ये धर्मादौ लक्षणया प्रयोगोपपत्तेः ।
न च देवताध्यानादिरूपमनोमात्रव्यापारजन्ये धर्मादौ परिस्पन्दजन्यत्वाभावेन ल-
क्षणया प्रयोगेऽसति परिस्पन्द इव धर्मादावपि रूढिरपरिहार्येति वाच्यम् । त-
र्हि प्रकृते विनिगमनाविरहेण रूढ्योरनुन्मेषे सति क्रियत इति कर्मेति व्युत्पत्त्या
कर्मपदं कार्यमात्रमाह । एतत्पदमपि प्रत्यक्षाद्युपस्थितवस्तुमात्रमाह । प्रकृतस्य
तत्परामर्शयोग्यस्य कस्यचिदभावात् । तथा च एतत् कृत्स्नं जगत् यस्य कर्म
कार्यमित्यर्थलाभेन वेदितव्यपुरुषस्याशेषजगदुत्पत्तिकर्तृत्वं सिध्यति । तच्च ब्र-

षु सर्वसंहर्तृत्वादिकं प्रत्येकं ब्रह्मलिङ्गतया उपन्यस्तमिति
कौमुदीकाराः ॥

अन्ये तु जन्मकारणत्वस्य स्थितिकारणत्वस्य च नि-

ह्मलिङ्गम् । आदित्यादिपुरुषकर्तृत्वमपि न मुख्यं जीवस्य सम्भवति । 'एतेषां पुरुषाणां कर्ते'त्यत्र मुख्यकर्तृग्रहणसम्भवे गौणकर्तृग्रहणायोगात् । न चाशेषजगत्कर्तृत्वोक्तौ तत एवादित्यादिकर्तृत्वस्यापि लाभात् पृथक्तदुक्तिर्व्यर्थेति वाच्यम् । मन्त्रार्थवादादिष्वादित्यचन्द्रादिपुरुषाणां महामहिमसङ्कर्तितेन तेषु सञ्जातपरब्रह्मत्वभ्रान्तिनिवर्तकत्वेन पृथगुक्तिसाफल्यात् । पुरुषपदस्यापि न जीवे रूढिः । पूरणात् पुरुष इति क्लृप्तयोगेनैव कृत्स्नजगद्यापिनि ब्रह्मणीव कृत्स्नशरीरव्यापिनि जीवेऽपि प्रयोगोपपत्त्या तत्र रूढेरकल्पनात् । तत्कल्पनेऽपि योगवत् रूढेरपि जीवब्रह्मसाधारणचेतनमात्रे कल्पनोपपत्तेश्च न पुरुषश्रुतिः जीवपक्षपातिनी । श्रुतिपाठे क्वचित् पुरुषपदाश्रवणाच्च । तथाचायं सूत्रार्थः वेदितव्यः—पुरुषः परमात्मा । कृत्स्नजगत्कर्तृत्वात् । न च हेत्वसिद्धिः । कर्मपदस्य जगद्वाचित्वात् । तस्माद्वेदितव्यः पुरुषः परमात्मेति सिद्धम् । एवं च सर्वसंहर्तृत्वादिकमित्यत्रादिपदेनान्तर्गम्यधिकरणोक्तं सर्वनियन्तृत्वरूपसर्वस्थितिकर्तृत्वं जगद्वाचित्वाधिकरणोक्तं सर्वजगदुत्पत्तिकर्तृत्वं च गृह्यते । ननु, यत इत्यादिश्रुत्या जीवव्यावृत्तेश्वरस्य तत्पदवाच्यस्य ब्रह्मणो लक्षणमुक्तमिति तात्पर्यवर्णनमयुक्तम् । 'तद्विजिज्ञासस्व तद्ब्रह्मे'तिवाक्यशेषानुसारेण श्रुतेः वाक्यार्थभूताद्वितीयजिज्ञास्यब्रह्मलक्षणप्रतिपादकत्वस्यैवावगमादित्याशङ्क्य श्रुतेस्तथाभूतब्रह्मलक्षणपरत्वमुपगच्छताम्मतमाह—अन्ये त्विति । चेतनाचेतनात्मककृत्स्नभूतोपादानत्वप्रतिपत्तिर्हि ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वबोधहेतुः । न च चेतनानां नित्यत्वात् कथं तदुपादानत्वं ब्रह्मण इति वाच्यम् । तेषां स्वरूपेण नित्यत्वेऽपि शरीरद्वयविशिष्टतया कार्यत्वोपगमात् । न चैवमपि ब्रह्मोपेक्षया द्वितीयस्य तत्कार्यजगत एव विद्यमानत्वात् कथं तदुपादानत्वमद्वितीयत्वप्रत्यायकमिति वाच्यम् । कार्यस्य हि उपादानमेव वास्तवं स्वरूपं, न तु तदतिरिक्तं वास्तवं स्वरूपमस्ति । नामरूपात्मकजगद्रूपं तु मिथ्याभूतमित्यारम्भणाद्यधिकरणेषु व्यवस्थितत्वात् । अतस्सर्वोपादानत्वं सर्वस्य वास्तवं स्वरूपं ब्रह्मैवेति बोधनद्वारा ब्रह्मणो वास्तवाद्वितीयत्वबोधहेतुर्भवति । अद्वितीयब्रह्मबोधश्च मुक्तिहेतुरिति मुक्तिप्रयोजकब्रह्माद्वितीयत्वबोधहेतुभू

मित्तसाधारण्यात् उपादानत्वप्रत्यायनाय प्रपञ्चस्य ब्रह्मणि लयो दर्शितः । अस्तु ब्रह्म जगदुपादानं, तज्जन्मनि घटजन्मनि कुलालवत्स्थितौ राज्यस्थेमनि राजवच्चोपादानादन्यदेव निमित्तं भविष्यतीति शङ्काव्यवच्छेदाय तस्यैव जगज्जननजीवननियामकत्वमुक्तम् । तथाचैकमेवेदं लक्षणम् अभिन्ननिमित्तोपादानतयाद्वितीयं ब्रह्मोपलक्षयतीत्याहुः ।

तोपादानत्वप्रत्यायनार्थं 'यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्ती'ति श्रुतिभागेन ब्रह्मणि सर्वभूतल्यो दर्शित इत्याह—उपादानत्वेति । ननु, घटाद्युपादाने मृदादौ घटादिलयाधारत्ववत् जन्मादिकारणत्वस्यापि सत्त्वेन तद्द्वारादपि उपादानत्वप्रत्ययस्यादिति, नेत्याह—जन्मकारणत्वस्येति । निमित्तं कुलालदण्डचक्रादि । तर्हि श्रुतौ जन्मादिकारणत्वप्रतिपादनं व्यर्थम् । लयमात्रप्रतिपादनादेवेष्टसिद्धेरिति, नेत्याह—अस्त्विति । घटजन्मन्युपादानमृदादितिरिक्तकुलालवत् जगज्जनन्यपि उपादानब्रह्मापेक्षया अन्यत् कर्तृरूपं निमित्तं भविष्यतीति भ्रमव्यवच्छेदाय तस्यैव ब्रह्मण एव श्रुतौ जगज्जननकर्तृत्वमुक्तम् । तथा राज्यस्थेऽपि पालनरूपे पालनीयप्रजाद्युपादानातिरिक्तराजवत् जगतस्स्थितौ जगदुपादानब्रह्मापेक्षया अन्यत् निमित्तं नियन्तृतया स्थितिहेतुभूतं भविष्यतीति शङ्काव्यवच्छेदाय तस्यैव ब्रह्मणो जगज्जीवननियामकत्वं श्रुत्या उक्तमित्यर्थः । तथा चेति । जगज्जननजीवननियामकत्वाभ्यां जगदुपादानब्रह्मण एव तन्निमित्तत्वप्रतीतौ सिद्धायामित्यर्थः । इदं श्रुत्युक्तं लक्षणमेकं सदेवाभिन्ननिमित्तोपादानत्वे पर्यवस्यदाद्वितीयं ब्रह्म लक्षयति ब्रह्मव्यतिरिक्तवस्त्वस्तित्वशङ्कानिराकरणद्वारेण ज्ञापयति, न तु प्रत्येकलक्षण सादित्यर्थः । निमित्तं च तदुपादानं चेति निमित्तोपादानम् । अभिन्नं च तन्निमित्तोपादानं चेति पुनः कर्मधारयः । आद्यकर्मधारयादेव निमित्तोपादानयोरभेदे सिद्धेऽपि पुनराभिन्नपदं कर्मधारयावगताभेदः ऐक्यलक्षण एव, न नीलोत्पलादौ गुणगुणिनोरिव तादात्म्यरूप इति ज्ञापनार्थमिति बोध्यम् । ननु, यत् इति पञ्चमीश्रुत्या सर्वभूतलयाधारत्वलिङ्गेन च निश्चितं ब्रह्मण उपादानत्वं प्रधानस्येव परिणामित्वरूपं वा, परमाणूनामिवारम्भकत्वरूपं वा, रज्वादेरारोपितसर्पाद्युपादानस्येव जगद्रूपविवर्तीधिष्ठानत्वरूपं वा वाच्यम् । तत्र नाद्यः । ब्रह्मणः कूटस्थत्वात् । परिणामवादे हि परिणामपरिणामिनोः वास्तवाभेद-

ब्रह्मणश्च उपादानत्वम् अद्वितीयकूटस्थचैतन्यरूपस्य न पर-
माणूनामिवारम्भकत्वरूपं, न च प्रकृतेरिव परिणामित्व-
रूपं, किं त्वविद्यया वियदादिप्रपञ्चरूपेण विवर्तमानत्वलक्ष-
णम् । वस्तुनस्तत्समसत्ताकोऽन्यथाभावः परिणामः, तदस-
मसत्ताको विवर्त इति वा, कारणसलक्षणोऽन्यथाभावः प-

क्षीकारेण ब्रह्मणः परिणामित्वे परिणामजन्मादयोऽपि ब्रह्मणि प्रसज्येरन् । त-
था च जन्ममरणादिविकारशून्यत्वलक्षणं श्रुतिसिद्धकूटस्थत्वं तस्य मज्येत । ततश्च
कूटस्थत्वान् तस्य परिणामित्वं न सम्भवति । न द्वितीयः । अद्वितीयत्वाद्ब्रह्मणः । ब्र-
ह्मणस्तद्वितीयत्वे हि परमाणुद्वयसंयोगवदसमवायिकारणलामसम्भवादारम्भकत्वं भवे-
दित्याशयेनाह—ब्रह्मणश्चेति । तृतीयप्रकारः परिशिष्यत इत्याह—किं त्वित्या-
दिना । ननु, ब्रह्मणद्विवर्तप्रपञ्चयोरभेदः सिद्धान्ते उपेयते । आरम्भवादे तु आर-
म्भमारम्भकादत्यन्तभिन्नमुपेयत इति आरम्भविवर्तयोः भेदः स्पष्टः । सिद्धान्त इव
परिणामवादेऽपि साङ्ख्यार्थमिमते परिणामपरिणामिनोरभेदाभ्युपगमान् विवर्तपरिणा-
मयोर्भेदः कथमवगन्तव्य इत्याशङ्क्य लक्षणभेदादित्याह—वस्तुन इति । वस्तुन
उपादानत्वाभिमतस्य । अन्यथा पूर्वरूपापेक्षया रूपान्तरेण भावः भवनमवस्थानम्
अन्यथाभावः अवस्थाविशेष इति यावत् । तत्समसत्ताकः तेन वस्तुना समा सत्ता
यस्य अन्यथाभावस्य, स तथा । तथा च उपादानत्वाभिमतवस्तुसत्तासमानसत्ता-
कत्वे सति तदवस्थाविशेषरूपत्वं तत्परिणामत्वमिति परिणामलक्षणं पर्यवस्यति ।
तत्र विवर्तवारणाय सत्यन्तम् । घटस्य तन्तुपरिणामत्ववारणाय विशेष्यम् । विव-
र्तलक्षणमाह—तदिति । वस्तुनस्तदसमसत्ताकोऽन्यथाभावो विवर्त इति सम्बन्धः ।
उपादानत्वाभिमतवस्तुसत्ताविषमसत्ताकत्वे सति तदवस्थाविशेषरूपत्वं तद्विवर्तत्वमि-
ति विवर्तलक्षणम् । उपादानत्वाभिमतमृद्ब्रह्मुसत्ताविषमसत्ताकत्वं चैतन्यस्याप्यस्ती-
ति तस्य मृद्ब्रह्मुविवर्तत्ववारणाय विशेष्यम् । परिणामवारणाय सत्यन्तम् । ब्रह्म-
चैतन्यस्य पारमार्थिकी सत्ता, घटादिप्रपञ्चस्य व्यावहारिकी सत्ता, शुक्तिरजतादेः
प्रातिभासिकी सत्तेति सत्तात्रैविध्याङ्गीकारमते लक्षणभेद उक्तः । ब्रह्मणि घटादौ
शुक्तिरजतादौ च सर्वत्र ब्रह्मस्वरूपभूता एकैव सत्ता, न तदतिरिक्तेति मतसाधार-
ण्येन लक्षणान्तरमाह—कारणसलक्षण इति । उपादानत्वाभिमतवस्तुसलक्षणत्वे
सति तदवस्थाविशेषत्वं तत्परिणामत्वमिति परिणामलक्षणम् । अत्र सालक्षण्यं ज-

परिणामः, तद्विलक्षणो विवर्त इति वा । कारणाभिन्नं कार्यं परिणामः, तदभेदं विनैव तद्यतिरेकेण दुर्वचं कार्यं विवर्त इति वा विवर्तपरिणामयोर्विवेकः ॥

इत्वरूपं बोध्यम् । परिणामपरिणामिनोः जडत्वनियमान्न क्वाप्यव्याप्तिः शङ्क्या । मृद्वस्तुनो घटपरिणामत्ववारणाय विशेष्यम् । प्रपञ्चस्य संवित्परिणामत्ववारणाय सत्यन्तम् । विवर्तलक्षणमाह—तदिति । उपादानत्वाभिमतवस्तुविलक्षणत्वे सति तदवस्थाविशेषत्वं तद्विवर्तत्वमिति विवर्तलक्षणम् । अत्र चित्तजडत्वरूपं वैलक्षण्यं विवक्षितम् । वियदादिप्रपञ्चवत् शुक्तिरजतादेरपि तत्तदवच्छिन्नचैतन्य एवाध्यासाङ्गीकारात् जडमात्रे चैतन्यविवर्ते तद्विलक्षणत्वमस्तीति लक्षणसङ्गतिः । उपादानत्वाभिमतजडविलक्षणे चैतन्ये जडविवर्तत्ववारणाय विशेष्यम् । मृत्परिणामे घटादौ मृद्विवर्तत्ववारणाय सत्यन्तम् । प्रकारान्तरेण विवर्तपरिणामयोः लक्षणमाह—कारणाभिन्नमिति । कारणत्वाभिमतवस्त्वभिन्नत्वे सति तत्कार्यत्वं तत्परिणामत्वम् । वियदादौ ब्रह्मकार्यत्वमस्ति, तत्परिणामत्वं तु नास्तीति तद्वारणाय सत्यन्तम् । ब्रह्मप्रपञ्चयोरारोपिताभेदसत्त्वेऽपि लक्षणे विवक्षितस्य धर्मिद्वयसमानस्वभावाभेदस्याभावाच्चातिव्याप्तिः । परिणामवादे मृदोऽपि घटाद्यभिन्नत्वमस्तीति तस्याः घटादिपरिणामत्ववारणाय विशेष्यम् । तदभेदमिति । वस्तुतः तदभेदं विनैवेत्यर्थः । व्यतिरेको भेदः । अस्मिन् लक्षणे कार्यत्वमविवक्षितम् । अनाद्यविद्यादेरपि विवर्तत्वाङ्गीकारात् । यद्वा कार्यरूपस्यैव विवर्तस्येदं लक्षणम् । तथा च उपादानत्वाभिमतवस्तुनस्सकाशाद्द्वस्तुतो भेदाभेदाभ्यां दुर्निरूपत्वे सति कार्यत्वं कार्यरूपविवर्तलक्षणम् । अत्राविद्यां प्रति उपादानत्वाभिमतचैतन्याद्द्वस्तुतो भेदाभेदाभ्यां निरूपयितुमशक्यायामविद्यायामतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । आरम्भवादे उपादानादभेदेन दुर्निरूपकार्ये अतिव्याप्तिवारणाय भेदेत्युक्तम् । परिणामवादे उपादानात् भेदेन दुर्निरूपकार्ये अतिव्याप्तिवारणाय भेदेनेत्युक्तम् । सिद्धान्ते कार्यकारणयोरभेदोपगमादसम्भववारणाय वस्तुत इत्युक्तम् । ननु, कार्यकारणयोः वास्तवौ भेदाभेदौ कथं दुर्निरूपाविति, उच्यते—तत्र तयोः भेदस्तावत् दुर्निरूपः । निम्नोन्नतादियुक्तमृद्वस्तुव्यतिरेकेण घटानुपलम्भात् संयोगविशेषयुक्ततन्व्यतिरेकेण पटानुपलम्भाच्च 'मृत् घटः, तन्तवः पटः, सुवर्णं कुण्डल'मित्यादिसामानाधिकरण्याच्च । न हि वस्तुतो भिन्नयोः सामानाधिकरण्यप्रत्ययः सम्भवति । किं च

कारकव्यापारात् पूर्वं मृदादौ घटादेस्सत्त्वमभ्युपगन्तव्यम् । तदसत्त्वे शशशृङ्गादिव-
 ह्युत्पत्त्यनुपपत्तेः उत्पत्तिक्षणात् पूर्वमसनः कार्यस्य उत्पत्तिक्रियां प्रति कर्तृत्वानुपप-
 त्तेश्च पूर्वसिद्धस्यैव कर्तृत्वदर्शनात् उत्पत्तिक्षणे उपादानेन सह कार्यस्य सम्बन्धानु-
 पपत्तेश्च । पूर्वक्षणे कार्यस्यासत्त्वात् पूर्वसिद्धयोरेव हि पश्चात् सम्बन्धसम्भवः ।
 अन्यथा शशशृङ्गादेरपि कारणसम्बन्धस्य दुर्वारत्वात् कारकस्य व्यापारात् पूर्वं
 कार्यस्य तुच्छवैलक्षण्यानङ्गीकारे तद्वदेव पश्चादात्मलाभासम्भवस्य दुर्वारत्वाच्च ।
 सिद्धे च प्राक्कार्यस्य सत्त्वे प्राक्काले कार्यकारणयोर्भेदे मानामावादभेदसिद्धौ पश्चादपि
 त्तयोरभेद एव स्वीकर्तव्य इति कार्यकारणभेदवादिनः साङ्ख्यवादयः । तद्भेदवादिनः
 त्कारिकादयस्तु वदन्ति—कार्यकारणयोर्भेदो न सम्भवति । तद्वावविरोधात् । न हि
 त्तस्यैव तत्कार्यत्वं तत्कारणत्वं च सम्भवतीत्यर्थक्रियाभेदाभावप्रसङ्गाच्च । न हि
 जलाहरणार्थक्रिया मृद्रस्तुनस्सम्भवति । घटोत्पत्तेः प्रागपि तत्प्रसङ्गात् । नापि
 मृदोऽर्थक्रिया घटस्य सम्भवति । मृद्रवत् घटस्यापि घटोत्पादकत्वप्रसङ्गात् । का-
 र्यस्य कारकव्यापारात्पूर्वं सत्त्वे च कारकव्यापारवैयर्थ्यप्रसङ्गात् तदा मृद्वेदोपलम्भ-
 प्रसङ्गाच्च । तदुक्तं पञ्चदश्यां—‘स घटो न मृदो भिन्नो वियोगे सत्यनीक्षणात् ।
 नाप्यभिन्नः पुरा पिण्डदशायामनवेक्षणात् ’ ॥ इति । वियोगे सति मृदस्स-
 काशात् बुद्ध्या विवेचने क्रियमाण इत्यर्थः । एवं कार्यकारणयोः भेदवादिभिरभेदवा-
 दिभिश्च दर्शितैः परस्परं प्रतिक्षेपनुमशक्यैः न्यायैः कार्यस्य कारणात् भेदाभे-
 दाभ्यां प्रागुत्पत्तेः सत्त्वासत्त्वाभ्यां च दृढनिरूपत्वात् तस्यात्तत्त्वं सिद्धम् । कारणं
 तु कार्योत्पत्तेः पूर्वकाले कार्यकाले कार्यनाशकाले चानुवर्तमानं कार्यात् भेदेन
 सत्त्वेन च निरूपयितुं शक्यत्वात् सत्यमेव कार्यापेक्षया । एवं मृदादेरवान्तर-
 कारणस्य तत्तत्कार्यापेक्षया सत्यत्वे सिद्धेऽपि परमार्थसत्यत्वं नोपेयते । श्रुत्या
 ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यैव बाधितत्वात् । ब्रह्मणस्तु परमार्थसत्यत्वं सर्वात्मना
 बाधशून्यत्वात् अभ्युपगम्यते । अत एव जगत्कारणस्य सत्यत्वे मृदादिसत्यत्वं
 जगतो मिथ्यात्वे च मृदादिकार्यस्य घटादेरनृतत्वं च दृष्टान्तत्वेन श्रुत्या उपादी-
 यते । तदुक्तं पञ्चदश्यां—‘एवम्यायामयत्वेन विकारस्यानृतात्मात्मा । विकारा-
 धारमृद्रस्तुसत्यत्वं चाब्रवीच्छ्रुतिः ॥’ इति । विकारानृतत्वादौ पूर्वोक्तन्यायकलापः
 एवंशब्दार्थः । श्लोके दृष्टान्तत्वेनेति शेषः । उक्तं च भामतीनिबन्धने ‘त-
 दनेन प्रमाणेन विकारजातस्यानिर्वाच्यतया सिद्धमनृतत्वं, कारणस्य निर्वाच्य-
 तथा सिद्धं सत्यत्वं च ‘मृत्तिकेत्येव सत्यमि’त्यादिना प्रबन्धेन दृष्टान्ततयानुवद-
 ति श्रुतिरिति । ‘वाच्यारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमिति श्रुति-

अथ शुद्धं ब्रह्म उपादानमिष्यते, ईश्वररूपं, जीवरूपं
वा । अत्र संक्षेपशारीरकानुसारिणः केचिदाहुः । शुद्धमेवो-

रित्यर्थः । विकारो घटादिः वाचा घटशरावादिरस्तीत्यादिशब्देनारभ्यते व्यवह्रियत इत्यारम्भणम् । वाचा व्यवह्रियत एव । न वस्तुतोऽस्ति विकारः । तस्य दु-
र्निरूपत्वादिनि भावः । कथं तर्हि मृद्वस्तुनः सकाशात् घटादिः जात इति का-
र्यकारणयोर्भेदव्यवहार इत्यत आह—नामधेयम् । भेदव्यवहारो नाममात्रम् ।
अर्थशून्यम् । यथा 'राहोश्शिरः पुरुषस्य चैतन्यमि'ति व्यवहारः । विकारवत्
भेदोऽप्यनिर्वचनीय इति भावः । किं तर्हि संत्यं, तत्राह—मृत्तिकेति । मृत्तिका इत्य-
नेन मृत्तिकत्वेन रूपेण घटशरावादिविकारेषु प्रतीयमानं कारणरूपं वस्तु सत्यम् ।
विकारसत्यत्वमेवकारेण व्यवच्छिद्यते । तत् प्रसिद्धं दुर्वचत्वं कारणात् भेदाभेदा-
भ्यां कार्यस्येति पृच्छति—अथेति । ननु, वाक्यार्थभूतशुद्धब्रह्मण एव श्रुतौ ल-
क्षणमुक्तम् । 'तद्विजिज्ञासस्वे'ति वाक्यशेषे लक्षणीयस्य ब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वाभिधा-
नात् । तथा च निश्चितेऽर्थे प्रश्नानुपपत्तिरिति चेन्न । यथा शुद्धस्य जिज्ञास्यत्वम्,
एवं तत्त्वंपदार्थभूतयोः जीवेश्वरयोरपि शुद्धब्रह्मप्रतिपत्तिहेतुत्वेन जिज्ञास्यत्वमस्ति,
तथा तयोरपि वक्ष्यमाणरीत्याभिन्ननिमित्तोपादानत्वं च सम्भवतीति जिज्ञास्यत्वकार-
णत्वयोः साधारणत्वेन प्रश्नोपपत्तेरिति भावः । 'जीव ईशो विशुद्धा चित्तथा जीवे-
शयोर्मिदा । अविद्यातच्चितोर्योगः षडस्माकमनादयः ॥' इति संप्रदायविद्वचने
चैतन्यत्रैविध्यस्यैव प्रसिद्धत्वात्तदनुसारेण त्रेधा प्रश्नः । सामान्यज्ञानस्य विशेषबु-
भुत्साहेतुत्वात् । ब्रह्मणः सामान्यरूपेणोपादानत्वज्ञानानन्तर्यमथशब्दार्थः । प्रश्नो
वा तदर्थः । ईश्वररूपं जीवरूपं वा ब्रह्म नोपादानमित्येवकारार्थः । 'जन्माद्यस्य
यत' इति सूत्रं, जन्म आदिरस्येति बहुव्रीहिः जन्मस्थितिभङ्गमन्यपदार्थः । जन्मादीति
नपुंसकैकवचनेनान्यपदार्थं समाहारद्वन्द्वसूचनात् । अन्यपदार्थभूतजन्मस्थितिभङ्गेष्वि-
तरंतरयोगद्वन्द्वश्रवणे तु जन्मादय इति सूत्रापत्तेः । जन्मन आदित्वं च जायमानप-
दार्थेषु स्थितिभङ्गावपेक्ष्य दृष्टमिति सूत्रे जन्मनः प्राथम्यरूपादित्वनिर्देशः । अस्येति
सर्वनाम्ना सूत्रकर्तुः बुद्धिस्थसकलप्रपञ्चनिर्देशः । षष्ठ्या च जगतो जन्मादेश्च
सम्बन्धनिर्देशः । यत इति कारणनिर्देशः । सूत्रे तत्पदाध्याहारः । पूर्वसूत्रात् ब्र-
ह्मपदानुषङ्गः । तथा च यतः कारणादस्य जगतो जन्मादि, तत् ब्रह्मेति सूत्रार्थः ।

पादानम् । जन्मादिसूत्रतद्वाप्ययोरुपादानत्वस्य द्वैयब्रह्मलक्ष-
णत्वोक्तेः । तथा च 'आत्मन आकाशस्तम्भूत' इत्यादिकारणवा-
क्येषु शबलवाचिनामात्मादिशब्दानां शुद्धे लक्षणैवेति ॥

विवरणानुसारिणस्तु 'यस्सर्वज्ञस्सर्ववित् । यस्य ज्ञान-
मयं तपः । तस्मादेतत् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायत' इति श्रुतेः
सर्वज्ञत्वादिविशिष्टं मायाशबलमीश्वररूपमेव ब्रह्मोपादानम् ।

द्वैयब्रह्मेति । वाक्यार्थम् । शुद्धब्रह्मण एव प्राधान्येन लक्षणीयत्वात्तस्यैव जन्मादिसूत्रे
लक्षणमुच्यते । 'अयातो ब्रह्मनिज्ञामे'ति पूर्वसूत्रे शास्त्रविषयमपकर्षेण ब्रह्मपदेन शुद्धब्र-
ह्मण एवोपासत्त्वेन तस्यैव उदाणाकाङ्क्षाणाञ्चेति भावः । ननु, 'आत्मन आकाशस्तम्भू-
त । मोऽकामयत् । यस्सर्वज्ञस्सर्ववित्' इत्यादिकारणवाक्येषु ईश्वररूपब्रह्मणः कारण-
त्वमुच्यते, न शुद्धस्य । तस्य कामयितृत्वसर्वज्ञानकर्तृत्वाद्युपपत्तेः । अतस्त्वं-
द्वाक्यगतात्मपदतत्पदसर्वज्ञादिपदानां शबलवाचित्वात् न कारणवाक्येभ्यश्शुद्धस्यो-
पादानत्वमिद्विरिति नेत्याह - तथा चेति । सूत्रभाष्ययोस्त्वारस्येन शुद्धस्योपादान-
त्वावगमे मनीत्यर्थः । लक्षणैव स्वीक्रियते । अतः कारणवाक्येभ्यः शुद्धस्य कारणत्वाव-
गतिर्युक्तोति भावः । अथ 'शुद्धं ब्रह्मोपादान'मित्यादिप्रश्ने द्वितीयपक्षमादाय प्रति-
वचनमुत्थापयति— विवरणेति । यस्य प्रकृतस्य भूतयोनेः पूर्वमन्त्रोपादानं तपः
ज्ञानमयं स्वरूपज्ञानविकारं मायावृत्तिप्रतिबिम्बरूपमिति यावत् । तस्मात् सर्वज्ञा-
त् भूतयोनेस्सकाशात् एतत् मन्त्रहितमपरकार्यानं कार्यरूपमिति यावत् । ब्रह्म
हिरण्यगर्भाख्यं जायत इति श्रुतेरीश्वररूपमेव ब्रह्मोपादानमिति सम्बन्धः, न शुद्धं
जीवरूपं वेत्येवकारार्थः । सर्वज्ञत्वादीत्यादिपदेन सर्वविषयकानयितृत्वसर्वेश्वरत्वादी-
नि गृह्यन्ते । मायोपाविनिरूपितबिम्बत्वविशिष्टं सर्वज्ञत्वादिगुणयुक्तं च यदीश्वररूपं
ब्रह्मचैतन्यं, तदेवोपादानमित्यर्थः । अथ 'शुद्धं ब्रह्मोपादानमिष्यन्' इति प्रश्नस्य
प्रतिवचनावसरे ईश्वररूपमेव ब्रह्मोपादानमित्येतावति वक्तव्ये तस्य मायाशबल-
त्वविशेषणमीश्वरोऽपि शुद्धचैतन्यमेवेति भ्रान्तिनिरासार्थम् । तस्य सर्वज्ञत्वाद्यनेक-
विशेषणोपादानमीश्वररूपब्रह्मण उपादानत्वे 'यस्सर्वज्ञ' इत्यादिकारणवाक्यानां स-
र्वेषामैककण्ठ्यप्रदर्शनार्थमिति मन्तव्यम् । जीवशुद्धब्रह्मव्यावृत्तेश्वररूपब्रह्मण उ-

अत एव भाष्ये 'अन्तस्तद्धर्मोपदेशात्' 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशा'दित्याद्यधिकरणेषु 'सैव ऋक्तत्साम तदुक्थं तद्यजुस्तद्ब्रह्म सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरस'इत्यादिश्रुत्युक्तं सर्वोपादानत्वप्रयुक्तं सर्वात्मकत्वं जीवव्यावृत्तमीश्वरलिङ्गमित्युपवर्णिम् । जीवेश्वरानुस्यूतचैतन्यमात्रस्य सर्वोपादानत्वे तु न

पादानत्वे भाष्यसम्प्रतिमाह—अत एवेति । ईश्वररूपब्रह्मण एवोपादानत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । इत्यादिश्रुत्युक्तं सर्वोपादानत्वप्रयुक्तं सर्वात्मकत्वमीश्वरलिङ्गमित्युपवर्णितं भाष्य इति सम्बन्धः । यस्य सर्वोपादानत्वं, तस्य सर्वात्मकत्वम् । उपादानोपादेयोस्तादात्म्यात्, नान्यस्येत्यविवादम् । यदि प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपे जीवे बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूप ईश्वरे च विशेष्यतया अनुस्यूतशुद्धचैतन्यरूपब्रह्मणस्सर्वोपादानत्वमिष्यते, तदा तस्यैव सर्वात्मकत्वं स्यात्, नेश्वरस्येति सार्वार्थ्यस्य भाष्ये जीवव्यावृत्तेश्वरलिङ्गत्वोपन्यासो न स्यात् । न च विशेष्यभूतशुद्धब्रह्मगतं सर्वात्मकत्वं बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपेश्वरलिङ्गतया भाष्ये वर्णितमिति वाच्यम् । तथासति तस्य जीवव्यावृत्तत्वं न स्यात् । विशेष्यधर्मस्य सर्वात्मकतःस्य ईश्वरधर्मत्ववत् जीवधर्मत्वस्यापि सत्त्वादित्याशयेनाह—जीवेश्वरानुस्यूतेति । छान्दोग्ये श्रूयते—'य एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते हिरण्यश्मश्रुः हिरण्यकेशः आप्रणखात् सर्व एव सुवर्ण' इत्युपक्रम्य 'तस्य ऋक्च साम च गेष्णा'वित्युक्त्वा उत्तरत्र 'य एषोऽन्तरक्षिणि पुरुषो दृश्यते सैव ऋक् तत् साम तदुक्थं तद्यजुः तद्ब्रह्मे'ति चोक्त्वा 'तद्य इमे वीणायां गायन्ति एतं ते गायन्ती'ति । अस्यार्थः—आदित्ये अन्तर्यः पुरुषः शास्त्रतो दृश्यते, एष हिरण्मयः ज्योतिर्मयः स्वतः स्वप्रकाशचैतन्यस्वरूप इत्यर्थः । तस्योपासनार्थं शरीरमाह—हिरण्यश्मश्रुर्दित्यादिना । हिरण्यसुवर्णशब्दौ ज्योतिःपरौ । प्रणखो नखाग्रम् । आङ् अभिव्याप्तौ । तस्य हिरण्मयपुरुषस्य ऋक्सामनी गेष्णौ । परिमलोक्तरीत्या स्तुतिसाधनीभूते इत्यर्थः । इदमृक्सामगेष्णत्वं समस्तऋक्सामस्तुत्यत्वरूपं हिरण्मयपुरुषविशेषणम् । तस्य वेदे ऋक्सामस्तुत्यतया प्रसिद्धेन्द्राद्यात्मकत्वमादाय पर्यवस्यति । हिरण्मयपुरुषस्येन्द्रादिभ्यस्सकाशात् भिन्नत्वे तु तद्विशेषणं न सिध्यति । अन्यस्तुतेरन्यविषयकत्वायोगात् । तस्यैव पुरुषस्यादित्यस्थानवदुपासनार्थं स्थानान्तरमाह—य एषोऽन्तरक्षिणीति । सैव ऋगित्यादौ विधेयपेक्षया लिङ्ग-

व्यत्यासः । स एव ऋक् । स पुरुषः । साम सः । उक्थं सः । यजुस्सः । ब्रह्म
 वेदः । ब्रह्मपदमृगाद्यतिरिक्तवेदपरम् । तथा च गेष्णवाक्येन सर्वदेवात्मकत्वमुक्तम् ।
 'सैव ऋग्' इति वाक्येन सर्वदेवात्मकत्वमुक्तम् । तथा य इमे प्रसिद्धाः गायका
 वीणायां लौकिकपुरुषं गायन्ति, तेऽपि एतं प्रकृतं हिरण्यपुरुषं गायन्तीत्युक्त्या इ-
 न्द्राद्यात्मकत्ववत् लौकिकपुरुषात्मकत्वमपि सिध्यति । तथा च सर्वदेवात्मकत्व-
 सर्वदेवात्मकत्वसर्वलौकिकपुरुषात्मकत्वानि मिलित्वा सर्वात्मकत्वे पर्यवस्यन्ति ।
 तिर्यगात्मकत्वस्याप्युक्तप्रायत्वात् । एवं स्थिते संशयः—आदित्ये अक्षिणि चा-
 न्तः श्रयमाणो हिरण्यपुरुषः मण्डलाभिमानिदेवताविशेषो वा, नित्यसिद्धपरमे-
 श्वरो वेति । तत्र देवताविशेष एव हिरण्यपुरुषः । तस्य संसारित्वेन हिरण्य-
 श्मश्रुत्वादिरूपवत्त्वोपपत्तेस्तर्वात्मकत्वस्याप्युपासनार्थं तन्नारोपोपपत्तेश्च । न पर-
 मेश्वरः । तस्य शरीरासम्भवादिति प्राप्तम् । एवं प्राप्ते ब्रूमः—'अन्तस्तद्धर्मोपदेशादि'-
 ति । आदित्यादावन्तरवस्थितो हिरण्यपुरुषो नित्यसिद्धपरमेश्वर एव ।
 कुतः तद्धर्मस्य सर्वात्मकत्वस्य 'सैव ऋक् तत्सामे' त्यादावुपदेशात् । सर्वा-
 त्मकत्वं हि ईश्वरस्यैव धर्मः । तस्य सर्वोपादानत्वेन सर्वात्मकत्वोपपत्तेः ।
 न च मुख्यसम्भवे सत्यारोपकल्पना न्याय्या । परमेश्वरस्यापि साध-
 कानुग्रहार्थमिच्छावशान्मायागतशुद्धसत्त्वांशपरिणामरूपशरीरसम्भवात् । 'उमा-
 सहायं परमेश्वरं प्रभुमि' त्यादिश्रुतिषु 'जन्म कर्म च मे दिव्यमि' त्यादिस्मृतिषु
 च प्रसिद्धत्वाच्चेति निर्णयः । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे' ति प्रकृत्य 'स क्रतुं कुर्वी-
 ते' ति वाक्येन क्रतुशब्दवाच्यमुपासनं विधाय उपास्याकाङ्क्षायां पठ्यते—'म-
 नोमयः प्राणशरीरो भारूपः सत्यसङ्कल्प आकाशात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः
 सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यात्तोऽवाक्यनादर एष म आत्मान्तर्हृदय' इति ।
 अयमर्थः—मनोमयः मनःप्रधानः । प्राणशरीरमस्येति प्राणशरीरः । भाश्चैतन्यं
 रूपमस्येति भारूपः । सत्याः अप्रतिहताः सङ्कल्पाः सृष्ट्यादिगोचराः अस्य ।
 आकाशवदात्मा व्यापकत्वनिर्लेपत्वसूक्ष्मत्वादियुक्तं स्वरूपमस्य । सर्वाणि कर्माणि
 क्रियन्त इतिव्युत्पत्त्या कार्याण्यस्य, यद्वा भूतगुणगन्धरसादिस्त्रिधानात् कर्मपदं
 परिस्पन्दपरम् । सर्वं परिस्पन्दा अस्येत्यर्थः । सर्वे कामा इच्छारूपा अस्य, सु-
 म्नाविशेषरूपा वा । सर्वं गन्धाः पुण्यरूपा अम्य । 'पुण्यो गन्धः पृथिव्यां चे' ति
 स्मृतेः । सर्वे रसा अस्य । इदं दृश्यं सर्वम् अभि आभिमुख्येन तादात्म्येनात्तः व्या-
 प्तः । वागेव वाकः वाको अस्यास्तीति वाकी न वाकी वागिन्द्रियशून्य इति या-
 वत् । वाग्ग्रहणं कर्मेन्द्रियाणां मुख्यप्राणस्य च उपलक्षणम् । क्रियाशक्तिम-

तज्जीवव्यावृत्तमीश्वरलिङ्गं स्यात् । सङ्क्षेपशारीरके शबलोपादानत्वनिराकरणमपि मायाविशिष्टोपादानत्वनिराकरणाभिप्रायं, न तु निष्कृष्टेश्वररूपचैतन्योपादानत्वनिराकरणपरम् । तत्रैव

स्वाविशेषात् । आदरः कामः । सोऽस्य नास्तीत्यादरः । आदरनिषेधेन तत्परिणामिमनो निषिद्धं भवति । मनोनिषेधेन च ज्ञानेन्द्रियाणां निषेधगिद्धो भवति । ज्ञानशक्तिमत्त्वविशेषात् । अत्र परिस्पन्देच्छागन्धरसवत्त्वं तदाश्रयैः वायुमनःपृथिवीजलैः भूतविशेषैस्तादात्म्यं विना न सम्भवतीति सर्वकर्मत्वादिवचनेन अविशेषेण सर्वतादात्म्यप्रतिपादकसर्वमिदमभ्यात् इति वचनेन च मनोमयत्वादिगुणकस्य सर्वात्मकत्वं प्रतीयते । तच्च ब्रह्मण एवोपपद्यते । तस्य सर्वोपादानत्वेन सर्वात्मकत्वोपपत्तेः । न जीवो मनोमयत्वादिगुणकः । तस्य सार्वान्यासम्भवात् । न च मनोमयत्वप्राणशरीरत्वयोः जीवधर्मयोः ब्रह्मण्यसम्भव इति वाच्यम् । भूततादात्म्येन गन्धादिः तत्रवत् जीवतादात्म्येन मनोमयत्वाद्युपपत्तेरिति । सूत्रार्थस्तु—मनोमयत्वादिगुणकं ब्रह्मैवोपास्यत्वेनेह निर्दिश्यते । कुतः सर्वत्र वेदान्तेषु प्रसिद्धस्य ब्रह्मणः 'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति पूर्ववाक्ये स्वशब्देनैवोपदेशात् । अस्मिन्नपि वाक्ये प्राणशरीरमस्येत्यादिविग्रहवाक्येषु प्रकृतब्रह्माकर्षकसर्वनामश्रुतीनां सत्त्वाच्च ब्रह्मैव सगुणमुपास्यमत्रेति सिद्धम् । सर्वोपादानत्वे त्विति । शुद्धब्रह्मवज्जीवस्य सर्वोपादानत्वोपगमेऽपि सर्वात्मकत्वं जीवव्यावृत्तमीश्वरलिङ्गं न स्यादिति तु शब्दार्थः । ननु, सङ्क्षेपशारीरके मायाशबलस्य उपादानत्वं निरस्तमिति तद्विरोध इत्यत आह—सङ्क्षेपशारीरक इति । मायाया अपि बिम्बभूतेश्वरविशेषणतया उपादानत्वाश्रयकांटौ निवेश एव तत्र दूषितः । न तु बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपेश्वरस्य तन्निरस्तमिति न तद्विरोध इत्यर्थः । ननु, शबलस्योपादानत्वं निराकृत्य जगदुपादानत्वस्य ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वसमर्थनपरस्य सङ्क्षेपशारीरकग्रन्थस्य कथमेवमभिप्रायः कल्पयितुं शक्यते । स्वरसतस्तस्य बिम्बप्रतिबिम्बानुगतशुद्धब्रह्मोपादानत्वप्रतिपादनपरत्वावगमादिति, नेत्याह—तत्रैवेति । सङ्क्षेपशारीरक एवेत्यर्थः । न च तत्पदार्थवृत्तित्वं तत्पदलक्ष्यार्थवृत्तित्वं विवाक्षितं, लक्ष्यार्थश्च शुद्धं ब्रह्मेति न सङ्क्षेपशारीरकग्रन्थस्य पूर्वपरविरोधः, न वा तेन बिम्बभूतेश्वरस्य उपादानत्वलाभ इति वाच्यम् । लक्ष्यार्थत्वस्य वाक्यार्थसाधारणतया तत्पदार्थवृत्तित्वविशेषणवैयर्थ्योपपत्तेः । अतस्तत्पदार्थवृत्तित्वं तत्पदवाच्यार्थवृत्तित्वमेव वक्त-

प्रथमाध्यायान्ते जगदुपादानत्वस्य तदुपादानत्वोक्तौ । ए-
वं च ईश्वरगतमपि कारणत्वं तदनुगतमखण्डचैतन्यं शाखा
चन्द्रमसमिव तदस्थतयोपलक्षयितुं शक्नोतीति तस्य ज्ञेयब्र-
ह्मलक्षणत्वोक्तिरिति मन्यन्ते ।

व्यमिति तदविरोधाय सर्वज्ञत्वादिगुणकेश्वरस्य जगत्कारणत्वप्रतिपादकबहुश्रुत्य-
विरोधाय च शबलोपादानत्वनिराकरणं मायाविशिष्टोपादानत्वनिराकरणरूपमेव
ब्रह्मत्वमिति न सङ्क्षेपशारीरकविरोध इति भावः । तर्हि जन्मादिमृत्रतद्भाष्ययोः
ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वोक्तिविरोध इति भेत्याह—एवं चेति । अभिन्ननिमित्तोपादानत्व-
रूपलक्षणस्यान्तस्तद्धर्माद्यविकरणाप्यपर्यालोचनया विम्बभूतेश्वरगतत्वे सिद्धे स-
तीत्यर्थः । अपिशब्दः चैतन्यमित्यनेन सम्बध्यते । कारणत्वमित्यनन्तरभीश्वरमि-
तरव्यावृत्ततया बोधयन्मदिनि शेषः । तदनुगतमिति । विम्बत्वाविशिष्टचैतन्य-
रूपेश्वरानुगतमित्यर्थः । अखण्डचैतन्यमिति । निशेष्यभूतशुद्धचैतन्यमित्यर्थः ।
तदस्थत्वं च लक्ष्यस्वरूपवह्निर्भूतत्वं वा, लक्ष्यावृत्तिधर्मत्वं वा, उपलक्षणत्वं वा बो-
ध्यम् । क्व चन्द्र इति प्रश्ने शाखा मित्युत्तरं भवति । तत्र यथा शाखा दिग्गन्त-
रगतनक्षत्रव्यावृत्तं चन्द्रमुपलक्षयति, तथेश्वरगतं कारणत्वमीश्वरमितरव्यावृत्तत-
या बोधयन्सत्तदस्थतयेश्वरानुगतमखण्डचैतन्यमपीतरव्यावृत्ततया उपलक्षयति श-
क्नोत्येवेत्यर्थः । ईश्वरगतोपादानत्वोक्तौ तदुपादानत्वेन विम्बत्ववदिष्टचैतन्यरूपेश्वर य
जगदुपादानत्वमन्ववशन्त्यात् जीवान् तत्कर्तृत्वमन्ववरहितान् प्रधानादेश्च सका-
शाख्यावृत्तौ गम्यमानायां सत्त्वं विशेष्यभूतज्ञेयब्रह्मणोऽपि प्रधानादिव्यावृत्तिर्गम्य-
त इत्यभिप्रेत्य तस्य ज्ञेयब्रह्मलक्षणत्वं जन्मादिमृत्रतद्भाष्ययोःसङ्क्षेपशारीरके चो-
क्तमिति भावः । एवं तदस्थलक्षणेन प्रधानादिव्यावृत्तत्वेनावगतं ब्रह्म बीजस्वरूप-
मिति विशेषजिज्ञासायां सत्यज्ञानानात्मकं ब्रह्मेति स्वरूपलक्षणं प्रवर्तते । अ-
नेनैवाभिप्रायेण भाष्यकारैरुक्तं—‘तस्य च निर्णयवाक्यमानन्दाद्येव खल्विमानि भूता-
नि जायन्त’ इति । यतो वेत्यादिवाक्येन यस्मात् कारणादिमानि भूतानि जायन्त इ-
त्युक्तं, तद्गन्तुतस्यज्ञानानन्वस्वरूपोपादानन्दादेव नान्यस्मान् कारणादित्येताद्वि प्र-
सिद्धं पूर्वब्रह्मत्वमिति श्रुत्यर्थः । अनेन स्वरूपलक्षणेन विम्बभूतेश्वरानुगतं तत्पदलक्ष्यं
वन्तुतो वाक्यार्थभूतं ज्ञेयं ब्रह्म विशेषतो निर्धारितं भवति । इयं च स्वरूपलक्षण
विवक्षा मूले अखण्डपदेन सूचिता । जगत्प्रकृतिभूतमायाप्रतिबिम्ब ईश्वरः, माया च-

श्वराश्रिता । न च प्रतिबिम्बत्वस्य मायाकल्पितत्वात् तद्विशिष्टचैतन्याश्रितत्वं मा-
 याया न सम्भवति । प्रतिबिम्बत्वकल्पनात्प्रागेव तस्याश्चैतन्याश्रितत्वस्य वक्तव्यत्वा-
 दिति वाच्यम् । मायावत् प्रतिबिम्बत्वस्याप्यनादित्वेन तस्यास्तद्विशिष्टचैतन्याश्रित-
 त्वोपपत्तेः । वस्तुतो निर्विशेषचैतन्ये अनादिकालमारभ्य कल्पितप्रतिबिम्बत्व-
 स्थितेरनिर्वचनीयमायाधीनत्वमात्रेण प्रतिबिम्बत्वस्य तत्कल्पितत्वम् । न तु
 प्रतिबिम्बत्वस्य वियदादेरिव मायापरिणामित्वमुपेयते । तथासति प्रतिबि-
 म्बभूतेश्वरस्य सादित्वप्रसङ्गात् । न च माया अनादिकालमारभ्य चैतन्ये प्र-
 तिबिम्बत्वं घटयति । तद्विशिष्टमेव च चैतन्यमाश्रयत इति कथं सम्भावयितुं
 शक्यमिति वाच्यम् । मायाया अघटितघटनापटीयत्वात् । न च शुद्धचैतन्या-
 श्रितैव माया तत्र प्रतिबिम्बभावं घटयतीति कुतो नाश्रीयत इति वाच्यम् ।
 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमि'ति श्रुतिविरोधात् मायिनमितिपदे-
 न मायाया ईश्वराश्रितत्वप्रतीतेः । जीवास्त्वविद्याप्रतिबिम्बाः । 'जीवेशावाभासेन
 करोती'ति श्रुतेः । प्रकृता मूलप्रकृतिः जीवेशौ प्रतिबिम्बरूपौ करोतीत्यर्थः ।
 न ह्युपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेदसम्भवति । न चैकस्मिन्नपि दर्पणे अनेकप्रति-
 बिम्बदर्शनात् प्रतिबिम्बभेद उपाधिभेदव्याप्यो न भवतीति वाच्यम् । एकस्मि-
 न् दर्पणे बिम्बभेदेन प्रतिबिम्बभेदेऽपि सूर्यादिविम्बैक्यस्थले उपाधिभेदं विना प्र-
 तिबिम्बभेदादर्शनात् । बिम्बभूतचैतन्यस्य चैकत्वात् । तस्मादीश्वरोपाधिमायापे-
 क्षया भिन्ना एव जीवोपाधिभूता अविद्याः स्वीकर्तव्याः । न च मूलप्रकृतिं प्रकृ-
 त्य प्रवृत्तायां 'जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'तिश्रुतौ
 जीवेशरूपप्रतिबिम्बाधारयोर्मायाविद्ययोस्वयमेवेत्यनेन प्रकृतमूलप्रकृत्यात्मकत्वप्र-
 तिपादनं मायाविद्ययोर्भेदपक्षे विरुध्यत इति वाच्यम् । मायाया वियदादिप्रकृति-
 त्ववत् अविद्याया अपि लिङ्गशरीरादिप्रकृतित्वस्य वक्ष्यमाणत्वेन मायाविद्ये प्रकृ-
 तित्वेनैकीकृत्य स्वयमेवेत्येकप्रकृत्यात्मकत्वप्रतिपादनस्याविरोधात् । अविद्या चेत्येकव-
 चनस्यापि जात्याभिप्रायत्वोपपत्तेः न तस्मान्नात्वविरोधोऽपि । बिम्बैक्यस्थले उपा-
 धिभेदं विना प्रतिबिम्बभेदासम्भवस्य दर्शितत्वात् । प्रतिबिम्बजीवानां च नाना-
 त्वात् अदृश्यत्त्राधिकरणभाष्येऽप्यव्याकृतमेश्वराश्रयं तस्यैवोपाधिभूतमिति माया-
 या ईश्वरोपाधित्वतदाश्रयत्वयोरुक्तत्वात् । तथा आनुमानिकाधिकरणभाष्ये मु-
 क्तानां च न पुनरुत्पत्तिः । तस्या अविद्याबीजशक्तेः विद्यया दाहादित्यत्र जीव-
 नानात्वस्य तदुपाधिभूताविद्यानानात्वस्य च स्पष्टमभिहितत्वात् भामतीनिबन्धने त-
 ज्ञाप्यस्य जीवोपाधिभूताविद्यैक्यनिराकरणपरतयैव व्याख्यातत्वाच्च । 'आभास ए-

वियदादिप्रपञ्च ईश्वराश्रितमायापरिणाम इति तत्रे-
श्वर उपादानम् । अन्तःकरणादिकं तु ईश्वराश्रितमायापरि-
णाममहाभूतोपसृष्टजीवाविद्याकृतभूतसूक्ष्मकार्यामिति तन्नो-
भयोरुपादानत्वम् । अत एव 'एवमेवास्य परिद्वष्टुरिमा-
ष्योडशकलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ती'ति श्रु-
तौ कलाशब्दवाच्यानां प्राणमनःप्रभृतीनां विदुषो विदे-
ह्येकैवत्यसमये विद्यानिवर्त्याविद्याकार्याशाभिप्रायेण विद्य-
योच्छेदो दर्शितः । 'गताः कलाः पञ्चदश प्रतिष्ठा' इति
श्रुत्यन्तरे तदनिवर्त्यमायाकार्यमहाभूतपरिणामरूपोपसृष्टभकां-

ष चे'ति सूत्रतद्भाष्ययोः जीवानां प्रतिबिम्बत्वरूपतायाः स्पष्टमभिहितत्वाच्च । त-
था च मायाविद्याभेदश्रुत्यादिसम्मत इति ये मन्यन्ते, तेषां मतमुपन्यस्यति—वि-
यदादिप्रपञ्च इत्यादिना । पूर्वमते ईश्वररूपं ब्रह्मोपादानमित्युक्तम् । तत्
सत्यमेव । परं तु क्वचिज्जगति जीवस्याप्युपादानत्वमभ्युपगन्तव्यमित्यभिप्रायेणास्य
मतस्य प्रवृत्तिर्बोध्या । ईश्वराश्रितमायापरिणाम इति । 'मायां तु प्रकृति
विद्यादि'ति श्रुतेरिति भावः । तत्रेति । वियदादावीश्वर एव उपादानमित्यर्थः ।
अन्तःकरणादौ तुशब्दमूचितविशेषं दर्शयति—ईश्वरेति । भूतरूपसृष्टमकलक्ष-
णैस्संसृष्टत्वं भूतोपसृष्टत्वम् । तच्च जीवाविद्याकृतानां भूतसूक्ष्माणां विशेषणम् ।
भूतानां सूक्ष्मत्वं परिच्छिन्नत्वम् । अत एवेति । अन्तःकरणादौ जीवाविद्यापरि-
णामसूक्ष्मभूतानां तदुपसृष्टमकतया मायापरिणाममहाभूतानां च उपादानतया प्र-
विष्टत्वादेवेत्यर्थः । यथा गङ्गाद्या नद्यः समुद्रं प्राप्यास्तं गच्छन्ति, एवमेवास्य वि-
दुषः परितः सर्वत्रात्मानं पूर्णं पश्यतः कलाः लिङ्गशरीरैकदेशभूताः पुरुषायणाः
पुरुषश्चिदात्मा अयनमधिष्ठानं यासां ताः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति
पुरुषे लीयन्त इत्यर्थः । दर्शित इति । पुरुष इति शेषः । प्रतिष्ठा इति द्विती-
याबहुवचनम् । मायापरिणामात्मकमहाभूतानीति द्वितीयाबहुवचनार्थः । पञ्चदश
कलाः प्रतिष्ठाः प्रतिगताः तामु लीना इति यावत् । तदनिवर्त्येति । ईश्वरोपा-
धिभूतमायाया जीवगतविद्यानिवर्त्यत्वाभावादिति भावः । यदि कलानां जीवाविद्या-

शाभिप्रायेण तेषां स्वस्वप्रकृतिषु लयो दर्शित इति मायावि-
द्याभेदवादिनः ॥

यथा वियदादिप्रपञ्च ईश्वराश्रितमायापरिणाम इति
तत्र ईश्वर उपादानं, तथान्तःकरणादि जीवाश्रितादिव्याना-
त्रपरिणाम इति तत्र जीव एव उपादानम् । न चान्तःक-
रणादौ मायाकार्यमहाभूतानामप्यननुप्रदेशे उदाहृतश्रुति-
द्वयव्यवस्थानुपपत्तिः । कलानां विद्ययोच्छेदश्रुतिस्तत्त्वप्रि-
हृष्टिविषया । 'गताः कला' इति श्रुतिन्तु तत्त्वमिदि त्रि-
यमाणे समीपवर्तिनः पुरुषा नश्यद्वद्वत्तदीयशरीरादीना-

मात्रपरिणामत्वं, तथा तामामशेषतः पुरुष एव लयन्त्यात् । तथा च तासां भूतेषु
लयप्रतिपादकवचनं निदिष्यं स्थान् । भूतेषु मायाकार्यमहाभूतानामपि लिङ्गशरी-
रोपादानत्वं वाच्यमिति तत्र उभयोरुपादानत्वे श्रुतिद्वयव्यवस्थामिच्छरेव फलमित्य-
र्थः । न च मायायास्तत्त्वज्ञाननिवर्त्यन्वाभावे निश्चयात्त्वमिच्छरेण स्यादिति वाच्यम् ।
वृत्ताणि सर्वदृश्यनिषेधश्रुतित्रयदृष्टत्वादिबुद्धैश्च तन्मिथ्यात्वासिद्धेः । न च मा-
याया विद्यया निवृत्त्यभावे निवर्तकान्तराभावात् सर्वमुक्त्वावपि तदनुवृत्तिप्रसङ्ग इ-
ति वाच्यम् । महाप्रलयकाले सर्वप्राणिभोगप्रदकर्मणां युगपदुपरमे सति ईश्वरस-
ङ्कल्पमात्रादेव सर्वप्रपञ्चव्यवन् सर्वमुक्तिकाल इतः परं सकार्याया मायायाः प्र-
योजनं नास्तीति अनुमन्वानवत ईश्वरस्य सत्यमङ्गलस्यः माया रूपायैस्सह म-
यि वस्तुतश्चिदेकस्मिन् निश्चेषं लय यात्त्वित्वेदेरूपादेव मायापरिणामलक्षणमङ्गलपात्त-
ह्युपोपपत्तेः । श्रुतिभूमितुराणादेषु तत्त्वज्ञानान् मायानिवृत्तिप्रतिपादकग्रन्थजा-
तमविद्यानिवृत्त्यभिप्रायम् । यद्वा तत्त्वज्ञानमात्रमविद्याया इव मायाया निवर्तनयो-
ग्यमपि नानाप्राणिकर्मप्रतिबन्धान् न तस्या निवर्तक, चरमं मुख्यमानस्यैव तत्त्व-
ज्ञान प्रतिबन्धकाभावात्तान्निर्गमिस्यादे कलानीयमिति सङ्क्षेपः । अन्तःकरणादावु-
भयोरुपादानत्त्वमसिद्धम् । श्रुतिद्वयव्यवस्थया भाष्यकारैरेवान्यथाप्रातपादितत्वादि-
ति मतान्तरं दर्शयति—यथा वियदादीति । तत्त्वविदो दृष्टान्तत्त्वसाक्षात्कारः ।
अत्र दृष्टिपदेन तत्कठभूतः कलाक्षयो विवासनः । तद्विषया पुरुषे कलाप्रलयश्रु-
तिरित्यर्थः । भूतेषु कलाप्रलयवचनं तु कलानामपि मायापरिणाममहाभूतकार्यत्वभ्र-

जगदाकारेण परिणामे विकारातिरेकेण ब्रह्माभावो वा, एक-
देशेन परिणामे निखयवत्वश्रुतिविरोधो वा प्रसज्यत इति
पूर्वपक्षे 'आत्मनि चैवं विचित्राश्च ही' ति सूत्रेण विवर्तवाः
दाभिप्रायेण स्वप्नदृशि जीवात्मनि स्वरूपानुपमर्दनेनानेका-
कारस्वाप्नप्रपञ्चसृष्टिवत् ब्रह्मणि वियदादिसृष्टिरुपपद्यत इति
सिद्धान्तितत्वादित्यन्ये ॥

जीव एव स्वप्नद्रष्टृवत् स्वस्मिन्नीश्वरत्वादिसर्वकल्पक-

च्युतिः स्यादित्यर्थः । ब्रह्मण एकदेशः परिणमत इति द्वितीयकल्पं दूषयति—ए-
कदेशेनेति । पूर्वपक्ष इति । उभयथापि ब्रह्मण उपादानत्वं न सम्भवतीति पूर्व-
पक्षे प्राप्ते सतीत्यर्थः । यदि ब्रह्मण उपादानत्वं क्षीरपृथिव्यादिवत् परिणामित्वरू-
पमभ्युपगम्येत, तदा कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषः प्रसज्येत । न तु तथाभ्युपगम्यते ।
किं तु रज्ज्वादेः सर्पाद्युपादानत्ववद्विवर्तोपादानत्वं ब्रह्मण उपेयते । अतो नोक्त-
दोषावकाश इति सिद्धान्तयति—आत्मनि चेति । एकश्चकारो यथाशब्दसमा-
नार्थकः । द्वितीयश्चकारस्तथाशब्दसमानार्थकः । हिशब्दो हेत्वर्थः । ततश्च यथा
आत्मनि जीवे स्वप्नद्रष्टारि विचित्रा रथादिसृष्टयो जीवचैतन्यस्वरूपोपमर्दं विनैव
भवन्ति । स्वप्नावस्थानिवृत्त्यनन्तरमपि बुद्ध्यादिसाक्षितया जीवचैतन्यस्य यथापूर्वम-
वस्थानात्, एवं ब्रह्मणि तत्स्वरूपप्रच्युतिं विनैव विचित्रा वियदादिसृष्टयस्सम्भवन्ति ।
सृष्टिस्थितिसंहारंषु सञ्चिदानन्दस्वरूपेण ब्रह्मानुवृत्तेः श्रुतिसिद्धत्वादिति सूत्रार्थः ।
अथ शुद्धं ब्रह्मोपादानमित्यादिप्रश्ने तृतीयपक्षमादाय प्रतिवचनमवतारयति—
जीव इति । परिपूर्णश्चिदात्मा अविद्यया अवच्छेदप्रतिबिम्बभावौ विनापि प्राप्त-
जीवभावस्सन् आत्मानमेव सर्वेश्वरं कल्पयति । प्राप्तेश्वरभावात् स्वस्मादेव गगना-
दिसृष्टिं कल्पयति । स्वस्य स्वकल्पितादीश्वरात् भेदं तन्नियम्यत्वं च कल्पयति ।
तथा क्रमेण मनुष्यादिभावं कल्पयति । यथा वियदादिप्रपञ्चो व्यावहारिकसत्यः,
स्वप्नप्रपञ्चः प्रातिभासिक इति पक्षे स्वप्नद्रष्टा जीव एव देवतिर्यम्बनुष्यादिभावेन त-
न्नियन्तृपरमेश्वररूपेण ततो भिन्नत्वादिरूपेण चात्मानं कल्पयति, तद्वत् । तथा च
स्वस्मिन्नेव सर्वप्रपञ्चकल्पकत्वात् जीवभावापन्नं ब्रह्म सर्वोपादानमिति दृष्टिसृष्टिवा-
देन आहुरित्यर्थः । जीवभावापन्नब्रह्मणस्सर्वोपादानत्वमित्यस्मिन् पक्षे जीवाधिक-

त्वेन सर्वकारणमित्यपि केचित् ॥

अथ 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादि' ति श्रुतेः मायाजा-
ड्यस्य घटादिष्वनुगमाच्च माया जगदुपादानं प्रतीयते ।
कथं ब्रह्मोपादानम् । अत्राहुः पदार्थतत्त्वनिर्णयकाराः—ब्रह्म
माया चेत्युभयमुपादानमित्युभयश्रुत्युपपत्तिः । सत्ताजा-
ड्यरूपोभयधर्मानुगत्युपपत्तिश्च । तत्र ब्रह्म विवर्तमानतयो-
पादानम् , अविद्या परिणममानतया । न च विवर्ताधिष्ठाने
पारिभाषिकमुपादानत्वम् । स्वात्मनि कार्यजनिहेतुत्वस्यो-

स्थेश्वरस्याभावादीश्वरस्य सर्वजीवनियन्तृत्वप्रतिपादकश्रुतिस्मृतिव्यायसूत्रभाष्यादि-
विरोधो बन्धमोक्षव्यवस्थानुपपत्तिश्चेति दोषं सूचयति—इत्यपि केचिदिति । त-
था च जीवेऽतिव्याप्त्यभावादीश्वररूपमेव ब्रह्म सर्वोपादानमिति स्थितम् ॥

इदानीं ब्रह्मलक्षणस्योपादानत्वस्यासम्भवमाशङ्कते—अथेति । श्रुतौ नुशब्दो
मायायाः प्रकृतित्वमवधारयति । यथा मृदादिगतश्लक्ष्णत्वादेः घटादावनुगमात् घटादौ
मृदादेरुपादानत्वं, तथा मायागतजाड्यस्य जगत्यनुगमनात्तस्यास्तदुपादानत्वमिति यु-
क्तिमप्याह—मायाजाड्यस्येति । कथमिति । ननु, ब्रह्मण उपादानत्वं बहु-
श्रुत्युदाहरणेन पूर्वं दर्शितम् । सत्यं दर्शितं, तत्तु न सम्भवति । निरवयवस्य तस्य
मृदादेरिव परिणाम्युपादानत्वासम्भवात् । न च विवर्तापादानत्वं निरवयवस्यापि
सम्भवति । गगनादौ नैल्याद्यारोपदर्शनादिति वाच्यम् । परिणामिष्विव विवर्ताधि-
ष्ठानेषु लोके उपादानत्वप्रसिद्धभावेन तत्रोपादानत्वाभ्युपगमस्य परिभाषामात्रत्वा-
दित्याक्षेपाभिप्रायः । उपादानत्वघटितब्रह्मलक्षणस्यासम्भवं निराचष्टे—अत्राहुरि-
त्यादिना । सत्तेति । न च बाधायोग्यस्वरूपभूतायास्तस्याः ब्रह्मस्वरूपत्वात्
सत्तायास्तद्धर्मत्वोक्तिरयुक्तेति वाच्यम् । राहोश्शिर इतिवत् भेदकल्पनया तद्धर्म-
त्वव्यवहारोपपत्तेरिति भावः । ननु, उपादानद्वयं व्यर्थमिति, नेत्याह—तत्रेति ।
यद्वा निरवयवस्य ब्रह्मण उपादानत्वमनुपपन्नमिति, नेत्याह—तत्रेति । माया-
ब्रह्मणोः मध्य इत्यर्थः । आक्षेपाभिप्रायमनूद्य निराचष्टे—न चेति । मृदादिषु
प्रसिद्धस्योपादानलक्षणस्य विवर्ताधिष्ठानेष्वपि सत्त्वात्तेषूपपादानत्वाभ्युपगमस्य प-
रिभाषामात्रत्वं नास्तीत्यर्थः । स्वात्मनीति । अत्र स्वशब्द उपादानत्वाभि-

पादानलक्षणस्य तत्राप्यविशेषादिति ॥

केचिदुक्तमेव प्रक्रियामाश्रित्य विवर्तपरिणामोपादानद्वयसाधारणमन्यलक्षणमाहुः—स्वाभिन्नकार्यजनकत्वमुपादानत्वम् । अस्ति च प्रपञ्चस्य सदूपेण ब्रह्मणा विवर्तमानेन जडेनाज्ञानेन परिणामिना चाभेदः । 'सन् घटः, जडो घट' इति

त्वस्तुपरः । तथा च कार्याधारत्वे सति कार्यजनितेतुत्वमुपादानत्वम् । निमित्तकारणवारणाय सत्यन्तम् । भूतलादेरपि कार्याधारत्वात्तद्वारणाय विशेष्यम् । तत्रापीति । विवर्ताधिष्ठानेऽपीत्यर्थः । उक्तमेवेति । प्रपञ्चे उभयोरपि मायाब्रह्मणोरुपादानत्वम् । तत्र च परिणामितया मायाया उपादानत्वम् । अधिष्ठानतया च ब्रह्मण उपादानत्वम् । उभयोरुपादानत्वे श्रुतिन्याययोरुपपत्तिश्चेत्येतामित्यर्थः । स्वाभिन्नेति । स्वशब्देन घटाद्युपादानमृदादिजगत्परिणाम्युपादानभूतमज्ञानं जगद्विवर्तोपादानभूतं ब्रह्म च गृह्यते । तत्र घटादेः मृदादेस्सकाशात् अभेदः स्फुटः । मृदेव घट इत्यनुभवात् । अज्ञाने ब्रह्मणि च कार्याभेदमनुभवेन दर्शयति—अस्ति चेति । ननु, मृत् घट इतिवत् 'ब्रह्म घटः, ब्रह्म पट' इत्यनुभवो नास्ति । तथा 'अज्ञानं घट' इत्याद्यनुभवोऽपि नास्ति । अतः प्रपञ्चस्याज्ञानेन ब्रह्मणा च कथमभेदोऽस्तीति शङ्कानिरासाय ब्रह्मणस्सद्रूपत्वं विशेषणं दत्तम्, अज्ञानस्य च जडत्वम् । तथा च ब्रह्माज्ञानाभ्यां सह ब्रह्मत्वाज्ञानत्वाकारेणाभेदानुभवाभावेऽपि सत्त्वजडत्वरूपेण ताभ्यां मह प्रपञ्चस्याभेदानुभवोऽस्तीत्याह—सन् घट इत्यादिना । ननु, घटोत्पत्तेः पूर्वं तत्कारणद्रव्यस्य मृत्त्वानुभवान्मृत्त्वस्य कारणधर्मत्वे सिद्धे सति मृत् घट इति प्रत्यक्षानुभवः कार्यकारणद्रव्ययोरभेदावगाहीति युक्तम् । सत्त्वजडत्वयोस्तु कारणधर्मत्वे किं मानम् । येन सन् घटः जडो घट इत्यनुभववलेन सदूपजडरूपाभ्यां ब्रह्माज्ञानाभ्यां प्रपञ्चस्य अभेदः सिध्येदिति चेन्, उच्यते—ब्रह्मणस्सद्रूपत्वं सदेवेत्यादिश्रुतिसिद्धम् । 'तदेतज्जडं मोहात्मकमि' ति श्रुत्या अज्ञानस्य जडत्वं सिद्धम् । तथा च घटादौ मृद्व्याभेदात् मृत्त्वानुभववत् सद्वस्त्वादिरूपकारणद्रव्याभेदादेव प्रपञ्चे सत्त्वजडत्वानुभवोपपत्तौ एथक्सत्त्वादिधर्मो नोपेयते । तथा च 'सन् घटः, जडो घट' इत्याद्यनुभवोऽपि कार्यकारणद्रव्याभेदावगाहीति भावः । न च जडरूपाज्ञानस्य प्रपञ्चाभेदसिद्धावपि मायायाः किमायातमिति वाच्यम् । तयोरभेदाभ्युपगमादिति भावः ।

सामानाधिकरण्यानुभवात् । न च 'तदनन्यत्वमारम्भणशब्दा-
दिभ्य' इति सूत्रे 'अनन्यत्वं व्यतिरेकेणाभावः । न स्वल्प-
न्यत्वमित्यभेदं ब्रूमः । किं तु भेदं व्यासेधाम' इति भाष्यभा-
मतीनिबन्धनाभ्यां प्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदनिषेधादभेदाभ्युपगमे

कार्यकारणयोरभेदाभ्युपगमे अपसिद्धान्तं शङ्कते—न चेति । तयोः कार्यकारणयो-
रनन्यत्वमुपगन्तव्यम् । कुतः, आरम्भणशब्दादिभ्यः । वाचारम्भणश्रुतिः, आरम्भणश-
ब्दार्थः । 'आत्मैवेऽं सर्व'मित्यादिसार्वार्त्म्यप्रतिपादकश्रुतिः 'नेह नानास्ति किञ्चने'-
त्यादिनिषेधश्रुतिश्चादिपदार्थः । वाचारम्भणश्रुतिः विवर्तलक्षणकथनावसरे व्याख्याता ।
कार्यस्य कारणात्तत्त्वान्तरत्वे जगत्कारणस्य ब्रह्मणस्सर्वात्मकत्वश्रुतिरनुपपन्ना स्या-
त् । तथा ब्रह्मोपादानकस्य जगतस्सत्यत्वे ब्रह्मणि जगन्निषेधो न स्यात् । अतः
कारणीभूतब्रह्मानन्यत्वं प्रपञ्चस्याभ्युपगन्तव्यमिति भावः । ननु, सौत्रानन्यत्वपदेन
कार्यकारणयोरैक्यं प्रतीयते । तदनुपपन्नम् । कार्यकारणभावविरोधात् चिज्जडयोः
ब्रह्मप्रपञ्चयोरैक्यायोगाच्चेति शङ्कां निराकर्तुं सौत्रानन्यत्वपदं व्याचष्टे भास्यकारः—
अनन्यत्वं व्यतिरेकेणाभाव इति । न च कारणव्यतिरेकेण कार्यस्याभावे क-
थं कार्यकारणभाव इति वाच्यम् । कारणसत्त्वव्यतिरेकेण कार्यसत्त्वाभावस्य
विवक्षिततया कार्यस्वरूपापलापशङ्कानवकाशात् । सौत्रानन्यत्वपदतात्पर्यप्रदर्शकं
भाष्यभामतीनिबन्धनवाक्यमुदाहरति—न खल्विति । अनन्यत्वमितिपदेन का-
र्यकारणयोरभेदं न ब्रूमः । चेतनाचेतनयोरभेदानुपपत्तिस्तन्निषेधहेतुः खलुशब्देन
द्योत्यते । तर्हि कारणब्रह्मविज्ञानान् सर्वविज्ञानं श्रुतिसिद्धं न सम्भवेत् । अभेदा-
नभ्युपगमादिति शङ्कते—किं त्विति । परिहरति—भेदमिति । कार्यकारण-
योस्सत्त्वभेदं व्यासेधाम इत्यर्थः । तथा च कारणब्रह्मस्वरूपभूतं सत्त्वमेव का-
र्यस्य वास्तवं स्वरूपमिति तस्मिन् विदिते नव्यातिरिक्तं सर्वं तत्त्वतो विदितं भ-
वतीति नैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाविरोधः । न च ब्रह्मस्वरूपज्ञानेन सर्वप्रपञ्चस्य
वास्तवस्वरूपे विदितेऽपि तत्तदसाधारणरूपज्ञानासम्भवात् प्रतिज्ञाविरोधस्तदवस्थ
एवेति वाच्यम् । 'आत्मनि विदिते सर्वं विदितं भवती'त्यादिप्रतिज्ञावाक्ये-
षु सर्वपदस्य सर्वतत्त्वपरत्वेन तत्तदसाधारणरूपेण सर्वज्ञानस्याविवक्षितत्वात् ।
न च तथाकल्पनायां किं विनिगमकमिति वाच्यम् । सर्वप्रपञ्चतत्त्वज्ञानमात्रेणा-

पसिद्धान्त इति वाच्यम् । तयोर्ब्रह्मरूपधर्मिसमानसत्ताकाभे-
निषेधे तात्पर्येण श्रुक्तिरजतयोरिव प्रातीतिकाभेदाभ्युपग-
पि विरोधाभावादिति ॥

तीयब्रह्मज्ञानस्य मुक्तिसाधनस्य लाभेन तत्तदसाधारणरूपज्ञाननैष्कल्पस्यैव वि-
गमकत्वात् । कारणे ब्रह्मणि विदितेऽपि सर्वप्रपञ्चगततत्तदसाधारणरूपज्ञान-
सम्भवेन सर्वविज्ञानश्रुतेस्तत्परत्वे प्रामाण्याभावप्रसङ्गाच्च भेददर्शनस्यानर्थहेतुतया
श्रुतौ तत्रतत्र निन्दितत्वाच्च प्रतिज्ञाश्रुतेः न नानारूपज्ञाने तात्पर्यम् । तदु-
पपञ्चदश्यां— ‘अद्वैतेऽभिमुखीकर्तुमेवात्रैकस्य बोधतः । सर्वबोधः श्रुतो नैव
नानात्वस्य विवक्षया ॥’ इति । अस्यार्थः—अत्र वेदान्तेऽप्येकस्य ब्रह्मणो बोधेन सर्वस्य
ब्रह्मस्य बोधः अद्वैते ब्रह्मणि मुमुक्षुमभिमुखीकर्तुमेव मुमुक्षोरद्वितीयब्रह्मबोधार्थमेव
श्रुतः । अद्वितीयब्रह्मबोधश्च सर्वस्य ब्रह्मैव वास्तवं स्वरूपमिति ज्ञानमात्रात्
विध्यतीति भावः । ननु, ब्रह्मणि विदिते सर्वं विदितं भवतीति श्रुतौ स्वरसतः
विद्यमानं तत्तदसाधारणरूपेण सर्वज्ञानमेव श्रुत्यर्थः किञ्च स्यादिति नेत्याह—
नैवेति । नानात्वबोधविवक्षया सर्वबोधो नैव श्रुत इति योजना । प्रयोजना-
भावात् बाधितत्वान्निन्दितत्वाच्चेति भावः । तयोरिति । भाष्यभामतीनिबन्धन-
योरित्यर्थः । न च प्रपञ्चब्रह्मणोः वास्तवाभेदनिषेधे सति वास्तवो भेदस्स्यादिति
वाच्यम् । भेदस्य वास्तवत्वं हि धर्मप्रतियोगिनोः वास्तवत्वापेक्षम् । तत्र ब्र-
ह्मणो वास्तवत्वेऽपि प्रपञ्चस्यारम्भणशब्दादिभ्यो मिथ्यात्वावगमेन तयोर्भेदस्य
सत्यत्वायोगादिति भावः । प्रातीतिकेति । यथा ‘इदं रजत’मिति भ्रान्तिसिद्धं
रजतेदमर्थयोरभिन्नत्वं, तथा सन् घट इत्यादिभ्रान्तिसिद्धाभेदोपगमे सिद्धान्तविरो-
धाभावादिति भावः । ‘मायां तु प्रकृतिं पिद्या’दिति श्रुत्या अवधारणार्थकतुशब्द-
वत्या मायाया एवोपादानत्वावगमेन ब्रह्मण उपादानत्वाभावादुपादानत्वघटितब्र-
ह्मलक्षणस्यासम्भवशङ्कायां सत्यां मायाब्रह्मणोरुभयोरपि प्रकृतित्वमस्ति । श्रु-
तियुक्त्योरविशेषात् । ‘मायां त्वि’ति श्रुतौ तुशब्दो नावधारणार्थः । किं तु
सद्रूपब्रह्मापेक्षया मायाया वैलक्षण्यद्योतनार्थः । तच्च वैलक्षण्यं परिणामित्वरूपं
प्रकृतित्वं मायाया इत्याशयवतां पदार्थतत्त्वनिर्णयकारादीनां मतभेदेन लक्षणा-
सम्भवशङ्का परिहृता । इदानीं ब्रह्मैवोपादानं, न माया । अतो न लक्षणासम्भ-

**संक्षेपशारीरककृतस्तु ब्रह्मैवोपादानम् । कूटस्थस्य स्व-
तःकारणत्वानुपपत्तेः माया द्वारकारणम् । अकारणमपि द्वारं
कार्येऽनुगच्छति । मृद इव तद्गतश्लक्ष्णत्वादेरपि घटे अनुगमन-
दर्शनादित्याहुः ॥**

वशङ्कावकाश इति मन्यमानानां मतद्वयमाह—संक्षेपशारीरककृतस्त्वित्यादि-
ना । तर्हि व्यर्था मायेति, नेत्याह—कूटस्थस्येति । यदि मायां विनैव ब्र-
ह्मोपादानं स्यात्, तदा ब्रह्मणस्त्वतःपरिणामित्वमेव स्यात् । तथा च परिणाम-
वादिभिः परिणामपरिणामिनोः वास्तवाभेदाभ्युपगमात् परिणामस्य जन्मादिविका-
रैः ब्रह्मापि विकारवदेव स्यात् । न चेष्टापत्तिरत्र वक्तुं शक्यते । ‘न जाय-
त’ इत्यादिबहुश्रुतिषु ब्रह्मणो जन्मादिविकारराहित्यरूपकूटस्थत्वप्रतिपादनविरो-
धात् । अतो मायाद्वारा ब्रह्मणः कारणत्वं वक्तव्यमिति न व्यर्था मायेत्यर्थः ।
यथा मृदस्तुन उपादानत्वेऽपि तद्गतश्लक्ष्णत्वादिसंस्कारो द्वारकारणम् । न ह्य-
संस्कृतस्य मृदस्तुनः घटाद्युपादानत्वं घटते, तथा कूटस्थचैतन्यरूपे ब्रह्मणि स-
मारोपिता माया तत्र जगत्प्रकृतित्वं घटयन्ती सहकारिकारणमुपेत्य इति भावः ।
न च मायाया उपादानत्वाभावे ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यादि’ति श्रुतिविरोध इ-
ति वाच्यम् । ब्रह्मगतप्रकृतित्वनिर्वाहकतामात्रेण तस्यां प्रकृतित्वश्रुत्युपपत्तेः ।
मायायाः प्रकृतित्वनिर्वाहकत्वमात्रं, न स्वतः प्रकृतित्वमस्तीत्याशयेनैव तस्यां श-
क्तित्वव्यवहारः श्रुतौ दृश्यते—‘परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते’ इति । न हि मृदादि-
पदार्थगतशक्तेः किञ्चित्कार्यं प्रत्युपादानत्वं प्रसिद्धं लोके । अत एव विनिगमका-
भावान्मायाब्रह्मणोरुभयोरप्युपादानत्वमिति निरस्तम् । मायाया ब्रह्मशक्तित्वेत् स्व-
त उपादानत्वासम्भवात् । न च तस्याः प्रकृतित्वानुपगमे जगतः परिणाम्युपादानं
न स्यात् । ब्रह्मणः पणिणामितायाः कूटस्थत्वविरोधेनासकृत् प्रत्युक्तत्वादिति वाच्य-
म् । वाचस्पतिमत इव प्रपञ्चस्य चिदध्यस्तमायाविषयीकृतब्रह्मविवर्तत्वमात्राङ्गीकारो-
पपत्तेः । न च संक्षेपशारीरकग्रन्थे तत्रतत्र मायायाः परिणामित्वव्यवहारविरोध इति
वाच्यम् । तथाव्यवहारस्य मतान्तराभिप्रायत्वोपपत्तेः । ननु, जडभूतमायाप्रकृति-
कत्वाभावे प्रपञ्चस्य जाड्यं न स्यादिति, नेत्याह—अकारणमपीति । अनुपादा-
नमपीत्यर्थः । जगत्यनुगतं जाड्यं न कारणगुणः । किं तु जगत एव स्वाभाविकम् ।
अतस्तत्सिद्धये मायाया उपादानत्वं, कार्यानुगतद्वारकारणत्वं वा न कल्पनीयमि-

**वाचस्पतिमिश्रास्तु—जीवाश्रितमायाविषयीकृतं ब्रह्म
स्वत एव जाड्याश्रयप्रपञ्चाकारेण विवर्तमानतयोपादानमिति
माया सहकारिमात्रम् । न कार्यानुगतद्वारकारणमित्याहुः ॥**

आशयेनाह—वाचस्पतिमिश्रास्त्वाति । जीवाश्रितेति । नन्वक्षरब्राह्मणे आ-
काशशब्दिताया मायाया अक्षरशब्दितनित्यचैतन्याश्रितत्वस्य प्रतिपादितत्वात् क-
स्य तस्या जीवाश्रितत्वमुपेयते, 'मायिनं तु महेश्वर'मिति श्रुतिविरोधाच्च । अत्र
मायिनमित्यनेन महेश्वरशब्दितब्रह्माश्रितत्वप्रतिपादानात् । किं च जीवस्य माया-
श्रयत्वे तस्यैव जगदुपादानत्वं स्यात् । प्रपञ्चस्य मायापरिणामत्वात् प्रपञ्चपरिणा-
मिमायाश्रयत्वं हि ब्रह्मणः प्रपञ्चोपादानत्वम् । जीवस्य मायाश्रयत्वं तु तस्यैव ज-
गदुपादानत्वं स्यात्, न ब्रह्मणः । किं च जीवाश्रितमायाविषयीकृतं ब्रह्मेति म-
ते ब्रह्मण उपाध्यनङ्गाकारेण नियन्तृत्वजगत्कर्तृत्वादेरभावप्रसङ्गश्चेति चेत्, उच्य-
ते—जीवाश्रितेतिपदेन जीवत्वविशिष्टचैतन्याश्रितत्वं विवक्षितं न भवति, किं त्व-
क्षरब्राह्मणानुरोधेन चैतन्याश्रितत्वमेव । जीवत्वं तु मायापदवेदर्नायाविद्यायाश्रै-
तन्ये वृत्तौ अवच्छेदकमिति जीवाश्रितमायेत्युच्यते । न च जीवत्वस्यापि चैत-
न्ये वृत्तौ मायैवावच्छेदिका वाच्येति परस्पराश्रयप्रसङ्ग इति वाच्यम् । द्रव्यत्वगुणा-
श्रयत्वयोरिव परस्परस्थितिप्रयोजकतया परस्परापेक्षत्वलक्षणपरस्पराश्रयत्वस्यादो-
षत्वात् । परस्पराश्रयो ह्युत्पत्तौ ज्ञप्तौ वा दोषो भवेत् । स च प्रकृते नास्ति ।
अविद्याजीवत्वयोरनादित्वात् नित्यसाक्षिभास्यत्वाच्च । न च जीवत्वस्याविद्याम्भिति
प्रति नियामकत्वकल्पनं व्यर्थमिति वाच्यम् । ब्रह्मणि तस्याम्भितिनिवारकत्वात्
'निरवद्यं निरञ्जन'मिति श्रुत्या ब्रह्मणो निर्दोषत्वावगमेन तस्याविद्यारूपदोषाश्रय-
त्वानुपपत्तेः । न च वस्तुतो निर्दोषत्वपरा सा श्रुतिरिति वाच्यम् । तथासङ्कांचे मा-
नाभावात्, ईश्वररूपब्रह्मवत् जीवस्यापि वस्तुतो निर्दोषत्वाच्च । न च 'मायि-
नं तु महेश्वर'मिति श्रुतिविरोधः । 'गृही धनी देवदत्त' इत्यादौ देवदत्तस्य गृहा-
द्याश्रयत्वाभावेऽपि प्रत्ययस्य स्वस्वामिभावलक्षणसम्बन्धान्तरबोधकत्ववत् महेश्व-
रशब्दितब्रह्मणो मायाश्रयत्वाभावेऽपि मायाब्रह्मणोः विषयविषयिभावलक्षणसम्ब-
न्धान्तरबोधकतया 'मायिन'मिति श्रुत्युपपत्तेः । प्रपञ्चस्य च जीवाश्रितमायाविष-
यीकृतब्रह्मविवर्तत्वमात्राभ्युपगमात् न जीवस्य जगदुपादानत्वप्रसङ्गः । ब्रह्मण उ-
पाध्यभावेऽपि सर्वनियन्तृत्वादि जीवाविद्याविषयीकृतब्रह्मविवर्ततया ब्रह्मधर्मत्वनैव

सिद्धान्तमुक्तावलीकृतस्तु—मायाशक्तिरेवोपादानं, न ब्रह्म ।
 'तदेतत् ब्रह्मापूर्वमनपरं न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इ-
 त्यादिश्रुतेः । जगदुपादानमायाधिष्ठानत्वेन तूपचारात् उपादा-
 नम् । तादृशमेवोपादानत्वं लक्षणैर्विवक्षितमित्याहुः ॥

अथ क ईश्वरः कश्च जीवः । अत्रोक्तं प्रकटार्थविवरणे—
 अनादिरनिर्वाच्या भूतप्रकृतिश्चिन्मात्रसम्बन्धिनी माया ।

कल्पयते, न जीवाविद्यापरिणामतया जीवधर्मत्वेन । अनुभवविरोधात्, ब्रह्मणि च-
 सर्वनियन्तृत्वसर्वकर्तृत्वसर्वज्ञत्वादिप्रतिपादकशास्त्रस्य कल्पकस्य सत्त्वाच्च । तस्मा-
 त् सिद्धं जीवाश्रितमायाविषयीकृतं ब्रह्म प्रपञ्चाकारेण विवर्तमानतया उपादानमि-
 ति । उक्तं चारम्भणाधिकरणभाष्ये—'मूलकारणमेवान्त्यात्कार्यात्तेन तेन कार्यकारणे
 न नटवत्सर्वव्यवहारास्पदत्वं प्रतिपद्यते' इति । आन्त्यात्कार्यादिति । अन्त्यका-
 र्यपर्यन्तमित्यर्थः । नटो हि द्रष्टृभिरविज्ञातनिजरूप एव तत्तदभिनेयासत्यरूपतां प्र-
 तिपद्यते, एवं जीवैरविज्ञाततत्त्वं सत् ब्रह्मासत्यविद्यदादिप्रपञ्चाकारतां तद्वारा व्यव-
 हारविषयतां च प्रतिपद्यते इति भाष्यार्थः । अत्र नटदृष्टान्तोक्त्या वाचस्पतिमतं
 भाष्याभिमतं निश्चीयते । तदुक्तं कल्पतरौ—'अज्ञातनटवत् ब्रह्म कारणं शङ्करोऽ-
 ववीत् । जीवाज्ञातं जगद्धीजं जगौ वाचस्पतिस्तथा' इति । इदानीं मायाया एव 'मायां
 तु प्रकृतिं विद्या'दिति श्रुतिस्वारस्यानुरोधेन मुख्यमुपादानत्वमिति स्वीकृत्यापि ब्रह्म-
 लक्षणासम्भवं परिहरति—सिद्धान्तमुक्तावलीकृतस्त्विति । तत् प्रकृतम् । एतत्
 बुद्ध्यादिसाक्षिरूपम् । पूर्वं कारणं न विद्यते यस्य तदपूर्वम् । अपरं कार्यं न वि-
 द्यते यस्य तदनपरम् । तस्य ब्रह्मणः । कारणं च जगत्सृष्टिसाधनं चेत्यर्थः । इत्यादि-
 श्रुतेर्न ब्रह्मोपादानमित्यर्थः । तर्हि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वप्रतिपादकश्रुतिसूत्रभाष्या-
 दिविरोध इत्यत आह—जगदिति । तुशब्दोऽवधारणे । तादृशमेवेति । जगदु-
 पादानमायाधिष्ठानत्वमेवेत्यर्थः । पूर्वत्रेश्वरस्य जगदुपादानत्वमुक्तम् । जीवाश्रितमायेत्या-
 दौ जीवोऽपि व्यवहृतः । इदानीं तयोस्स्वरूपं निरूपयितुं प्रश्नमवतारयति—अ-
 थेति । 'मायां तु प्रकृति'मिति श्रुतौ या भूतप्रकृतित्वेन माया प्रसिद्धा, तस्यां चैत-
 न्यप्रतिबिम्ब ईश्वरः । ननु, 'मायिनं तु महेश्वर'मिति वाक्यशेषे मायाया ईश्वरा-
 श्रितत्वप्रतिपादनादीश्वरस्य मायाप्रतिबिम्बत्वं न सम्भवति । उपाधेः प्रतिबिम्बाश्रि-
 तत्वादर्शनादिति शङ्कां निराचष्टे—चिन्मात्रसम्बन्धिनीति । चिन्मात्राश्रितेत्य

तस्यां चित्प्रतिबिम्ब ईश्वरः, तस्या एव परिच्छिन्नानन्तप्रदेशे-
ष्वावरणविक्षेपशक्तिमत्स्वविद्याभिधानेषु चित्प्रतिबिम्बो जीव'
इति ॥

र्थः । मात्रपदेन बिम्बत्वादेः व्यवच्छेदः । वाक्यशेषेऽपि महेश्वरपदं चिन्मात्रलक्षक-
मिति भावः । साङ्ख्याभिमतप्रकृतेरिव मायायास्तत्त्वं वारयति—अनिर्वाच्येति ।
माया तावन् ब्रह्मचैतन्यात् न वस्तुतो भिन्ना । ब्रह्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्य मिथ्यात्व-
प्रतिपादकश्रुतिविरोधेन वस्तुतस्तस्यास्ततो भेदासम्भवात् । नाप्यभिन्ना । चैतन्यज-
डयोरैक्यायोगात् । नापि चैतन्याद्भिन्नाभिन्ना । एकत्र भिन्नत्वाभिन्नत्वयोर्विरोधेना-
सम्भवात् । एवं न तावत् माया सती । अद्वैतश्रुतिविरोधादेव । नाप्यसती । भू-
तप्रकृतित्वानुपपत्तेः । नापि सदसती । सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधादेव । न ताव-
न्माया सावयवा । तस्यास्सादित्वप्रसङ्गेन तत्प्रतिबिम्बभूतेश्वरस्यापि सादित्वप्रस-
ङ्गात् मायायास्सादित्वे तत्प्रकृतित्वेन मायान्तरापेक्षायामनवस्थाप्रसङ्गाच्च ।
नापि निरवयवा । प्रकृतित्वाभावप्रसङ्गात् । सावयवपदार्थानामेव लोके प्रकृतित्वद-
र्शनात् । नाप्युभयरूपा । सावयवत्वानेरवयवत्वयोरेकत्र विरोधात् । तस्मात् स-
र्वप्रकारेण निर्वक्तुमशक्यतया मायाऽनिर्वाच्येत्यर्थः । तस्याः परिच्छिन्नानन्तप्रदे-
शेषु चैतन्यप्रतिबिम्बो जीवः । न साक्षात्तस्यामेव चित्प्रतिबिम्बो जीव इत्येवकारा-
र्थः । प्रदेशानां परिच्छिन्नत्वविशेषणं तत्प्रतिबिम्बरूपजीवानां परिच्छिन्नत्वलाभा-
र्थम् । तथा च भाष्ये तत्र तत्र जीवानां परिच्छिन्नत्वनिरूपणं सङ्गच्छेत । तथा
हि—‘सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादि’त्यधिकरणे सौत्रशारीरपदव्याख्यानरूपं भाष्यं—‘शा-
रीर इति शरीरे भव इत्यर्थः । नन्वीश्वरोऽपि शरीरे भवति । सत्त्वं शरीरे
भवति । न तु शरीर एव भवति । ‘आकाशवन् सर्वगतश्च नित्य’ इति व्या-
पित्वश्रवणात् । जीवस्तु शरीर एव भवति । तस्य भोगाधिष्ठानाच्छरी-
रादन्वत्र वृत्त्यभावादि’ति । तथा द्युम्वाद्याधिकरणगतं भाष्यं—‘न चोपाधिपरि-
च्छिन्नस्याविभोः प्राणभृतो द्युम्वाद्यायतनत्वं सम्यक् सम्भवतीति प्राणभृतो जी-
वस्य द्युम्वादिशब्दिनजगदायतनत्वं मुख्यं न सम्भवति । अविभुत्वादिति भाष्या-
र्थः । पटस्यारम्भकतन्त्र इव मायाया न प्रदेशात्मन्ति । तस्या अनादित्वात् ।
किं तु मायायां विक्षेपावरणशक्तीनामानन्यात् विक्षेपावरणशक्तिमद्भागा एव
प्रदेशा विवक्षिता इत्याशयेनाह—आवरणविक्षेपशक्तिमत्स्विति । ब्रह्मचैत-

तत्त्वविवेके तु त्रिगुणात्मिकाया मूलप्रकृतेः 'जीवेशा-
वाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति श्रुति-
सिद्धौ द्वौ रूपभेदौ । रजस्तमोऽनभिभूतशुद्धसत्त्वप्रधाना मा-
या, तदभिभूतमलिनसत्त्वा अविद्येति मायाविद्याभेदं परि-
कल्प्य मायाप्रतिबिम्ब ईश्वरः, अविद्याप्रतिबिम्बो जीव इत्यु-
क्तम् ॥

एकैव मूलप्रकृतिर्विक्षेपप्राधान्येन मायाशब्दितेश्वरो-
पाधिः । आवरणप्राधान्येनाविद्या ऽज्ञानशब्दिता जीवोपा-
धिः । अत एव तस्या जीवेश्वरसाधारणचिन्मात्रसम्बन्धित्वेऽ-
पि जीवस्यैवाज्ञोऽस्मीत्यज्ञानसम्बन्धानुभवः, नेश्वरस्येति जीवे-
श्वरविभागः क्वचिदुपपादितः ॥

न्यावरणानुकूला शक्तिरावरणशक्तिः । आवरणं च 'ब्रह्म नास्ति न प्रकाशत'
इति व्यवहारयोग्यत्वम् । विक्षेपपदेन तत्तज्जीवासाधारणदुःखादिकं विवक्षितम् ।
तदनुकूलशक्तिः विक्षेपशक्तिरित्यर्थः । ननु, मायाप्रदेशानां जीवोपाधित्ववर्णनम-
नुपपन्नम् । आनुमानिकाधिकरणभाष्यादौ अविद्याया जीवोपाधित्वव्यवहारविरो-
धप्रसङ्गात् । अत आह—अविद्याभिधानेष्विति । मायाप्रदेशानामेव भाष्य-
गताविद्यापदाभिलष्यत्वात् न तद्विरोध इति भावः । एकस्यामेव मूलप्रकृतौ प्र-
देशप्रदेशिभावेनानिर्वचनीयं भेदं कल्पयित्वा जीवेश्वरयोः प्रतिबिम्बरूपत्वमुक्तम् ।
इदानीं तस्यामेव प्रकारान्तरेण रूपभेदं कल्पयित्वा तदुपपादयति—तत्त्ववि-
वेके त्विति । भेदकल्पनावैलक्षण्यद्योतनार्थस्तुशब्दः । रूपभेदाविति । स्त
इति शेषः । रजस्तमोऽनभिभूतत्वमेव शुद्धत्वम् । शुद्धसत्त्वप्रधाना प्रकृतिः मा-
या । मलिनसत्त्वप्रधाना प्रकृतिः अविद्येत्यर्थः । रजस्तमोऽनभिभूतत्वमेव सत्त्व-
स्य मलिनत्वम् । सत्त्वशुद्धशुद्धिभ्यां मायात्वाविद्यात्वाख्यौ श्रुत्युक्तरूपभेदौ नि-
रूप्य विक्षेपावरणशक्तिभेदेन श्रुत्युक्तरूपभेदावेव निरूपयति—एकैवेति ।
अत एवेति । जीवस्यावरणशक्तिमदुपाधिमत्त्वादेवेत्यर्थः । तस्या इति । जी-
वेश्वरोपाधिभूतायाः प्रकृतेः प्रतिबिम्बरूपजीवेश्वरसाधारणबिम्बचैतन्याश्रितत्वेऽपी-
त्यर्थः । नेश्वरस्येति । अत्राप्यत एवेत्यस्यानुषङ्गः । आवरणशक्तेरीश्वरोपा

संक्षेपशारीरके तु 'कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर'
इति श्रुतिमनुसृत्याविद्यायां चित्प्रतिबिम्ब ईश्वरः । अन्तः-
करणे चित्प्रतिबिम्बो जीवः । न चान्तःकरणरूपेण द्रव्येण
घटेनाकाशस्येव चैतन्यस्यावच्छेदसम्भवात् तदवच्छिन्नमेव
चैतन्यं जीवोऽस्त्विति वाच्यम् । इह परत्र च जीवभावेना-

धिकोटौ अननुप्रवेशादेवेति तदर्थः । तथा च जीवेश्वरौ प्रति प्रकृतेस्साधारण-
त्वादेकस्य सर्वज्ञत्वम्, अपरस्याज्ञत्वमिति यद्वैलक्षण्यं श्रुत्यनुभवसिद्धं, तत्
कथं सम्भवतीति शङ्काया अनवकाश इति भावः । मतान्तरमाह—संक्षेपेति ।
श्रुतौ कारणपदमविद्यापरम् । कार्यपदमन्तःकरणपरमिति मत्वाह—अविद्याया-
मित्यादिना । ननु, 'जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव
भवती'ति श्रुतिविरोधः । तस्यां श्रुतौ जीवस्य कारणोपाधिकत्वप्रतीतिरिति चे
त्, उच्यते—'जीवेशावाभासेन करोती'ति पूर्वभागेन हि जीवेश्वरयोरुभयोरपि
प्रतिबिम्बभावः प्रतीयते । न च विम्बैक्यस्थले उपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेद-
स्सम्भवति । सूर्शादिप्रतिबिम्बस्थले उपाधिभेदं विना प्रतिबिम्बभेदादर्शनात् । तथा
चोदाहृतश्रुतौ प्रतिबिम्बरूपयोः जीवेशयोर्यथाक्रमं मायाविद्यापदाभ्यामुपाधी स-
मर्प्येते । मायापदं चात्र मायाकार्यान्तःकरणपरम् । न चैवं मूलप्रकृतिं प्रकृत्य
प्रवृत्तायां 'जीवेशावि'तिश्रुतौ 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति वाक्येन
मायाविद्ययोरुभयोरपि मूलप्रकृत्यभेदोपपादनविरोध इति वाच्यम् । मूलप्रकृत्य-
विद्ययोरिव मायाशब्दिदान्तःकरणमूलप्रकृत्योः मृद्याभेदाभावेऽपि प्रकृतिविकार-
भावप्रयुक्ताभेदसत्त्वेन तावता 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवती'ति वाक्यशेषो-
पपत्तेरिति भावः । नन्वविद्यावच्छिन्नचैतन्यपवेश्वरोऽस्तु । तथान्तःकरणावच्छि-
न्नचैतन्यमेव च जीवाऽस्तु । अविद्यान्तःकरणाधिष्ठानचैतन्ययास्तदवच्छिन्नत्वम्य
कल्पत्वात्तदतिरिक्तप्रतिबिम्बकल्पनायां गौरवाच्चेत्याशयेन शङ्कते—न चेति ।
न तु प्रतिबिम्बचैतन्यमित्येवकारार्थः । जीवग्रहणमीश्वरम्याप्युपलक्षणम् । जी-
वेश्वरयोः प्रतिबिम्बतायाश्श्रुतिमिद्धत्वात् न कल्पनागौरवदोषोऽर्थात्याभिप्रेत्य जी-
वस्यावच्छिन्नत्वपक्षं दोषमाह—इहेति । अस्मिन् लोके ब्राह्मणादिशरीरगतान्तः-
करणवच्छिन्नचैतन्यप्रदेशस्य कर्मकर्तृत्वात् लोकान्तरे देवादिशरीरगतान्तःक-
रणावच्छिन्नचैतन्यप्रदेशस्य चाकर्तुः भोक्तृत्वात् कृतहानादिप्रसङ्गः । येन कर्म

वच्छेद्यचैतन्यप्रदेशस्य भेदेन कृतहानाकृताभ्यागमप्रसङ्गात् । प्रतिबिम्बस्तूपाधेर्गतागतयोर्वच्छेद्यवन्न भिद्यत इति प्रतिबिम्बपक्षे नायं दोष इत्युक्तम् । एवमुक्तेष्वेतेषां जीवेश्वरयोः प्रतिबिम्बविशेषत्वपक्षेषु यत् बिम्बस्थानीयं ब्रह्म, तन्मुक्तप्राप्यं शुद्धचैतन्यम् ॥

चित्रदीपे 'जीव ईशो विशुद्धा चिदि'तित्रैविध्यप्रक्रियां विहाय यथा घटावच्छिन्नाकाशो घटाकाशः, तदाश्रिते जले

कृतं, न तस्य भोगः । येन कर्म न कृतं, तस्याकृतकर्मफलाभ्यागम इत्यर्थः । न च ब्राह्मणादिशरीरगतस्यैवान्तःकरणस्य लोकान्तरे गमनाभ्युपगमान् तदवच्छिन्नचैतन्यप्रदेशस्यैव तत्रापि गमनमस्त्विति वाच्यम् । घटस्य देशान्तरगमनेऽपि तदवच्छिन्नाकाशप्रदेशस्य गमनादर्शनादिति भावः । प्रतिबिम्बस्यावच्छेद्यचैतन्यापेक्षया वैलक्षण्यद्योतनार्थस्तुशब्दः । गतागतयोरिति । गमनागमनयोस्सतोरपि अवच्छेद्यप्रदेशवन्न भिद्यत इत्यर्थः । सूर्यादिप्रतिबिम्बवति जलपूर्णघटादौ देशान्तरं नीयमानेऽपि प्रतिबिम्बभेदादर्शनादिति भावः । ननु, चन्द्रादिप्रतिबिम्बवतां जलपात्राणां मध्ये एकस्य नाशे तद्गततया प्रतीतस्य प्रतिबिम्बस्य बिम्बेनैकीभावः प्रत्यक्षेणानुभूयते, न तथा प्रतिबिम्बान्तरेण । एवं प्रतिबिम्बरूपजीवस्यापि विदेहकैवल्यसमये बिम्बभूतशुद्धब्रह्मभाव एव स्यात्, न तु प्रतिबिम्बेश्वरभावापत्तिः । दृष्टविरोधादित्याशङ्कामिष्टापत्त्या परिहरति—एवमुक्तेष्विति । बिम्बस्थानीयमिति । लोकप्रसिद्धचन्द्रादिरूपबिम्बस्थानीयमित्यर्थः । ननु, बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यं कथं शुद्धमिति चेत्, न । शुद्धपदेन सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वादिधर्मराहित्यस्य विवक्षितत्वादिति । चित्रदीपे त्रैविध्यप्रक्रियां विहाय चैतन्यस्य चातुर्विध्यं परिकल्प्य जीवेश्वरविभागो दर्शित इति सम्बन्धः । तथा च चित्रदीपवचनं — 'कूटस्थो ब्रह्मजीवेशावित्येवं चिच्चतुर्विधा । घटाकाशमहाकाशौ जलाकाशाभ्रखे यथा ॥' इति । एतच्छ्लोकोपात्तदृष्टान्तभागं संगृह्णाति—यथेत्यादिना । तदाश्रित इति । घटस्थाकाशाश्रित इत्यर्थः । अभ्रनक्षत्रसाहित्यविशेषणमाकाशस्य जले प्रतिबिम्बाभावशङ्कानिरासार्थम् । इत्थं च तन्निरामप्रकारो विवक्षितः । यदा जलेऽभ्रनक्षत्राणां प्रतिबिम्बोऽनुभूयते, तदा तैस्सहाकाशप्रतिबिम्बोऽप्यनुभूयत एवेति नाकाशप्रतिबिम्बा-

प्रतिबिम्बितस्माभ्रनक्षत्रो जलाकाशः, अनवच्छिन्नो महाका-
शः महाकाशमध्यवर्तिनि मेघमण्डले वृष्टिलक्षणकार्यानुमेयेषु
जलरूपतदवयवेषु तुषाराकारेषु प्रतिबिम्बितो मेघाकाश इति
वस्तुत एकस्याप्याकाशस्य चातुर्विध्यं. तथा स्थूलसूक्ष्मदे-
हद्वयस्याधिष्ठानतया वर्तमानं तदवच्छिन्नं चैतन्यं कूटवन्निर्वि-
कारत्वेन स्थितं कूटस्थम् । तत्र कल्पितेऽन्तःकरणे प्रतिबि-
म्बितं चैतन्यं संसारयोगी जीवः, अनवच्छिन्नं चैतन्यं ब्रह्म,
तदाश्रिते मायातमसि स्थितासु सर्वप्राणिनां धीवामनासु प्र-
तिबिम्बितं चैतन्यमीश्वर इति चैतन्यस्य चातुर्विध्यं परिकल्प्या-
न्तःकरणधीवामनोपरक्ताज्ञानोपाधिभेदेन जीवेश्वरविभागो

भावशङ्कावकाश इति । अनवच्छिन्न इति । घटानवच्छिन्न इत्यर्थः । मेघमण्डले
ये जलरूपास्तदवयवाः, तेषु प्रतिबिम्बित इति सम्बन्धः । तच्छब्दे मेघमण्डलपरः ।
मेघमण्डले जलानि सन्ति चेत, कुतो नोपलभ्यन्त इत्याशङ्कान कार्या । तेषां तुषारवत्
सूक्ष्मरूपत्वादित्याशयेनाह—तुषारंति । तत्र जलमत्त्वं मानमाह—वृष्टिलक्षणेति ।
श्लोकोपात्तदार्यान्तिकभागं संगृह्णाति—तथेति । सूक्ष्मेति । घ्राणगमनचक्षुश्श्रोत्रत्व-
गाद्यानि पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि । वाक्पाणिपादपायूपस्थाम्यानि पञ्च कर्मेन्द्रियाणि ।
प्राणापानादयः पञ्च वायवः । मनोबुद्धिश्चैत्यन्तःकरणं द्विविधम् । आहृत्य सप्तदशकं
लिङ्गशरीरम् । दार्यान्तिके घटस्थानीयं सूक्ष्मदेहशब्दार्थः । देहद्वयावच्छिन्नं चैत-
न्यं घटाकाशस्थानीयम् । कूटस्थशब्दार्थंचैतन्यस्य देहद्वयावच्छिन्नत्वे हेतुरधिष्ठानतया
वर्तमानत्वम् । काष्ठविशेषपदनायःपिण्डविशेषः कूटशब्दार्थः । तद्देहचलतया तिष्ठतीति
कूटस्थः, तत्र कूटस्थे कल्पितं घटगतजलस्थानीयं यदन्तःकरणं, तस्मिन् प्रतिबिम्बि-
तमित्यर्थः । कूटस्थचैतन्यातिरिक्तचिदाभामकल्पनायाः प्रयोजनमाह—संसारंति ।
कूटस्थचैतन्यस्य न संसाराश्रयत्वम् । तस्य जन्ममरणादिलक्षणसंसाराश्रयत्वं कूटस्थ-
त्वव्यावातादिति भावः । महाकाशस्थानीयब्रह्माश्रितमेघमण्डलस्थानीये मायाख्यतम-
सि स्थिताः याः धीवामनाः, तासु प्रतिबिम्बितमित्यर्थः । जागृन्वप्नावस्थाद्वयगता-
नि स्थूलान्तःकरणानि धियः, तामां सुषुप्त्यवस्थागताः सूक्ष्मावस्थाः वामना विवक्षिताः ।
अन्तःकरणेति । अन्तःकरणं च धीवामनोपरक्ताज्ञानं च ते एव उपाधी । तयो-

दर्शितः । अयं चापरस्तदभिहितो विशेषः—चतुर्विधेषु चैतन्येषु जीवः अहमिति प्रकाशमानः कूटस्थे अविद्यातिरोहितासङ्गानन्दरूपविशेषांशे शुक्तौ रूप्यवदध्यस्तः । अत एवेदं त्वरजतत्वयोरिवाधिष्ठानसामान्यांशाध्यस्तविशेषांशरूपयोस्स्वयंत्वाहंत्वयोः सह प्रकाशः 'स्वयमहं करोमी'त्यादौ । अहंत्वं ह्यध्यस्तवि

भेदेनेत्यर्थः । धीवासनानामानन्त्यात्तासु प्रतिबिम्बचैतन्यरूपेश्वरस्य नानात्वशङ्काव्यावृत्त्यर्थं वासनोपरक्ताज्ञानोपाधिकत्वमुक्तम् । पूर्वमतेषु बिम्बप्रतिबिम्बयोः भेदमात्रं कल्पितं, स्वतस्तयोरभेद एवेतीममर्थं सिद्धं कृत्वा अस्मिन् मते ततो विशेषमाह—अयं चेति । अस्मिन्मते पूर्वं चिच्चातुर्विध्यलक्षण एको विशेषः उक्तः तदपेक्षया परः अन्यः प्रतिबिम्बमिथ्यात्वरूपो विशेषः । तदभिहितः तत्र चित्रदीपे अभिहित इत्यर्थः । अपरं विशेषमेव दर्शयति—चतुर्विधेष्विति । अहमिति प्रकाशमानो जीवः शुक्तौ रूप्यवदध्यस्त इति सम्बन्धः । नन्विदन्त्वेन सामान्यरूपेण ज्ञाते शुक्तित्वादिविशेषरूपेणाज्ञाते शुक्त्यादौ रूप्याध्यासो दृष्टः । इह तु तथा सामान्यरूपेण ज्ञातं विशेषरूपेण चाज्ञातं किञ्चिदधिष्ठानं नोपलभ्यत इत्याशङ्क्याह—कूटस्थ इति । नन्वविद्यया कूटस्थस्यासङ्गत्वानन्दत्वपूर्णत्वादिविशेषांशस्याधृततया शुक्तित्वादिद्विप्रतीतावपि शुक्तेरिदन्त्वेनेव कूटस्थस्य केनचित् सामान्येन रूपेण प्रकाशो न दृश्यते । किञ्च इदं रजतमित्यत्राधिष्ठानसामान्यांशस्यारोप्यविशेषांशस्य च सहप्रकाशो दृश्यते । प्रकृते तु अहमर्थरूपो विशेष एवाहमिति प्रकाशते, न तु सामान्यांशः कश्चित् । अतोऽहमर्थस्य रूप्यवदध्यस्तत्वकल्पनं न युक्तमित्याशङ्क्याह—अत एवेति । अहमर्थस्य कूटस्थेऽध्यस्तत्वकल्पनादेवेत्यर्थः । स्वयन्त्वाहन्त्वयोरिति । कूटस्थस्य हि स्वयन्त्वं सामान्यरूपं, न कूटस्थत्वम् । तस्य शास्त्रैकगम्यत्वात् । स्वयन्त्वं च कूटस्थस्याहमर्थारोपकाले तेन सह प्रकाशते । तत्पूर्वकालेऽपि स्वयन्त्वस्य भानमविरुद्धम् । तस्य नित्यचैतन्यात्मककूटस्थस्वरूपत्वाभ्युपगमात् । स्वयंत्वंकूटस्थचैतन्ययोः राहोर्दिशरः पुरुषस्य चैतन्यमितिवत् भेदकल्पनया धर्मधर्मिभावोपपत्तेश्च । अतः कूटस्थस्य स्वयन्त्वेन सामान्यरूपेण सदा प्रकाशसत्त्वादहमर्थरूपपाचिदाभासाध्यासाधिष्ठानत्वमविरुद्धमिति भावः । अहमर्थस्य रूप्यवद्विशेषरूपत्वं दर्शयति—अहंत्वं हीति ।

त्रेषांशरूपम् । पुरुषान्तरस्य पुरुषान्तरे अहमिति व्यवहाराभावेन
व्यावृत्तत्वात् । स्वयंत्वं चान्यत्वप्रतियोग्यधिष्ठानसामान्यांश-
रूपम् । स्वयं देवदत्तो गच्छतीति पुरुषान्तरेऽपि व्यवहारेणानुवृत्त-
त्वात् । एवं परस्परध्यासादेव कूटस्थजीवयोरविवेको लौकिका-
णाम् । विवेकस्तु तयोर्बृहदारण्यके 'प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भूते-
भ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यतीति जीवाभिप्रायेणोपाधि-
वैक्यानाशानुविनाशप्रतिपादनेन, 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मा

हमर्थ इत्यर्थः । अध्यस्तविशेषांशरूपमिति । शुक्त्यादावध्यस्तो यो विश-
शः रूपादिः, तद्रूपं तन्मदृशमित्यर्थः । सादृश्यं च व्यावृत्तत्वम् । व्या-
त्तत्वादिति । व्यावृत्तत्वावगमादित्यर्थः । तेन न हेतुमाध्ययोरभेदः । व्या-
त्तत्वावगमे हेतुर्व्यवहाराभावः । स्वयंत्वस्य इदंत्ववत् सामान्यरूपत्वं दर्शयति—
'यंत्वं चेति । 'स्वयमन्य' इति लोकव्यवहारं स्वयन्त्वमन्यत्वप्रतिद्वन्द्वितया प्रमिद्धमिति
र्थापितुमन्यत्वप्रतियोगीति स्वयन्त्वस्य विशेषणमिति बोध्यम् । स्वयमिति । तद्वत्
त्रदीपे—'देवदत्तस्त्वयं गच्छेत्त्वं वीक्षस्व स्वयं तथा । अहं स्वयं न शक्रामीत्येवं लोक
बुज्यते' ॥ इति । ननु, स्वयमहमिति प्रकाशमानयोः कूटस्थजीवयोश्शुक्तिरजतयोरिव
।मत्त्वे सर्वेषां कुतो भेदो नोपलभ्यते । तत्राह—एवमिति । अहमर्थजीवस्य शक्तौ
प्यवत् कूटस्थाध्यस्तत्वे मतीत्यर्थः । परस्परंति । तयोरभेदाध्यासादेवाविवेकः
वैकाभावो भेदानुभवभाव इत्यर्थः । ननु, 'इदं रजत'मिति ममस्थले 'शुक्तिरिय'-
ते विशेषदर्शनेन 'इदं रजत'मिति पत्नीयोस्सामान्याविशेषपदार्थयोः शुक्तिरजत-
रूपविरुद्धधर्मवत्त्वनिश्चयात्तयोर्भेद उपेयते । इह तु जीवकूटस्थयोः कथं भेदा-
गन्तव्यः । तदभावे हि 'स्वयमह' मिति सामान्याविशेषभावेन प्रकाशमानयोस्त्वयोस्स-
रजतस्थले रजतधर्मयोरिव वस्तुन एक्यापत्या अहमर्थरूपजीवस्य स्वयंशब्दार्थ-
कूटस्थे कल्पितत्वामिद्वेरित्याशङ्क्य श्रुत्या तयोः भेदं दर्शयति—विवेकास्त्विति ।
।मदः शङ्काव्यावृत्त्यर्थः । विवेको भेदानुभवः । एतेभ्यः मन्निहितेभ्यः देहादिम-
तरूपेण परिणतेभ्यः उपाधिरूपेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय साम्येनोत्थाय उपाधि-
बुद्ध्याद्युत्पत्त्या उत्पत्तिं प्राप्येत्यर्थः । 'यदा तान्युपाधिभूतानि बुद्ध्यादीनि त-
।मनेन विनश्यन्ति, तदा तान्यनुविनश्यतीति श्रुत्या औपाधिकस्यात्मनो वि-

इति कूटस्थाभिप्रायेणाविनाशप्रतिपादनेन च स्पष्टः । अहमर्थ-
जीवस्य विनाशित्वे कथमविनाशिब्रह्माभेदः । नेदमभेदे सा-

नाशित्वं प्रतिपाद्यते । तच्चान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपस्य उपाध्यायत्तस्य जीवस्य मि-
थ्यात्वं सति सम्भवति । औपाधिकजीवस्य सत्यत्वे तु तस्य विनाशित्वप्रतिपादक-
वचनं न सङ्गच्छेत । तथा अयं प्रज्ञानघन आत्मा अरे मैत्रेयी अविनाशी वा अ-
विनाश्येव । न तु उपाधिनाशान्नश्यतीति कूटस्थचैतन्यस्य श्रुत्या नाशामावः प्र-
तिपाद्यते । एतदुक्तं भवति—‘अयमात्मा प्रज्ञानघन एव एतेभ्यो भूतेभ्यस्समुत्था-
ये’त्यादिश्रुत्या चिदेकरस आत्मैव उपाध्युत्पत्तिमनूत्पद्यते, तन्नाशमनुनश्य-
तीत्युपाध्युत्पत्तिविनाशव्यतिरेकेण उत्पत्तिविनाशौ चिदात्मनः प्रतिपाद्येते ।
अनुविनश्यतीत्यनुशब्दप्रयोगात् । न च तस्य स्वतो विनाशादिमत्त्वं सम्भवति ।
‘अविनाशी वा अरे अयमात्मे’ति वाक्येन विज्ञानघनात्मनो विनाशाभावप्रतिपादन-
विरोधात् । अतश्चिदात्मन उत्पत्तिविनाशवता प्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवेन तादात्म्य-
मादाय विनाशादिवचनमुपपादनियम् । ततश्च भ्रमस्थलीयरज्जतेदमर्थयोरिवा-
त्रापि विनाशित्वाविनाशित्वरूपविरुद्धधर्मवत्त्वनिश्चयादेव जीवकूटस्थयोः भेदः
स्पष्टं भासत इति ततः प्राक् कूटस्थचैतन्ये जीवरूपाहमर्थस्याध्याससिद्धिरिति
उदाहृतश्रुत्या प्रतिबिम्बजीवस्य विनाशित्वोपगमे श्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्कते—
अहमर्थेति । अभेद इत्यनन्तरमहं ब्रह्मास्मीति वाक्येन प्रतिपाद्यत इति शेषः ।
विनाश्यविनाशिनोरभेदायोगादिति भावः । परिहरति—नेदमिति । सोऽयमि-
त्यादिसमानाधिकरणवाक्यस्य यथाभेदो वाक्यार्थो दृश्यते, तथा ‘यस्स्थाणुस्स पु-
रुष’ इत्यादिसमानाधिकरणवाक्यस्य बाधारूपो वाक्यार्थो दृश्यते । ‘यस्स्थाणुस्स
पुरुष’ इत्यत्र हि पुरुषे आरोपितस्य प्रातिभासिकस्य स्थाणोः व्यावहारिकपुरुषेण
सहाभेदो न वाक्यार्थः । बाधितत्वात् । किं तु स्थाण्वारोपाधिष्ठानभूते पुरुषे व-
स्तुतस्स्थाणुतादात्म्याभावरूपा बाधा वाक्यार्थः । तथा च ‘यस्स्थाणुस्स पुरुष’ इ-
ति वाक्येन ‘वस्तुतस्स्थाणुतादात्म्याभाववानयं पुरुष’ इति बोधो जायते । तेन च बो-
धेन पुरुषे स्थाण्वारोपः सविषयो निवर्तते, एव‘महं ब्रह्मास्मी’ति वाक्येनाहमर्थभूत-
जीवतादात्म्यशून्यं ‘ब्रह्मैवाहमस्मी’ति ज्ञानं जायते । तेन ज्ञानेनाहं ज्ञाता कर्ता, सु-
खी, दुःखीत्याद्यारोपः कर्तृत्वादिधर्मविशिष्टाहमर्थेन स्वविषयेण सह निश्शेषं नि-
वर्तते । आरोपिताहमर्थनिवृत्तौ च सत्यां जीवस्य यद्वास्तवं रूपं कूटस्थचैतन्यात्मकं,
तत् पूर्णब्रह्मरूपेणावतिष्ठत इति न श्रुत्यन्तरविरोध इति भावः । अक्षरार्थस्तु—इदं ब्र-

मानाधिकरण्यं, किं तु बाधायाम् । यथा 'यः स्थाणुरेष पुमानि'-
ति पुरुषत्वबोधेन स्थाणुत्वबुद्धिर्निवर्त्यते, एवमहं ब्रह्मास्मीति
कूटस्थब्रह्मस्वरूपत्वबोधेनाध्यस्ताहमर्थरूपत्वं निवर्त्यते । 'योऽयं
स्थाणुः पुमानेष पुंधिया स्थाणुधीरिव । ब्रह्मास्मीतिधियाशेषा
ह्यहंबुद्धिर्निवर्तते ॥' इति नैष्कर्म्यसिद्धिवचनात् । यदि च विव-

ह्यहंपदयोस्समानविभक्तिमत्त्वरूपं सामानाधिकरण्यम् अभेदरूपेऽर्थे नाभ्युपगम्यते ।
येनाभेदासम्भवो दोषस्स्यात् । ननु, यद्यभेदो न वाक्यार्थः, कस्तर्हि स इति शङ्कते-
किं त्विति । बाधात्र वाक्यार्थो विवक्षित इत्याह—बाधायामिति । पुरुषत्वपदेन
कल्पितस्थाणुतादात्म्याभाववत्त्वं विवक्षितम् । बाधाय वाक्यार्थत्वस्वीकारात् । अ-
हं ब्रह्मास्मीत्यत्रेतिपदानन्तरं वाक्यजन्येनेति शेषः । अत्र वाक्यार्थज्ञानस्याहं ब्रह्मा-
स्मीत्याकारकत्वाभावात् कूटस्थब्रह्मरूपत्वपदेनापि वस्तुतोऽहमर्थतादात्म्याभाववत् कू-
टस्थब्रह्मरूपत्वं विवक्षितम् । बाधाय एव वाक्यार्थबोधविषयत्वाभ्युपगमात् दृष्टा-
न्तदार्ष्टान्तिकयोरधिष्ठानस्यारोपितार्थाभाववत्त्वमारोपितात्यन्ताभावस्याधिष्ठानातिरिक्त-
त्वमिति मतमाश्रित्याम्माभिरुक्तमिति ध्येयम् । अध्यस्ताहमर्थरूपत्वमिति । अध्यस्तो
योऽहमर्थः, तद्रूपत्वं तत्तादात्म्यं निवर्त्यते इति बोधफलमुक्तम् । महावाक्यस्य बाधा-
र्थकत्वं न स्वकपोलकल्पितम् । किं तु सुरेश्वराचार्यैरुक्तमित्याह—योऽयमिति ।
मन्दान्वकारे यस्स्थाणुर्गृहीतः, 'एषोऽयं पुमानि'त्याप्तवाक्यजन्यया पुंधिया वस्तुतो
नायं स्थाणुः, किं तु पुमानिति धिया स्थाणुरयमिति धीरारोपितम्याणुतादात्म्येन सह
यथा निवर्त्यते, एवमहं ब्रह्मास्मीति वाक्यजन्यया धिया अहमर्थभूतजीवतादात्म्य-
शून्यं ब्रह्मैवास्मीत्याकारयाहं बुद्धिरहं करोमि भुञ्ज इत्यादिबुद्धिरशेषा आरोपिताहम-
र्थसहिता निवर्त्यते । महावाक्यार्थज्ञानादशेषानर्थनिवृत्तिः विदुषामनुभवसिद्धेति द्यो-
तनार्थो हिशब्दः । ननु, समानाधिकरणवाक्येषु अभेदरूपवाक्यार्थस्य मुख्यतया
औत्सर्गिकत्वाद्विवरणादिषु प्रकृते अभेदरूपवाक्यार्थस्यैव स्वीकाराच्च भगवत्पादै-
रपि वाक्यवृत्तौ 'तादात्म्यमात्रं वाक्यार्थस्तयोरेव पदार्थयोः ।' इति श्लोकेन महावा-
क्येषु तत्त्वंपदार्थयोस्तादात्म्यशब्दिताभेदस्यैव वाक्यार्थतया स्वीकाराच्च वार्तिकका-
रवचनस्य बाधाय अपि प्रकृते वाक्यार्थता वक्तुं शक्यत इति प्रौढिमाश्रित्य प्रवृ-
त्त्युपपत्तेश्च । तस्मादहं ब्रह्मास्मीत्यत्राभेदो वाक्यार्थ इति स्थिते विनाशिजीवस्यावि-
नाशिब्रह्माभेदो न सम्भवतीति चोद्यं तदवस्थमेवेति अम्बरमादाह—यदि चेति ।

रणाद्युक्तरीत्या इदमभेदे सामानाधिकरण्यं, तदा जीववाचि-
नोऽहंशब्दस्य लक्षणया कूटस्थपरत्वमस्तु । तस्यानर्घ्यस्तस्य
ब्रह्माभेदयोग्यत्वात् । यस्तु मेघाकाशकल्पो धीवासनाप्रति-
बिम्ब ईश्वर उक्तः, सोऽयं 'सुषुप्तस्थान एकीभूतः प्रज्ञानघन ए-
वानन्दमयो ह्यानन्दभुगिति माण्डूक्यश्रुतिसिद्धसौषुप्तानन्द-

'कूटस्थो ब्रह्मजीवेशावित्येवं चिच्चतुर्विधा ।' इति श्लोकसंगृहीतानां कूटस्थब्रह्मजी-
वेश्वराणां चतुर्णां मध्ये ब्रह्मचैतन्यं तावत् सत्यज्ञानादिवाक्येषु सुप्रसिद्धमिति तत्र
वाक्यं प्रमाणत्वेन नोदाहृतम् । कूटस्थचैतन्ये 'अविनाशी वा' इति वाक्यं प्रमाण-
त्वेन दर्शितम् । उपाध्युत्पत्तिविनाशानुविधाय्युत्पत्तिविनाशवचनमन्तःकरणगतचैतन्य-
प्रतिबिम्बरूपे जीवे प्रमाणमुक्तम् । परिशेषात् पूर्वोक्तेश्वरे प्रमाणं वक्तव्यम् । तदा-
ह—यस्त्विति । तुशब्दोऽवधारणे । य ईश्वर उक्तः, सोऽयं श्रुत्युक्तानन्दमय
एव, नान्य इत्यर्थः । सुषुप्तं स्थानमस्येति सुषुप्तस्थानः । जागरणे हि विज्ञानशब्दि-
तान्तःकरणतादात्म्याध्यासाद्द्विज्ञानमयत्वमनोमयत्वकर्तृत्वादीनि रूपाणि सन्ति । तथा
देहे स्यूशेऽहमित्याद्यभेदाध्यासात् स्थूलत्वकृशत्वब्राह्मणन्वादीनि रूपाणि सन्ति । तथा
ऋशुरादिषु काणोऽहं मूकोऽहमित्यादिरूपादध्यासात् काणत्वमूकत्वादीनि रूपाणि
सन्ति । एवमाकाशादिषु पदार्थेष्वध्याससिद्धानि 'आकाशमयो वायुमय' इत्या-
दिश्रुतिसंगृहीतान्यनन्तरूपाणि जीवस्य सन्ति । सुषुप्ते तु बुद्ध्याद्युपाधिलेधेन स-
र्वप्रकारभ्रान्तिलयात् भ्रान्तिसिद्धानि सर्वाण्यपि रूपाणि लीयन्त इत्याभिप्रेत्य ए-
कीभूत इत्युक्तम् । तदुक्तं—'विज्ञानमयमस्थैर्यो रूपाैर्युक्तः पुराधुना । स लयेनै-
कतां प्राप्नो बहुतण्डुलपिष्टवत् ॥' इति । पुरा सुप्तात् पूर्वकाले लयेन रूपाणां ल-
येनेत्यर्थः । प्रज्ञानं चैतन्यम् । तच्च जाग्रदादौ वृत्तिभेदेन भेदरूपं शैथिल्यं
प्राप्य स्थितम् । सुषुप्ते वृत्तीनां विलयात् पुनरेकत्वं प्राप्तमित्याभिप्रेत्य प्रज्ञा-
नघनत्वमुक्तम् । आनन्दोऽत्र बिम्बभूतो ब्रह्मानन्दो विवाक्षितः । तस्य प्रतिबि-
म्बभूतो जीवः आनन्दमयः । स च स्वरूपभूतमानन्दं सुषुप्तिकाले अविद्यावृत्ति-
भिर्भुङ्क्त इत्यानन्दभुगिति श्रुत्यर्थः । ननु, जाग्रत्स्वप्नयोस्स्थूलावस्थान्तःकरण-
प्रतिबिम्बरूपो जीवो विज्ञानमयः । स्थूलान्तःकरणस्य विज्ञानशब्दवाच्यत्वात् ।
स एव विज्ञानमयो जीवः स्वापकाले सूक्ष्मरूपेण विलीनावस्थान्तःकरणोपाधिक-
स्सन् आनन्दमय इत्युच्यते । तथा चानन्दमयस्य जीवत्वादीश्वरत्वमसिद्धमित्या

मयः । तत्रैव तदनन्तरम् 'एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्ये-
ष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूताना'मिति श्रुतेस्सर्ववस्तु-
विषयसकलप्राणिधीवासनोपाधिकस्य तस्य सर्वज्ञत्वस्य तत
एव सर्वकर्तृत्वादेरप्युपपत्तेश्च । न चास्मद्बुद्धिवासनोपहितस्य
कस्यचित् सार्वज्ञ्यं नानुभूयत इति वाच्यम् । वासनानां प-

शङ्क्य सौषुप्तानन्दमयस्यैवेश्वरत्वं वाक्यशेषो दर्शयतीत्याह—तत्रैवेति । मा-
ण्डूक्यश्रुतावेवेत्यर्थः । सर्वेश्वरत्वं सर्वजगदुत्पत्तिकर्तृत्वं, योनिरुपादानम् । आ-
नन्दमयस्य सर्वोपादानत्वे हेतुमाह—प्रभवेति । हि यस्मात् भूतानां प्रभवाप्ययौ
जन्मलयां सौषुप्तादानन्दमयात् भवतः, तस्मात् एष सर्वस्य योनिरित्यर्थः । आ-
नन्दमयस्य श्रुत्युक्तसर्वज्ञत्वे युक्तिमप्याह—सर्ववस्त्विति । एकैका धीः कि-
ञ्चित्किञ्चिद्विषयीकरोतीति सर्वाभिर्धीभिर्मिलित्वा सर्वं जगद्विषयीक्रियते । एवं च
सर्वबुद्धीनां सर्वविषयकत्वे सिद्धे सति सर्वबुद्धिसूक्ष्मावस्थाकरूपाणां सर्वबुद्धिवास-
नानामपि सर्वविषयकत्वं सिध्यति । तथा च सर्वप्राणिबुद्धिवासनोपाधिकस्यान-
न्दमयस्य सर्वज्ञत्वसिद्धिरित्यर्थः । ननु, धीवासनोपरक्ताज्ञानोपाधिक ईश्वर इति
यदुक्तं, तत्र किं प्रतिबिम्बेश्वरस्याज्ञानमेवोपाधिः । किं वा वासनोपरक्ताज्ञानम्,
अथवा सर्वाः धीवासनाः, उत प्रत्येकं वासना । नाद्यः । धीवासनासु प्रतिबि-
म्बितं चैतन्यमीश्वर इत्युक्तिविरोधान् । अज्ञानमात्रस्य ईश्वरोपाधित्वे धीवास-
नानुमरणवैफल्याच्च । न चाज्ञानोपाधिकस्यैवेश्वरस्य सर्वज्ञत्वलामार्थं सर्वविषय-
कधीवासनानुमरणमिति वाच्यम् । अज्ञानगतमत्त्वांशपरिणामरूपाभिस्सर्वविषयक-
वृत्तिभिरेव सर्वज्ञत्वोपपादानसम्भवेन तदर्थं धीवासनानपेक्षणात् । अत एव न
द्वितीयः । अज्ञानमात्रस्य तदुपाधित्वमम्भवात् युगपत् सर्वप्राणिनां सुषुप्त्यस-
म्भवेन सर्वबुद्धिवासनानां यौगपद्यासम्भवाच्च न तामामज्ञानविशेषणतया ईश्वरोपा-
धित्वसम्भवः । तामां यौगपद्यासम्भवादेव न तृतीयोऽपि कल्पस्सङ्गच्छन्ते । स-
र्वामु धीवासनासु व्यामक्ततया एकस्य ईश्वररूपप्रतिबिम्बस्यासम्भवाच्च लोके
व्यामज्यवृत्तिप्रतिबिम्बादर्शनात् । तस्माच्चतुर्थःकल्पः परिशिष्यते । तत्रानुभव-
विरोधमाशङ्कते—न चास्मदिति । अस्माकं प्राणिनामेकैकबुद्धिवासनोपहित-
स्यानन्दमयस्य कस्यापि स्वापकालेऽहं सर्वज्ञ इत्यनुभवो नास्तीत्यर्थः । वास-
नानामिति । जाग्रदादौ स्थूलावस्थान्तःकरणानामिव सुषुप्तौ वासनात्मकान्तः-

रोक्षत्वेन तदुपहितस्यापि परोक्षत्वादिति ॥

ब्रह्मानन्दे तु सुषुप्तिसंयोगात् माण्डूक्योक्त आनन्दमयो जीव इत्युक्तम् । यदा हि जाग्रदादिषु भोगप्रदस्य कर्मणः क्षये निद्रारूपेण विलीनमन्तःकरणं पुनर्भोगप्रदकर्मवशात् प्रबोधे घनीभवति, तदा तदुपाधिको जीवः विज्ञानमय इत्युच्यते । स एव पूर्वं सुषुप्तिसमये विलीनावस्थोपाधिकः सन्नानन्दमय इत्युच्यते । स एव माण्डूक्ये 'सुषुप्तिस्थान इत्यादिना दर्शित इति । एवंसति तस्य सर्वेश्वरत्वादिवचनं कथं सङ्गच्छताम् । इत्थं, सन्त्यधिदैवतमध्यात्मं च परमात्मनः स-

करणानां साक्षिप्रत्यक्षयोग्यत्वाभावेन तदुपाधिकानन्दमयानामपि नाहमनुभवयोग्यत्वमित्यर्थः । माण्डूक्यश्रुत्युक्तानन्दमयस्य सकलधीवासनोपाधिकस्य उक्तरीत्या एकस्यासम्भवात् । प्रत्येकमेव धीवासनोपाधिक आनन्दमयो वाच्यः । स च जीव एवेत्याह—ब्रह्मानन्दे त्विति । चित्रदीपे श्रीविद्यारण्यगुरुमिरीश्वरत्वेनोक्तानन्दमयस्य तैरेव ब्रह्मानन्दाख्यग्रन्थे जीवत्वोक्तिरूपविशेषार्थकस्तुशब्दः । सुषुप्तिसंयोगादित्युपलक्षणम् । वासनोपाधिकस्येश्वरत्वे जाग्रदादावीश्वराभावप्रसङ्गादेकैकवासनोपाधिकस्य नानात्वेनेश्वरनानात्वप्रसङ्गात् सकलवासनोपाधिकस्य कस्यचिदसम्भवाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । तत्रोक्तप्रकारं दर्शयति—यदा हीति । जाग्रदादिषु भोगप्रदं यत् कर्म, तस्य क्षये सतीत्यर्थः । आदिपदं स्वप्नपरम् । बहुवचनं तु जाग्रत्स्वप्नव्यक्तिभेदापेक्षम् । निद्रारूपेणेति । सुषुप्तिरूपेणेत्यर्थः । तदुक्तं पञ्चीकरणे—'बुद्धेः कारणात्मनावस्थानं सुषुप्तिरिति । आनन्दमयस्य जीवत्वे तस्येश्वरत्वप्रतिपादकवाक्यशेषविरोधं शङ्कते—एवंसतीति । सुषुप्तजीवरूपानन्दमयस्य वस्तुत ईश्वरत्वाभावेऽपि ईश्वराभेदविवक्षया तस्येश्वरत्ववचनं सङ्गच्छत इति परिहरति—इत्थमित्यादिना । माण्डूक्यश्रुतौ जीवेश्वरयोरभेदविवक्षां दर्शयितुं पीठिकां करोति—सन्तीति । परमात्मनः अधिदैवतं सविशेषाणि त्रीणि रूपाणि सन्ति । तथा परमात्मनोऽध्यात्मं च सविशेषाणि त्रीणि रूपाणि सन्तीति सम्बन्धः । परमात्मन इत्यस्य निर्विशेषचैतन्यस्येत्यर्थः । अधिदैवतमित्यस्य देवतात्मकानीत्यर्थः । अध्यात्ममित्यस्य च जीवात्मकानीत्यर्थः ।

विशेषाणि त्रीणि रूपाणि । तन्माधिदैवतं त्रीणि शुद्धं चैतन्यं
मिति चत्वारि रूपाणि चित्रपटदृष्टान्तेन चित्रदीपे समर्थितानि ।
यथा स्वतश्शुभ्रः पटो धौतः, अन्नविलिप्तोऽथ घट्टितः, मष्याका-
स्युक्तो लाञ्छितः, वर्णपूरितो रञ्जित, इत्यवस्थाचतुष्टयमेकस्यैव
चित्रपटस्य, तथा परमात्मा मायातत्कार्योपाधिरहितः शुद्धः,
मायोपहित ईश्वरः, अपञ्चीकृतभूतकार्यसमष्टिसूक्ष्मशरीरोपहि-

अधिदैवतमध्यात्ममिति च पदद्वयमव्ययम् । उक्तं प्रपञ्चयति—तत्रेति । अध्यात्मा-
धिदैवतरूपाणां मध्य इत्यर्थः । जीवस्य त्रीणि सविशेषरूपाणि तुरीयापादात्मकं
निर्विशेषरूपं च माण्डूक्यश्रुतौ कण्ठतो दर्शितानि । ईश्वरस्य तु निर्विशेषसविशेष-
रूपाणि तच्छ्रुत्याभिप्रेतान्यपि श्रुत्या कण्ठतो नोक्तानि । तानि तु श्रुतितात्पर्याभि-
क्षैः श्रीविद्यारण्यगुरुभिः चित्रदीपे सदृष्टान्तं निरूपितानीत्याह—चित्रपटेति ।
तत्रायं दृष्टान्तसङ्गाहकश्लोकः—‘स्वतश्शुभ्रोऽत्र धौतस्स्यात् घट्टितोऽन्नविलेप-
नात् । मष्याकारैर्लाञ्छितस्स्याद्रञ्जितो वर्णपूरणात् ॥’ इति । एतच्छ्लोकसंगृ-
हीतं दृष्टान्तं विवृणोति—यथेति । ‘स्वतश्चिदन्तर्यामी तु मायावी सूक्ष्मसृष्टितः ।
सूत्रात्मा स्थूलसृष्ट्यैष विराडित्युच्यते परः ॥’ इति श्लोकसंगृहीतं दार्ष्टान्तिकं
दर्शयति—तथेति । श्लोके परः स्वतश्चिदिति सम्बन्धः । अमुमंशं विवृणोति—
परमात्मेति । श्लोके तुशब्दोऽवधारणे । तथा च पर एव मायावी सन् अन्त-
र्यामीत्युच्यते इति सम्बन्धः । अमुमंशमाह—मायोपहित ईश्वर इति । श्लोके
पर एव सूक्ष्मसृष्टितस्सूत्रात्मेति सम्बन्धः । अमुमंशं व्याचष्टे—अपञ्चीकृतेति ।
अपञ्चीकृतानां भूतानां यन् कार्यं व्यापकं सूक्ष्मशरीरं, तदुपहित इत्यर्थः । न
च सूत्रात्मनो हिरण्यगर्भशब्दितस्य श्रुतिस्मृत्योर्जीवत्वप्रसिद्धेः कथं तस्येश्वररू-
पत्वमिति वाच्यम् । जीवरूपहिरण्यगर्भस्य समष्टिसूक्ष्मशरीराभिमानविशिष्टस्य
सत्यलोकस्वामिनः ईश्वरान्यत्वाभ्युपगमात् । ईश्वरस्य तु समष्टिसूक्ष्मशरीराभिमा-
नाभावेऽपि समष्टिसूक्ष्मशरीरनियन्तृतया तदुपाधिकस्य समष्टिसूक्ष्मोपाध्युपहितत्वगुण-
योगेन हिरण्यगर्भसूत्रात्मपदार्थ्यां निर्देशस्य विवक्षितत्वात् । तथा च गौणमीश्वरस्य हि-
रण्यगर्भत्वमिति भावः । अत एव चित्रदीपे ईश्वररूपहिरण्यगर्भापेक्षया सत्यलोकाधि-
पतेर्ब्रह्मणस्तत्तद्वाद्यमिमतेश्वरपरिगणनावसरे पृथगुपादानं मन्तव्यम् । श्लोके एष एव परः

तो हिरण्यगर्भः, पञ्चीकृतभूतकार्यसमष्टिस्थूलशरीरोपहितो
विराट् पुरुष इत्यवस्थाभेदचतुष्टयमेकस्यैव परमात्मनः । अ-
स्मिन् चित्रपटस्थानीये परमात्मनि चित्रस्थानीयस्थावर-
जङ्गमात्मको निखिलप्रपञ्चः । यथा चित्रगतमनुष्याणां चि-
त्राधारवस्त्रसदृशा वस्त्राभासा लिख्यन्ते, तथा परमात्माव्यस्त-
देहिनामधिष्ठानचैतन्यसदृशाश्चिदाभासाः कल्प्यन्ते । ते
च जीवनामानः संसरन्तीति । अध्यात्मं तु विश्वतैजसप्राज्ञ-
भेदेन त्रीणि रूपाणि । तत्र सुषुप्तौ विलीनेऽन्तःकरणे

स्थूलसुप्त्या विराडित्युच्यत इति सम्बन्धः । अमुमंशं व्याकुर्वन् संगृह्णाति—पञ्चीकृते-
ति । अयमीश्वररूपो विराट्पुरुषः पुरुषसूक्तवैश्वानरविद्यावाक्यादिरूपश्रुतिसिद्धो द्रष्ट-
व्यः । सत्यलोकाधिपतेर्हिरण्यगर्भस्य पुत्ररूपो विराट्पुरुषसमष्टिस्थूलभिमानीजी-
वो बृहदारण्यकश्रुतिसिद्धोऽन्य एवेत्यपि द्रष्टव्यम् । इत्यवस्थेति । उक्तप्रका-
रेण वस्तुत एकस्यैव रूपचतुष्टयं द्रष्टव्यमित्यर्थः । एवं प्रकृतोपयुक्तं रूपचतुष्ट-
यं दर्शयित्वा प्रसङ्गादाह—अस्मिन्निति । ननु, कृत्स्नस्य जगतः चित्रस्था-
नीयत्वे तद्वदेव सर्वमचेतनं स्यात् । तथा च चेतनांचतनविभागो न स्यादिति
शङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति—यथेति । वस्त्राभासा इति । वर्णविशेषात्मकवस्त्रा-
णां चित्राधारेण वस्त्रेणाकृतिसाम्येऽपि शीतादिनिवर्तकत्वाभावादाभासत्वम् । देहि-
नामिति । स्थूलदेहवतामहङ्काराणामित्यर्थः । अन्तःकरणात्मकाहङ्कारेषु चैतन्यस्य
प्रतिबिम्बकल्पनस्य प्रयोजनमाह—ते चेति । तथा च चिदाभासयुक्ताः कार्य-
करणसङ्घाताश्चेतनाः, अन्ये गिरिसमुद्रादयोऽचेतना इति विभागसिद्धिरिति
भावः । एवमीश्वरस्य रूपाणि दर्शितानि । जीवस्य श्रुत्युक्तानि सविशेषनिर्विशे-
षरूपाणि दर्शयति—अध्यात्मं त्विति । तुशब्द ईश्वरस्य सविशेषरूपाण्यपेक्ष्य
जीवस्य सविशेषरूपाणां वैलक्षण्यसूचनार्थः । तदेव वैलक्षण्यं दर्शयति—विश्वे-
ति । रूपाणीति । सविशेषाणीति शेषः । तत्रेति । रूपत्रयमध्ये इत्यर्थः ।
विलीन इति । अन्तःकरणे विलीने सति सूक्ष्मरूपेण विलीनान्तःकरणोपाधिकसं-

अज्ञानमात्रसाक्षी प्राज्ञः । योऽयमिहानन्दमय उक्तः । स्वप्ने व्यष्टिसूक्ष्मशरीराभिमानी तैजसः । जागरे व्यष्टिस्थूलशरीराभिमानी विश्वः । तत्र माण्डूक्यश्रुतिरहमनुभवे प्रकाशमानस्यात्मनो विश्वतैजसप्राज्ञतुर्यावस्थाभेदरूपं पादचतुष्टयं 'सोऽयमात्मा चतुष्पा'दित्युपक्षिप्य पूर्वपूर्वपादप्रविलापने-

पद्यत इति भावः । स्थूलान्तःकरणादिसाक्षित्वव्यवच्छेदार्थं — मात्रेति । ननु, पूर्वं मौपुप्तजीव आनन्दमय इत्युक्तम् । इदानीं कथं स एव प्राज्ञ इत्युच्यते । तत्राह — योऽयमिति । इहेति । माण्डूक्यश्रुतावित्यर्थः । तत्रैवानन्दभुगित्यन्तरं 'चेतोमुखः प्राज्ञमूर्तीयः पाद' इतिवाक्यशेषदर्शनादिति भावः । चेतांसि चित्प्रतिबिम्बोपेतान्यविद्यावृत्तिरूपाणि मुग्वानि स्वापकालीनानन्दानुभवसाधनानि यम्य, स चेतोमुखः । ननु, मौपुप्तजीवस्यानन्दभुक्त्वं चेतोमुखत्वं च श्रुतमपि कथमुपपन्नमिति चेत्, उच्यते — सुपुप्तादुत्थितस्य हि सुखमस्वाप्समिति स्वापकालीनविशिष्टमुखस्मरणं दृश्यते । तच्च तदा मुग्वानुभवमन्तरेण न सम्भवति । अननुभवस्य मुखस्य स्मरणायोगात् । न च सुपुप्तावात्मस्वरूपमुखस्यान्तःकरणवृत्तिभिरेव अनुभवस्सम्भवतीति वाच्यम् । तदा विलीनस्यान्तःकरणस्य वृत्त्युत्पादनयोग्यत्वाभावात् । न च मुक्तिकाले इव स्वापकालेऽपि स्वरूपचेतन्येनैव मुग्वानुभवसम्भवात् किमविद्यावृत्तिप्रतिबिम्बरूपचेतःकल्पनयेति वाच्यम् । जाग्रत्स्वप्नयोश्चैतन्यप्रतिबिम्बोपेतवृत्तिभिरानन्दानुभवदर्शनेन सुपुत्पावपि तथामम्भवे परित्यागायोगात् । मुक्तिकाले चोपाधिमात्रविलयाभ्युगमात् वृत्त्यसम्भव इति वैपम्यमत्त्वान् । मौपुप्तमुग्वानुभवस्य केवलनित्यसाक्षिरूपत्वे अनुभवनाशरूपसंस्काराभावप्रसङ्गेन मुग्वमस्वाप्समित्यनुसन्धानाभावापत्तेश्च । तस्माद्यथाक्ता श्रुतिरुपपन्नैव । व्यष्टीति । परिच्छिन्नैत्यर्थः । एते पादास्साक्षाच्छ्रुत्युक्ता इत्याह — तत्रेति । उक्तरीत्या पादकल्पनोपपत्तौ मत्यामित्यर्थः । श्रुतिः पादचतुष्टयमुपक्रम्य विश्वादिपादान् न्यरूपमिति मन्वन्धः । पद्यते गम्यते अत्रगम्यते ब्रह्मात्मैक्यमभिर्गति पादा विश्वादयः । इमां व्युत्पत्तिमभिनेत्यश्रौतपादकल्पनायाः प्रयोजनमाह — पूर्वपूर्वेति । अयमर्थः — 'सोऽयमात्मा चतुष्पादि'ति वाक्येन जीवस्य पादचतुष्टयवत्त्वमुपक्रम्य 'जागरितस्यानो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इत्युक्तम् । अत्र जीवपादानामेव वक्तुमुपक्रान्तत्वाद्विश्वः प्रथमः

पाद इति वक्तव्ये वैश्वानरशब्दितस्य विराट्पुरुषरूपेश्वरस्य प्रथमपादत्वोक्तिः
 विश्वे वैश्वानरभ्यान्तर्भावं सूचयति । न च हिरण्यगर्भेश्वरौ विहाय वैश्वानरस्यै-
 व विश्वान्तर्भावे किं नियामकं श्रुत्यभिमतमिति वाच्यम् । तयोस्स्थूलोपाधिकत्व-
 रूपसाम्यस्य ईश्वरहिरण्यगर्भव्यावृत्तस्य नियामकतया विवक्षितत्वात् । तथा
 द्वितीयपादप्रतिपादकवाक्ये 'स्वप्नस्थानस्तैजसो द्वितीयः पाद' इत्युक्तम् । अ-
 त्र सूक्ष्मोपाधिकत्वसाम्येन हिरण्यगर्भस्य तैजसे अन्तर्भावो विवक्षितः । 'वैश्वान-
 रः प्रथमः पाद' इत्युपक्रमानुसारात् । तथा तृतीयपादप्रतिपादकं 'सुषुप्तस्थान
 एकीभूत' इत्यादिवाक्यं प्रागेवोदाहृतम् । अत्रापि तृतीयपादत्वेनोक्ते प्राज्ञ-
 शब्दितानन्दमये सूक्ष्मतरोपाधिकत्वसामान्येन ईश्वरभ्यान्तर्भावो विवक्षितः । त-
 था च वाक्यशेषस्य 'एष सर्वेश्वर' इत्यादेरानन्दमयेश्वरयोरभेदविवक्षया प्रवृत्त-
 त्वान्नानुपपत्तिः । तथा तुरीयपादप्रतिपादकमिदं वाक्यम्— 'अदृश्यमव्यवहार्यमग्रा-
 ह्यमलक्षणमचिन्त्यमव्यपदेश्यमेकात्मप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शिवमद्वैतं चतुर्थं म-
 न्यन्त' इति । अदृश्यं चैश्वराद्यविषयम्, अव्यवहार्यं प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणव्यव-
 हारागोचरम्, अग्राह्यं कर्मन्द्रियागोचरम्, अलक्षणम् असाधारणधर्मशून्यम्, अचिन्त्यं
 शुष्कतर्कागोचरम्, अव्यपदेश्यं शब्दशक्त्यगोचरम्, एकात्मप्रत्ययसारम् एका-
 दिपदचतुष्टयस्य कर्मधारयः । स्वगतभेदशून्यत्वमेकत्वं, सर्वदेहेषु पूर्णत्वमात्मत्वं,
 प्रत्ययत्वं चिद्रूपत्वं, सारत्वम् आनन्दत्वं, 'सार आनन्द इत्यर्थः' इत्यानन्दमयाधिकरण-
 भाष्यात् । प्रपञ्चोपशमं प्रपञ्चाभावरूपं, कल्पितपदार्थाभावस्याधिष्ठानानतिरेकात् । यद्वा
 प्रपञ्चध्वंसरूपम् । ज्ञानसाध्यायास्सकारणद्वैतनिवृत्तेरधिष्ठानात्मकताया वक्ष्यमाणत्वात् ।
 शिवं शुद्धं सर्वदोषरहितम्, अद्वैतं द्वैतरहितं, चतुर्थं विश्वतैजसप्राज्ञरूपपादत्रयापेक्ष-
 या चतुष्सङ्ख्यापूरकं पादं, मन्यन्ते चिन्तयन्तीति श्रुत्यर्थः । अत्र विश्वतैजसप्राज्ञल-
 क्षणपादेषु वैश्वानरहिरण्यगर्भेश्वराणामन्तर्भाववचनं तैरतेषामेकत्वचिन्तनपरम् । तथा
 विश्वादिपादानामोङ्कारावयवभूतमात्राणां चैकत्वचिन्तनमत्र विवक्षितम् । तथा च श्रु-
 तिः—'पादा मात्रा मात्राश्च पादा' इति । तथा गौडपादीयवचनमपि—'ओङ्कारं पा-
 दशो विद्यात् पादा मात्रा न संशयः । इति' । न संशय इत्यस्यायमभिप्रायः—विश्वा-
 दिपादानां मात्राणां च यावत्संशयनिवृत्ति एकत्वं चिन्तनीयमिति । मात्रास्वरूपं
 च श्रुत्यैव दर्शितम्—'अकार उकारो मकार इती'ति । एवं विश्वादिपादानां वैश्वानरा-
 दीनां मात्राणां चैकत्वचिन्तनं सर्वेषामेतेषां निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मकतुर्यपादे चिन्मात्रे प्रवि-
 लापनार्थमात्रं चायमयं क्रमः—विश्ववैश्वानराकाराणामेकत्वं प्रथमं सच्चिन्त्य पञ्चात्तै-
 जसहिरण्यगर्भोकाराणामेकत्वं चिन्तयेत् । तत ईश्वरप्राज्ञमकाराणामप्येकत्वं चिन्तयेत् ।

तथाचिन्ताक्रमेणैव प्रविलापयेत् । अकारादिलयमुकारे, उकारादित्रयं मकारे, मकारादित्रयं चिन्मात्रे तुर्यपादे प्रविलापयेत् । चिन्मात्रे प्रविलाप्य च चित्तं तत्रैव स्थापयेत् । उकारादौ प्रविलापनं नामाकारादित्रयमुकारव्यतिरेकेण नास्तीत्याहार्यनिश्चयः । एवं प्रत्यहमुक्तप्रकारेण समाधिं कुर्वतो ब्रह्मसाक्षात्कारो भवति । ततश्च ब्रह्ममाप्त्या कृतकृत्यतेति माण्डूक्यश्रुत्यभिप्रायः । इदं सर्वं माण्डूक्यश्रुतेस्सङ्ग्रहेण तात्पर्यकथनपरस्य भाष्यकृद्भिः कृतपञ्चीकरणस्य व्याख्यानरूपे वार्तिके सुरेश्वराचार्यैरभिहितम्—‘अकारमात्रं विश्वस्यादुकारस्तैजसस्मृतः । प्राज्ञो मकार इत्येवं परिपश्येत् क्रमेण तु’ ॥ अत्र विश्वादिषु वैश्वानरादीनामन्तर्भावं सिद्धं कृत्वा न पृथगुपादानं कृतमिति मन्तव्यम् । ‘समाधिकालात् प्रागेवं विचिन्त्यातिप्रयत्नतः । स्थूलसूक्ष्मक्रमात् सर्वं चिदात्मनि विलापयेत् । अकारं पुरुषं विश्वमुकारे प्रविलापयेत् ।’ पुरुषोऽत्र वैश्वानरः । ‘उकारं तैजसं सूक्ष्मं मकारे प्रविलापयेत्’ । अत्र समष्टिसूक्ष्मशरीरनियन्तृतया तदुपहितः परमेश्वरस्सूक्ष्मशब्दार्थः । ‘मकारं कारणं प्राज्ञं चिदात्मनि विलापयेत् ।’ अत्रान्तर्यामी मायामात्रोपाधिकः कारणशब्दार्थः । ‘चिदात्माहं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तसद्वयः । परमानन्दसन्दोहनामुदेवोऽहोमोमिति’ ॥ यतोऽहं चिदात्मावशेषितः, अतोऽहं नित्यशुद्धादिरूपो वासुदेव इत्यर्थं अङ्गीकारात्मकः ओङ्कार इत्यर्थः । इतिशब्दश्चात्तरश्लोकान्वधी । ‘ज्ञात्वा विवेचकं चित्तं तत्साक्षिणि विलापयेत् ।’ इत्युक्तप्रकारेण केवलं चिदात्मानभवशिष्टं ज्ञात्वा विवेचकं विलापकं तच्चित्तं साक्षिणि यथोक्ते वासुदेवे विलापयेत् स्थापयेदित्यर्थः । ‘चिदात्मनि विलीनं चेत्तच्चित्तं नैव चालयेत् । पूर्णबोध्यात्मनासीत् पूर्णाचलसमुद्रवत् ॥’ चिरकालं समाधिं कुर्यादिति वार्तिकार्थः । ‘एवं समाहितो योगी श्रद्धाभक्तिसमन्वितः । जितेन्द्रियो जितक्रोधः पश्येदात्मानमद्वयम् । आदिमध्यावसानेषु दुःखं सर्वमिदं यतः । तस्मात् सर्वं परित्यज्य तत्त्वनिष्ठो भवेत् सदा ॥’ यतः तत्त्वनिष्ठाव्यतिरिक्तं पुरुषार्थसाधनत्वेन लोकशास्त्रसिद्धं सर्वं कालत्रयेऽपि दुःखाविनाभूतं, तस्मात् सर्वं विधिना सन्न्यस्य उक्तरीत्या तत्त्वनिष्ठां समाधिलक्षणां कुर्यादित्यर्थः । तदेवाह—‘इमां विद्यां प्रयत्नेन योगी मन्ध्यासु सर्वदा । समभ्यसेदिहामुत्र भागानासक्तधीम्मधीः’ ॥ इति । इमां समाधिलक्षणां विद्यां सुधीरास्तिकतमो विरक्तो भूत्वा मन्ध्यासुपक्रम्य सदान्धसदित्यर्थः । ‘यः पश्येत् सर्वगं शान्तमानन्दात्मानमद्वयम् । न तेन किञ्चिदाप्तव्यं ज्ञातव्यं वा विशिष्यते । कृतकृत्यो भवेद्विद्वान् जीवन्मुक्तो भवेत् सदा । अधिद्यातिमिरातीतं सर्वाभासविर्जितम् । आनन्दममलं शुद्धं मनोवाचाधगोचरम् । वाच्यवाच-

न निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मकतुर्यषादप्रतिपत्तिसौकर्याय स्थूलसूक्ष्म-
सूक्ष्मतरोपाधिसाम्यात् विराडादीन् विश्वादिष्वन्तर्भाव्य
‘जागरितस्थानो बहिःप्रज्ञ’ इत्यादिना विश्वादिपादान्नचरु-
रूपत् । अतः प्राज्ञशब्दिते आनन्दमये अव्याकृतस्येश्वर-
स्यान्तर्भावं विवक्षित्वा तस्य सर्वेश्वरत्वादितद्धर्मवचनमिति ।
इत्थमेव भगवत्पादैर्गौडपादीयविवरणे व्याख्यातम् । दृ-
ग्दृश्यविवेके तु चित्तदापव्युत्पादितं कूटस्थं जीवकोटावन्त-

कनिर्मुक्तं हेयोपादेयवर्जितम् । प्रज्ञानघनमानन्दं वैष्णवं पदमश्नुते ॥’ इति ।
आभासपदं चिदाभासपरम् । वाच्याः विश्वाद्यः । वाचकाः अकारादयः ।
प्रकृतत्वात् । हेयं दुःखम् । उपादेयं विषयसुखमित्यर्थः । तथा भाण्डूक्यश्रु-
तौ समाधिनिष्ठाविवक्षामभिप्रेत्य गौडपादीयेऽप्युक्तं—‘युञ्जीत प्रणवे चेतः प्रणवो
ब्रह्म निर्भयम् । प्रणवे नित्ययुक्तस्य न भयं विद्यते क्वचित् ॥’ इति संक्षेपः ।
ननु, श्रवणादिरूपेण साङ्ख्यमार्गेणैव तत्त्ववृत्तिसम्भवात् किं मुमुक्षोर्योगविधिने-
त्यत आह—प्रतिपत्तिसौकर्यायेति । यस्य मुमुक्षोस्सन्ध्यासिनः बुद्धिमान्द्याद्वा
कौशलसत्त्वेऽपि न्यायव्युत्पादनकुशलाचार्याद्यभावाद्वा साङ्ख्यमार्गो न सम्भ-
वति । तस्यानायासेन ब्रह्मतत्त्वप्रतिपत्तिसाधनतया बुद्धिपूर्वकप्रविलापनक्र-
मेण समाधिविधानं भाण्डूक्यादौ युक्तम् । भाण्डूक्यतापनीयपञ्चीकरणादौ वि-
हितब्रह्मोपासनं प्रकृत्य ध्यानदीपे श्रीविद्यारण्यगुरुभिरधिकारी दर्शितः—
‘अत्यन्तबुद्धिमान्द्याद्वा सामग्न्या वाप्यसम्भवात् । यो विचारं न लभते ब्र-
ह्मोपासीत सोऽनिशम्’ ॥ इति । अव्याकृतस्येति । अनभिव्यक्तजगद्वाचि-
ना अव्याकृतपदेन लक्षणया परमेश्वरस्तत्रतत्र व्यवहृत इति कृत्वा तेन तन्नि-
र्देशः कृतः । भाण्डूक्यश्रुत्युक्तानन्दमयस्य ईश्वरत्ववचनं तदभेदविवक्षयेत्येतत् मा-
ण्डूक्यश्रुतिव्याख्यानरूपस्य गौडपादीयस्य विवरणरूपे भाष्ये भाष्यकारैरेवोक्तमि-
त्याह—इत्ययेवेति । श्रीविद्यारण्यगुरुभिश्चित्रदीपे स्वोक्तं चिञ्चातुर्विध्यं विहा-
य ग्रन्थान्तरे ‘जीव ईशो विष्णुर्वाचि’दिति वृद्धवचनसिद्धं चित्तत्रैविध्यमेवावल-
म्ब्य जीवस्य त्रैविध्यारूढो विशेष उक्त इत्याह—दृग्दृश्यविवेके त्विवात् । तुश-
ब्द उक्तावशेषार्थकः—जीवकूटस्थस्य जीवकोटावन्तर्भावमेव दर्शयतीति । तत्रेति ।

र्भाव्य चित्त्रैविध्यप्रक्रियैवालम्बितेति विशेषः । तत्र कूट-
जलाशयतरङ्गबुद्बुदन्यायेनोपर्युपरिकल्पनाजीवः त्रिविधः—
पारमार्थिको व्यावहारिकः प्रातिभासिकश्चेति । तत्रावच्छि-
न्नः पारमार्थिको जीवः । तस्मिन्नवच्छेदकस्य कल्पितत्वेऽपि
अवच्छेद्यस्य तस्याकल्पितत्वेन ब्रह्मणोऽभिन्नत्वात् । तमावृत्य
स्थितायां मायायां कल्पितेऽन्तःकरणे चिदाभासोऽन्तःकरण-
तादत्म्यापत्या अहमित्यभिमन्यमानो व्यावहारिकः । तस्य मा-

दृग्दृश्यविवेकाख्यग्रन्थ इत्यर्थः । हिशब्दः प्रसिद्धिद्योतकः । जलाशयतरङ्गेति ।
यथा समुद्रादिजलाशये तरङ्गा उपरिभावेन तिष्ठन्ति, तेषु चोपरिभावेन बुद्बुदा-
स्तिष्ठन्ति । इदं प्रसिद्धिमिति हिशब्दार्थः । न्यायो दृष्टान्तः । एवं कूटस्थस्योप-
रि व्यावहारिकान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपो यावद्यवहारमनुवर्तमानो व्यावहारिकजी-
वः कल्प्यते । तस्य चोपरिभावेन स्वप्नकाले वासनामयप्रातिभासिकरथादिवद्वास-
नामयान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपः प्रातिभासिकजीवः कल्प्यत इत्यर्थः । तत्रेति । त्रि-
विधजीवमध्य इत्यर्थः । अवच्छिन्न इति । देहद्वयावच्छिन्नकूटस्थचैतन्यरूप आत्मा-
पारमार्थिकजीव इत्यर्थः । 'अहं ब्रह्मास्मी' ति महावाक्येषु जीवब्रह्मणोरभेदः प्रतिपाद्य-
ते । स च पारमार्थिकजीवकल्पने सति निर्वहति । अन्यथा व्यावहारिकप्रातिभासि-
कजीवयोःशुक्तिरूप्यादिवत् स्वरूपतो मिथ्यात्वेन सत्यब्रह्माभेदायोगात् । देहद्व-
यावच्छिन्नकूटस्थरूपपारमार्थिकजीवस्य त्ववच्छेदकीभूतदेहद्वयस्य कल्पितत्वेऽपि स्व-
तस्सत्यत्वात् सम्भवति ब्रह्माभेद इति पारमार्थिकजीवकल्पनायाः प्रयोजनं दर्शयति—
तस्मिन्निति । अवच्छिन्नजीव इत्यर्थः । व्यावहारिकजीवं निरूपयति—तमिति ।
कूटस्थमात्मानमावृत्याविद्यायां स्थितायां सत्यां कूटस्थान्मनि कल्पितं यदन्तःकरणं,
तत्र यश्चिदाभासः, सः व्यावहारिकजीव इत्यर्थः । तदुक्तं—'कूटस्थे कल्पिता बुद्धिस्त-
त्र चित्प्रतिबिम्बकः' । इति । अहमित्यभिमन्यमान इति । अहमित्येवमाकारकाभिमा-
नकर्तेत्यर्थः । नन्वहमाकारवृत्तिरूपेण परिणममानेऽन्तःकरण एवाहमभिमानवत्त्वं
युक्तं, न तु चित्प्रातिबिम्बस्य । अत आह—अन्तःकरणेति—तस्य व्या-
वहारिकत्वे युक्तिमाह—तस्येति । न च व्यावहारिकजीवे मानाभाव इति वाच्यम् ।
अहं कर्ता भोक्तेत्यादिरूपाहमनुभवस्य तत्र मानत्वात् । कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यात्मक-

विकल्पेऽपि यावद्व्यवहासमनुवृत्तेः । स्वप्ने तमप्यावृत्य स्थितया
 मायावस्थाभेदरूपया निद्रया कल्पिते स्वप्नदेहादावहमभि-
 मानी प्रातिभासिकः । स्वप्नप्रपञ्चेन सह तद्द्रष्टुर्जीवस्यापि
 प्रबोधे निवृत्तेरिति । एवमेते प्रतिबिम्बेश्वरवादिनां पक्षभेदाद-
र्शिताः ॥

विवरणानुसारिणस्त्वाहुः—‘विभेदजनकेऽज्ञाने नाश-
 मात्यन्तिकं गते’ । इति स्मृत्यैकस्यैवाज्ञानस्य जीवेश्वर-

संसाराश्रयत्वस्यान्यत्रायोगाच्च । न चान्तःकरणे तत्सम्भवः । तस्य चिदाभास-
 शून्यस्य चेतनधर्मत्वेन प्रसिद्धकर्तृत्वाद्याश्रयत्वायोगात् । चिदाभासस्य तु चेतना-
 त्मप्रतिबिम्बतया मिथ्याभूतस्यापि चेतनत्वव्यवहारयोग्यत्वेन तद्धर्माणां चेतनधर्म-
 त्वप्रसिद्धिविरोधाभावात् पारमार्थिकजीवस्य च संसाराश्रयत्वं न सम्भवति । तस्य
 कूटस्थत्वादिति भावः । तमपीति । व्यावहारिकजीवमपीत्यर्थः । व्यावहारिक-
 जीवो हि जाग्रद्दशायामात्मानं ब्राह्मणं देवदत्तं यज्ञदत्तपुत्रं विष्णुभक्तं मन्यते । स्वा-
 म्प्राप्तजीवस्तु स्वप्नावस्थायामात्मानं क्षत्रियं विष्णुशर्मनामानं नारायणपुत्रं महादेवभक्तं म-
 न्यते । अतो जाग्रज्जीवस्यावरणं सिद्धम् । प्रातिभासिकजीवकल्पकमाह—निद्रयेति ।
 ननु, मायायास्सर्वकल्पकत्वाभ्युपगमात् कथं निद्रायाः कल्पकत्वम् । अपसिद्धा-
 न्तापत्तेरित्याशङ्क्य निद्रायास्तदवस्थारूपत्वाभ्युपगमान्नोक्तदोष इत्याशयेनाह—
 मायेति । न च निद्रायाः मायालक्षणाभावात् कथं तदवस्थाविशेषरूपत्वमिति वा-
 च्यम् । आवरणविक्षेपशक्तिमत्त्वं हि मायालक्षणम् । तस्य लक्षणस्य जाग्रज्जीवा-
 वारिकायां स्वप्नजगदात्मकविक्षेपकारिण्यां च निद्रायामक्षतत्वादिति भावः । प्रा-
 तिभासिकजीवकल्पनायाः प्रयोजनमाह—स्वप्नदेहादाविति । व्यावहारिकजी-
 वस्यावृत्तत्वेन स्वप्नकाले अहमभिमानकर्तृत्वासम्भवादिति भावः । तस्य प्रातिभासि-
 कत्वे हेतुमाह—स्वप्नप्रपञ्चेनेति । प्रबोधकाले ‘ब्राह्मणोऽहं, न क्षत्रिय’-इत्यादिरू-
 पेण बोधेन स्वप्नद्रष्टुः क्षत्रियादिरूपस्य बाधानुभवादिति भावः । ईश्वरविषये उ-
 क्तवक्ष्यमाणप्रकारभेदज्ञानार्थमुपसंहरति—एवमिति । बिम्बचैतन्यमेवेश्वरो, न प्र-
 तिबिम्बविशेष इति वक्ष्यमाणविशेषार्थकस्तुशब्दः । विभेदजनकत्वं जीवेश्वरभेदस्थि-
 तिप्रयोजकत्वं विवक्षितं; न तु यथाश्रुतम् । तद्भेदस्यानादित्वाभ्युपगमात् । आ-
 त्यन्तिकमिति । स्वाप्नप्रलयादौ अज्ञानकार्यनाशेन तत्कारणाज्ञानस्यापि नाशो-

वेभ्योपाधित्वप्रतिपादनात् विम्बप्रतिविम्बभावेन जीवेश्व-
 तेर्विभामः, नोभयोरपि प्रतिविम्बभावेन । उपाधिद्वयान्तरेणो-
 ष्योः प्रतिविम्बत्वायोगात् । तत्रापि प्रतिविम्बो जीवः । विम्ब-
 आनीय ईश्वरः । तथासत्येव लौकिकविम्बप्रतिविम्बदृष्टान्ते-

स्ति । परिणामपरिणामिनोरभेदात् । स चाज्ञाननाशो नात्यन्तिकः । पुनरुत्था-
 नात् । मुक्तौ तु तत्त्वज्ञानेन स्वरूपेणापि नाशोऽस्ति । स चात्यन्तिकः । पुनरु-
 थानाभावादिति मत्वा अज्ञाननाशस्यात्यान्तकत्वं विशेषणं दत्तम् । यद्वा जीवन्मुक्ति-
 तले अज्ञानस्यावरणांशेन नाशोऽपि विक्षेपभावादानात्यन्तिकस्स नाशः । विदेहमु-
 क्तौ तु आत्यन्तिकोऽज्ञाननाश इति तदभिप्रायं तद्विशेषणमिति भावः । प्रतिवि-
 म्बत्वायोगादिति । न च 'जीवेशात्मभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव
 भवती'ति श्रुत्या उभयोः प्रतिविम्बत्वप्रतिपादनविरोध इति वाच्यम् । प्रतिविम्ब-
 वत् विम्बत्वस्यापि कल्पिततया श्रुतिगनाभासपदं प्रतिविम्बवत् विम्बस्यापि
 प्रहणोपपत्तेः । ननु, लोके प्रतिविम्बत्वविशिष्टमुखे मुखाभासत्वव्यवहारवत् वि-
 म्बत्वविशिष्टमुखे तथाव्यवहाराभावादाभासपदं मुख्यवृत्त्या विम्बचैतन्यं प्रतिपाद-
 येतुं न शक्नोतीति खलु प्रतिविम्बवत् विम्बस्यापि विशिष्टरूपेण कल्पिततया
 कल्पितत्वगुणयोगेन विम्बपरमाभासपदं वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवति । सकृदुत्थ-
 रेतस्याभासपदस्य मुख्यवृत्त्या प्रतिविम्बपरत्वं गुणवृत्त्या विम्बपरत्वमिति कल्पनस्य
 युत्पात्तिविरुद्धत्वात् । न चाजहल्लक्षणया आभासपदस्य विम्बप्रतिविम्बोभयपरत्वा-
 न्युपगमे नायं विरोध इति वाच्यम् । उभयोरपि प्रतिविम्बरूपतामादायाभासपदस्य
 मुख्यार्थपरत्वं सम्भवति लक्षणाकल्पनाया एव निर्मूलत्वादिति चेत्, उच्यते—यथाश्रुतं
 जीवेशयोरुभयोरपि प्रतिविम्बरूपत्वं न सम्भवति । विम्बभूतचैतन्यस्य सूर्यवदेकत्वेन
 उपाधिभेदं विना प्रतिविम्बद्वयासम्भवात् । न च 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवती' ति
 शक्यशेषेण मायाविद्यारूपोपाधिद्वयप्रतिपादनात् न प्रतिविम्बद्वयानुपपन्निरिति वा-
 च्यम् । तेन स्वयंशब्दोपात्तायाः प्रकृतमूलप्रकृतेर्मायात्वाविद्यात्वलक्षणरूपभेदप्रति-
 पादनेऽपि प्रतिविम्बद्वयापेक्षितोपाधिद्वयाप्रतिपादनान्मायाविद्ययोः स्वरूपतो भेदस्य-
 सिद्धान्तविरुद्धत्वाच्च । तस्माद्यथाश्रुतासम्भवादेकस्यैवाज्ञानस्य जीवेशविभागप्रयोजक-
 त्वप्रतिपादकस्मृत्यनुरोधाच्च 'जीवेशावाभासेन करोती'ति श्रुतावाभासपदं महल्लक्षणया-
 विम्बप्रतिविम्बोभयपरमिति विवरणानुसारिणामाशय इति । तत्राप्येति । विम्बप्रतिवि-
 म्बयोरुभयोर्मध्येऽपीत्यर्थः । तत्र युक्तिमाह— तथासत्येवेति । विम्बचैतन्यस्यैवेश्वर-

न स्वातन्त्र्यमीश्वरस्य, तत्पारतन्त्र्यं जीवस्य युज्यते । 'प्र-
तिबिम्बगताः पश्यन्ऋजुवक्रादिविक्रियाः । पुमान् क्रीडेद्यथा
ब्रह्म तथा जीवस्थविक्रियाः ॥ ' इति कल्पतरूक्तरीत्या 'लो-
कवत्तु लीलाकैवल्यमि' ति सूत्रमपि सङ्गच्छते । अज्ञानप्र-
तिबिम्बितस्य जीवस्यान्तःकरणरूपोऽज्ञानपरिणामभेदो वि-
शेषाभिव्यक्तिस्थानं सर्वतः प्रसृतस्य सवितृप्रकाशस्य दर्प-

स्वाम्युपगमे सतीत्यर्थः। स्वातन्त्र्यमिति। 'एष सर्वेश्वर एष भूताधिपतिरि'त्यादिश्रुतिसि-
द्धमिति शेषः । तत्पारतन्त्र्यमिति । 'एष हेतु साधु कर्म कारयति य आत्मानमन्तरो
यमयति' 'ईश्वरप्रेरितो गच्छेत् स्वर्गं वा श्वभ्रभेवैवे'त्यादि श्रुतेस्मृतिसिद्धमिति शेषः ।
लौकिकदृष्टान्तमेव कल्पतरुश्लोकोदाहरणेन दर्शयति— प्रतिबिम्बगता इति । य-
था लोके कश्चिन् पुरुषः स्वप्रतिबिम्बगताः ऋजुवक्रादिविक्रियाः बिम्बभूतस्वप्र-
युक्ताः पश्यन् क्रीडति, तथा ब्रह्मापि जीवस्थविक्रियाः प्राणिकर्मानुसारेण स्वप्रयु-
क्ताः पश्यन् क्रीडतीति योजना । कल्पतरूक्तरीत्या ईश्वरस्य स्वातन्त्र्य
प्रतिपत्त्युपयोगिन्या ईश्वरस्य स्वातन्त्र्यप्रतिपादकं सूत्रमपि सङ्गच्छत इत्यर्थः ।
सूत्रार्थस्तु—ईश्वरस्याप्तकामत्वेन प्रयोजनोद्देशाभावात् सृष्ट्यादिव्यापारेषु प्रवृत्तिर्न
सम्भवतीति पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थस्तुशब्दः । ईश्वरस्य सृष्ट्यादिप्रवृत्तिलक्षणक्रिया
केवलं प्रयोजनोद्देशं विनैव लीला । लोकवत् । यथा लोके सार्वभौमादेस्सर्वैर्मानुषैः
भोगैस्सम्पन्नतमस्य प्रयोजनाभिसन्धिं विनैव क्रीडा दृश्यते, तद्वत् ईश्वरस्य प्र-
योजनोद्देशाभावेऽपि स्वभावादेव सृष्ट्यादिप्रवृत्तिरुपपद्यते । दृश्यते हि सुखोद्रे-
कानुभवप्रयुक्ता हासगानादिरूपा प्रयोजनोद्देशरहिता लीला प्राणिनां स्वाभावि-
की । न हि तत्र प्रयोजनमपि सम्भावयितुं शक्यते । दुःखोद्रेके रोदनवत् सु-
खोद्रेके हासगानादेः प्रयोजनरहितस्य सर्वानुभवसिद्धत्वात् । अत एव हसितरु-
दितादिषु कारणमेव पृच्छन्ति न प्रयोजनम् । उक्तं च माण्डूक्यश्रुतौ—'देवस्यैष
स्वभावोऽयमाप्तकामस्य का स्पृहा ।' इति। एष. सृष्ट्यादिव्याहार इत्यर्थः । किं
च स्वप्नसृष्टिवन्मायामयी प्रपञ्चसृष्टिरस्मात्परुषेयते । न च तत्र प्रयोजनप्रश्नो
न्याय्यः । स्वप्नसृष्टौ प्रयोजनप्रश्नादर्शनादिति । ननु , यद्यज्ञानं जीवस्योपा-
धिः, तर्हि व्यर्थमन्तःकरणस्य जीवोपाधित्ववर्णनं सूत्रभाष्यादिषु । तत्राह—अ-
ज्ञानेति । विशेषाभिव्यक्तिस्थानमिति । अविद्याप्रतिबिम्बचैतन्यरूपस्य सु-

अन्तःकरणोपाधिपरित्यागः । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नस्य जीवस्य जीवत्वे योगिनः कायव्यूहाधिष्ठानानुपपत्तेः । न योगप्रभावाद्योगिनोऽन्तःकरणं कायव्यूहाभिव्यक्तियोग्यं

तिस्राधारणस्य प्रमादृत्वकर्तृत्वभोक्तृत्वादिविशेषरूपेण या अभिव्यक्तिः उपल-
 ष्वः, तस्यास्त्यानमुपाधिरित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—कर्तृत्वादिधर्माणां केव-
 प्रज्ञानपरिणामत्वाभावेन तदुपाधिमात्रात् न जीवस्य कर्तृत्वादिधर्मरूपविशेषा-
 ः, किं तु कर्तृत्वादिविशेषवन्तःकरणतादात्म्याध्यासादेव तल्लभ इति न तदु-
 पाधिमस्वानिरूपणं व्यर्थमिति । अत इति । अन्तःकरणस्य विशेषाभिव्यक्ति-
 धानत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । व्यवहारोऽपीति । 'कार्योपाधिरयं जीव' इति
 प्रुतौ सूत्रमाध्यादिषु चेति शेषः । 'विभेदजनकेऽज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते ।
 मात्मनो ब्रह्मणो भेदमसन्तं कः करिष्यति ॥' इति विष्णुपुराणवचने जीवस्याज्ञानो-
 पाधिकत्वव्यवहारवदित्यपेरर्थः । ननु, 'कार्योपाधिरयं जीव' इति श्रुतिबलाद्-
 ज्ञानोपाधिपरित्याग उचितः । कार्योपाधिकत्वविशेषणस्य कारणोपाधिकत्वव्या-
 र्थकत्वादित्याशङ्क्य स्मृतिविरोधाद् न तस्य कारणोपाधिग्यवार्थकत्वमुपे-
 षत इत्याशयेनाह—न तावतेति । श्रुतौ कार्योपाधिकत्वविशेषणमात्रेणेत्यर्थः ।
 ननु, श्रुतिविरोधे स्मृतेरेवान्यथानयनमुचितम् । तन्नयनप्रकारश्चेत्य—स्मृता-
 वज्ञानपदं तत्कार्यान्तःकरणपरम् । जीवोपाध्यन्तःकरणस्य नानात्वेऽप्यज्ञान
 इत्येकवचनं जात्यभिप्रायम् । तथा चान्तःकरणावच्छिन्न आत्मा जीवः, तदन-
 वच्छिन्न आत्मा ईश्वर इति जीवब्रह्मविभागप्रयोजकमन्तःकरणमित्यर्थो भविष्य-
 तीति इमामाशङ्कां निवर्तयितुं कार्योपाधिमात्रस्य जीवत्वोपाधित्वं निराकरो-
 ति—अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नस्यैवेति । नाज्ञानोपाधिकस्येत्येवकारार्थः ।
 अनुपपत्तेरिति । कायव्यूहाधिष्ठानं हि युगपदनेकशरीरनियन्तृत्वम् । तच्च
 योगिनो योगप्रभावात् निर्मितेषु सर्वशरीरेषु युगपदवस्थितस्य वक्तव्यम् । न चा-
 न्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यरूपस्य योगिनस्तत् सम्भवति । तस्य परिच्छिन्नत्वात् ।
 अज्ञानस्य जीवत्वोपाधित्वे तत् सम्भवति । तस्य व्यापकत्वेन तदुपाधिकस्य
 योगिजीवस्य युगपत् सर्वशरीरेषु सन्निधानोपपत्तेः । तथा च श्रुत्यपेक्षया स्म-
 र्तेरेवत्वेऽपि कायव्यूहाधिष्ठानानुपपत्तिसहितस्मृतेर्व्यवस्थात् तदनुरागेन 'कार्योपाधि-

वैपुल्यं प्राप्नोतीति तदवच्छिन्नस्य कायव्यूहाधिष्ठानं युज्य-
ते इति वाच्यम् । 'प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयती' ति
शास्त्रोपान्त्याधिकरणभाष्यादिषु कायव्यूहे प्रतिदेहमन्तःक-
रणस्य चक्षुरादिवत् भिन्नस्यैव योगप्रभावात् सृष्टेरुपवर्णना-

धिरयं जीव' इति श्रुतौ कार्योपाधिपदं स्वरूपकथनमात्रपरम् । न कारणो-
पाधिव्यावर्तकविशेषणपरमिति भावः । वैपुल्यमिति । व्यापकत्वमित्यर्थः । अ-
धिष्ठानमिति । भरणमित्यर्थः । प्रदीपवदिति । यथा एकस्य प्रदीपस्य अ-
नेकवर्तिष्वावेशः, तथा योगिनो योगप्रभावादानेकेष्वेकदा आवेशः । यद्यपि प्र-
दीपस्य वर्त्याविष्टदीपानां च भेदोऽस्ति । योगिनस्तु सर्वदेहेष्वैक्यमिति दृष्टा-
न्तदार्ष्टान्तिकयोर्वैषम्यमस्ति, तथापि दीपत्वजात्यभेदं व्यक्तिष्वारोप्य तयोस्सङ्गति-
रवगन्तव्या । तथा हि दर्शयति श्रुतिः एकस्य योगिनोऽनेकधाभावं—'स एकधा
भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधे'त्यादिका । न च योगिनो युगपदनेकशरीरेष्व-
वस्थानमन्तरेण श्रुतिसिद्धानेकधाभाव उपपद्यत इति सूत्रार्थः । सृष्टेरुपवर्णनादि-
ति । तथा च एकस्यैवान्तःकरणस्य कायव्यूहाधिव्यक्तियोग्यवैपुल्याभ्युपगमे भा-
ष्यादिविरोध इति भावः । अत्र यद्यपि योगिनो निजसिद्धान्तःकरणमेव योगप्र-
भावाद्द्वैपुल्यं प्राप्य स्वावच्छिन्नचैतन्यस्वरूपस्य योगिनः कायव्यूहाधिष्ठानभो-
गादिकं घटयतीत्येव भाष्यादीनां तात्पर्यं वक्तुमुचितं, न तु यथाश्रुतनानान्तःक-
रणसर्गे । आगन्तुकानेकान्तःकरणसृष्ट्युपगमे असत्कार्यवादापातात् कल्पनागौरवा-
च्च हिरण्यगर्भादीनां योगप्रभावादेवाण्डव्यापिसमष्टयन्तःकरणाम्युपगमाच्च । न हि हि-
रण्यगर्भादीनां पूर्वजन्मनि यजमानावस्थायां तदीयान्तःकरणानां व्यापित्वे प्रमाणमस्ति ।
तथासत्यस्मदाद्यन्तःकरणानामपि व्यापित्वापत्तेः भाष्यादिषु अन्तःकरणसृष्टिवर्ण-
नस्य मतान्तराभिप्रायत्वोपपत्तेश्च । 'एषैव च योगशास्त्रेषु योगिनामनेकशरीरयो-
गप्रक्रिये'ति भाष्य एव मतान्तरोपदर्शनात् । योगशास्त्रेष्वेव च एषा प्रक्रियेति एषका-
रान्वधोपपत्तेः, तथापि शास्त्रोपान्त्याधिकरणयथाश्रुतभाष्याद्यभिप्रायेणेदं दूषणमिति
मन्तव्यम् । वस्तुतस्तु अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं जीवः, तदनवच्छिन्नमीश्वर इति पक्षे
अण्डान्तर्गतचैतन्यस्य सर्वात्मना तदवच्छेदादनवच्छिन्नचैतन्यरूपेश्वरस्याण्डात् बहि-
रेव सत्त्वं स्यादिति वक्ष्यमाणदूषणे तात्पर्यम् । यदि चानवच्छिन्नचैतन्यमीश्वर इत्य-
न्नेन निरुपाधिकं चैतन्यमीश्वर इति विवक्षितं, तदा तस्य सर्वत्र सत्त्वेनाण्डात् बहिरेव

। प्रतिबिम्बे बिम्बात् भेदमात्रस्याध्यस्तत्वेन स्वरूपेण तस्य
 त्वत्वात् प्रतिबिम्बरूपजीवस्य मुक्त्यन्वयासम्भव इति न
 दतिरेकेण मुक्त्यन्वयायावच्छिन्नरूपजीवान्तरं वा, प्रतिबि-
 जीवातिरिक्तं जीवेश्वरविलक्षणं कूटस्थशब्दितं चैतन्यान्तरं
 । कल्पनीयम् । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मा' इति श्रवणं
 िवस्य तदुपाधिनिवृत्तौ प्रतिबिम्बभावापगमेऽपि स्वरूपं न

त्वापत्तिदोषामावेऽपि 'कारणोपाधिरीश्वर' इति श्रुतिविरोधदोषो दुर्वारः । तस्मात्
 ारणोपाधिकत्वमीश्वरवर्जिवस्याप्युपगन्तव्यम् । स्मृत्यनुसारादिति स्थितम् । यत्तु
 षत्रदीपे प्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवस्य स्वरूपतो मिथ्यात्वात्तस्य मुक्त्यन्वयायोग इति
 दन्वययोग्यं कूटस्थनामकं जीवेश्वरविलक्षणं किञ्चिच्चैतन्यं पारिकल्प्य बिम्बातुर्विध्यं
 शितम् । यदपि च दृग्दृश्यविवेके प्रतिबिम्बमिथ्यात्वमेवाश्रित्य मुक्त्यन्वयायाव-
 छिन्नचैतन्यस्य पारमार्थिकजीवत्वं कल्पितं, तदुभयमप्ययुक्तम् । बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भे-
 मात्रस्य कल्पिततया स्वतस्तयोर्भेदे मानामावादित्याशयेनाह—प्रतिबिम्बे बिम्बा-
 इति । स्वरूपस्य कल्पितत्वव्यवच्छेदो मात्रशब्दार्थः । न तदतिरेकेणेति । प्रति-
 बम्बजीवातिरेकेण जीवान्तरं वा कूटस्थशब्दितं चैतन्यान्तरं वा न कल्पनीयमिति
 म्बन्धः । एवं व्यावहारिकजीवातिरेकेण प्रातिभासिकजीवस्य कल्पनीयः । क-
 णप्रमाणाभावात् । न च व्यावहारिकजीवस्य स्वप्नप्रपञ्चेऽप्यस्य तदा व्य-
 हर्तृत्वानुपपत्तिः तत्कल्पने प्रमाणमिति वाच्यम् । अत्र प्रमाणमावस्थ
 ासिनिरूपणावसरे वक्ष्यमाणत्वेन जाग्रज्जीवस्यैव स्वप्नप्रपञ्चेऽप्युपपत्तेः ।
 योऽहं स्वप्ने श्रीकृष्णमद्राक्षं, स एवेदानीं जाग्रत् पुनस्त्वं जाग्रामी'ति जाग्रत्स्वप्न-
 ष्टोरभेदप्रत्यभिज्ञानाच्च संस्कारोद्बोधाभावादिकारणवशादेव कदाचित् ब्राह्मण-
 षायप्रतीत्युपपत्तेश्च । न च स्वप्नप्रपञ्चेन सह तद्दृष्टुर्बाधदर्शनं प्रातिभासि-
 ऋजीवकल्पने प्रमाणमिति वाच्यम् । प्रबोधकाले नाहं क्षत्रिय इत्यादिरूपबाधक-
 प्रत्ययस्यात्मन्यारोपितक्षत्रियत्वादिमात्रबाधकत्वेन स्वप्नद्रष्टृबाधकत्वाभावात् ।
 अन्यथा पूर्वोदाहृतद्रष्टृभयप्रत्यभिज्ञानविरोधात् । तस्मात् प्रातिभासिक-
 जीवकल्पनमपि प्रामाणिकं न भवतीति बोध्यम् । यदपि बिम्बातुर्विध्यवादि-
 विरुक्तं— 'तान्येवानुविनश्यती'ति 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मे'ति वाक्याभ्यां
 प्रकृते प्रज्ञानघनात्मानि विनाशित्वाविनाशित्वरूपविरुद्धधर्मद्वयप्रतिपादनानुपप-

विनश्यतीत्येतत्परं, न तदतिरिक्तकूटस्थनामकचैतन्यान्तरपरम् ।
जीवोपाधिनान्तःकरणादिनावच्छिन्नं चैतन्यं बिम्बभूत ईश्वर
एव । 'यो विज्ञाने तिष्ठन्नि' त्यादिश्रुत्या ईश्वरस्यैव जीवसन्नि-
धानेन तदन्तर्यामिभावेन विकारान्तरावस्थानश्रवणादिति ॥

सत्ये विनाशिप्रतिबिम्बव्यतिरेकेण विनाशरहितकूटस्थचैतन्यं सिध्यतीति,
तदपि मन्दम् । अविद्याप्रतिबिम्बचैतन्यरूपे जीव एव प्रतिबिम्बत्वरूपविशेष-
णांशनाशाभिप्रायेण विनाशवचनस्य विशेष्यचैतन्यांशाभिप्रायेण विनाशामावप्र-
तिपादकवचनस्य चोपपत्तौ धर्मभेदकल्पनस्य गौरवपराहतत्वादित्याशयेनाह—अ-
विनाशी वेति । नन्वविद्याप्रतिबिम्बो जीवः, तद्विम्ब ईश्वरः । बिम्बप्रतिबिम्बा-
नुगतं चैतन्यं शुद्धचैतन्यमिति विवरणपक्षे देहद्वयोपादानतया तदवच्छिन्नस्य
पारमार्थिकजीवनामकतया कूटस्थनामकतया च चिच्चातुर्विध्यवादिभिरङ्गीकृतस्य चै-
तन्यस्य कुत्रान्तर्भावः उपेयते । न तावज्जीवे शुद्धचैतन्ये वान्तर्भावस्सम्भवति ।
तयोरुपादानत्वाभावेन देहद्वयोपादानकूटस्थस्य तयोरन्तर्भावायोगात् । नापि बि-
म्बभूतेश्वरे तस्यान्तर्भावस्सम्भवति । ईश्वरस्य जीवतदुपाध्यन्तःकरणादिसन्निहित-
तया देहादिविकारेष्ववस्थाने प्रमाणाभावात् कूटस्थनामकचैतन्यस्य च कूटस्थवा-
दिभिस्तथात्वाङ्गीकारादित्यत आह—जीवोपाधिनेति । अविद्याप्रतिबिम्बरूप-
जीवस्य विशेषाधिकारोपाधिनेत्यर्थः । प्राणचक्षुरादिकमादिपदार्थः ।
ईश्वर एवेति । न च जीवस्य, नापि प्रतिबिम्बरूपजीव इत्येवकारार्थः । चेतना-
चेतनात्मकनिखिलप्रमाणमुपादानकप्रतिपादकश्रुतिसृष्टिसहस्रस्य बिम्बभूतेश्वरस्य दे-
हाद्युपादानतया देहादिविकारेष्वन्तरवस्थाने प्रमाणत्वात् कूटस्थस्य च ततो भेदे
मानाभावादिति भावः । न केवलमुपादानत्वप्रतिपादकशास्त्रमेव तत्र प्रमाणं, किं तु
चेतनाचेतनात्मकसकलजगन्निधन्तृत्वप्रतिपादकमन्तर्यामिब्राह्मणमपि बिम्बभूतेश्वरस्य
विकारेष्वन्तरवस्थाने प्रमाणमित्याह—यो विज्ञाने तिष्ठन्मित्यादिश्रुत्येति । 'वि-
ज्ञानादन्तरो यं विज्ञानं न वेद यस्य विज्ञानं शरीरं यो विज्ञानमन्तरो यमयती'त्यादि
वाक्यमादिपदेन गृह्यते । अत्र विज्ञानपदं जीवपरम् । बृहदारण्यके माध्यन्दिन-
पाठे 'य आत्मनि तिष्ठन्नि'ति पर्यायस्थाने काण्वपाठे 'यो विज्ञाने तिष्ठन्नि'ति पर्याया-
स्नानदर्शनेन काण्वपाठे विज्ञानपदस्य आत्मपदसमानार्थकत्वावगमात् । आत्मपदं
चात्र जीवपरम् । तस्य तत्र रूढत्वात् । आत्मपदस्य जीवेश्वरसाधारणत्वेऽपि नि-
श्चयत्वाङ्गीक्रेण प्रकृते जीवपरत्वावश्यमावादादिति भावः । जीवसन्निधानेनेति ।

अन्ये तु रूपानुपहितप्रतिबिम्बो न युक्तः । सुतरां नीरूपे । गगनप्रतिबिम्बोदाहरणमप्ययुक्तम् । गगनभागव्यापिनि सवितृकिरणमण्डले सलिलप्रतिबिम्बिते गगनप्रतिबि-

ईश्वरस्य जीवादिनियन्तृत्वं हि व्यवहितराजादेः प्रजानियन्तृत्ववत् न भवति, किं तु नियम्यजीवादिसन्निधानेनैव । 'य आत्मनि तिष्ठन्नि'ति सन्निधानप्रतीतिरित्यर्थः । अन्तर्यामिब्राह्मणवाक्यग्रहणं स्मृतेरप्युपलक्षणम् । तथा च भगवद्गीतास्मृतिः—'ईश्वरसर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति । भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया ॥' इति । भूतानि प्राणिनः, यन्त्रं शरीरं, तदारूढत्वं तत्र अहंममाभिमानवत्त्वम् । भ्रामयन्निति । कर्मानुसारेण प्रवर्तयन्नवर्तयन्नेत्यर्थः । ईश्वरस्य नियन्तृत्वं मायोपाधिकमेव, न वास्तवमित्याशयेन माययेत्युक्तम् । एवं चैतन्यस्य प्रतिबिम्बमुपगच्छतां मतभेदेन जीवेश्वरविभागो दर्शितः । इदानीं तमनभ्युपगन्तृणां मतेन जीवादिस्वरूपं दर्शयितुं चैतन्यस्य प्रतिबिम्बं निराकरोति—अन्ये त्विति । रूपानुपहितेति । लोके रूपवत् एव चन्द्रादेः प्रतिबिम्बो दृश्यते, न रूपरहितस्य वाय्वादेरिति व्याप्तिदर्शनात् नीरूपचैतन्यस्य प्रतिबिम्बासम्भव इत्यर्थः । इतश्च चैतन्यस्य प्रतिबिम्बसम्भव इत्याह—सुतरां नीरूप इति । अविद्यान्तःकरणादाविति । द्रव्यस्य प्रतिबिम्ब इति नियमस्य वक्ष्यमाणरीत्या गगने व्यभिचार इति नीरूपोपाधौ प्रतिबिम्ब इति नियमस्य न क्वचिदपि व्यभिचार इति सूत्रेण ननु, नीरूपगगनस्य कूपजलतटाकादौ प्रतिबिम्बानुमवासीत्येवमाव इति नियमो नास्तीत्याशङ्क्याह—गगनेति । कूपजलादौ प्रतिबिम्बोऽस्मिन्प्रतिपक्षः । तस्मिन् गगनप्रतिबिम्बत्वभ्रमो लोकानामिति कल्पनात् । गगनप्रतिबिम्बोऽस्ति । उक्तनियमविरोधात् । भ्रमप्रयोजकत्वात् । गगनप्रतिबिम्बोऽस्ति । आभोगो विस्तारः । गगनोपरिभागे व्याप्य गगनमण्डलादेर्जले प्रतिबिम्बदर्शनात्तदनुगतगगनस्य जले प्रतिबिम्बोऽस्ति । ननु, यथा 'बाहिः नीलं वनः, विशालं नम' इत्यादिरूपेण गगनमण्डलादेर्जले तटाकादिजलेऽपि 'नीलं वनः विशालं नम' इत्यादिरूपोऽनुभवः । यथा कूपजलादौ प्रतीयमानवैशाखादियुक्तं नमो वस्तुतोऽस्ति । अतः प्रतिबिम्बरूपमेव तत्र दृश्यमानं नम इति वक्तव्यम् । ततश्च कथं गगनप्रतिबिम्बापलापः क्रियते । न च नीरूपस्य प्रतिबिम्बासम्भव इति वाच्यम् । रूपसङ्ख्यापरिमाणादेर्नीरूपस्या-

स्वत्वव्यवहारस्य भ्रममात्रमूलत्वात् । ध्वनौ वर्णप्रतिबिम्ब-
भावोऽप्ययुक्तः । व्यञ्जकतया सन्निधानमात्रेण ध्वनिधर्मा-
णामुदात्तादिस्वराणां वर्णेष्वारोपोपपत्तेः । ध्वनेर्वर्णप्रतिबि-
म्बप्राहित्वकल्पनायां निष्प्रमाणत्वात् । प्रतिध्वनिरपि न पूर्व-
शब्दप्रतिबिम्बः । पञ्चीकरणप्रक्रियया पटहपयोनिधिप्रभृति-
शब्दानां क्षितिसलिलादिशब्दत्वेन प्रतिध्वनेरेवाकाशशब्द-

पि प्रतिबिम्बदर्शनात् । न च द्रव्यत्वमपि विशेषणं विवक्षितमिति वाच्यम् ।
सिद्धान्ते द्रव्यगुणादिपरिभाषाया अनभ्युपगमात् । तदभ्युपगमेऽपि गगनप्रबिम्बा-
नुभवानुरोधेन रूपोपहितद्रव्यस्य प्रतिबिम्बः तदुपहितत्वं च वस्तुतः स्वगतरूपे-
षा स्वस्मिन्नारोपितरूपेण वेति नियमकल्पनोपपत्तेश्च । तथा च बहिरारोपितनै-
ख्यादिविशिष्टगगनस्य जलादौ प्रतिबिम्बाभ्युपगमे न किञ्चित् बाधकम् । न च
जलादौ संप्रतिपन्नालोकप्रतिबिम्बातिरिक्तगगनप्रतिबिम्बाभ्युपगमे गौरवमेव बाध-
कमिति वाच्यम् । आलोकप्रतिबिम्बे गगनप्रतिबिम्बत्वभ्रमाभ्युपगमेऽपि तद्भ्रमवि-
षयस्य आलोकप्रतिबिम्बाधिकरणकस्य शुक्तिरूप्यादिवदनिर्वचनीयस्य गगनप्रति-
बिम्बत्वस्याभ्युपगन्तव्यत्वेन तुल्यत्वात् अनुभवानुसारिगौरवस्यादोषत्वाच्च । तस्मा-
द्भ्रमवत् एव द्रव्यत्वमिति प्रतिबिम्ब इति नियमस्य गगनप्रतिबिम्बस्थले व्यभिचा-
रो दुर्वार इति चेत् तत्र भ्रमः । तथापि चैतन्यस्य प्रतिबिम्बो न सम्भवति । नी-
रूपान्तःकरणादेः प्रतिबिम्बोपाश्रित्वासम्भवादित्यत्रैव तात्पर्यम् । ननु, नीरूपेऽपि ध्व-
नौ नीरूपद्रव्यात्मकत्वात् प्रतिबिम्बोऽस्तीति वक्तव्यम् । तथासत्येव दर्पणश्यामता-
या दर्पणगतप्रतिबिम्बद्वारेण प्रतिबिम्बमुख इव ध्वनिगतानां तारत्वादीनां ध्वनिगतवर्णप्र-
तिबिम्बद्वारा वर्णेष्वारोपसम्भवेऽपि नान्यथा । एवं नीरूपान्तःकरणादौ नीरूपा-
त्मनः प्रतिबिम्बसम्भव इत्याशङ्क्य विद्वान्तं विघटयति—ध्वनाविति । ननु, पटहारूप-
वाद्यविशेषादिशब्दोत्पत्तिरूपेण यथाप्यविशेषादिसन्निहिताकाशप्रदेशेषु प्रतिध्वनि-
श्श्रूयते । स पूर्वशब्दप्रतिबिम्ब इति न प्रकृत्यध्वनिः । तदुत्पत्तौ कारणाभावात् ।
तथा च यथा नीरूपाकाशप्रदेशेषु प्रतिबिम्बेः प्रतिध्वनिरूपः प्रतिबिम्बः, तथा
प्रकृते किं न स्यादिति नेत्याह—प्रतिध्वनिरपीति । न च प्रतिध्वनेरुत्पादकामा-
कशशङ्कनीयः । आकाशस्यैवापादानस्य सत्त्वात् पूर्वशब्दस्य निमित्तकारणस्य
सत्त्वत्वात् । न च प्रतिध्वनेः प्रतिबिम्बत्वेऽप्याकाशगुणत्वं किं न स्यादिति वा-

त्वेन तस्यान्यशब्दप्रतिबिम्बत्वायोगात् । वर्णरूपप्रतिशब्दोऽपि
 न पूर्ववर्णप्रतिबिम्बः । वर्णाभिव्यञ्जकध्वनिनिमित्तकप्रतिध्व-
 नेर्मूलध्वनिवदेव वर्णाभिव्यञ्जकत्वेनोपपत्तेः । तस्मात् घटा-
 काशवदन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं जीवः । तदनवच्छिन्नम् ई-
 श्वरः । न चैवमण्डान्तर्वर्तिनश्चैतन्यस्य तत्तदन्तःकरणोपाधिभिः
 सर्वात्मना जीवभावेनावच्छेदात् तदवच्छेदरहितचैतन्यरूप-
 स्येश्वरस्याण्डात् बहिरेव सत्त्वं स्यादिति 'यो विज्ञाने तिष्ठन्नि'-
 त्यादावन्तर्यामिभावेन विकारान्तरावस्थानश्रवणं विरुध्येत ।
 प्रतिबिम्बपक्षे तु जलगतस्वाभाविकाकाशे सत्येव प्रतिबिम्बाका-
 शदर्शनात् एकत्र द्विगुणीकृत्य वृत्तिरूपपद्यत इति वाच्यम् । यतः

च्यम् । विम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदपक्षे प्रतिध्वनिरूपप्रतिबिम्बत्वात् प्रतिभासिकत्वेन
 व्यावहारिकगुणत्वानुपपत्तः । तदभेदपक्षे विम्बभूतत्वात् प्रतिभासा प्रति-
 ध्वनिरूपप्रतिबिम्बस्य भेदाभावेन तस्याकाशगुणत्वानुपपत्तः । ननु,
 वर्णरूपप्रतिशब्दस्य वर्णप्रतिबिम्बत्वमवश्यं वाच्यं वर्णरूपस्वम् ।
 प्रतिवर्णाभिव्यक्तिस्थले वर्णव्यञ्जककण्ठतात्वादेव प्रतिबिम्बत्वम् । यथा तत्र प-
 र्वतगुहादिसन्निहितेषु नीरूपेष्वाकाशप्रदेशेषु प्रतिबिम्बत्वम् । यथा तत्र प-
 चा प्रकृते किं न स्यादिति नेत्याह—वर्णाभिव्यञ्जकत्वानुपपत्तेः ।
 दित्यपिशब्दार्थः । कण्ठतात्वादिस्थलेऽपि प्रतिबिम्बत्वम् । अकत्व, प्रतिबिम्ब-
 ण्ठाद्याभिवातजन्यध्वनेः । तथा च यथा मन्त्रोच्चारणस्थले प्रतिबिम्बत्वम् । एवं प्रतिवर्णाभिव्य-
 क्तिस्थले उत्पन्नः प्रतिध्वनिरेव तत्र वर्णाभिव्यञ्जकत्वम् । प्रतिबिम्बत्वमवतीति न प्रतिवर्णा-
 नां प्रतिबिम्बरूपत्वमभ्युपेगन्तव्यमित्यर्थः । प्रतिबिम्बत्वानुपपत्तेः निराकरणमुपसंहरति—
 तस्मादिति । चैतन्यप्रतिबिम्बासम्भवेऽपि प्रतिबिम्बत्वानुपपत्तेः । अण्डानवच्छिन्नचैतन्यस्ये-
 श्वरत्वे अन्तःकरणादिषु सर्वविकारोपपत्तेः । प्रतिवर्णाभिव्यञ्जकत्वानुपपत्तेः ।
 कश्रुतिविरोधं शङ्कते—न चैवमण्डान्तर्वर्तिनश्चैतन्यस्य तत्तदन्तःकरणोपाधिभिः
 हाराय प्रतिबिम्बपक्ष एव स्वीकर्तव्यः । प्रतिबिम्बपक्षाश्रयणेऽपि श्रुतिवि-
 रोधमाशङ्क्याह—प्रतिबिम्बपक्षे प्रतिबिम्बत्वानुपपत्तेः । अण्डानवच्छिन्नचैतन्यस्ये-
 श्वरत्वे अन्तःकरणादिषु सर्वविकारोपपत्तेः । प्रतिवर्णाभिव्यञ्जकत्वानुपपत्तेः ।

ईश्वरे अन्तर्यामिब्राह्मणसामञ्जस्याभावस्तुल्यः । एतेनाव-
च्छिन्नस्य जीवत्वे कर्तृभोक्तृसमययोस्तत्रतत्रान्तःकरणावच्छे-
द्यचैतन्यप्रदेशस्य भिन्नत्वात् कृतहानाकृताभ्यागमप्रसङ्ग इति
निरस्तम् । प्रतिबिम्बपक्षेऽपि स्वानन्तर्गतस्य स्वसन्निहितस्य

समाधानं बोध्यम् । अभावस्यापिश्वरोपाधित्वमुक्तं तृप्तिदीपे—‘अन्तःकरणसा-
हित्यराहित्याभ्यां विशिष्यते । उपाधिर्जीवभावस्य ब्रह्मतायाश्च नान्यथा । य-
थाविधिरुपाधिस्त्वान् प्रतिषेधस्तथा न किम् । सुवर्णलोहभेदेन शृङ्खलात्वं न भि-
द्यते । अतद्यावृत्तिरूपेण साक्षाद्विभुत्वेन च । वेदान्तानां प्रवृत्तिः स्याद्विधे-
त्याचार्यभाषितम् ॥’ इति । श्लोकानामयमर्थः— जीवत्वब्रह्मत्वयोरुपाधिरन्तःकरण-
साहित्यराहित्याभ्यां विशिष्यते भिद्यते । तत्साहित्यं जीवत्वोपाधिः, तद्राहित्यं
ब्रह्मताया उपाधिरिति जीवेश्वरोपाधिभेद इत्यर्थः । नान्यथा न प्रकारान्तरेण ।
जीवभावाद्युपाधिरित्यर्थः । ननु, भावस्यैवोपाधित्वं, नाभावस्येत्याशङ्क्य विनिगम-
नाविरहमाह—यथेति । भाववदभावस्य व्यावर्तकोपाधित्वे विशेषो नाम्नीत्यत्र
दृष्टान्तमाह—सुवर्णानि । शृङ्खलात्वं नाम यथेच्छासञ्चारव्यावर्तकत्वम् । ननु,
भावरूपान्तःकरणादेर्द्रष्टृत्वादिरूपेण जीवोपलब्धिविभाजनत्वात् तस्य जीवोपाधित्वं
युक्तमित्याशङ्क्य तदन्तःकरणानिषेधस्यापि विनाशित्वात् तस्य ब्रह्मो-
पाधित्वं युक्तमित्याभिप्रेत्य तन्नदुपाधिविनिषेध-
कमित्याह—अतद्यावृत्तीति । अत्र त-
दन्तःकरणादिरूपमुपाधिजानं, तस्यान्त-
साक्षाद्विभुत्वेन च बुद्धेर्मा-
प्रवृत्तिः
था च उक्त-
दृष्टि-

जीवस्य क्वचित् प्रदेशे कर्तृत्वं प्रदेशान्तरे भोक्तृत्वमित्येवं कृत-
हानादिदोषापनुत्तये वस्तुतो जीवैक्यस्यादरणीयत्वेन तन्न्या-
यादन्तःकरणोपाधिपक्षेऽपि वस्तुतश्चैतन्यैक्यस्य तदवच्छेदको-
पाध्यैक्यस्य च तन्नत्वाभ्युपगमेन तद्दोषनिराकरणसम्भवाच्च ।
न चावच्छेदपक्षे यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना
बहुधैकोऽनुगच्छन् । उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षे-

दपक्षे कृतहानादिदोषाभावं समर्थयितुमविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षेऽपि कृतहाना-
दिदोषमाशङ्क्य परिहरति—तत्रापीति । अविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति पक्षेऽपी-
त्यर्थः । क्वचित् प्रदेश इति । ब्राह्मणादिशरीरगतान्तःकरणावच्छिन्नप्रदेश इ-
त्यर्थः । प्रदेशान्तर इति । देवशरीरादिगततदवच्छिन्नप्रदेश इत्यर्थः । वस्तु-
त इति । प्रदेशभेदे सत्यपि इह परत्र च अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवैक्यमात्रेण कृ-
तहानादिदोषः परिहर्तव्यः । प्रतिबिम्बत्वादिनां गत्यन्तराभावादित्यर्थः । सोऽयं
परिहारप्रकारोऽन्तःकरणावच्छेदपक्षेऽपि समान इत्याह—तन्न्यायादिति । वस्तुत
इति । इह परत्र चान्तःकरणावच्छेदचैतन्यप्रदेशभेदेऽपि चैतन्यस्य वस्तुत एकत्वान्
न कृतहानादिदोष इत्यर्थः । ननु, वास्तवचैतन्यैक्यमात्रस्य जीवान्तरसाधारणत्वा-
दन्यकृतकर्मणान्यस्य भोगप्रमङ्ग इत्यत आह—तदवच्छेदकेति । तत्पदं चैतन्यपरम् ।
तथा चैकान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यमेको जीवः, अन्तःकरणान्तरावच्छिन्नचैतन्यम-
न्यो जीव इति स्वीकारान् नोक्तानि प्रसङ्ग इति भावः । अस्मिन्नवच्छेदपक्षे
प्रागुक्तरीत्या वास्तवान्तःकरणाभावावच्छिन्नचैतन्यमीश्वरः, 'कारणोपाधिरीश्वर'
इति श्रुत्यनुरोधेनाविद्यावच्छिन्नचैतन्यं वा ईश्वर इति बोध्यम् । अस्य पक्षस्य
श्रुतिमूत्राभ्यां विरोधं शङ्कते—न चावच्छेदपक्ष इति । यथा एको विवस्वान्
पात्रभेदेन भिन्ना अपोऽनुगच्छन् बहुज्जलपात्रेषु प्रतिबिम्बितस्सन्निति यावत्
बहुधा भेदरूपः क्रियते औपाधिकं नानात्वं नैपद्यते, एवं देवस्त्वप्रकाश
आत्मा स्वत एकस्मत् क्षेत्रेपपाधिप प्रतिबिम्बितो भेदरूपः क्रियते नानात्वं
लभत इति यावत् प्रतिबिम्बितत्वप्रयु-
क्तो भेदः, एवमात्मानं प्रतिबिम्बितं नानात्वमिह विवक्षि-
तमिति वक्तव्यम् । अन्यथा दृष्टान्तदाष्टान्तिकुयोरनुसृत्यापत्त्या तयोरसामञ्ज-

कृष्टमिति प्रतिबिम्बासम्भवमुक्त्वा 'वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भा-
 वादुभयसामञ्जस्यादेवं'मिति तदनन्तरसूत्रेण यथा जलप्रति-
 बिम्बितसूर्यो जलवृद्धौ वर्धत इव, जलहासे हसतीव, जल-
 चलने चलतीवेति तस्याध्यासिकं जलानुरोधि वृद्धिहासादि-
 भाक्त्वं, तथात्मनोऽन्तःकरणादिनावच्छेदेन उपाध्यन्तर्भावा-
 दाध्यासिकं तदनुरोधि वृद्धिहासादिभाक्त्वमित्येवं दृष्टान्तदा-
 र्ष्टान्तिकयोस्सामञ्जस्यादविरोध इति स्वयं सूत्रकृतैवावच्छेदपक्षे
तयोस्तात्पर्यकथनात् । 'घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे
 यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः । 'अंशो
 नानाव्यपदेशादिति श्रुतिसूत्राभ्यामवच्छेदपक्षस्यैव परिग्र-

सम्भवति । तथासति दृष्टान्तदार्षान्तिकभावोच्छेदप्रसङ्गादित्यभिप्रेत्य विव-
 क्षिनांशसाम्यं सूत्ररुद्दर्शयति—वृद्धिहासेति । तदनन्तरेत्यत्र तत्पदसम्बुव-
 दिति सूत्रपरम् । सूत्रं व्याचष्टे—यथेति । आध्यासिकमिति । भ्रान्तिसि-
 द्धमित्यर्थः । तथेति । चिदात्मनो बुद्ध्याद्यवच्छिन्नतया बुद्ध्याद्युपाधावन्तर्भा-
 वात् गजादिशरीरेऽन्तःकरणवृद्धौ चिदात्मा वर्धत इव मशकादिशरीरेऽन्तःकरण-
 हासे हसत इव, तच्चलने चलित इव, तं दे भिन्न इव, च भाति । तथा च श्रुतिः—
 'ध्यायन्निव लेलायतीवे'ति । बुद्धौ ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायतीव, तस्यां चलन्त्यामा-
 त्मा चलतीव, न तु वस्तुनो ध्यायति चल्ति वेत्यर्थः । एवमध्यामसिद्धमन्तःकरणा-
 नुरोधि वृद्ध्यादिमत्त्वमात्मनोऽत्र विवासितं साम्यमित्यर्थः । तयोरिति । चैतन्यस्य
 प्रतिबिम्बितत्वगमकश्रुतितन्मूलकमूत्रयोः पूर्वमृदादहनयोरित्यर्थः । अवच्छेदपक्षे न के-
 वलं श्रुतिमूत्रविरोधाभावात् एव, किं तु श्रुतिमूत्रानुग्रहोऽप्यस्तीत्याह—घटसंवृतमि-
 ति । घटसंवृतं घटावच्छिन्नमाकाशं प्रसिद्धमस्ति । तच्च घटे नीयमानेऽपि न नी-
 यते । यथा अयं दृष्टान्तः तद्वज्जीवो नभोपमः नभसा तुल्यः । एतदुक्तं भवति—
 'यथा स्वत एव' इति । घटसंवृताकाशात्' इति । यथा अवच्छिन्नचैतन्यरूपत्व-
 लभत इति यावत् । अत्र चैतन्यमेव द्रष्टृत्वादिधर्म-
 लोभेदः एवमात्मनोऽन्तःकरणे इह प्रविष्ट आनखाग्रे-
 म्य' इत्युपक्रम्य 'प्राणनेव' इति ।

त्रं मन्वानो मन' इति पुरुषविधब्राह्मणे श्रूयते । अयमर्थः—सः सर्ववेदान्तेषु प्रसिद्धः । एषः नामरूपव्याकर्तृत्वेन सन्निहितः । इह कार्यकरणसङ्घाते नखाग्रमवधीकृत्य प्रविष्टः । ननु, यथा देवदत्तस्य गृहे सर्पस्य वा बिले प्रवेशः प्रसिद्धः, न तथा आत्मनः प्रवेशः कल्पयितुं शक्येत । तस्य सर्वगतत्वात् । नापि जलपात्रेषु सूर्यादेरिव प्रतिबिम्बभावलक्षणः प्रवेशस्तम्भवति । तस्य तैत्तिरीयकादौ प्रवेशवाक्यविचारावसरे भाष्यकारैरेव निरस्तत्वान् । अतः कीदृशः प्रवेशः प्रविष्टपदेन विवक्षित इति जिज्ञासायां यथा जले प्रतिबिम्बभावेन प्रविष्टस्य सूर्पादेस्तद्धर्मवत्तया उपलभ्यमानत्वमस्ति, एवमात्मनः सङ्घाते अधिष्ठानतया प्राक्सिद्धस्यैव प्राणबुद्ध्यादिधर्मवत्तया उपलभ्यमानत्वमेव प्रकृते प्रविष्टपदेन विवक्षितं, न तु मुख्यः प्रवेश इति मन्वाना श्रुतिः स्वयमेव प्रविष्टपदं व्याचष्टे—प्राणन्नेवेत्यादिना । प्राणन प्राणनचेष्टां प्राणोपाधिद्वारा कुर्वन् 'प्राणस्य प्राण'मित्यादिश्रुतौ द्वितीयप्राणपदवाच्यो भवति । रूपं पश्यन् रूपगोचरचाक्षुषवृत्तिमन्तःकरणतादात्म्यापत्त्या कुर्वन् 'चक्षुषश्चक्षु'रित्यादिश्रुतौ द्वितीयचक्षुःशब्दवाच्यो भवति । शृण्वन् शब्दगोचरां श्रोत्रकरणिकां वृत्तिमन्तःकरणतादात्म्यापत्त्यैव कुर्वन् 'श्रोत्रस्य श्रोत्र'मित्यादिश्रुतौ द्वितीयश्रोत्रशब्दवाच्यो भवति । मन्वानो मननरूपां चक्षुरादिनिरपेक्षां वृत्तिं कुर्वन् 'मनसो मन' इत्यादिश्रुतौ मनश्शब्दवाच्यो भवति । चक्षुरादिव्यापारग्रहणं कार्यकरणसङ्घातव्यापारमात्रस्योपलक्षणम् । संघातधर्माणां सर्वेषामात्मन्युपलभ्यमानत्वात् । नन्वेवमप्यवच्छेदपक्षस्य द्वितीयाध्यायगतेन 'आभास एव चे'ति सूत्रेण तद्भाष्येण च विरोधो दुर्वारः । तयोः चैतन्यप्रतिबिम्बस्य स्पष्टमुक्तत्वात् । सत्रार्थस्तु—आभास एव जीवः परमात्मनः प्रतिबिम्ब एव । न निरुपाधिकः परमात्मैव जीवः । नापि न्यायमत इव परमात्मसकाशादत्यन्तभिन्नः । 'तत्त्वमस्याद्यभेदश्रुतिविरोधात् । प्रतिबिम्बस्य च वस्तुतो बिम्बाभिन्नत्वेन आभासत्वपक्षे उक्तश्रुतिविरोधाभावादिति चशब्दार्थ इति, न । उदाहृतसूत्रतद्भाष्ययोरुक्तप्रतिबिम्बपक्षस्य 'भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत्स्याल्लोकव'दिति सूत्रोक्तसिद्धान्तवन्मतान्तरत्वोपपत्तेः । न च तथाकल्पने किं विनिगमकमिति वाच्यम् । तृतीयाध्याये स्वयं सूत्रकृतैव न्यायपूर्वकं कृतस्य चैतन्यप्रतिबिम्बनिरासस्य नियामकत्वात् आभाससूत्रे च जीवस्य प्रतिबिम्बत्वे उपपत्त्यादेरनुपन्यासाच्च । भोक्त्रापत्तिसूत्रस्यायमर्थः—'सर्वं खल्विदं ब्रह्मे'ति श्रुत्या प्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदः प्रतिपाद्यते । 'अहं ब्रह्मास्मी'ति श्रुत्या अहंशब्दार्थभूतभोक्तृवर्गस्य च ब्रह्माभेदः प्रतिपाद्यते । तथा श्रुत्या भोक्तृभोग्यप्रपञ्चयोरेकब्रह्माभेदस्वीकारे भोग्यत्वस्य भोक्तृत्वोपपत्तेः एवं भोक्तुरपि भोग्या-

हाच्च । तस्मात् सर्वगतस्य चैतन्यस्यान्तःकरणादिनावच्छे-
दोऽवश्यंभावी'ति आवश्यकत्वादवच्छिन्नो जीव इति पक्षं
रोचयन्ते ॥

भेदापत्तेः एकब्रह्माभिन्नयोस्तयोः परस्परमप्यभेदावश्यंभावात् । न चेष्टापत्तिः । तथा-
सत्यविभागः प्रसज्येत । भोक्तृभोग्ययोर्विभागबोधकप्रत्यक्षादिविरोधः प्रसज्येतेति
चेत्, उच्यते—श्रुतिसिद्धं भोक्तृभोग्ययोरेकब्रह्माभिन्नत्वं तयोः प्रत्यक्षादिसिद्धं
परस्परं विभक्तत्वं चेत्युभयं लोकवत् स्यादुपपद्यते । यथा लोके एकसमृद्धविकाराणां
फेनबुद्बुदतरङ्गाणामेकसमुद्राभिन्नत्वं परिणामानां परिणाम्यभेदस्थानुभवसिद्धत्वात् ।
तेषामेव फेनादीनां परस्परं भिन्नत्वं चागति । भेदस्यानुभवसिद्धत्वात् । एवमेकब्रह्मपरि-
णामयोर्भोक्तृभोग्ययोरेकब्रह्माभिन्नत्वं परस्परं भिन्नत्वं चोपपद्यत इति नौद्वैतश्रुतीनां
प्रत्यक्षादिविरोधप्रसक्तिरिति । अयं च विरोधपरिहारो न सिद्धान्तसम्मतः । कृतस्थ-
नित्यस्य ब्रह्मणः परिणामित्वान्म्युपगमात्, किं तु मतान्तराभिप्रायेणेति माप्यादिपु
घण्टाघोषः, तथा प्रकृतेऽपीति संक्षेपः । अंश इति । जीव ईश्वरस्यांशः । कुतः नाना-
व्यपदेशात् । 'य आत्मानमन्तरो यमयती'त्यादिश्रुतिषु नियम्यनियामकभावादिना जीव-
ेश्वरयोर्नानात्वस्य भेदस्य व्यपदेशादिति सूत्रभागस्याक्षरार्थः । अत्रांशत्वं जीवचैत-
न्यस्य घटाकाशवदन्तःकरणावच्छिन्नत्वरूपं विवक्षितं, न तु मुख्यमंशत्वम् । निरव-
यवस्य ब्रह्मणो मृद्यांशाम्भवादिति तदधिकरणभाष्ये स्फुटमिति भावः । अवच्छे-
दपक्षसमर्थनमुपहरति—तस्मादिति । प्रतिबिम्बासम्भवात् अवच्छेदपक्षे विरोधा-
भावात् बाधकसत्त्वाच्चेत्यर्थः । अवच्छेद्यचैतन्यस्य प्रतिबिम्बपक्षेऽपि सम्मततया उभ-
यमंप्रतिपन्नस्य तस्यैव जीवत्वादिकल्पनं युक्तम् । लाववादित्याशयेनाह—अवच्छे-
दोऽवश्यंभावीति । अत्राच्छिन्न इति । अन्तःकरणावच्छिन्नो जीवः । जीवग्रहण-
मुपलक्षणम् । अविद्यावच्छिन्न ईश्वरः । 'कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर'इति
श्रुतेः । जीवशावाभासेन करोति मायात्राविद्या च स्वयमेव भवती'ति श्रुतौ च आभा-
सपदमवच्छिन्नपरम् । प्रतिबिम्बासम्भवस्योक्तत्वात् । मायापदं च प्रथमोपात्तजीवो-
पाधिभूतान्तःकरणपरम् । 'कार्योपाधिरयं जीव'इति श्रुतेः । एवं मायापदोपात्तान्तः-
करणस्य च मूलप्रकृत्यात्मकत्वं च प्रकृतिविकारभावप्रयुक्तम् । पूर्वमनवच्छिन्नस्येश्वर-
वोक्तिस्मृतिदीपवचनानुसारेण अभावावच्छिन्नस्येश्वरत्वोक्तिश्च सम्भवमात्रेण, न तु
नात्पर्यतः । 'कारणोपाधिरीश्वर'इति श्रुतिविरोधात् । अनवच्छिन्नस्य ईश्वरत्वपक्षे
स्योपाध्यभावेन सर्वज्ञानकर्तृत्वादेरसम्भवाच्च । अभावस्येश्वरोपाधित्वपक्षेऽपि समानो-

अपरे तु न प्रातिविम्बः, नाप्यवच्छिन्नो जीवः । किं तु कौन्तेयस्यैव राधेयत्वप्रदविद्वृतस्यैव ब्रह्मणः अविद्यया जीवभावः व्याधकुलसंवर्धितराजकुमारदृष्टान्तेन 'ब्रह्मैव स्वाविद्यया संसरति, स्वविद्यया मुच्यते' इति बृहदारण्यकभाष्ये प्रतिपादनात् । 'राजसूनोः स्मृतिप्राप्तौ व्याधभावो निवर्तते । यथैवमात्मनोऽज्ञस्य तत्त्वमस्यादिवाक्यतः' । इति

ऽयं दोषः । मायाविद्याव्याकृतशक्त्यक्षराकाशादिशब्दितभावरूपोपाधेरिव तस्य सर्वज्ञत्वादिप्रयोजकत्वायोगात् । अत एव वाक्यवृत्तौ मगवत्पादैस्सर्वज्ञत्वादिप्रयोजकोपाधित्वमविद्याया दर्शितं—'गायोप धिर्नगद्योनिस्सर्वज्ञत्वादिलक्षणः ।' इतीति भावः ।

अथ 'क ईश्वरः कश्च जीव' इति प्रश्ने प्रतिवचनत्वेन मतान्तरमृत्थापयति—अपरे त्विति । कस्तर्हि जीव इति पृच्छति—किं त्विति । दृष्टान्तपूर्वकं ब्रह्मैव जीव इत्युत्तरमाह—कौन्तेयस्यैवेति । कुन्तीकुमारस्यैव, न तु तत्प्रतिविम्बादेरित्येकारार्थः । राधाया अपत्यं राधेयः, तस्य भावस्तत्त्वं, तद्वदित्यर्थः । किं त्वविकृतस्यैवेति सम्बन्धः । अवच्छेदप्रातिविम्बभावरहितस्येत्यर्थः । तत्र भाष्यवार्तिकसम्बन्धि हेतुत्वेन दर्शयति—व्याधेत्यादिना । यथा राजकुले जातः कर्णो जन्मप्रभृति व्याधकुल एव संवर्धितस्तज्जातार्थैस्सहवासादिजनितभ्रान्तिलक्षणाविद्यया स्वात्मानं राधेयं मन्यते, न तु स्वतस्सिद्धमपि कौन्तेयत्वमनुभवति । ततश्च कौन्तेयत्वप्रयुक्ताच्छ्लेषसप्तकाशात् प्रच्युतस्सर्वत्र नानाविधशापावमानादिलक्षणं बहुविधदुःखं प्राप्तवान् । स च कदाचित् मगवता निवर्तता कर्ण कौन्तेयोऽसि त्वं, न राधेय इत्युपदेशं कुर्वता स्मारितनिजरूपमसन् तथा स्मृत्या व्याधत्वरारधेयत्वादेरविद्याकृतस्य निवृत्तौ सत्यां व्याधत्वरारधेयत्वकृतं नानाविधदुःखं त्यक्त्वा कौन्तेयत्वस्मृतिप्रयुक्तं श्रेयः प्राप्तवान्, तथा ब्रह्माप्यनादिसिद्धया स्वाविद्यया आवृतनिजरूपं सजीवभावं प्राप्य स्वतस्सिद्धान्नित्यनिरतिशयानन्दस्वरूपानुभवान् प्रच्युतं भवति । ततश्च संसरति । एवं संसरत् ब्रह्म कदाचित् स्वप्नप्रदशायामिव स्वाविद्याकल्पितेन गुरुणा शास्त्रेण चोत्पादितया स्वगोचराविद्यया जीवभावादिप्रयोजकाविद्यानिवृत्तौ मुच्यते नित्यसिद्धनिरतिशयानन्दमनुभवति स्वरूपचैतन्येनैवेति भाष्यार्थः । अज्ञानावृतनिजरूपस्येत्यर्थः । तत्त्वमस्यादीति । गुरुपादिष्टतत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तौ जीवभाव आत्मनो निवर्तते इत्यर्थः । एवं जीवं निरूप्य ईश्वरं निरूपय-

गार्तिकोक्तेश्च । एवं च स्वाविद्यया जीवभावमापन्नस्यैव
ब्रह्मणः सर्वप्रपञ्चकल्पकत्वात् । ईश्वरोऽपि सह सर्वज्ञत्वादि-
धर्मैः स्वप्नोपलब्धदेवतावर्जीवकल्पित इत्याचक्षते ॥

अथायं जीव एकः, उतानेकः । अनुपदोक्तपक्षावलम्बिनः
केचिर्जीवैक्यमाश्रित्याहुः—एको जीवः । तेन चैकमेव शरीरं स-
जीवम् । अन्यानि स्वप्नद्रष्टृशरीराणीव निर्जीवानि । तदज्ञानक-
ल्पितं सर्वं जगत्, तस्य स्वप्नदर्शनवद्यावदविद्यं सर्वो व्यवहारः,

ति—एवं चेति । भाष्यवार्तिकपर्यालोचनया प्रतिबिम्बभावादिरहितस्य पूर्णब्रह्मण एव
जीवत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः । ईश्वरोऽपि सर्वज्ञत्वादिधर्मैर्मह जीवकल्पित इति सम्बन्धः ।
यथोक्तजीवस्यैवेश्वरकल्पकत्वे हेतुमाह—स्वाविद्ययेत्यादिना । अन्यस्य कल्प-
कस्याभावादिनितार्थकमवधारणम् । जीवस्येश्वरकल्पकत्वे दृष्टान्तमाह—स्वप्निति ।
यथा स्वप्नद्रष्टा जीव एव परां देवतां सर्वज्ञत्वादिधर्मैः सहितं कल्पयति, कल्पयित्वा
च तामहर्निशमुपास्ते, तदुपासनया चाभ्युदयनिश्च्रेयमलक्षणं लभते, एवं जागरणेऽ-
पीति दृष्टान्तादेरभिप्रायः । जीवेश्वरनिरूपणप्रसङ्गेन विचारान्तरमारभते—अथेति ।
अनुपदोक्तेति । 'ब्रह्मैव स्वाविद्यया भ्रमरति, स्वविद्यया मुच्यते' इत्यादिग्रन्थोक्ते-
त्यर्थः । एक इति । ब्रह्मण एकत्वाच्च च अवच्छेदप्रतिबिम्बभावयोरनङ्गीकाराच्च-
त्यर्थः । ननु, जीवैक्ये तेनैकमेव शरीरं मजीवं स्यात्, न सर्वशरीराणीत्याशङ्कामि-
ष्टापत्त्या परिहरति—तेन चेति । ननु, यथा एकशरीरे हिताहितप्राप्तिपरिहारार्थ-
स्पन्दनरूपा चेष्टा दृश्यते, तथा सर्वशरीरेषु दृश्यते । तथा च कथमेकमेव शरीरं स-
जीवम् । तत्राह—अन्यानीति । स्वप्नदशायां स्वप्नद्रष्टृशरीरेमेकमेव मज्जिवम् ।
स्वप्नद्रष्टा दृष्टान्यन्यानि शरीराणि तु चेष्टाविशेषवत्तया दृश्यमानान्यपि मजीवानि न
भवन्ति । तथा जागरणेऽपीति द्रष्टव्यम् । ननु, स्वाप्नस्य जगतः कल्पिका तावत्
निद्रा अन्वयव्यतिरेकमिद्धा यथा वर्तते, न तथा जाग्रत्प्रपञ्चस्य कल्पकमन्वयव्यति-
रेकासिद्धं किञ्चिदस्तीति जगत्मत्यमेव स्यात्, नेत्याह—तदज्ञानेति । जीवाज्ञानेत्यर्थः ।
अज्ञानस्य जगत्कल्पकत्वं शास्त्रमिद्धमिति भावः । ननु, सर्वव्यवहारस्य स्वप्नव्यवहारवत्
कल्पितत्वे तद्वदेव महमा व्यवहारलोपः प्रमज्जेत । तथा च विद्यानर्थक्यमिति, ने-
त्याह—तस्येति । जीवस्येत्यर्थः । यावन्निद्राक्षयं स्वप्नव्यवहारानुवृत्तिवत् विद्य-

बद्धमुक्तव्यवस्थापि नास्ति । जीवस्यैकत्वात् । शुकमुक्त्या-
दिकमपि स्वप्नपुरुषान्तरमुक्त्यादिकमिव कल्पितम् । अत्र
च सम्भावितसकलशङ्कापङ्कप्रक्षालनं स्वप्नदृष्टान्तसलिलधार-
यैव कर्तव्यम् ।

अन्ये त्वस्मिन्नेकशरीरैकजीववादे मनःप्रत्ययमलभमा-
नाः 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' 'लोकवत्तु लीला कैवल्य'मि-

या यावदविद्यानिवृत्ति सर्वव्यवहारानुवृत्तिर्युज्यत इति न विद्यावैफल्यम् । अवि-
द्यानिवृत्त्यर्थमपेक्षितत्वादिति भावः । ननु, जीवैकत्वमते एको जीवो बद्धः, अ-
न्यो जीवो मुक्त इति व्यवस्था शुकादिमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रसिद्धा न स्यादित्याश-
ङ्क्य इष्टापत्तिरित्याह—बद्धेति । शुकेति । यथा स्वप्नादुत्थितः स्वप्नभ्रान्तिसिद्धां
पुरुषान्तरमुक्तिं परं प्रति बोधयति, तथा जीवभ्रान्तिसिद्धां शुकादिमुक्तिं तं प्रत्येव
बोधयति । श्रवणादिषु प्रवृत्त्युपयोगितयेति भावः । ननु, जीवैक्यमते विद्योपदेष्टु-
रन्यस्याभावाद्द्विद्योदयो न स्यात्, जीवेश्वरविभागाभावेन जीवस्येश्वरोपासनादिव्य-
वहारश्च न स्यादित्याशङ्क्याह—अत्र चेति । यथा स्वप्नदशायां स्वप्नदृक् कं चित्
गुरुमीश्वरं च कल्पयित्वा तावुपास्ते, ताभ्यां च विद्यादिकं लभते, तद्वदिति भावः ॥

एकजीववाद एव मतान्तरमाह—अन्ये त्विति । एकशरीरेति । एकमेव
शरीरं सजीवं यस्मिन्नेकजीववादे, स तथोक्तः । मनःप्रत्ययमिति । मनसो विश्वासं
प्रामाणिकत्वनिश्चयमित्यर्थः । एकमेव शरीरं सजीवं, शरीरान्तराणि निर्जीवानीत्य-
त्र विनिगमकाभावात् । न च जीवैक्यं विनिगमकमिति वाच्यम् । एकोऽपि जीवः
कस्मिन् शरीरे वर्तत इत्यत्र विनिगमकस्य वक्तुमशक्यत्वादिति भावः । अधिकं
त्विति । जीवाभिन्न ईश्वरे वेदान्तानां प्रथमाध्याये निरूपितस्समन्वयो न घटते । त-
थासनीश्वरगतजगत्सृष्टत्वादेर्जीवधर्मत्वप्रसङ्गात् । तथा चानुभवविरोध इति पूर्वपक्ष-
निरासार्थस्तु गठदः । अधिकं जीवानुपाधितो भिन्नं ब्रह्म जगत्सृष्ट्वसर्वज्ञत्वादिगु-
णकमभ्युपगम्यते । अनो न ब्रह्मधर्माणां जीवे प्रसक्तिः । औपाधिकभेदस्यापि ध-
र्मव्यवस्थापकताया लोकसिद्धत्वात् । कल्पितभेदाङ्गीकारे हेतुमाह—भेदनिर्देशा-
दिति । 'य आत्मनि तिष्ठन्नात्मानमन्तरो यमयती'त्यादौ नियम्यनियामकभावादि-
ना भेदनिर्देशादिति सूत्रार्थः । लोकवदिति सूत्रं पूर्वमेव व्याख्यातम् । अत्रादिपदे-
न 'अनुपपत्तेस्तु न शरीर' इत्यादिसूत्रं गृह्यते । मनोमयत्वादिगुणको न शरीरः ।

थादिसूत्रैर्जीवाधिक ईश्वर एव जगतः स्रष्टा, न जीवः । तस्यासकामत्वेन प्रयोजनाभावेऽपि केवलं लीला जगतः सृष्टिरित्यादिप्रतिपादयद्विर्विरोधं च मन्यमाना हिरण्यगर्भ एको ब्रह्मप्रतिबिम्बो मुख्यो जीवः । अन्ये तु तत्प्रतिबिम्बभूताश्चित्रपटलिखितमनुष्यदेहार्पितपटाभामकल्पाः जीवाभासाः संसारादिभाज इति सविशेषानेकशरीरैकजीववादमातिष्ठन्ते ॥

अपरे तु हिरण्यगर्भस्य प्रतिकल्पं भेदेन कस्य हिरण्यगर्भस्य मुख्यजीवत्वमित्यत्र नियामकं नास्तीति मन्यमाना एक एव जीवोऽविशेषेण सर्वं शरीरमधितिष्ठति ।

तस्मिन् सर्वकर्मत्वादीनामनुपपत्तेरेवेति सूत्रार्थः । विरोधं चेति । मनःप्रत्ययमलभमानाः विरोधं च मन्यमाना इति चशब्दार्थः । जीवातिरिक्तेश्वराभाववादेऽस्मिन् जगत्सृष्ट्यादिमर्थस्य व्यावहारिकभेदवत् ईश्वरस्यास्तित्वजगत्सृष्ट्वसर्वात्मकत्वादिगुणप्रतिपादकैस्सूत्रैर्विरोधमित्यर्थः । ब्रह्मप्रतिबिम्ब इति । अनेन बिम्बभूतं ब्रह्म जीवाधिकमीश्वररूपमस्मिन्मतेऽस्ति । अतो नोदाहृतसूत्रविरोध इति सूचितम् । तादिति । ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतहिरण्यगर्भस्य भौतिकजगत्सृष्टया कारणोपाधितया च मुख्यजीवस्य प्रतिबिम्बभूता अन्ये जीवा जीवाभासाः, तद्वत् सृष्ट्यादिमाध्याभावादित्यर्थः । कल्पा इति । तुल्या इत्यर्थः । संसारादिभाज इति । अनेन यथा हिरण्यगर्भशरीरं मुख्यजीवेन मजीवं, तथा इतराण्यपि शरीराणि जीवाभासैस्सजीवानीति पूर्वमतद्विशेषमसूचितः । अत्रादिपदं मुक्तिमङ्गहार्यम् । जीवाभागानां मुक्तिश्च स्वबिम्बभूतहिरण्यगर्भप्राप्तिक्रमेण च शुद्धब्रह्मप्राप्तिरिति मन्तव्यम् । सविशेषेति । सविशेषाणि मजीवानि अनेकशरीराणि यस्मिन्नेकजीववादे, स तथा । आतिष्ठन्ते अङ्गीकुर्वन्तीत्यर्थः ॥

अत्राप्यम्बगमं वदन्नेकजीववादंभाह—अपरे न्विति । एक एवेति । अविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बरूपो जीवस्तावदेकः । अविद्याया एकत्वात् । स एव च सर्वं शरीरं स्वभोगाद्यर्थमधिातष्ठति । न त्वविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बो हिरण्यगर्भशरीरमधितिष्ठति । अन्यानि तु शरीराणि तत्प्रतिबिम्बा जीवाभासा अधितिष्ठन्ति । कुतः, इतरजीवानां तत्प्रतिबिम्बत्वे मानाभावादित्येवकारार्थः । अविशेषेणेति । मु-

न चैवं शरीरावयवभेद इव शरीरभेदेऽपि परस्परसुखाद्यनु-
सन्धानप्रसङ्गः। जन्मान्तरीयसुखाद्यनुसन्धानादर्शनेन शरीरभे-
दस्य तदननुसन्धानप्रयोजकत्वकल्लप्तेः । योगिनस्तु कायव्यूह-
सुखाद्यनुसन्धानं व्यवहितार्थग्रहणवद्योगप्रभावनिवन्धनमिति
न तदुदाहरणमिति अविशेषानेकशरीरैकजीववादं रोचयन्ते ॥

इतरे त्वत्रापि बन्धमुक्तिव्यवस्थाभावस्य तुल्यत्वेन 'तद्यो-
यो देवानां प्रत्यबुध्यत स एव तदभवदि'त्यादिश्रुतेः'प्रति-

ख्यामुख्यविभागं विनेत्यर्थः । जीवभेदे हि सति कश्चिन्मुख्यो जीवः, कश्चिच्चामुख्यो
जीवाभास इति विभागस्सम्भवेत् । न त्वेतदस्ति । तस्यैकत्वाभ्युपगमादिति भावः ।
ननु, देवदत्तस्य शिरःपाणिपादानधितिष्ठत एकस्य यथा 'शिरसि मे वेदना पादे मे
सुखं'मित्याद्यनुसन्धानं दृश्यते, एवमेकस्यैव जीवस्य सर्वशरीराधिष्ठातृत्वे मम देवद-
त्तशरीरे सुखं यज्ञदत्तनामकशरीरे दुःखमित्यादिरूपेण सर्वस्य सर्वत्रानुसन्धानप्रस-
ङ्ग इति शङ्कते—न चैवमिति । शरीरभेदस्याननुसन्धानप्रयोजकत्वाभ्युपगमान्नो-
क्तातिप्रसङ्गः । न च तत्र मानाभावशङ्कनीयः । जीवस्यातीतशरीरेषु वर्तमानश-
रीरे चैकत्वेऽपि जन्मान्तरीयमुखाद्यनुसन्धानदर्शनेन तद्भेदस्य तत्प्रयोजकतायाः स-
म्प्रतिपन्नत्वादिति परिहरति—जन्मान्तरोति । ननु, योगिनो देहभेदे सत्यप्यनुस-
न्धानदर्शनात् व्यभिचार इत्यत आह—योगिनस्त्विति । अस्मदादिवैलक्षण्यार्थ-
कस्तुशब्दः । तद्दर्शयति—कायेति । न ह्यस्मदादीनां व्यवहितार्थसाक्षात्कारोऽ-
स्ति । तत्प्रयोजकादृष्टविशेषाभावात् । तथा च शरीरभेदमात्रं न तत्प्रयोजकं, किंतु
अदृष्टविशेषासहकृतशरीरभेदोऽननुसन्धानप्रयोजक इति न योग्यनुसन्धानस्थले व्य-
भिचार इति भावः । योगपदं योगजादृष्टपरम् । अधिशेषेति । अविशेषेणाधि-
ष्ठितान्यनेकशरीराणि यस्मिन्नेकजीववादे, स तथेत्यर्थः ॥

अनेकजीववादमुत्थापयति—इतरे त्विति । अत्रापीति । अव्यवहितमतेऽ-
पीत्यर्थः । यद्येकजीववादे व्यवस्था न सिध्यति, ततः को दोष इत्याशङ्क्य श्रुति-
स्मृतिभाष्याणाभनाञ्जस्यं दोष इत्याह—तद्योय इति । देवानां मध्ये योयो देवः
तत् ब्रह्म प्रत्यबुध्यत साक्षात्कृतवान्, स एव तत् ब्रह्माभवत्, नान्यो ब्रह्मबोधरहि-
त इति विदुषो मुक्तत्वमविदुषो बद्धत्वं च प्रतिपादयन्त्या श्रुत्या बन्धमुक्तिव्यव-

षेधादिति चेन्न शारीरादित्यधिकरणे शुक्रमुक्तत्वप्रतिपादक-
भाष्यस्य नाञ्जस्यमित्यपरितुष्यन्तोऽन्तःकरणानां जीवोपाधि-
त्वाभ्युपगमेनानेकजीववादमाश्रित्य बन्धमुक्तिव्यवस्थां प्रति
पद्यन्ते ॥

स्था दर्शिता । आदिपदेन 'अजामेकामि'ति श्रुतिः बन्धमुक्तिव्यवस्थाप्रतिपा-
दकत्वेन भाष्यकारादिभिरङ्गीकृता गृह्यते । श्रुतिग्रहणं 'यद् गत्वा न नि-
वर्तन्ते तद्धाम परमं मम ।' इत्यादिस्मृतीनामुपलक्षणम् । प्रतिषेधादिति । इदं पू-
र्वपक्षसूत्रम् । बृहदारण्यके काण्वशाखायां 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वाक्येन
परब्रह्मतत्त्वविदः प्राणोत्क्रान्तिप्रतिषेधात् तस्य गत्युत्क्रान्ती न रतः । उत्क्रान्ति-
पूर्वकत्वाद्गतेरिति, चेदिति सिद्धान्तिशङ्काभागार्थः । पूर्वपक्षी तां दूषयति—न शा-
रीरादिति । बृहदारण्यक एव माध्यन्दिनशाखायां समानप्रकरणे ब्रह्मविदं शारीरं
प्रकृत्य 'न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्ती'ति वाक्यं पठ्यते । अत्र तच्छब्देन प्रकृतशरी-
रीरो गृह्यते, न शरीरम् । तस्य शरीरापेक्षया प्रधानत्वात् । तथा च न तस्मा-
दिति वाक्येन शारीराज्जीवात् प्राणानामुत्क्रमणं निषिध्यते, न शरीरात् । अतश्श-
रीराद्दुत्क्रमणं विदुषोऽप्यस्तीति तस्यापि गत्युत्क्रान्ती स्त एव । न तस्य प्राणा' इति
काण्ववाक्यस्यापि तस्य विदुषः प्राणाश्शरीरात् नोत्क्रामन्ति । किं तु तेन सहैव
ब्रह्मलोकं गच्छन्तीत्यर्थो बोध्यः । नाञ्जस्यमिति । नाञ्जस्याभावः उपपन्नत्वाभा-
व इत्यर्थः । अन्तःकरणानामिति । न च नानाजीववादेऽपि ब्रह्मैव स्वाविद्यया
संसरति, स्वविद्यया मुच्यत इत्यर्थेन बृहदारण्यकभाष्ये प्रतिपादनेन विरोधस्तुल्य
इति वाच्यम् । तद्भाष्यप्रतिपादनस्य ब्रह्मैव स्वाविद्यया नानान्तःकरणरूपेण परि-
णतया नानाजीवभावं प्राप्य संसरति, स्वविद्यया क्रमेण मुच्यत इत्यभिप्रायकत्वो-
पपत्तेः । श्रुतिस्मृत्युपोद्धलितशुकादिमुक्तिप्रतिपादकभाष्यस्य 'ब्रह्मैव स्वाविद्यया
संसरती'ति भाष्यमात्रस्वारस्यमनुसृत्यान्यथानयनायोगात् । न चोदाहृतश्रुतिस्मृ-
तिभाष्याणां ब्रह्मात्मैकत्वपरत्वेन नानाजीववादे तात्पर्याभावात् तेभ्यो जीवनानात्वं
न सिध्यतीति वाच्यम् । एकजीववादेऽपि तात्पर्याभावस्य तुल्यत्वात् । न च जी-
वत्वोपाधिभूतायाः अविद्यायां एकत्वाज्जीवैक्यसिद्धिरिति वाच्यम् । उदाहृतश्रुति-
स्मृतिभाष्यानुरोधेनाविद्यानानात्वाभ्युपगमसम्भवात् । तदेकत्वश्रुत्यादीनां जात्यभिप्रा-
यकत्वोपपत्तेः । अविद्याया एकत्वेऽपि 'कार्योपाधिरयं जीव' इति श्रुत्यनुसारेणान्तः-
करणानामेव जीवत्वोपाधित्वोपगमसम्भवाच्चेति भावः ।

तेषु केचिदेवमाहुः—यद्यपि शुद्धब्रह्माश्रयविषयमेकमेवाज्ञानं, तन्नाश एव च मोक्षः, तथापि जीवन्मुक्तावज्ञानलेशानुवृत्त्यभ्युपगमेनाज्ञानस्य सांशत्वात् तदेव कचिदुपाधौ ब्रह्मावगमोत्पत्तौ अंशेन निवर्तते, उपाध्यन्तरेषु यथापूर्वमंशान्तरैरनुवर्तत इति ।

नानाजीववादे मतभेदेन बन्धमुक्तिव्यवस्थामुपपादयितुमारभते—तेष्विति । नानाजीववादिषु मध्य इत्यर्थः । केचिदिति । ननु, नानाजीववादेऽपि जीवस्यान्तःकरणोपाधिकत्वपक्षे मूलाज्ञानस्य एकत्वेन शुकादितत्त्वज्ञानेनैव तस्य निवृत्तत्वादिदानीं संसारानुपलब्धिप्रसङ्ग इत्याशयेन शङ्कते—यद्यपीति । शुद्धब्रह्माश्रयेति । जीवेश्वरयोर्विशिष्टरूपयोरज्ञानाश्रयत्वं न सम्भवति । तयोः कल्पितत्वात् । तथा शुद्धस्यैवावृत्तत्वरूपं विपयत्वं, न त्वीश्वरस्यापि । तस्य जीवान्तरवदौपाधिकभेदादेवानुपलब्धिसिद्धौ जीवान् प्रतीश्वरस्याज्ञानावृत्तत्वरूपविषयत्वकल्पनस्य व्यर्थत्वादिति भावः । एकमेवेति । ‘अजामेकां’ ‘माद्यं तु प्रकृतिं विद्यान्’ ‘विभेदजनकेऽज्ञाने’ इतिश्रुतिस्मृतिषु एकवचनश्रवणेन लाघवेन च तस्यैकत्वावगमादिति भावः । तन्नाश एव चेति । ‘भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः’ ‘अज्ञाने नाशमात्यन्तिकं गते’ इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु सर्वानर्थमूलाज्ञाननिवृत्तेर्मोक्षत्वावगमादिति भावः । एकस्य तत्त्वज्ञानेन कृत्स्नाज्ञाननाशो नाङ्गीक्रियते । येन व्यवस्था न स्यात् । किं तु तस्यतस्य ज्ञानेन तत्तदन्तःकरणादिपरिणामिनो मूलाज्ञानांशस्यैव नाश उपेयते । न च तस्य सांशत्वे मानाभाव इति वाच्यम् । जीवन्मुक्तौ आवरणशक्तिमदंशस्य नाशेऽपि विक्षेपशक्तिमदज्ञानांशस्य ज्ञानादनिवृत्तस्य यावद्विदेहकैवल्यमनुवृत्त्युपगमेन तस्य सांशत्वावगमात् । तथा चाज्ञानस्यानिर्वचनीयस्यानिर्वचनीयानामेव भागरूपांशानामनन्तानां सम्भवात् तानादाय बन्धमुक्तिव्यवस्था सूपपादेति परिहरति—तथापीत्यादिना ।

अज्ञानसत्त्वं बन्धः, तन्नाशो मोक्ष इतिमतमुक्तम् । इदानीं चैतन्यस्याज्ञानसम्बन्धो बन्धः, तदसम्बन्धो मोक्षः, न तु तन्निवृत्तिः । असम्बन्धमात्रेणैव बन्धनिवृत्तिसिद्धेः । ज्ञानादज्ञाननिवृत्तिप्रतिपादकशास्त्रस्यापि तदसम्बन्ध एव तात्पर्योपपत्तेः । अन्यथा मूलाज्ञानस्य विरोधिज्ञानोदये सति तूलपिण्डस्य विरोध्यग्निसंसर्ग इवावशेषासम्भवेन बन्धमुक्तिव्यवस्थाशास्त्रस्य जीवन्मुक्तिशास्त्रस्य च

अन्ये तु न्यायैकदेशिमते भूतले घटात्यन्ताभावस्य वृत्तौ घटसंयोगभावो नियामक इति अनेकेषु प्रदेशेषु तद्वत्सु संसृज्य वर्तमानघटात्यन्ताभावः क्वचित्प्रदेशे घटसंयोगोत्पत्त्या तदभावनिवृत्तौ न संसृज्यते, एवमज्ञानस्य चैतन्ये वृत्तौ मनो नियामकमिति तदुपाधिना तत्प्रदेशेषु संसृज्य वर्तमानमज्ञानं क्वचिद्ब्रह्मदर्शनोत्पत्त्या 'भिद्यते हृदयग्रन्थि'रित्युक्तरीत्या मनसो निवृत्तौ न संसृज्यते । अन्यत्र यथापूर्वमवतिष्ठते । अज्ञानसंसर्गासंसर्गविवेक च बन्धमोक्षावित्याहुः ॥

अपरे तु नाज्ञानं शुद्धचैतन्याश्रयम् । किं तु जीवाश्र-
निरालम्बनत्वप्रसङ्गादिति मन्यमानानां मतमाह—अन्ये त्विति । प्रथमं प्रकृतोपयोगि-
दृष्टान्तमाह—यथेति । 'भूतले घटो ने'त्यनुभवसिद्धो घटाभावस्त्रैकालिकत्वा-
भ्युपगमात् घटानयनानन्तरं, तदधिकरणेऽपि भूतले वर्तते एव । तथा च घट-
वत्यपि भूतले 'घटो नास्ती'ति प्रतीतिः प्रमा स्यादितिदोषप्रसक्तौ तत्परिहारा-
य नैयायिकाः कल्पयन्ति—घटाधिकरणे तदत्यन्ताभावस्य सम्बन्धाभावेन तत्र
तत्प्रतीतिभ्रान्तित्वोपपत्तेः । न च घटसंयोगोत्पत्तेः पूर्वं भूतले सम्बन्धवतस्तस्य
घटसंयोगकाले कथमवृत्तिरूपसम्बन्धाभाव इति वाच्यम् । प्रतीत्यनुसारेण भू-
लादौ घटात्यन्ताभाववृत्तौ घटसंयोगस्य प्रागभावप्रध्वंसाभावयोरन्यतराभावो नि-
यामक इति कल्पनेन घटसंयोगाधिकरणभूतले घटाभावस्यासम्बन्धोपपत्तेरिति । त-
देतन्मतं दृष्टान्तीकरोति—न्यायैकदेशिमते इति । तद्वत्स्विति । घटसं-
योगाभाववत्स्वित्यर्थः । तदुपाधिनेति । मन एवोपाधिः, तेनेत्यर्थः । क्वचि-
दिति । चैतन्यप्रदेश इत्यर्थः । ब्रह्मदर्शनोत्पत्त्या मनसो निवृत्ताविति सम्ब-
न्धः । ब्रह्मदर्शनं मनसो निवर्तकमित्यत्र मानमाह—भिद्यत इति । हृदय-
ग्रन्थिरित्यत्र हृदयपदमन्तःकरणपरम् । तच्चान्तःकरणं चिदात्मन्यध्यस्ततया त-
त्तादात्म्यापन्नं सत् ग्रन्थिरिव ग्रन्थिः स च ब्रह्मदर्शने जाते ब्रह्मण्येव विलीयत
इति श्रुत्यर्थः । अन्यत्रेति । चैतन्यप्रदेशान्तरेष्वित्यर्थः ।

नाज्ञानमिति । शुद्धचैतन्यस्य वेदान्तशास्त्रप्रतिपाद्यस्य नाज्ञानाश्रय-
त्वम् । तस्य वेदान्तवेद्यं वस्तु न जानामीत्यत्राज्ञानविषयत्वेनैवानुमवादिति भा-
वः । जीवाश्रयमिति । न जानामीत्यत्राज्ञानाश्रयत्वेन जीवस्यैवानुभवात् ।

यं ब्रह्मविषयम् । अतश्चान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपेषु सर्वेषु जीवेषु
व्यक्तिषु जातिवत् प्रत्येकपर्यवसिततया वर्तमानमुत्पन्नविद्यं
कं चिज्जहाति नष्टं व्यक्तिमिव जातिः । स एव मोक्षः । अन्यं
यथापूर्वमाश्रयतीति व्यवस्थेत्याहुः ॥

न चाज्ञानस्य स्वकार्यान्तःकरणविशिष्टचैतन्यरूपजीवाश्रितत्वमनुपपन्नमिति वा-
च्यम् । अन्तःकरणे यत् प्रतिबिम्बभूतं चैतन्यं, तस्यैव जीवत्वाभ्युपगमेन विशि-
ष्टस्य जीवत्वानुगमात् । न चान्तःकरणस्य सादितया तद्गतप्रतिबिम्बस्यापि
सादित्वान् कथं तस्यानाद्यज्ञानाश्रयत्वमिति वाच्यम् । अन्तःकरणस्य स्वापादौ
लयश्रवणेन जाग्रदादौ जन्मश्रवणेन च सादित्वावगमेऽपि तस्य स्थूलसूक्ष्मरूपेणाना-
दितायाः 'पुंस्त्वादिवचस्य सतोऽभिव्यक्तियोगादि' तिसूत्रे व्यवस्थापितत्वात् ।
यथा पुंस्त्वस्त्रीत्वादेशगुक्कशोणितस्ननादिरूपस्य बाल्यादावनभिव्यक्तस्य यौवने
प्रादुर्भावः, तथा अस्यान्तःकरणस्य स्वापादावनभिव्यक्ततया सत एव स्थूलाव-
स्थाप्राप्तिरूपाया अभिव्यक्त्येकतनात् असतश्शशशृङ्गादेरुत्पत्त्यदर्शनादिति सूत्रा-
र्थः । अविद्यायाः अनादिचैतन्यप्रतिबिम्बाश्रितत्वस्य मायाविद्याभेदवादानिरूपणा-
वसरे समर्थतत्वात् । प्रत्येकेति । द्वित्वचहुत्वादिवदज्ञानस्य सर्वजीवव्यक्तिषु
व्यासज्यवृत्तित्वे सर्वेषां प्रत्येकमहमज्ञ इति प्रत्यक्षं न स्यात् । व्यासज्यवृत्तिधर्मप्र-
त्यक्षस्य यावदाश्रयप्रत्यक्षमापेक्षत्वेन एकैकस्य जीवस्य सर्वजीवप्रत्यक्षाभावादित्यर्थः ।
वस्तुतस्तु अज्ञानस्य व्यासज्यवृत्तित्वेऽपि तत्प्रत्यक्षस्य नित्यसाक्षिरूपतया यावदा-
श्रयप्रत्यक्षानपेक्षणात् उक्तनियमस्य अन्यप्रत्यक्षविषयत्वादिति मन्तव्यम् । काश्चि-
दिति । उत्पन्नतया विद्यया मनसो निवृत्तौ तन्निरूपितप्रतिबिम्बभावस्यापि निवृ-
त्ततया तद्विशिष्टचैतन्यरूपव्यक्तिनाशादिति भावः । तथा च श्रुतिः—'जहात्येनां
भुक्तभोगामजोऽन्य' इति । एनामजाशब्दितामविद्यां जीवेन भुक्ताः भोगाः यस्याः,
सा भुक्तभोगा । भुज्यन्त इति व्युत्पत्त्या भोगशब्दिदानां विषयाणामविद्यापरिणामत्वा-
दिति भावः । अजो जन्मरहितः अन्यः उत्पन्नविद्यो जीव इतिश्रुत्यर्थः । स एवे-
ति । त्याग एवेत्यर्थः । अन्यमिति । अज्ञमिति भावः । तथा
च श्रुतिः— 'अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेत' इति । एकः पुनरजो विवे-
करहितः कार्यकारणसंघातरूपेण परिणामविद्यां जुषमाणः सेवमानः तत्रा-
हम्ममाभिमानवान् सन् अनुशेते तामनुसृत्य शेते वर्तते न जहातीति यावत् ।
अत्राज्ञानं कंचिज्जहाति अन्यमाश्रित्यैव तिष्ठतीत्युक्त्यापि अज्ञानसम्बन्धासम्ब-
न्धावेव बन्धमोक्षावित्युक्तं भवति । तदुक्तेरर्थान्तरासम्भवात् ।

इतरे तु प्रतिजीवमविद्याभेदमभ्युपगम्यैव तदनुवृत्ति-
निवृत्तिभ्यां, बन्धमुक्तिव्यवस्थां समर्थयन्ते । अस्मिन् पक्षे
कस्याविद्यया प्रपञ्चः कृतोऽस्त्विति चेत्, विनिगमका-
भावात् सर्वाविद्याकृतोऽनेकतन्त्वारब्धपटुल्यः एकस्य मु-
क्तौ तदविद्यानाशे एकतन्तुनाशे पटस्येव तत्साधारणप्र-
पञ्चस्य नाशे तदैव विद्यमानतन्त्वन्तरैः पटान्तरस्येव इतरा-
विद्यादिभिः सकलेहस्ताधारणप्रपञ्चान्तरस्योत्पादनमित्येके ॥
तत्तदज्ञानजन्यप्रातिभासिकरजतवत् न्यायमते तत्तदपेक्षाबु-

अज्ञानमन्वन्वतद्भावौ बन्धमोक्षाविति मतद्वयमपि तस्य ज्ञानना-
शवधनिवाङ्कश्रुतिस्मृतिभाष्यादिस्वारस्यविरुद्धं मत्वा तदविरुद्धं मतमाह—
इतरे न्विति । अभ्युपगम्यैवेति । अविद्याभेदानुपगमे तत्सत्त्वतन्त्राशरूपथोर्वि-
न्वमोक्षयोरुपादयितुमशक्यत्वात् । न च तस्या एकत्वेऽपि अंशवत्त्वकल्पनया
तन्त्राशरूपो मोक्षः प्रागुपपादित इति वाच्यम् । विरोधिविद्योदये तदवस्थानाधो-
गस्याप्युक्तत्वात् । न च जीवन्मुक्तो तल्लेशानुवृत्तमभ्युपगमविरोध इति वाच्य-
म् । अविद्यानाशेऽपि तत्तत्स्कारस्य यावत्प्रारब्धक्षयमभुवर्तमानस्याविद्यावेशत्येन
विवक्षितताग्रामदृष्टान्तं वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एवं नानाजातौ बन्धमो-
क्षव्यवस्थां बहुप्रकारामुपपाद्य तदुपपादनोपयोगितया प्रसक्तमविद्यानानात्वमुपजी-
व्याक्षेपमवतारयति—अस्मिन् पक्षे इति । अविद्यानानात्वपक्ष इत्यर्थः । कस्ये-
ति । किमेकस्य जीवस्याविद्यया प्रपञ्चारम्भः, उत सर्वपापविद्याभिः । नाद्यः ।
विनिगमनाविरहात् । न द्वितीयः । एकाविद्यानाशे सर्वप्रपञ्चनाशापत्त्या मुक्तेतरजी-
वानां प्रपञ्चानुपलब्धिप्रसङ्गादित्याक्षेपाभिप्रायः । द्वितीयपापं परिगृह्य तत्रोक्तानुपपत्तिं
परिहरति— विनिगमकाभावादित्यादिना । सर्वाविद्याकृतं इति । सर्वपां
जीवानां सर्वाविद्यापरिणाम इत्यर्थः । यद्वा सर्वाविद्याविपर्ययकतद्व्यविवर्तः प्रपञ्च
इत्यर्थः । प्रथमव्याख्यानं दृष्टान्तमाह— अनेकतन्त्वारब्धेति । सकलेतरेति ।
सकलास्तमस्ता मुक्तजीवापेक्षया ये इतरे, तेषां साधारणप्रपञ्चान्तरस्येत्यर्थः ॥

प्रपञ्चस्य सर्वाविद्याकार्यत्वेऽपि तद्वेदान् प्रपञ्चस्यापि प्रतिपुरुषं भेद एवे-
ति मतं सदृष्टान्तमाह—तत्तदिति । ननु, यत्र एकदा बहूनां बुक्तौ रजनध्रमो
भवति, तत्र प्रतिपुरुषमज्ञानभेदेन तत्कृतरजतभेदोऽत्र दृष्टान्तत्वेन वक्तव्यः । स

द्विजन्यद्वित्ववच्च तत्तदविद्याकृतो वियदादिप्रपञ्चः प्रतिपुरुषं
भिन्नः । शुक्तिरजते त्वया यद् दृष्टं रजतं, तदेव मयापीतिवदै-
क्यभ्रममात्रमित्यन्ये ॥

जीवाश्रिताविद्यानिवहाद्विन्ना मायैव ईश्वराश्रिता प्रप-
ञ्चकारिणी । जीवानामविद्यास्तु आवरणमात्रे प्रातिभासिकशु-

च न सम्भवति । तत्रापि तावत्पुरुषाणामज्ञानैरेकस्यैव रजतस्योत्पत्तिसम्भवादिति,
चेत्, न । तत्र दैवयोगादेकस्य पुरुषस्य प्रथमं शुक्तिविविशेषदर्शने सति 'नेदं रज-
तमिति' बाधकप्रत्यक्षेण सोपादानस्य रजतस्य नाशेऽपि तदितरेषां रजतभ्रमानुवृ-
त्त्या रजतभेदस्यावश्यकतया दृष्टान्तसिद्धेरिति भावः । न्यायमत इति । सि-
द्धान्ते तु एकत्ववद्वित्वादिकमपि यावद्ब्रह्ममात्रेणैव, न तु तत्तदपेक्षाबुद्धिजन्यम् ।
अनन्तद्वित्वादेस्तदुत्पत्त्यादीनां च कल्पने गौरवात् । अपेक्षाबुद्धेस्तद्व्यञ्जकत्वाम्युप-
गमात् न सदा तत्प्रत्यक्षापत्तिरिति स्वीकारादिति भावः । ननु, तर्हि यथा तत्तद-
जतं तस्यतस्यैव प्रत्यक्षं, नान्यस्य, तथा तत्तदविद्याकल्पितः प्रपञ्चोऽपि तस्यतस्यैव
प्रत्यक्षस्स्यात्, नान्यस्य । तथा च यः प्रपञ्चस्त्वयानुभूयते स एव मयाप्यनुभू-
यत इति प्रत्यभिज्ञानप्रत्यक्षं न स्यादिति शङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति—शुक्तिरजत
इति । उपलक्षणमेतत् । यौ द्वौ रामकृष्णौ त्वया दृष्टौ, तावैव मयापि दृष्टाविति-
प्रत्यभिज्ञानं न्यायमते द्वित्वभेदेऽपि दृश्यते, तद्वदिति बोध्यम् ॥

वियदादिप्रपञ्चो न जीवाविद्यापरिणामः । किं तु जीवाश्रिताविद्यासंघा-
त् भिन्ना माया सर्वजीवान् प्रति साधारणा वियदादिप्रपञ्चपरिणाम्युपादानमुपेयते ।
अतो वियदादिप्रपञ्चस्यैकत्वात् तदेकत्वप्रतीतिः न भ्रममात्रमिति मतं दर्शयति—
जीवाश्रितेति । मायाया अविद्याभ्यो भिन्नत्वे ईश्वराश्रितत्वे च प्रमाणादिकं प्रा-
गेव दर्शितमिति नात्र तदुच्यते । अविद्यानां प्रपञ्चोपादानत्वाभावे वैयर्थ्यमाश-
ङ्क्याह—जीवानामिति । उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थस्तुशब्दः । यत्किञ्चित्कार्यं प्रत्य-
प्युपादानत्वाभावो मात्रशब्दार्थः । न च 'नाहं प्रकाशसर्वस्य योगमायासमावृ-
तः' इति भगवद्ब्रह्मणे अहं परमात्मा सर्वस्य प्राणिजातस्य प्रकाशः पूर्णानन्दा-
दिरूपेण स्फुरद्भूषो न भवामि । मम सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्वसर्वात्मकत्वादिधर्मजातं घ-
टयन्त्या मायया आवृतत्वादित्यर्थके ईश्वराश्रितमायाया एव ब्रह्मावारकत्वप्रति-
पादनात्तद्विरोध इति वाच्यम् । ब्रह्म तत्त्वतो न जानामीत्यावारकस्य जीवाश्रितत्वानुभ-

क्तिरजतादिविक्षेपेऽपि वा उपयुज्यन्त इत्यपरे ॥

अवसितमुपादानत्वं, तत्प्रसक्तानुप्रसक्तं च । अथ कीदृशं कर्तृत्वं ? केचिदाहुः—‘तदैक्षत सोऽकामयत तदात्मानं स्वयमकुरुते’तिश्रवणान्न्यायमत इव कार्यानुकूलज्ञानचिकीर्षाकृतिमत्त्वरूपमिति ॥

वानुसारेण जीवाश्रिताविद्याया एव तदावारकत्वे वक्तव्ये सति भगवद्वचनगतमायापदस्य जीवचैतन्ये संसारघटकाविद्यालक्षकत्वोपपत्तेरिति भावः । अविद्याया आवरण इव प्रातिभासिकविक्षेपेऽपि परिणाम्युपादानत्वस्वीकारात् न वैयर्थ्यशङ्कावकाश इत्याशयेनाह—प्रातिभासिकेति ॥

ननु, जीवाश्रिताविद्यानां जीवचैतन्याध्वस्तप्रातिभासिकस्वप्नप्रपञ्चोपादानतया तत्रोपयोगसम्भवेऽपि शुक्तिरजताद्युपादानत्वं न सम्भवति शुकत्याद्यवच्छिन्नचैतन्ये रजताद्यधिष्ठाने तासाममावादिति चेत्, सत्यम् । आदिपदग्रहीतस्वप्न एवात्र विवक्षित इत्यदोषः । यद्वा वाचस्पतिमत इव शुक्तिरजतादेरपि जीवाविद्याविषयीकृतशुकत्याद्यवच्छिन्नचैतन्यविवर्तत्वमभिप्रेत्य जीवाविद्यानां प्रातिभासिकरजतादावुपयोगकथनोपपत्तेर्न दोषः । पूर्वमुक्ते अभिन्ननिमित्तोपादानस्वरूपे ब्रह्मलक्षणे उपादानत्वं विवर्ताधिष्ठानत्वरूपमिति साधितं, तत्प्रसङ्गाज्जीवेश्वरानिरूपणं प्राप्तम् । तदनु जीवैकत्वनानात्वबन्धमोक्षप्रपञ्चैकत्वनानात्वनिरूपणं प्रसक्तम् । तदेतत् सर्वं निरूपितमिति निरूपयिष्यमाणार्थंप्रतिपत्त्युपयोगितया उपसंहरति—अवसितमिति । समाप्तमित्यर्थः । उपादानत्वमिति । तन्निरूपणमित्यर्थः । लक्षणान्तर्गतं कर्तृत्वं निरूपयितुमाक्षिपति—अथेति । उदासीनस्य ब्रह्मणः कर्तृत्वधर्मासम्भवादित्यर्थः । स्वतस्तदसम्भवेऽप्यौपाधिकं तत् सम्भवतीति परिहरति—केचिदाहुरित्यादिना । यद्वाजगदुपादानस्य ब्रह्मणो न तत्कर्तृत्वं सम्भवति । घटाद्युपादानस्य मृदादेस्तत्कर्तृत्वादर्शनादित्याक्षिपति—अथेति । घटेश्वरसंयोगादावुपादानस्यैवेश्वरस्य कर्तृत्वदर्शनात् ब्रह्मण एव कर्तृत्वप्रतिपादकश्रुतिबलाच्च तस्य तत् सम्भवतीति परिहरति—केचिदाहुरित्यादिना । अथवा ब्रह्मणः कर्तृत्वं कीदृशमिह लक्षणे विवक्षितम् । किं ज्ञानचिकीर्षाकृतिमत्त्वरूपं, किं वा कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वरूपं कार्यानुकूलस्वप्नव्यालोचनात्मकज्ञानवत्त्वरूपं वा । नाद्यः । ब्रह्मणस्तादृशकर्तृत्वे मानाभावात् । न द्वितीयनृतायौ । कार्यानुकूलज्ञानस्य कार्यत्वे तत्कर्तृत्वनिर्वाहाय ज्ञानान्तरापेक्षायाम-

अन्ये तु चिकीर्षाकृतिकर्तृत्वनिर्वाहाय चिकीर्षाकृत्यन्तरापे-
क्षायामनवस्थाप्रसङ्गात् कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वमेव ब्रह्मणः कर्तृ-
त्वम् । न च ज्ञानेऽप्येष प्रसङ्गः । तस्य ब्रह्मस्वरूपत्वेनाकार्यत्वा-
त् । एवं च विवरणे जीवस्य सुखादिकर्तृत्वोक्तिः वीक्षण-

नवस्थाप्रसङ्गात्, तस्याकार्यत्वे च नित्यज्ञानस्वरूपस्य ब्रह्मणस्तादृशज्ञानवत्स्वरूपक-
र्तृत्वायोगादिति भावः । तत्र प्रथमपक्षं सप्रमाणं दर्शयति—केचिदाहुरिति । श्रु-
तिषु तच्छब्दाः ब्रह्मपराः । स्वयमित्यभ्यान्यानाभिष्ठितमित्यर्थः । आत्मानं जगदा-
त्मना अकुरुत कृतवदित्यर्थः । एताभिश्श्रुतिभिस्सृष्ट्वनुकूलाः ज्ञानेच्छादृश्यतः प्रति-
पाद्यन्त इति भावः । न च ज्ञानादीनामपि कार्यत्वात्कर्तृत्वाय ज्ञानाद्यन्तरापेक्षा-
यामनवस्था स्यादिति वाच्यम् । ज्ञानादित्रिनयानिरिक्तकार्ये उक्तरूपकर्तृत्वस्य विव-
क्षितत्वान्नानवस्थाप्रसङ्गः । ज्ञानादित्रयं प्रति तन्न्यदेव कर्तृत्वं भविष्यतीत्यभिप्रा-
यः ॥

प्रथमपक्षं दूषयन् द्वितीयपक्षं साधयति—अन्ये त्विति । अनवस्था-
प्रसङ्गादिति । कर्तृत्वलक्षणाननुगमपरिहाराय कार्यमात्रं प्रति ज्ञानादित्रितयव-
स्वरूपे कर्तृत्वे वक्तव्ये सत्यनवस्थाप्रसङ्गे भवत्येवेति भावः । ज्ञानवत्त्वमेवे-
ति । इच्छाकृत्योरेवकारेण व्यवच्छेदः क्रियते । तयोः कर्तृत्वलक्षणप्रवेशे च
गौरवादिति भावः । न चैवमुदाहृतश्रुत्योरिच्छाकृतिप्रतिपादनं व्यर्थं स्यादिति
वाच्यम् । ताभ्यां श्रुतिभ्यां तयोस्सृष्टिहेतुत्वत्वेऽपि कर्तृत्वनिर्वाहकतया त-
योः प्रतिपादनमित्यत्र मानाभावादिति भावः । अकार्यत्वादिति । नित्यज्ञा-
नस्वरूपस्य ब्रह्मणस्तादृशज्ञानवत्त्वमौपाधिकभेदादाय द्रष्टव्यम् । न चैवमपि
सृष्टिकारणज्ञानस्य 'तदैक्षते'ति श्रुत्या कादाचित्कत्वप्रतिपादनविरोध इति
वाच्यम् । ब्रह्मस्वरूपतया नित्यस्यापि ज्ञानस्य प्राण्यदृष्टपरिपाकलक्षणो यः
कादाचित्कस्सहायः, तद्विशिष्टतया कादाचित्कत्वमभिप्रेत्य तच्छ्रुत्युपपत्तेरिति
भावः । कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वमात्रं कर्तृत्वमित्यत्र गमकगाह—एवं चेति । इ-
च्छाकृत्योः कर्तृत्वलक्षणाननुप्रवेशे विवक्षिते सतीत्यर्थः । जीवस्येति । त-
स्य सुखदुःखाद्युत्पत्त्यनुकूलज्ञानं साक्षिरूपं यथा विद्यते, तथा तदनुकूलेच्छादि-
कं नास्ति । अननुभवादनभ्युपगमाच्च । न चेदमनुपपन्नम् । सुखेच्छया त-
त्साधनानुष्ठानद्वारा सुखोत्पत्तेरनुभवसिद्धत्वादिति वाच्यम् । सुखाद्युपादानान्तः-

मात्रसाध्यत्वात् वियदादि वीक्षितं, हिरण्यगर्भद्वारा वीक्षणा-
धिक्यत्नसाध्यत्वात् भौतिकं स्मितमिति कल्पतरुक्तिश्च स-
ङ्गच्छत इति वदन्ति ॥

अपरे तु कार्यानुकूलस्रष्टव्यालोचनरूपज्ञानवत्त्वं कर्तृत्वं,
न कार्यानुकूलज्ञानवत्त्वमात्रम् । शुक्तिरजतस्वाप्नभ्रमादिषु
अध्यासानुकूलाधिष्ठानज्ञानवत्त्वेन जीवस्य कर्तृत्वप्रसङ्गात् ।

करणगोचरचिकीर्षाकृत्योरभावस्यात्र विवक्षितत्वात् । तथा च कार्यानुकूलज्ञान-
वत्त्वमात्रं कर्तृत्वमित्यङ्गीकारे सत्येव विवरणोक्तिस्सङ्गच्छते, नान्यथेत्यर्थः ।
'निश्चसितमस्य वेदाः वीक्षितमेतस्य पञ्च भूतानि । स्मितमेतस्य चराचरमस्य च
मुप्तिर्माप्रलयः ।' इति वाचस्पतिश्लोके महाभूतानां ब्रह्मवीक्षितत्वमुक्तम् । तथा भौति-
कस्य चराचरपञ्चस्य ब्रह्मस्मितत्वमुक्तम् । तदुभयतात्पर्यकथनपरे कल्पकतरुग्रन्थे ब्र-
ह्मवीक्षणमात्रसाध्यत्वं महाभूतेषु तद्वीक्षितत्वनिर्देशम्यालम्बनं दर्शितम् । तच्च
ब्रह्मणो महाभूतसृष्ट्यनुकूलज्ञानवत्तदनुकूलचिकीर्षाकृत्योरप्युपगमेन सङ्गच्छते ।
वीक्षणानिरेक्तचिकीर्षादिव्यावर्तकमात्रपदविरोधात् । लोके हि मन्दहासरूपं
स्मितं ज्ञानाधिकप्रयत्नमाध्यं प्रसिद्धम् । तथा च परब्रह्मणो भौतिकसृष्टिं प्रति
यथा वीक्षणमपेक्षितं, तथा हिरण्यगर्भोत्पत्तिलक्षणव्यापारोऽप्यधिकोऽपेक्षितः ।
चराचरसृष्टौ परब्रह्मण इव हिरण्यगर्भस्यापि कर्तृतायाः श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् ।
तथा च परब्रह्मणो भौतिकसृष्ट्यनुकूलं यद्वीक्षणं, तदधिकव्यापारापेक्षितत्वं च-
राचरस्य ब्रह्मस्मितत्वनिर्देशालम्बनं दर्शितम् । तदपि महाभूतसृष्टाविव वीक्ष-
णाधिकप्रयत्नापेक्षायां न सम्भवति । हिरण्यगर्भद्वारेत्यस्य वाक्यस्य हिरण्यग-
र्भोत्पत्तिमपेक्षेत्यर्थः । न तु हिरण्यगर्भस्साक्षात् कर्ता । ब्रह्म च प्रयोजकक-
र्त्रिति यथाश्रुतार्थो ग्राह्यः । द्वितीयाध्यायान्तिमाधिकरणे परमेश्वरस्य भौतिकसृ-
ष्टावपि साक्षात् कर्तृतायास्साधितत्वादिति भावः । वाचस्पतिश्लोकश्च ब्रह्मस्तु-
तिपरः । ब्रह्म हि अतिप्रशस्तम् । तथाहि—यस्य ब्रह्मणः पुरुषनिश्वासवत्
प्रयत्नं विनैव वेदात्मैव कार्यभूताः, यस्य च वीक्षणादेव महाभूतानि भवन्ति,
यस्य च हिरण्यगर्भेण सह चराचरात्मकं विश्वं मन्दहासमात्रं, यस्य च महा-
प्रलयोऽपि मुषुप्तिप्रायः, तत्प्राशस्त्ये को विस्मय इति भावः ।

द्वितीयपक्षेऽपि दोषं वदन् तृतीयपक्षं समर्थयते—अपरे न्विति । स्र-
ष्टव्यालोचनेति । मयेदं स्रष्टव्यमित्याकारकमित्यर्थः । अध्यासेति । अ-

न चेष्टापत्तिः । 'अथ रथान् रथयोगान् पथः सृजते स हि कर्ते' त्यादिश्रुत्यैव जीवस्य स्वप्नप्रपञ्चकर्तृत्वोक्तेरिति वाच्यम् । भाष्यकारैर्लाङ्गलं गवादीनुद्धहतीतिवत् कर्तृत्वोपचारमात्रं रथादिप्रतिभाननिमित्तत्वेनेति व्याख्यातत्वादित्याहुः । अनेनैव निखिलप्रपञ्चरचनाकर्तृभावेनार्थसिद्धं सर्वज्ञत्वं ब्रह्मणः 'शास्त्रयोनित्वा'दित्यधिकरणे वेदकर्तृत्वेनापि समर्थितम् ॥

ध्यासस्याध्यस्यमानरजतादेरनुकूलं यदधिष्ठानज्ञानं, तद्वत्त्वेनेत्यर्थः । न चेष्टापत्तिरिति । न चेत्यस्य वाच्यमित्यनेन सम्बन्धः । अथेत्यस्य स्वप्नकाल इत्यर्थः । जीवस्य रथादिस्त्रष्टृत्वे हेतुमाह—स हि कर्तेति । हि यस्मात् कारणात् स्वप्नरथादिहेतुकर्मकर्ता जीवः, तस्मादित्यर्थः । भाष्यकारैरिति । 'लाङ्गलं गवादीनुद्धहतीति प्रयोगे लाङ्गलस्य गवादिस्थितिकर्तृत्वरूपं गवाद्युद्बोद्धृत्वं मुख्यं नास्ति । किं तु लाङ्गले सति कृषिद्वारा गवादिस्थितिहेतुपलालादितृणलाभोऽस्तीति कृत्वोपचारादुच्यते—गवादीनुद्धहतीति, तद्वत् स्वप्नरथादिपदार्थोपलब्धिहेतुधर्मादिकर्तृत्वेन रथादिप्रतिभाननिमित्तत्वरूपेण हेतुना तस्य कर्तृत्वमुपचर्यते—स हि कर्तेति श्रुतावि'ति भाष्यकारैः कर्तृत्वस्य औपचारिककर्तृत्वरूपतया उक्तत्वादित्यर्थः । एतेन विवरणे सुखादिकर्तृत्वोक्तिरप्युपचारमात्रपरा व्याख्याता । 'मयेदं सुखदुःखादि स्वष्टव्य'मित्यालोचनरूपज्ञानाभावेऽपि सुखादिदर्शनेन मुख्यकर्तृत्वासम्भवात् । 'वीक्षणमात्रसाध्यत्वादिति' कल्पतरौ स्वष्टव्यालोचनरूपं वीक्षणं विवक्षितमिति न तद्विरोध इति द्रष्टव्यम् । जन्मादिसूत्रेण निखिलजगत्कर्तृत्वे सति तदुपादानत्वे ब्रह्मणो लक्षणत्वेन प्रतिपादिते सति तस्य सर्वज्ञत्वमर्थात् सिध्यति । निखिलजगत्सृष्टिस्थितिसंहारकर्तृत्वस्य सर्वज्ञत्वं विनासम्भवादित्याह—अनेनैवेति । सर्वज्ञत्वसिद्धौ हेत्वन्तरमाह—शास्त्रयोनित्वादिति । अस्य सूत्रस्यार्थमाह—वेदकर्तृत्वेनापीति । ननु, यथा वेदकर्तृत्वं भाष्यादिषूक्तप्रकारेण सर्वज्ञत्वं साधयति, तथा जन्मादिसूत्रोपात्तं सर्वकर्तृत्वमपि तत् साधयति । तथा च पूर्वसूत्रे अर्थसिद्धम् इह तु साध्यत इत्युक्तौ को हेतुरिति, उच्यते—पूर्वसूत्रं लक्षणपरं, न तु सर्वज्ञत्वसाधनपरम् । इदं तु तत्साधनपरमिति तात्पर्यसत्त्वासत्त्वाभ्यां तथाव्यवहारः । ततश्च ब्रह्म सर्वज्ञं शास्त्रकर्तृत्वादिति सूत्रयोजना । ननु, ब्रह्मणस्सर्वज्ञत्वं 'यस्सर्वज्ञस्सर्ववित् गुणी

अथ कथं ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं सङ्गच्छते । जीववदन्तःकरणा-
भावेन ज्ञातृत्वस्यैवायोगात् ॥

अत्र सर्ववस्तुविषयसकलप्राणिधीवासनोपरक्ताज्ञानोपा-
धिक ईश्वरः । अतस्तस्य सर्वविषयवासनासाक्षितया सर्व-
ज्ञत्वमिति भारतीतीर्थादिपक्षः प्रागेव दर्शितः ॥

प्रकटार्थकारास्त्वाहुः—यथा जीवस्य स्वोपाध्यन्तःकरणप-
रिणामाश्चैतन्यप्रतिबिम्बग्राहिण इति तद्योगात् ज्ञातृत्वम्,
एवं ब्रह्मणः स्वोपाधिमायापरिणामाश्चित्प्रतिबिम्बग्राहिणस्स-
न्तीति तत्प्रतिबिम्बितैः स्फुरणैः कालत्रयवर्तिनोऽपि प्रपञ्च-

सर्वविद्य' इत्यादिश्रुत्या कण्ठत एव प्रतिपाद्यते । कात्र साधनापेक्षेति चेत्, सत्य-
म् । श्रुत्युक्ते सर्वज्ञत्वे प्रतिपत्तिदाढ्यायोपपत्तिसमर्पणान् । एवं श्रुत्युपपत्तिसि-
द्धं सर्वज्ञत्वं निरूपयितुमाक्षेपमवतारयति—अथेति । जीवस्य हि स्वोपाध्यन्तः-
करणवृत्तिज्ञानाश्रायत्वरूपं ज्ञातृत्वं प्रमाणसिद्धम् । ब्रह्मणश्चान्तःकरणाभावात् ज्ञा-
तृत्वं न सम्भवति । न च ब्रह्मणोऽप्यन्तःकरणमस्त्विति वाच्यम् । 'कार्योपाधिर-
यं जीव' इतिश्रुत्या तस्य जीवोपाधित्वेन नियमितत्वात् । ज्ञातृत्वं च सर्वज्ञत्वव्या-
पकम् । ज्ञातृत्वविशेषरूपत्वात् सर्वज्ञत्वस्य । तथा च ब्रह्मणः ज्ञातृत्वस्य व्यापक-
स्य निवृत्त्या व्याप्यसर्वज्ञत्वनिवृत्तिरित्यर्थः । ज्ञातृत्वाभावे सर्वज्ञत्वं दूरापास्तमित्ये-
वकारार्थः । अन्तःकरणानां जीवोपाधित्वेऽपि तद्वासनानामीश्वरोपाधित्वात् सम्भवति
कथञ्चित्तस्य सर्वज्ञत्वमिति परिहरति—अत्र सर्ववस्त्विति । अत्रेत्यस्यास्मिन्नाक्षेप
इत्यर्थः । सर्वविषयवासनासाक्षितयेति । स्वोपाधिभूतवासनाविषयसर्ववस्त्व-
वभासकतयेत्यर्थः ।

अस्मिन् समाधाने प्रागुक्तमस्वरसं मनसि निधाय समाधानान्तरमाह—
प्रकटार्थकारास्त्विति । यथान्तःकरणं ज्ञातृत्वोपाधिः, तथा मायापि ज्ञातृत्वो-
पाधिर्भवत्येव । तथा च ब्रह्मणि मायोपाधिके सर्वज्ञत्वव्यापकस्य ज्ञातृत्वस्य निवृत्त्य-
भावात् न सर्वज्ञत्वनिवृत्तिशङ्केत्यर्थः । स्वोपाधिमायेति । 'मायिन' मिति-
श्रुतेः 'मायोपाधिः जगद्योनिः सर्वज्ञत्वादिलक्षण' इति वाक्यवृत्तिवचनाच्च मायाया ईश्व-
रोपाधित्वं सिद्धमिति भावः । सर्वज्ञत्वसर्वनियन्तृत्वसर्वात्मकत्वानि लक्षणान्यसा-

स्यापरोक्ष्येणाकलनात् सर्वज्ञत्वमिति ॥

तत्त्वशुद्धिकारास्तत्करीत्या ब्रह्मणो विद्यमाननिखिलप्रपञ्चसाक्षात्कारसम्भवात् तज्जन्यतत्संस्कारस्वत्तया च स्मरणोपपत्तेरतीतसकलवस्त्ववभाससिद्धेः सृष्टेः प्राज्ञायायास्सृज्यमाननिखिलपदार्थस्फुरणरूपेण जीवाद्दृष्टानुरोधेन विवर्तमानत्वात् तत्साक्षितया तदुपाधिकस्य ब्रह्मणोऽपि तत्साधकत्वसिद्धेः अनागतवस्तुविज्ञानोपपत्तिरिति सर्वज्ञत्वं समर्थयन्ते ॥

कौमुदीकृतस्तु वदन्ति—स्वरूपज्ञानेनैव ब्रह्मणः स्वसंसृ-

धारणधर्माः यस्य, सः सर्वज्ञत्वादिलक्षण इत्यर्थः । आकलनादिति । विपथीकरणादित्यर्थः ।

तत्त्वशुद्धिकारास्त्विति । प्रकटार्थकारणां मते अतीतानागतप्रपञ्चरूपविषयेऽपि ईश्वरीयं मायावृत्तिप्रतिबिम्बरूपं ज्ञानमपरोक्षम् । तत्त्वशुद्धिकाराणां मते अतीतादिविषये जीवानामिवेश्वरज्ञानमपि परोक्षमेवेति विशेषार्थकस्तुशब्दः । विद्यमानेति । लोके प्रत्यक्षज्ञानस्य वर्तमानवस्तुमात्रविषयकत्वस्वाभाव्यदर्शनेन तस्य क्लृप्तस्वभावातिलङ्घने कारणाभावात् सर्वज्ञत्वप्रतिपादकशास्त्रस्य ईश्वरीयज्ञानगतपरोक्षत्वापरोक्षत्वयोरुदासीनत्वादिति भावः । तज्जनितेति । विद्यमानवस्तुसाक्षात्कारजनितेत्यर्थः । अनागतवस्तुज्ञानमुपपादयति—सृष्टेः प्रागिति । स्फुरणपदं वृत्तिपरम् । विवर्तमानत्वं परिणममानत्वम् । तदुपाधिकस्येति । मायोपाधिकस्येत्यर्थः । कथं तदुपाधिकत्वमत आह—तत्साक्षितयेति । तस्यां मायायां प्रतिबिम्बितयेत्यर्थः । सृष्टेः पूर्वकाले मायायास्तथा परिणामे कारणमाह—जीवाद्दृष्टेति । तत्साधकत्वसिद्धेरिति । मायावृत्तिकर्तृत्वसिद्धेरित्यर्थः । अनागतोति । अनागतवस्तुविषयकस्य ज्ञानस्य वृत्तिप्रतिबिम्बरूपस्य ब्रह्मण्युपपत्तिरित्यर्थः ।

जीववत् ब्रह्मणोऽपि चैतन्यप्रतिबिम्बोपेतैर्वृत्तिज्ञानैस्सर्वज्ञत्वं निरूपितं मतद्वयेन । इदानीं स्वरूपज्ञानेनैव तन्निरूपयति—कौमुदीकृतास्त्विति । नन्वतीतानागतप्रपञ्चयोः प्रलयकाले सृष्टिपूर्वकाले च सत्त्वे मानाभावात् तदा ब्रह्मणस्सर्वज्ञत्वं न सिध्यति । असतोस्तयोश्चैतन्यसंसृष्टत्वासम्भवादिति, नेत्याह—

एतसर्ववभासकत्वात् सर्वज्ञत्वम् । अतीतानागतयोरप्यविद्या-
चित्रभित्तौ विमृष्टानुन्मीलितचित्रवत् संस्कारात्मना सत्त्वेन
तत्संसर्गस्याप्युपपत्तेः । न तु वृत्तिज्ञानैस्तस्य सर्वज्ञत्वम् ।
‘तमेव भान्तमनुभाति सर्व’मिति सावधारणश्रुतिविरोधात् सृ-
ष्टेः प्राक् ‘एकमेवाद्वितीयमि’त्यवधारणानुरोधेन महाभू-
तानामिव वृत्तिज्ञानानामपि प्रलयस्य वक्तव्यतया ब्रह्मण-
स्तदा सर्वज्ञत्वाभावापत्त्या प्राथमिकमायाविवर्तरूपे ईक्षणे

अतीतानागतयोरपीति । अतीतप्रपञ्चस्य प्रलयकाले संस्कारात्मना सत्त्वस्य
देवताधिकरणे सूत्रभाष्यकारादिभिस्साधितत्वात् तथानागतस्यापि सृष्टिपूर्वकाले संस्का-
रात्मनैव सत्त्वस्यारम्भणाधिकरणादिषु साधितत्वादतीतादिवस्तुसंसृष्टब्रह्मचैतन्यस्य
तदापि सर्वज्ञत्वसिद्धिरिति भावः । चित्रस्यानुन्मीलितत्वम् अनभिव्यक्तत्वम् ।
तत्र हेतुर्विमृष्टत्वम् । अविद्यैव चित्रभित्तिरिति रूपकमत्र द्रष्टव्यम् । अत्रे-
दं चिन्त्यं—स्थूलप्रपञ्चस्थितिकाले संस्कारात्मकसूक्ष्मप्रपञ्चो नास्ति । प्रलयका-
लादौ च स्थूलः प्रपञ्चो नास्ति । तथा च ब्रह्मचैतन्यस्य सदा सर्वप्रपञ्चसंसृ-
ष्टत्वाभावात् सदा तस्यासंकुचितसर्वज्ञत्वं न सम्भवतीति । स्वरूपज्ञानेनैवेत्यत्र-
त्वस्य अवधारणस्य व्यवच्छेद्यमाह—न तु वृत्तिज्ञानैरिति । श्रुतिगतस्यावधारण-
स्य स्वप्रकाशात्मातिरिक्तानवभास्यमादित्यादिजगदियर्थः । अत्रेदं चिन्त्यं—ब्र-
ह्मचैतन्यस्य जगदवभासनार्थं मायावृत्त्यपेक्षायां यदि श्रौतमवधारणं विरुध्यते,
तदा जीवचैतन्यस्य षट्पाद्यवभासनार्थं अन्तःकरणवृत्त्यपेक्षायामपि तद्विरुध्यत
एव । यदि चान्तःकरणवृत्तीनां जडत्वात् तदपेक्षायामपि सर्वं जडवस्तु चैत-
न्यमात्रावभास्यमिति सावधारणश्रुत्यर्थस्य न बाधः, तदा मायावृत्त्यपेक्षायाम-
पि तुल्यं समाधानमिति । प्रलयकाले सर्वज्ञत्वाभावे को दोषस्तत्राह—प्राथ-
मिकेति । तदा सर्वज्ञत्वाभावे सति सर्गादौ ‘तदैक्षते’तिश्रुत्युक्तं भूतसृष्ट्यनुकूल-
मीक्षणं प्रति कर्तृत्वासम्भवेन ईक्षणपूर्वकभूतादिसर्गं प्रत्यपि ब्रह्मणः कर्तृत्वाभावप्रस-
ङ्गादित्यर्थः । अत्रापि इदं चिन्त्यम्—एवमपि सृष्टिपूर्वकाले ब्रह्मचैतन्यव्यतिरिक्तस्य
मायातत्सम्बन्धादेस्त्वत्वात् अद्वितीयत्वावधारणं मुख्यं न सम्भवति । यदि च मा-

तत्पूर्वके महाभूतादौ च स्रष्टृत्वाभावप्रसङ्गाच्च । एवंसति
ब्रह्मणस्सर्वविषयज्ञानात्मकत्वमेव स्यात्, न तु सर्वज्ञानकर्-
तृत्वरूपं सर्वज्ञत्वमिति चेत्, सत्यम् । सर्वविषयज्ञानात्मक-
मेव ब्रह्म, न तु सर्वज्ञानकर्तृत्वरूपं ज्ञातृत्वमस्ति । अत
एव 'वाक्यान्वयादि'त्यधिकरणे विज्ञातृत्वं जीवल्लिङ्गमित्युक्तं

यादेरनादित्वप्रतिपादकश्रुत्यादिबलाद्ब्रह्मकृतकार्यात्मकद्वितीयाभावावधारणपरं तद्वचन-
मित्युच्येत, तदा सर्वविषयकज्ञानकर्तृत्वरूपसर्वज्ञत्वप्रतिपादकश्रुत्यादिबलात् सर्वज्ञत्व-
घटकमायावृत्तिसन्ततिव्यतिरिक्तकार्याभावावधारणपरमद्वितीयत्ववचनमित्यपि कल्प-
नं तुल्यम् । मायावृत्तिभिस्सर्वज्ञत्वसमर्थनमेव भाष्यसम्मतम् । तथा च ईक्षत्यधिकरण-
भाष्यम्—'अपि चाविद्यादिमतस्संसारिणश्शरीराद्यपेक्षा ज्ञानोत्पत्तिः स्यात्, न ज्ञानप्र-
तिबन्धकारणरहितस्येश्वरस्येति । सृष्टेः पूर्वकाले ब्रह्मणस्त्वष्टव्यालोचनरूपमीक्षणं
न सम्भवति । वृत्तिज्ञानरूपेक्षणस्य शरीरादिकारकसाध्यतया लोकसिद्धत्वेन ब्र-
ह्मणः तदा शरीराभावादित्याशङ्क्य तत्समाधानार्थमिदं भाष्यं—जीवस्यैव वृत्तिज्ञा-
नोत्पत्तिश्शरीरादिसाध्या । ईश्वरस्य तु मायावृत्तिरूपा ज्ञानोत्पत्तिश्शरीराद्यनपेक्षा ।
तथा च सृष्टिपूर्वं प्रलयकालेऽपि तस्य मायावृत्तिरूपमीक्षणं सदा सर्वज्ञत्वं च सम्भवती-
ति समाधानभाष्याभिप्रायः । इदं भाष्यमित्यमेव व्याख्यातृभिर्नितम् । भाष्ये ज्ञानप्रति-
बन्धकारणमविद्यादीति मन्तव्यम् । ततश्च मायावृत्तिभिस्सर्वज्ञत्वसमर्थनपक्षदूषणमसङ्ग-
तमिति मन्तव्यम् । शङ्कते—एवंसतीति । स्वरूपज्ञानेनैव सर्वज्ञत्वसमर्थने सतीत्य-
र्थः । न त्विति । स्वरूपज्ञानस्य नित्यत्वादिति भावः । न तु सर्वज्ञानकर्तृत्व-
रूपमिति । ब्रह्मण इति शेषः । अत्र यद्यपि ज्ञातृत्वं सामान्यरूपं, सर्वज्ञान-
कर्तृत्वं तु विशेषरूपमिति न तयोरभेदस्सम्भवति, तथापि ब्रह्मणो ज्ञातृत्वं ना-
स्तीत्यत्रैव तात्पर्यं, न तु तयोरभेदोक्तावपीत्यविरोधः । अत एवेति । ब्रह्मणो
ज्ञातृत्वाभावादेवेत्यर्थः । इत्युक्तमिति बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे पठ्यते—
'आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीत्यात्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादि । अत्र किं
जीवो द्रष्टव्यत्वेन उपदिश्यते, उत प्रत्यगभिन्नपरमात्मा निष्प्रपञ्चस्वभाव इति
संशयः । तत्र पूर्वपक्षः—पूर्ववाक्ये भोक्तुर्जीवस्य प्रकृतत्वात् उपसंहारेऽपि
'विज्ञातारमरे केन विजानीया'दिति विज्ञातृत्वस्य जीवधर्मस्य कीर्तनाच्च जीव एवा-

भाष्यकारैः 'यस्सर्वज्ञ' इत्यादिश्रुतिरपि तस्य ज्ञानरूपत्वाभि-
 प्रायेणैव योजनीयेति । यद्यपि ब्रह्म स्वरूपचैतन्येनैव स्वसं-
 सृष्टसर्वावभासकं, तथापि तस्य स्वरूपेणाकार्यत्वेऽपि दृश्या-
 वच्छिन्नरूपेण ब्रह्मकार्यत्वाद्यस्सर्वज्ञ-इत्यादिज्ञानजनिकर्तृ-
 त्वश्रुतेरपि न कश्चिद्विरोध इति आचार्यवाचस्पतिमिश्राः ।

त्र द्रष्टव्य उपदिश्यते इति । सिद्धान्तस्तु—प्रत्यगभिन्नपरमात्मैव द्रष्टव्यतयोपदिश्यते ।
 कुतः, वाक्यान्वयात् । तथाहि—अत्र आत्मवेदनेन सर्वं विदितं भवतीति प्रतिपाद्यते ।
 तच्च सर्वाधिष्ठानब्रह्मपरिग्रहे घटते, न जीवपरिग्रहे । तथा 'इदं सर्वमात्मे'त्यादिवाक्या-
 न्यपि सर्वात्मके ब्रह्मण्येव तात्पर्येण प्रतिपादकतयान्वितानि लक्ष्यन्ते। 'आत्मनस्तु कामा-
 यसर्वं प्रियं भवती'ति पूर्ववाक्ये जीवपरामर्शस्तु लोकसिद्धं भोक्तारमनूद्य तस्य शुद्धब्रह्म-
 रूपेण द्रष्टव्यत्वोपदेशार्थः । 'विज्ञातारमिति'वाक्यं तु जीवस्य विज्ञातृत्वरूपधर्मपरं न
 भवति । तस्य वाक्यस्य मुक्तजीवपरत्वात्, मुक्तजीवे च निरुपाधिके तस्यासम्भवात् ।
 किं तु भूतपूर्वगत्या विज्ञातृत्वानुवादमात्रं स्वातन्त्र्येण न कस्यचिदर्धस्य साध-
 कम् । तस्मान्मैत्रेयीब्राह्मणं प्रत्यगभिन्ने निर्विशेषे द्रष्टव्ये समन्वितमिति सिद्ध-
 मिति । अत्र ज्ञातृत्वं ब्रह्मसाधारणं चेज्जीवल्लङ्घतया भाष्यकारैर्नो-
 पन्यस्येत, उपन्यस्तं च । तस्मात् ज्ञातृत्वं ब्रह्मणो नास्तीति गम्यत इति
 भावः । ईश्वरस्य सर्वविषयकज्ञानकर्तृत्वानभ्युपगमे श्रुतिविरोधमशङ्क्याह—
 यस्सर्वज्ञ इति । ननु, नित्यचैतन्यमात्रस्य सर्वत्र लक्ष्यतया ज्ञातृतुवाच्यत्वायो-
 गात् विशिष्टचैतन्यस्य प्रकृत्यर्थत्वं वाच्यम् । तथा च विशिष्टस्य कार्यत्वस-
 म्भवात् प्रत्ययश्रुत्यर्थकर्तृत्वस्य न विरोधः । ब्रह्मणः सर्वज्ञानकर्तृत्वप्रतिपादक-
 श्रुतिविरोधेन ज्ञातृत्वस्य जीवल्लङ्घत्वोक्तेरभ्युच्चयमात्रत्वोपपत्तेः तदाधिकरणसि-
 द्धान्ताभिमतनिर्विशेषब्रह्मव्यावृत्तत्वमात्रेण विज्ञातृत्वस्य पूर्वपक्षल्लङ्घत्वोपन्यासो-
 पपत्तेश्च भाष्यकारैरेव मुख्यस्य सर्वविषयकज्ञानकर्तृत्वस्य ईदंत्वधिकरणे प्रतिपा-
 दितत्वाच्च प्रत्ययश्रुतेः स्वार्थपरत्वसम्भवे तत्त्यागायोगाच्चेत्यस्वरसादाह—यद्यपीत्या-
 दिना । चैतन्येनैवेति । न मायावृत्तिभिरित्येवकारार्थः । तर्हि प्रत्ययार्थबाधः,
 नेत्याह—तथापीति । तस्य स्वरूपचैतन्यस्येत्यर्थः । दृश्यावच्छिन्नोति । न चा-
 नादिमायारूपदृश्यावच्छिन्नचैतन्यस्य कथमुक्तप्रकारेणापि कार्यत्वं सिध्येदिति वा-

नन्वीश्वस्वजीवोऽपि वृत्तिमनपेक्ष्य स्वरूपचैतन्येनैव कि-
मिति विषयान्नावभासयति ॥

अत्रोक्तं विवरणे--'ब्रह्मचैतन्यं सर्वोपादानतया सर्वतादा-
त्म्यापन्नं सत् स्वसंसृष्टं सर्वमवभासयति, न जीवचैतन्यम् ।
तस्याविद्योपाधिकतया सर्वगतत्वेऽप्यनुपादानत्वेनासङ्गित्वा-
त् । यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादश्चादिव्यक्तिस-
ङ्गित्वाभावेऽपि सास्त्रावद्वयकौ संसृज्यते, एवं विषयादावस-
ङ्गयपि जीवः स्वभावादन्तःकरणेन संसृज्यते ॥ तथाचान्तः
करणस्य परिणामो वृत्तिरूपो नयनादिद्वारेण निर्गत्य वि-
षयपर्यन्तं चक्षुराश्मिरिव झटिति दीर्घप्रभाकारेण परिणम्य

च्यम् । मायादेरपि तत्तत्कार्यतादात्म्यापत्त्या मायाद्यवच्छिन्नस्यापि कार्यत्वस्य
सुसंपादत्वादिति भावः ।

आक्षिपति—नन्विति । नावभासयतीति । न चात्रेष्टापत्तिर्वक्तुं शक्य-
ते । तथासत्यविद्याप्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवस्य व्यापकतया स्वसंसृष्टसकलजगदव-
भासकत्वापत्त्या सर्वज्ञत्वप्रसङ्गात् । स्वरूपचैतन्यस्य कारकानपेक्षतया चक्षुरादि-
वैयर्थ्यप्रसङ्गाच्चेति भावः—

अत्रोक्तमिति । अस्मिन्नाक्षेपे समाधानमुक्तमित्यर्थः । न जीवचैतन्यामि-
ति । यथा जगत् ब्रह्मसंसृष्टं, तथा जीवसंसृष्टं न भवति । अतो न तस्य स-
र्वज्ञत्वप्रसक्तिरित्यर्थः । ननु, यथा जीवस्य घटादिविषयैस्सम्बन्धाभावः, तथाऽन्तःकरणा-
दिनापि सम्बन्धाभावस्तुल्यः । उपादानत्वाभावादेव । तथा चान्तःकरणादेर्वृत्तिं
विनैव जीवचैतन्यरूपसाक्षिभास्यत्वं न स्यादित्याशङ्क्य उपादानत्वाभावेऽपि जीव-
चैतन्यस्यान्तःकरणादिना तादात्म्यसम्बन्धे दृष्टान्तमाह—यथा सर्वगतमिति ।
संसृज्यत इति । अतो नान्तःकरणादेस्साक्षिभास्यत्वविरोध इति भावः । च-
क्षुरादिवैयर्थ्यप्रसङ्गं परिहरति—तथा चेत्यादिना । तथाचेत्यस्य जीवस्य स्व-
तो विषयसम्बन्धाभावे सतीत्यर्थः । अन्तःकरणपरिणामस्य सहसा विषयव्याप्तौ दृष्टा-

विषयं व्याप्नोति । तदा तमुपाख्य विषयं गोचरयति ॥ के-
 वलाभयदाह्यस्यापि . तृणादेरयःपिण्डसमारूढमिदाह्यत्ववत्
 केवलजीवचैतन्याप्रकाश्यस्यापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपाख्यत्व-
 त्प्रकाश्यत्वं युक्तम् । यद्दान्तःकरणोपाधिकत्वेन जीवः परि-
 च्छिन्नः । अतः संसर्गाभावान्नघटादिकमवभासयति वृत्ति-
 द्वारातत्तत्संसृष्टविषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्तौ तु तं
 विषयं प्रकाशयति । अथवा जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्त-

न्तः—चक्षुरस्मिरिवेति । तमिति । परिणाममित्यर्थः । गोचरयतीति । जीवचै-
 न्यमिति शेषः । विषयदेशे सतोऽपि जीवचैतन्यस्य स्वतो विषयावभासकत्वं नास्ति ।
 तस्यैव तु वृत्त्याख्यस्य तदस्तीत्यत्र दृष्टान्तमाह—केवलाप्रीति । तत्तत्प्रकाश्यत्व-
 मित्यत्र तत्पदं जीवचैतन्यपरम् । ननु, जीवचैतन्यस्य विषयदेशे सतोऽपि विषयैः
 संसर्गाभावात् न तत्प्रकाशकत्वं, वृत्त्या तयोस्संसर्गलाभे च तत्प्रकाशकत्वमिति कि-
 मिति परिह्रियते । जीवचैतन्यस्य सर्वगतत्वेन सत्यपि विषयसंसर्गे बिम्बभूतब्रह्मचै-
 तन्यवत्तस्यावृत्तत्वादेव न विषयप्रकाशकत्वमिति प्रतिपादनेनापि जीवस्य सर्वज्ञत्व-
 प्रसङ्गादेः परिहारसम्भवादिति चेत्, न । ब्रह्म न जानामीत्यनुभवबलात्तस्यावृत्तत्वेऽपि
 मां न जानामीत्यनुभवाभावेन जीवचैतन्यस्यावृत्तत्वासम्भवादिति भावः । जीवचै-
 तन्यस्यान्तःकरणोपाधिकतया परिच्छिन्नत्वपक्षे सर्वज्ञत्वापत्तिशङ्कैव नास्ति । त-
 स्य विषयैस्सह स्वतस्सम्बन्धाभावेन वृत्तिं विना तत्प्रकाशकत्वासम्भवादिति परि-
 हारान्तरमाह—यद्वेति । अत इति । परिच्छिन्नत्वादित्यर्थः । तत्संसृष्टेति ।
 वृत्तिद्वारा वृत्तिमदन्तःकरणसंसृष्टं यद्विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यं, तस्यान्तःकरणोपाधि-
 कजीवचैतन्येन सहाभेदाभिव्यक्तौ सत्यां स जीवस्तं विषयं प्रकाशयतीत्यर्थः । अ-
 विद्याप्रतिबिम्बो जीव इति प्रथमपक्षमेवाश्रित्य जीवस्योपादानत्वाभावेऽपि घटादि-
 विषयैस्सह संसर्गमभ्युपेत्य परिहारमाह—अथ वेति । सर्वगतोऽपीति । उपलक्ष-
 णं चैतत् । विषयसंसृष्टोऽपीत्यपि द्रष्टव्यम् । इतरथा विषयसंसर्गाभावादेव जीव-
 स्य विषयप्रकाशकत्वाभावोपपत्तौ तस्यावृत्तत्वकल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गादिति बोध्यम् ।
 न च मां न जानामीत्यनुभवाभावात् कथं तस्यावृत्तत्वं सिध्येदिति वाच्यम् । अन्तः-

त्वात् स्वयमप्यप्रकाशमानतया विषयान्नावभासयन्विषयवि-
 शेषे वृत्त्युपरागादावावरणातिरोधानेन तत्रैवाभिव्यक्तस्तमेव
 विषयं प्रकाशयति ॥ एवं च चिदुपरागार्थत्वेन विषयचैत-
 न्याभेदाभिवृत्त्यर्थत्वेनावरणाभिभवार्थत्वेन वा वृत्तिनिर्गम-
 मपेक्ष्य तत्संसृष्टविषयमात्तावभासकत्वात् जीवस्य किञ्चिज्ज्ञ-
 त्वमप्युपपद्यत इति ॥

अत्र प्रथमे पक्षे सर्वगतस्य जीवस्य वृत्त्यधीनः को वि-

करणोपहितजीवचैतन्यस्यैव मामित्यनुभवविषयतया व्यापकजीवचैतन्ये अन्तःकर-
 णावच्छेदेन तदभावेऽपि विषयदेशे तस्यावृत्तत्वकल्पने बाधकाभावात् सर्वगतत्वेन
 रूपेण मां न जानामीत्यनुभवसत्त्वाच्चेति भावः । स्वयमपीति । विषयास्तावज्जड-
 त्वात् स्वतो न प्रकाशन्ते । जीवस्तु स्वप्रकाशतया प्रकाशमानोऽपि आवृत्तत्वाद-
 प्रकाशमान इति वक्तुमपिशब्दः । यद्वा अपिशब्दः अवधारणार्थः । तथा चावृत्-
 त्वात् स्वयमेवाप्रकाशमानतयेत्यर्थः । वृत्त्युपरागादाविति । विषयविशेषे वृत्त्यु-
 परागे सति विषयदेशस्थजीवचैतन्यस्यापि वृत्त्युपरागो भवति । तेन च जीवचैतन्य-
 गतस्यावरणस्य तिरोधानं भवति । तथा च जीवचैतन्ये यो वृत्त्युपरागः स आ-
 दिपदार्थः । तत्रैवेति । विषयविशेषे एवेत्यर्थः । तमेवेति । नान्यं विषयम् । अ-
 तो न सर्वज्ञत्वप्रसङ्ग इति भावः । इममेव भावं प्रकटयति—एवं चेति । जीवचै-
 तन्यस्य वृत्तिं विना विषयानवभासकत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः । तत्संसृष्टेति । वृ-
 त्तिसंसृष्टेत्यर्थः । किञ्चिज्ज्ञत्वमपीति । अनुभवसिद्धं किञ्चिज्ज्ञत्वम्, अनुभ-
 वसिद्धस्सर्वज्ञत्वाभावः, तत् सिद्धं चक्षुराद्यनुविधानं चेत्यपिशब्दार्थः । आ-
 क्षिपति—अत्रेति । उक्तपक्षेषु मध्य इत्यर्थः । क इति । स्वरूपलक्षणो वा,
 तादात्म्यलक्षणो वा, संयोगलक्षणो वेति किंशब्दार्थः । तत्र न तावदाद्यः
 वृत्त्यधीनः । जीवचैतन्यस्य सर्वगतत्वेन विषयदेशसन्निहितजीवचैतन्यविषययोस्स्व-
 रूपात्मकसम्बन्धस्य वृत्तिं विनापि सिद्धत्वादित्याशयेन सर्वगतस्येत्युक्तम् । द्वि-
 तीयतृतीयौ क्रमेण दूषयति—वृत्त्यापीति । लोके ययोः पदार्थयोस्तादात्म्यम-
 नुभूयते, तत् तयोरदित आरम्भैवानुभूयते, न तु मध्ये आगन्तुकमित्याशयेना-

षयोपरागः । वृत्त्यापि पूर्वसिद्धयोर्निष्क्रिययोर्विषयचैतन्ययो-
स्तादात्म्यस्य संयोगस्य वा न संभवत्याधानम् ।

अत्र केचिदाहुः—विषयविषयिभावसम्बन्ध एवेति । अन्ये
तु विषयविषयिभावमात्रे नियामिका वृत्तिश्चेदनिर्गताया ऐ-
न्द्रियकवृत्तेस्तन्नियामकत्वं नातिप्रसङ्गावहमिति तन्निर्गमाद्यु-
पगमवैयर्थ्यापत्तेः स नाभिसंहितः । किं तु विषयसन्निहित-

ह—पूर्वसिद्धयोरिति । संयोगस्यान्यतरकर्मजत्वम् , उभयकर्मजत्वं वा वक्त-
व्यम् । तदुभयं प्रकृते न सम्भवतीत्याह—निष्क्रिययोरिति । न च सुवर्णा-
दौ द्विविधकर्मभावेऽपि तेजःपार्थिवभागयोस्संयोगो दृष्ट इति वाच्यम् । तथा
विषयजीवचैतन्ययोरादित आरभ्य संयोगाम्युपगमे तस्य वृत्त्यधीनत्वप्रतिपादन-
विरोधादिति भावः । वृत्त्याप्याधानं न सम्भवतीति सम्बन्धः । जीवचैतन्यस्या-
नुपादानतया निरवयवतया च विषयजीवचैतन्ययोस्तादात्म्यसंयोगौ स्वतो न स्त
एव । वृत्त्यापि तयोराधानं न सम्भवतीत्यापिशब्दार्थः । आधानमुत्पादनमिति
बोध्यम् ॥

विषयदेशे सन्निहितस्य जीवचैतन्यस्य वृत्त्युत्पत्तेः पूर्वं विषयविषयिभाव-
लक्षणसम्बन्धो माभूत् , तदुत्पत्त्यनन्तरं स जायते । तस्यातिरिक्तस्थानिर्वचनी-
यस्य सम्भवादित्याशयेनाह—अत्र केचिदाहुरिति । न तु स्वरूपसम्बन्ध-
स्य वा तादात्म्यस्य वा संयोगस्य वा वृत्त्यधीनत्वमुपेयते । येनोक्तदोषस्या-
दिच्येवकारार्थः । परोक्षस्थले अनुमित्यादिवृत्त्युपाहितजीवचैतन्यस्य अनुमेयादिविषयै-
स्सह विषयविषयिभावलक्षणसम्बन्धस्य वृत्तिनिर्गमनं विनापि सिद्धान्ते स्वीकारा-
त् वृत्तिनिर्गमनमुपगच्छतां विवरणकाराणामयं सम्बन्धो नाभिप्रेत इत्याह—
विषयविषयिभावमात्र इति । परोक्षस्थलसाधारणविषयविषयिभाव एवेत्यर्थः ।
तन्नियामकत्वमिति । विषयविषयिभावसम्बन्धस्तच्छब्दार्थः । वृत्तिनिर्गमना-
भावेऽपि यद्विषया वृत्तिर्जावस्य, स एव तस्य प्रकाश्यः , नान्य इति नियम-
सिद्धेर्विषयान्तरप्रकाशकत्वापत्तिरूपातिप्रसङ्गो नास्तीत्यर्थः । संयोगादेरपि नि-
रस्तत्वात् कस्सम्बन्धस्तदभिमत इति घृच्छति—किं त्वाति । अभिमतसम्ब-
न्धमाह—विषयसन्निहितेति । विषयव्यापितया उत्पन्नां वृत्तिं प्रति विषय-

जीवचैतन्यतादात्म्यापन्नाया वृत्तेर्विषयसंयोगे तस्यापि तद्वार-
कः परम्परासम्बन्धो लभ्यत इति स एव चिदुपरागोऽभिसंहि-
त इति प्राहुः ॥

अपरे तु साक्षादपरोक्षचैतन्यसंसर्गेणैव सुखादेरापरोक्ष्यदर्शना-
त् अपरोक्षविषये साक्षात्संसर्ग एष्टव्यः । तरमादृत्तेर्विषयसंयो-
गे वृत्तिरूपावच्छेदकलाभात् तदवच्छेदेन तदुपादानस्य जीव-

सन्निहितजीवचैतन्यस्याधिष्ठानतया वृत्तेस्तत्तादात्म्यं बोध्यम् । तस्यापीति । विषय-
सन्निहितजीवचैतन्यस्यापि विषयावभासकत्वेनाभिमतस्य विषयेण सह वृत्तिविषयसं-
योगद्वारकः परम्परासम्बन्धः विषयसंयुक्तवृत्तितादात्म्यलक्षणो लभ्यत इत्यर्थः । उक्त-
सम्बन्धस्य वृत्तिनिर्गमनं विनासम्भवात्तन्निर्गमनं विवरणाचार्यैरुक्तमिति भावः ॥

सुखादेरान्तरपदार्थस्यापरोक्षत्वे तत्प्रकाशकजीवचैतन्येन सह तस्य साक्षात्स-
म्बन्धः प्रयोजकत्वेन क्लृप्तः । एवं बाह्यघटादीनामापरोक्ष्येऽपि साक्षात्सम्बन्ध एषित-
व्यः । अन्यथा विषयापरोक्ष्ये क्वचित् साक्षात्सम्बन्धः, क्वचित् परम्परासम्बन्धः
प्रयोजक इति वैरूप्यापत्तेः सम्भवति साक्षात्सम्बन्धे परम्परासम्बन्धकल्पनायोगाच्च ।
तस्मान्नायप्याचार्याभिमतसम्बन्ध इत्याह—अपरे त्विति । तस्मादिति । परम्प-
रासम्बन्धस्यानभिमतत्वादित्यर्थः । वृत्तेरिति । वृत्तेर्विषयेण संयोगे सति वृत्त्युपादान-
नजीवचैतन्यस्यापि विषयेण सह संयोगसंयोगसम्भवति । एतदुक्तं भवति—जीव-
चैतन्यस्य वृत्तिः कार्यम्, अकार्यं विषयः । वृत्तेर्जीवचैतन्यमुपादानकारणम् । तस्या
वृत्तेर्विषयो नोपादानकारणम् । तथा च वृत्तिविषययोर्जीवचैतन्यं प्रति कार्याकार्य-
योस्संयोगात् जीवचैतन्यविषययोः वृत्ति प्रति कारणाकारणयोस्संयोगोऽत्र सं-
योगजसंयोगो विवक्षित इति । ननु, कार्यं प्रति कारणभूतहस्तस्य तं प्रत्येवाकार-
णभूततरुणा संयोगात् हस्तकार्यकायस्य हस्ताकार्यतरुणा सह संयोगः उपेयते ।
हस्ततरुसंयोगदशायां 'तरौ हस्तावच्छेदेन तरुः कायसंयुक्त' इत्यनुभवदित्याशङ्क्य
प्रकृते घटादौ विषये वृत्तिसंयोगदशायां घटे वृत्त्यवच्छेदेन घटस्फुरतीति जीवचैतन्य-

स्यपि संयोगसंयोगः सम्भवति । कारणाकारणसंयोगात्
कार्याकार्यसंयोगवत् कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकारणसं-
योगस्यापि युक्तितौल्येनाभ्युपगन्तुं युक्तत्वादित्याहुः ॥

एकदेशिनस्तु अन्तःकरणोपाहितस्य विषयावभासकचैतन्य-
विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्तिद्वारा विषयता-
दात्म्यस्यापादनमेव चिदुपरागोऽभिसंहितः । सर्वगततया स-
र्वविषयसन्निहितस्यापि जीवस्य तेन रूपेण विषयावभासक-
त्वे तस्य साधारणतया पुरुषविशेषापरोक्षव्यवस्थित्ययोगेन

संसृष्टत्वानुभवादित्याशयेनाह—कारणाकारणेति । युक्तितौल्येनेति । उभयत्र
कल्पकानुभवरूपाया युक्तेस्तुल्यत्वेनेत्यर्थः ॥

ननु, विषयदेशे सन्निहितस्यापि जीवचैतन्यस्य वृत्त्युपादानत्वं विवरणाचा-
र्याणामभिमतं न भवति । जीवस्यान्तःकरणाद्युपादानत्वाभावेऽपि सास्त्रादिमध्यर्क्ता गो-
त्वसामान्यस्येव स्वभावादेव जीवस्यान्तःकरणादौ सम्बन्ध इत्यस्यार्थस्य एवं विषया-
मङ्गल्यपि जीवः स्वभावादान्तःकरणेन संसृज्यत इत्यत्र प्राग्विवरणमतत्वेन प्रतिपादित-
त्वात् । ततश्च जीवचैतन्यस्य वृत्तिप्रत्युपादानकारणत्वाभावे सति उक्तसम्बन्धो न सि-
ध्यतीति मयोगसंयोगोऽपि नाचार्यसम्मत इत्युत्तरसादाह—एकदेशिनस्त्विति ।
यदादिविषयावभासकजीवचैतन्यस्य यदादिना विषयेण सह तादात्म्यसम्बन्धसम्पादन-
मेव चिदुपरागत्वेनाभिमतमित्यर्थः । ननु, वृत्त्यापि पूर्वसिद्धयोर्विषयचैतन्ययो-
स्तादात्म्यस्य न सम्भवत्याधानमिति प्रागुक्तत्वात् कथं तत्सम्पादनम् । अत
आह—विषयतादात्म्यापन्नेति । विम्बभूतब्रह्मचैतन्यस्य यदादिविषयो-
पादानतया ब्रह्मविषयतास्तादात्म्यं प्रागेव सिद्धम् । तथा च विषयतादा-
त्म्यापन्नब्रह्मचैतन्येन सह विषयावभासकजीवचैतन्यस्य वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्ति
सत्यां जीवचैतन्यस्य विषयतादात्म्यं वृत्त्यधीनतया लभ्यते । अभेदाभिव्य-
क्तिप्रकारश्च वक्ष्यते । अतो न तादात्म्यसम्पादानानुपपत्तिरिति भावः । विष-
यावभासकजीवचैतन्यस्यान्तःकरणोपाहितस्येति यद्विशेषण, तस्य प्रयोजनमाह—
सर्वगततयेति । तेनेति । सर्वगतत्वेनेत्यर्थः । तस्येति । जीवस्येत्यर्थः । सा-
धारणतयेति । सर्वपुरुषसाधारणतयेत्यर्थः । पुरुषपदं प्रमानृपरम । अविद्याप्रतिनि-

तस्यान्तःकरणोपहितत्वरूपेणैव विषयावभासकत्वात् । एवं च विषयापरोक्षे आध्यासिकसम्बन्धो नियामक इति सिद्धान्तोऽपि सङ्गच्छते । न चैवं द्वितीयपक्षसाङ्कर्यम् । जीवस्य सर्वगतत्वे प्रथमः पक्षः, परिच्छिन्नत्वे द्वितीय इत्येव तयोर्भेदादित्याहुः ॥

म्नो जीव इति पक्षे जीवभेदाभावात् । अयोगेन तस्येति । जीवस्येत्यर्थः । तथा च सर्वगतमपि जीवचैतन्यं यस्य पुरुषस्यान्तःकरणोपहितं सन् यमर्थमवभासयति, सोऽर्थस्तथैवापरोक्षः, नान्यस्येति व्यवस्थितिसिद्धये अन्तःकरणोपहितत्वविशेषणं वाच्यमित्यर्थः । एकदेशिमते लाभमाह—एवं चेति । विषयावभासकजीवचैतन्यस्य वृत्त्या विषयतादात्म्यसम्पादनोपगमे सतीत्यर्थः । आध्यासिकेति । अध्यासासिद्धतादात्म्यसम्बन्ध इत्यर्थः । न चैवमिति । सम्बन्धार्था वृत्तिरिति प्रथमपक्षेऽपि वृत्त्याभेदाभिव्यक्त्युपगम इत्यर्थः । साङ्कर्यं परिहरति—जीवस्येति । जीवस्य सर्वगतत्वमते सम्बन्धार्था वृत्तिरिति प्रथमः पक्षः, जीवस्यान्तःकरणोपाधिकतया परिच्छिन्नत्वमते अभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिरिति द्वितीयपक्ष इत्यर्थः । अयं भावः—प्रथमद्वितीयपक्षयोरुभयोर्वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्तिसाम्येऽपि प्रथमपक्षे वृत्तिरभेदाभिव्यक्तिद्वारा विषयावभासकजीवचैतन्यस्य विषयेण सह तादात्म्यसम्बन्धसम्पादनार्था । द्वितीयपक्षे तु वृत्तिर्विषयावभासकजीवचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्येनाभेदाभिव्यक्त्यर्थेवेति न पक्षयोस्साङ्कर्यमिति । यद्वा प्रथमपक्षे जीवस्य व्यापकतया विषयदेशे सदा सन्निहितस्यैव विषयावभासकजीवचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिः । द्वितीयपक्षे तु जीवस्य परिच्छिन्नतया वृत्तिस्तस्य विषयसन्निधिं सम्पाद्य विषयाभिष्ठानब्रह्मचैतन्यस्याभेदाभिव्यक्तिमपि सम्पादयतीति तयोः पक्षयोरसाङ्कर्यम् । अयं परिहारो मूले सर्वगतत्वपरिच्छिन्नत्वपदार्थ्यां सूचितः । पूर्वपरिहारस्तु प्रथमपक्षद्वितीयपक्षपदार्थ्यां सूचितः । सम्बन्धार्था वृत्तिरिति प्रथमपक्षे सम्बन्धस्योद्देश्यत्वावगमात्, अभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिरिति द्वितीयपक्षे अभेदाभिव्यक्तेरेवोद्देश्यत्वावगमादिति । अत्र मते विवक्षितविवेकेन वृत्तेरभेदाभिव्यक्तिरेव प्रयोजनं प्रथमद्वितीयपक्षयोः पर्यवस्यतीति तयोस्साङ्कर्यं दुर्वारमित्यभिप्रेत्यादावैव एकदेशिन इत्युक्तमिति मन्तव्यम् । वस्तुतस्तु सम्बन्धार्था वृत्तिरिति वदतामाचार्योणामयमभिप्रायः—विषयावभासकत्वेनाभिमतस्य जीवचैतन्यस्य विषयेण घटादिना

अथ द्वितीयपक्षे केयमभेदाभिव्यक्तिः? केचिदाहुः—कु-
ल्याद्वारा तदाककेदारसलिलयोरिव विषयान्तःकरणावच्छिन्न-
चैतन्ययोर्वृत्तिद्वारा एकीभावोऽभेदाभिव्यक्तिः । एवं च य-

सह व्यङ्ग्यव्यञ्जकतालक्षणसम्बन्धस्तत्तद्विषयसंसृष्टवृत्त्यधीनोऽत्र विवक्षितः । तथा
हि—अन्तःकरणं स्वच्छद्रव्यत्वात् स्वत एव चैतन्याभिव्यञ्जनसमर्पम् । घटादिकं तु
तथा न भवति । अस्वच्छद्रव्यत्वात् घटादिविषयव्याप्तया तु वृत्त्या तत्र विद्यमान-
मस्वाच्छद्यमभिभूय चैतन्याभिव्यञ्जनयोग्यताधीयते । तदुक्तं विवरणाचार्यैरेव—‘अन्तः-
करणं हि स्वस्मिन्नैव स्वसंसर्गिण्यपि घटादौ चैतन्याभिव्यक्तियोग्यतामापादयती’ति ।
दृष्टं चास्वच्छस्यापि स्वच्छद्रव्यसंसर्गात् प्रतिबिम्बग्राहित्वयोग्यत्वम् । यथा कु-
ल्यादेर्जलसंयोगकाले प्रतिबिम्बग्राहित्वम् । घटादेस्वसन्नहित्वाच्चैतन्यव्यञ्जकत्वं
च तत्प्रतिबिम्बग्राहित्वम् । चैतन्यस्यापि व्यङ्ग्यत्वं तत्र प्रतिबिम्बितत्वमेव । एवं-
विषयव्यङ्ग्यव्यञ्जकतालक्षणसम्बन्धार्थमेव वृत्तेर्निर्गमनमुक्तं विवरणे । तथा च वृत्त्या
बहिर्निर्गतया विषयचैतन्ययोर्व्यथोक्तसम्बन्धे सम्पादिने सति घटादौ प्रतिबिम्बितं
तत्रत्यजीवचैतन्यं तमवभासयतीति ॥

द्वितीयपक्षमाक्षिपति—अथेति । केयमिति । अभेदाभिव्यक्त्यर्था वृत्तिरिति
द्वितीयपक्षो हि जीवस्य परिच्छिन्नत्वमत इत्युक्तम् । अस्मिन्मते अन्तःकरणोपाधि-
कस्य जीवस्य विषयावच्छिन्नबिम्बभूतब्रह्मचैतन्यस्य च वृत्त्याभेदाभिव्यक्तिर्न सम्भ-
वति । अस्वण्डाकारवृत्तेरिव घटादिगोचरवृत्तेरुपाधिनिवर्तकत्वाभावेन भेदकोपाध्यो-
रन्तःकरणविषययोर्मसतोः जीवब्रह्माभेदाभिव्यक्तेरयोगादित्यर्थः । व्यावर्तकोपाध्योः
सत्त्वेऽपि तयारेकदेशस्थत्वसम्पत्तौ तद्व्यावर्तकभेदाभिव्यक्तिस्सम्भवति । लोके तथा द-
र्शनादिति परिहरति—केचिदाहुरिति । केदारः सस्यनिष्पत्तिस्थानम् । तथा च
तदाकस्थसलिलस्य कुल्याद्वारा केदारसलिलस्य चाभेदाभिव्यक्तिर्यथा लोके प्रसिद्धा, त-
था अन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यरूपजीवस्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य च वृत्तिद्वारा
अभेदाभिव्यक्तिर्भवति । वृत्तेर्विषयदेशस्थत्वे सति वृत्तिवृत्तिमतोरभेदेन जीवोपा-
ध्यन्तःकरणस्यापि विषयदेशस्थत्वसिद्धेरित्यर्थः । एवं चेति । अभेदाभिव्यक्तौ स-
म्भावितायामित्यर्थः । ननु, जीवचैतन्यस्य विषयावभासकत्वं न सम्भवति । तस्य वि-
षयं प्रत्युपादानत्वाभावेन तादात्म्यसम्बन्धाभावात् । न च ब्रह्मचैतन्यमेव विषयाव-
भासकमस्तु । तस्य उपादानतया साक्षादेव तादात्म्यसम्बन्धलाभादिति वाच्यम् ।
तथासत्यालोकेन घटः प्रकाशित इतिवन्मया घटाऽवगत इति जीवचैतन्यस्यैव घटप्र-

एषि विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यमेव विषयप्रकाशकं, तथा-
पि तस्य वृत्तिद्वारा एकीभावेन जीवत्वं सम्पन्नमिति जीवस्य
विषयप्रकाशोपपत्तिरिति ॥ अन्ये त्वाहुः—बिम्बस्थानी-
यस्य विषयावच्छिन्नस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बभूतेन जीवेन ए-
कीभावो नाभेदाभिव्यक्तिः । व्यावर्तकोपाधौ दर्पण इव
जाग्रति तयोरेकीभावायोगात् वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्त्या
विषयावच्छिन्नस्य ब्रह्मणो जीवत्वप्राप्तौ ब्रह्मणस्तदा त-
द्विषयसंसर्गाभावेन तद्द्रष्टृत्वासम्भवे सति तस्य सर्वज्ञत्वा-

काशकत्वावगमविरोधादिति मत्वा पुनश्शङ्कते अभेदाभिव्यक्तिप्रयोजनं वक्तुं—य-
च्चपीति । विषयप्रकाशकमिति । वक्तव्यं तादात्म्यसम्बन्धलाभादिति शेषः ।
न जीवचैतन्यमित्येवकारार्थः । तथा च मयायमवगतो घट इत्यनुभवविरोध इति
भावः । परिहरति—तथापीति । तस्येति । तादात्म्यसम्बन्धेन विषयावभास-
कब्रह्मचैतन्यस्य वृत्तिद्वारान्तःकरणोपहितत्वप्राप्तौ जीवेनैकीभावात् जीवत्वं सम्पन्न
मिति ब्रह्मचैतन्यस्य यद्विषयावभासकत्वं तज्जीवम्यैवेतिप्राप्त्या नानुभवविरोध इत्यर्थः ॥

दर्पणं इवेति । दर्पणे प्रांतेबिम्बदशायां बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदाभिव्यक्तिर्नास्ति ।
तयोस्तदा भेदानुभवात् । तथा प्रकृतेऽपि विषयादिरूपभेदकोपाधौ सति सा न स-
म्भवतीत्यर्थः । ननु, तत्त्वसाक्षात्कारेणाशपोपाधानवृत्तौ यादृश्यभेदाभिव्यक्तिः,
तादृश्यत्र न विवक्षिता । किं तु क्षीरनीरयोरेकपात्रस्थयोरिव वृत्तिद्वारान्तःकरणविष-
ययोरेकदेशस्थत्वप्राप्तौ तन्मात्रप्रयुक्ता तदवच्छिन्नचैतन्ययोरौपचारिक्यभेदाभिव्यक्ति-
विवक्षिता । अस्या चाभेदाभिव्यक्तौ न व्यावर्तकोपाधिसत्त्वप्रयुक्तो विरोधोऽस्ति । द-
र्पणं मुखप्रतिबिम्बदशायामपि मम मुखमेव दर्पणे भातीति बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदाभिव्य-
क्तिदर्शनात् अभिन्मतेऽर्पात्थमेव निर्वाहः कर्तव्यः । न ह्यन्तःकरणतद्भृत्तिप्रतिबिम्ब-
योरभेदाभिव्यक्तिर्मुख्या सम्भवति । वृत्तिवृत्तिमतोः कार्यकारणभावापन्नयोरैक्या-
योगेन तत्प्रतिबिम्बयोरैक्यायोगात् । एक्ये वा एवं चेत्यादिना प्रमात्रादीनामभिन्मते
साङ्कर्याभावोपपादनविरोधादित्यस्वरसादाह—वृत्तिकृताभेदाभिव्यक्त्येति । तदा
तद्विषयेति । विषयावच्छिन्नब्रह्मणो जीवत्वप्राप्तौ तन्मेश्वरत्वनिवृत्तिरवश्यं वाच्यां ।
ज्ञैतन्ये एकावच्छेदेन जीवत्वेश्वरत्वयोरसम्भवात् । तथा च तदा जीवत्वदशायां ब्र-

भावापत्तेश्च । किं तु विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंसृष्टायानु-
 तेरग्रभागो विषयप्रकाशकं प्रतिबिम्बमर्पयतीति तस्य प्रतिबि-
 म्बस्य जीवेनैकीभावः । एवं चान्तःकरणतद्बुद्धिविषयाव-
 च्छिन्नचैतन्यानां प्रमातृप्रमाणप्रमेयभावेनासङ्गोऽप्युपपद्यते ।
 न च वृत्त्युपहितचैतन्यस्य विषयप्रमात्वे तस्य विषयाधिष्ठा-

ह्यणस्तद्विषयसंसर्गाभावेन तद्द्रष्टृत्वं न सम्भवतीत्यर्थः । तस्येत्यनन्तरं तदेत्यनुषङ्गः ।
 ननु, विषयाधिष्ठानचैतन्यस्य वृत्तिसंसर्गदशायामन्तःकरणोपहितत्वप्रयुक्तजीवत्ववद
 विद्योपहितत्वप्रयुक्तमीश्वरत्वमप्यविरुद्धम् । तथा च बिम्बभूतेश्वरस्य तदापि सर्व-
 ज्ञत्वमक्षतम् । अन्यथान्तःकरणाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य तदुपाधिकत्वप्रयुक्तजीवत्वे सदा
 स्थिते सति बिम्बभूतब्रह्मणस्सदान्तःकरणादिसंसर्गाभावेन तद्द्रष्टृत्वासम्भवे सति सदा
 सर्वज्ञत्वाभावप्रसङ्गदोष इहापि मते तुल्य इत्यम्बरसं मनसि निधाय कीदृशी तर्हि
 त्वदभिमतभेदाभिव्यक्तिरिति पृच्छति—किं त्विति । तामाह—विषयावच्छिन्नमि-
 ति । अग्रभाग इति । वृत्तार्हि हृदयस्थान्तःकरणमारभ्य विषयपर्यन्तमविच्छिन्ना
 कौस्तुभमण्यादिप्रभावहीर्षीभावमापन्ना तिष्ठति । तस्या वृत्तेर्विषयसंसृष्टो भागोऽग्र-
 भाग इति उच्यते । तत्र यो ब्रह्मणः प्रतिबिम्बः, तस्य विषयप्रकाशकस्य जीवेनै-
 कीभावः इहाभेदाभिव्यक्तिर्विवक्षिता । वृत्तिवृत्तिमतोऽन्तादात्म्यरूपाभेदसत्त्वेन त-
 त्प्रतिबिम्बयोरभेदाभिव्यक्तिसम्भवादित्यर्थः । एवं चेति । वृत्तिप्रतिबिम्बस्यान्तः-
 करणप्रतिबिम्बाद्भ्रुतो भिन्नस्यैव सतः तदभेदेनाभिव्यक्तस्य विषयावभासकत्वे
 स्वीकृते सतीत्यर्थः । असङ्गोऽपीति । वृत्तिवृत्तिमतोऽन्तादात्म्यात् तत्रति
 बिम्बयोरभेदाभिव्यक्तिवदसङ्गोऽप्युपपद्यत इत्यपिशब्दार्थः । मुखं दर्पणोपाधि-
 नेवान्तःकरणेनोपाधिनावच्छिन्नं तत्प्रतिबिम्बचैतन्यं प्रमाता, वृत्तिप्रतिबिम्बचैत-
 न्यं तथैवावच्छिन्नं प्रमा, विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं प्रमेयमिति तेषामसाङ्क-
 र्यमुपपद्यते । व्यावर्तकोपाधिसद्भावादित्यर्थः । अस्मिन्मते असाङ्कर्यमुपपद्यत
 इत्युक्त्या पूर्वमते विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य जीवत्वप्राप्तिस्वीकारान् प्रमातृप्र-
 मेयचैतन्ययोरसाङ्कर्यं नोपपद्यते इति सूचितम् । वस्तुतस्तु पूर्वमतेऽपि न सा-
 ङ्कर्यम् । जीवब्रह्मभेदकोपाधिसद्भावस्य तत्रयुक्ततया सर्वज्ञत्वादिव्यवस्थायाश्च
 प्राग्दर्शितत्वादिति मन्तव्यम् । शङ्कते—न चेति । तस्येति । तस्य विषयेणा-

नचैतन्यस्यैव विषयेणाध्यासिकसम्बन्धाभावात् विषयापरोक्ष्ये आध्यासिकसम्बन्धस्तन्नं न स्यादिति वाच्यम् । विषयाधिष्ठानचैतन्यस्यैव विषयेणावच्छिन्नस्य वृत्तौ प्रतिबिम्बिततया तदभेदेन तत्सम्बन्धस्यैव तत्सम्बन्धत्वादिति ॥

अपरे त्वाहुः—बिम्बभूतविषयाधिष्ठानचैतन्यमेव साक्षादाध्यासिकसम्बन्धलाभात् विषयप्रकाशकमिति तस्यैव बिम्बत्वविशिष्टरूपेण भेदसद्भावेऽपि तदुपलक्षितचैतन्यात्मना एकीभावोऽभेदाभिव्यक्तिः । न चैवंसति जीवब्रह्मसाङ्कर्यम् । न वा ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वविरोधः । बिम्बात्मना तस्य यथापूर्वमवस्थानादिति ॥

ध्यासिकसम्बन्धाभावादिति सम्बन्धः । प्रमारूपस्य वृत्तिप्रतिबिम्बस्य विषयो पादानत्वाभावेन तयोस्तादात्म्यासम्भवात् । तथा च रिषयापरोक्ष्ये आध्यासिकतादात्म्यसम्बन्धो नियामक इति सिद्धान्तविरोध इति शङ्काभिप्रायः । बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदाभ्युपगमात् । बिम्बचैतन्यस्य विषयेण सह यस्तादात्म्यसम्बन्धः, स एव प्रमारूपप्रतिबिम्बस्यापीति नापसिद्धान्त इति परिहरति—विषयाधिष्ठानेति । तदभेदेनेति । प्रतिबिम्बचैतन्यस्य बिम्बाभेदेनेत्यर्थः ।

बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदे सत्यपि कल्पितभेदसत्त्वात् बिम्बसम्बन्धस्य प्रतिबिम्बसम्बन्धत्वं नास्तीत्यस्वरसं साक्षात्पदेन सूचयन् अभेदाभिव्यक्तिं प्रकारान्तरेणाह— अपरे त्वाहुरिति । भेदसद्भावेऽपीति । प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपजीवेन सहेति शेषः । तदिति । बिम्बत्वप्रतिबिम्बत्वाभ्यामुपलक्षितं शुद्धचैतन्यं तदात्मनेत्यर्थः । न चैवंसतीति । उपलक्षितचैतन्यात्मना अभेदाभिव्यक्त्यङ्गीकारे पूर्वोक्तं दोषद्वयं नास्तीत्यर्थः । अत्रेदं चिन्त्यम्—उपलक्षितचैतन्यात्मना एकीभावः न वास्तवाभेदः । तस्य वृत्त्यनपेक्षत्वात् । नापि व्यावहारिकाभेदः । बिम्बप्रतिबिम्बभेदस्य व्यावहारिकत्वेन तत्समसत्ताकाभेदासम्भवात् । नापि प्रातिभासिकाभेदः । उपध्यारेकदेशस्थत्वमात्रेण बिम्बप्रतिबिम्बचैतन्ययोः प्रातिभासिकाभेदसम्भवेन तदर्थं चैतन्यमात्रोपलक्षणवैयर्थ्यादिति ।

अथ तृतीयपक्षे को नामावरणाभिभवः ? अज्ञाननाश-
 श्रेत्, घटज्ञानेनैवाज्ञानमूलः प्रपञ्चो निवर्तेतेति चेत्, अत्र
 केचिदाहुः—चैतन्यमात्रावारकस्याज्ञानस्यविषयावच्छिन्नप्रदेशे
 खद्योतादिप्रकाशेन महान्धकारस्येव ज्ञानेनैकदेशेन नाशो
 वा, कटवत् संवेष्टनं वा, भीतभटवदपसरणं वाभिभव इति ॥

अन्ये त्वज्ञानस्यैकदेशेन नाशे उपादानाभावात् पुन-
 स्तत्र कन्दलनायोगात् सकृदवगते समयान्तरेऽप्यावरणा-
 भावप्रसङ्गात् निष्क्रियस्यापसरणसंवेष्टनयोरसम्भवाच्च न य-
 थोक्तरूपोऽभिभवः सम्भवति । अतः चैतन्यमात्रावारक-
 स्याप्यज्ञानस्य तत्तदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थविषयावच्छिन्नचैत-
 न्यानावरकत्वस्वाभाव्यमेवाभिभवः । न च विषयावकुण्ठन-
 पटवद्विषयचैतन्यमाश्रित्य स्थितस्याज्ञानस्य कथं तदनावार-
 कत्वं युज्यत इति शङ्क्यम् । ‘अहमज्ञ’ इति प्रतीत्याहमनु-

तृतीयं पक्षमाक्षिपति—अथेति । निवर्तेतेति । अज्ञानस्यैकत्वादिति भावः । न तु नि-
 वर्तते । अतो नाज्ञाननाशः आवरणाभिभवः । न चान्यः प्रकारस्सम्भवति । अनु-
 पलम्भादिति भावः । अज्ञानैक्यमेवावलम्ब्य परिहरति—अत्र केचिदाहुरिति ।
 चैतन्यमात्रेति । मात्रपदं साक्षिव्यतिक्ककृत्स्नचैतन्यपरम् । साक्षिण्यावरणा-
 भावस्य वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एकदेशेन नाशो वेति । तथा च त-
 न्मूलप्रपञ्चस्य न निवृत्त्यापत्तिरिति भावः । प्रकारान्तरानुपलम्भोऽसिद्ध, इत्याशयेना-
 ह—कटवदित्यादिना । निरुक्तमावरणाभिभवं दूषयन् तं प्रकारान्तरेण निर्वक्ति—
 अन्ये त्वित्यादिना । पुनस्तत्रेति । विषयावच्छिन्नचैतन्ये आवरणोत्पत्त्ययोगेनेत्य-
 र्थः । तत्तदिति । तत्तद्विषयाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थं यद्विषयावच्छिन्नचैतन्यं त-
 दनावारकत्वेत्यर्थः । ननु, यथा घटं व्याप्य वर्तमानः पटः तमावृणोत्येव, एवं विषया
 वच्छिन्नब्रह्मचैतन्यं व्याप्य वर्तमानमज्ञानमपि चैतन्यमावृणोत्येवेति तदनावारकत्व-
 कल्पनमयुक्तमिति शङ्कते—न चेति । अज्ञाने पटवैलक्षण्यभ्यानुभवमिद्वत्वात्तैतच्चो-
 दयवत्तरीत्याह—अहमित्ति । तस्येति । अज्ञानस्येत्यर्थः । जीवचैतन्याश्रितमप्य-

भवे प्रकाशमानचैतन्यमाश्रयत एव । तस्य तदनावाप्तकत्व-
सम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

अपरे तु 'घटं न जानामी'ति घटज्ञानविरोधित्वेन, घटज्ञाने सति घटाज्ञानं निवृत्तमिति तन्निवर्त्यत्वेन चानुभूयमानं न मूलाज्ञानम् । शुद्धचैतन्यविषयस्य तज्ज्ञाननिवर्त्यस्य च तस्य तथात्वायोगात् । किन्तु घटावच्छिन्नचैतन्यविषयं मूलाज्ञानस्यावस्थाभेदरूपमज्ञानान्तरमिति तन्नाश एवाभिभवः । न चैवमेकेन ज्ञानेन तन्नाशे तत्समानविषयाणां ज्ञानान्तराणामावरणानभिभावकत्वापत्तिः । यावन्ति ज्ञानानि, तावन्ति तन्निवर्त्यान्यज्ञानानीत्यभ्युपगमादित्याहुः । इमानि चावस्थारूपाणि अज्ञानानि मूलाज्ञानवदज्ञानत्वादनादीनीति केचित् ॥

ज्ञानं न तदावृणोति । तस्यावृत्तत्वे सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गादिति दहराधिकरणभाष्ये साधितत्वात् साक्षिचैतन्यस्यानावृत्ततया वक्ष्यमाणत्वाच्चैति भावः ।

प्रपञ्चोपादानमूलाज्ञानापेक्ष्यान्यदेव विषयावच्छिन्नचैतन्यावारकमज्ञानमिति घटादिज्ञानेन तन्निवृत्तावपि न प्रपञ्चनिवृत्तिप्रसङ्गः । तेन प्रपञ्चमूलाज्ञाननिवृत्तेरिति मतं दर्शयति—अपरे त्विति । अज्ञानभेदे मानमाह—घटमिति । विरोधित्वेनेति । न जानामीत्यज्ञानानुभवाभिलापकशब्दे नञो विरोधवर्धकत्वादभिलष्यानुभवोऽपि ज्ञानविरोधिविषयक एव । न च 'न जानामी'त्यनुभवो ज्ञानप्रागभावविषयक एव, न तु भावरूपाज्ञानविषयक इति वाच्यम् । प्रागभावस्यैवासंप्रतिपत्तेरिति भावः । तथात्वायोगादिति । घटावच्छिन्नचैतन्यविषयकत्वतज्ज्ञाननिवर्त्यत्वयोरयोगादित्यर्थः । किं त्वज्ञानान्तरमिति सम्बन्धः । अवस्थाभेदरूपमिति । अस्य विशेषणस्य प्रयोजनं वक्ष्यते । न चैवमेकेनेत्यादि । स्पष्टार्थः । नन्ववस्थाज्ञानानि किमनादीनि, किं वा आदिमन्ति । नाद्यः । मानाभावात् । न द्वितीयः । अज्ञानमनादीति सिद्धान्तविरोधादिति चेत्, अत्र केचिदाद्यं पक्षं साश्रयन्तीत्याह—इमानि चेति । अवस्थाज्ञानानि अनादीनि । अज्ञानत्वात् । मूलाज्ञानतत् । न च दृष्टान्तासिद्धिः । देवताधिकरणादौ मूलाज्ञानानादित्वस्य श्रुतिन्यायाभ्यां साधितत्वादिति भावः । न चाज्ञानगतानादित्वे मूलाज्ञानत्वं प्रयोजकं, न त्वज्ञानत्वमात्रमिति वाच्यम् । लभवेन तन्मात्रस्यैव प्रयोजकत्वादिति भावः ॥

व्यावहारिकौ जगज्जीवावावृत् स्वप्नौ जगज्जीवो वि-
 क्षिपन्ती निद्रा तावदावरणविक्षेपशक्तियोगादज्ञानावस्थाभे-
 दरूपा । तथा सुषुप्त्यवस्थाप्यन्तःकरणादौ विलीने 'सुप्तमह-
 मस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषमिति परामर्शदर्शनात् मूलाज्ञा-
 नवत् सुषुप्तिकाले अनुभूयमानाज्ञानावस्थाभेदरूपैव । त-
 योश्च जाग्रद्भोगप्रदकर्मापरमे सत्येवोद्भवात् सादित्वमिति

अवस्थाज्ञानान्प्रदिशन्तीति द्वितीयपक्षमन्ये साधयन्तीत्याह—व्यावहारि-
 कावित्यादिना । न च सिद्धान्तविक्षेपः । अज्ञानात्सादित्वमभ्युपगमस्य मूलाज्ञानविष-
 यत्वादिति भावः । विमतान्यवस्थाज्ञानानि आदिमन्ति । अवस्थाज्ञानत्वात् । निद्रावत्
 सुषुप्तिवच्चेत्यनुमानमभिप्रेत्य दृष्टान्तद्वये साधनसाध्ययोर्वैकल्यं प्रथमं परिहरति—
 व्यावहारिकाविति । हेतावत्स्थापदं मूलज्ञाने व्यभिचारवारणार्थम् । आवृत्त्येति ।
 जाग्रत्कालीवौ जगज्जीवौ यादृशौ प्रसिद्धौ, न तादृशावेव स्वप्नकाले उपलभ्येते । अ-
 तस्तयोर्वैकल्यमनुपलम्भादावरणं वक्तव्यमिति भावः । विक्षिपन्तीति । सृजन्तीत्यर्थः ।
 अज्ञानावस्थाभेदरूपेति । अज्ञानस्य हि आवरणविक्षेपशक्तिमत्त्वं लक्षणम् । तस्य
 स्वप्नकारणभूतनिद्रायां सत्त्वादज्ञानत्वं तावत् सिद्धम् । निद्राया वक्ष्यमाणरीत्य
 सादित्वेन साक्ष्यमूलाज्ञानत्वयोगात्तदवस्थाविशेषरूपत्वं सिद्धमिति प्रथमदृष्टान्ते न
 साधनवैकल्यमिति भावः । सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानवदनुभूयमाना सुषुप्त्यवस्थापि तथा
 अज्ञानावस्थाभेदरूपेति सम्बन्धः । ननु, सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानसुषुप्त्योरनुभवोऽसिद्धः ।
 तदा 'अहमज्ञः, अहं स्वपिमि'त्यनुभवादर्शनादिति, नेत्याह—सुखमहमिति । परा-
 मर्शः स्मरणम् । तथा च उत्थितस्य दृश्यस्मरणरसमर्शान्यथानुपपत्त्या तदा सुषुप्तिमूल-
 ज्ञानयोरनुभवस्ताक्षिरूपः कल्प्यते । अहमुल्लेखे हि आत्मन्यन्तःकरणसंसर्गः प्रयोजकः
 तत्काले तस्य लीनत्वात् नाहमुल्लेख इत्याशयेनाह—अन्तःकरणादौ विलीन इति ।
 चमुरादिकम्पदिपदार्थः । सुषुप्तिस्वरूपसत्त्वार्थः परामर्शकल्प्यसुषुप्त्यनुभवोपन्या-
 सः । सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानभावे सुषुप्तेस्तदवस्थारूपत्वं, न सिध्येत । अतस्तदनुभवोप-
 न्यासः तदा मूलाज्ञानसत्त्वसाधनार्थः । सुषुप्तेस्तदवस्थारूपत्वं परिक्षेपादवयन्तव्यम् ।
 सुषुप्तिकाले मूलाज्ञानातिरिक्तानामन्तःकरणादीनां विलीनत्वेन तस्यास्तदवस्थारूप-
 त्वसम्भवादिति सूचनार्थं अन्तःकरणदिविलयोपन्यासः । तथा च सुषुप्तिदृष्टान्तेऽपि
 न साधनवैकल्यमिति भावः । दृष्टान्तद्वयेऽपि साध्यवैकल्यं परिहरति—तयोश्चेत्

तद्वदन्यदप्यज्ञानमवस्थारूपं सादीत्यन्ये ॥

नन्वनादित्वपक्षे घटे प्रथममुत्पन्नेनैव ज्ञानेन सर्वतदज्ञाननाशो भवेत् । विनिगमनाविरहात् तदवच्छिन्नचैतन्यावारकसर्वाज्ञानानाशे विषयप्रकाशयोगाच्च । अतः पाश्चात्यज्ञानानामावरणानभिभावकत्वं तदवस्थमेवेति चेत्, अत्र केचिदाहुः—यथा ज्ञानप्रागभावानामनेकेषां सत्त्वेऽप्येकज्ञानोदये एक एव प्रागभावोनिवर्तते। संशयादिजननशक्ततया तदावरणरूपे-

निद्रामुषुप्त्योरित्यर्थः । अन्यदपीति । घटादिविषयावच्छिन्नचैतन्यावारकाज्ञानमपीत्यर्थः ॥

अवस्थाज्ञानानां सादित्वपक्षे प्रथममुत्पन्नेन घटज्ञानेन तदुत्पत्तेः पूर्वं घटावारकत्वेन स्थिताज्ञानस्य नाशे सति पश्चादुत्पन्नमवस्थाज्ञानं पुनस्तमावृणोतीति व्यवस्था सिध्यति । तेषामनादित्वपक्षे तु सा न सिद्धेदिति शङ्कते—नन्विति । प्राथमिकघटज्ञानेन तदज्ञानानां सर्वेषां नाशोऽस्ति, न वा । द्वितीयकल्पं दूषयति—घट इति । प्राथमिकज्ञानेन एकमेवाज्ञानं नश्यति, नेतराणीत्यत्र विनिगमकाभावात् सर्वाज्ञाननाशो वक्तव्यः । तथा च द्वितीयकल्पानुपपत्तिरित्यर्थः । द्वितीयकल्प एव विनिगमकाभावबहोषान्तरमाह—तदवच्छिन्नेति । एकावरणनाशेऽध्यावरणान्तराणां सत्त्वाद्विषयप्रकाशानुपपत्तिरित्यर्थः । एवं प्रथमकल्पं परिशेषयित्वा तं दूषयति—अत इति । प्रथमज्ञानेन सर्वाज्ञाननाशादित्यर्थः । तदवस्थमेवेति । पाश्चात्यज्ञानानामावरणाभिभावकत्वसिद्धये हि यावन्ति ज्ञानानि, तावन्ति तन्नित्यर्त्याज्ञानानीत्युपगम्यते । तदभ्युपगमेऽपि प्रथमज्ञानेनैव सर्वाज्ञाननाशे स दोषस्तदवस्थ एवेत्यर्थः । यथा न्यायमते यावन्ति घटज्ञानानि, तावन्तो घटज्ञानप्रागभावाः सन्ति । तत्र प्रथमेन ज्ञानेन एक एव ज्ञानप्रागभावो निवर्तते । अन्ये यथापूर्वं सन्त्येव । तेषां सत्त्वेऽपि विषयप्रकाशश्लोषयते तैः, एवमत्रापि योजनीयमिति परिहरति—अत्र केचिदाहुरिति । ननु, दृष्टान्तो विषमः । ज्ञानप्रागभावस्यानावारकत्वात् । भावरूपाज्ञानस्य च विषयावारकत्वात्, आवरणसत्त्वे च न विषयप्रकाशोपपत्तिरिति, नेत्याह—संशयादीति । विपर्यय आदिपदार्थः । सिद्धान्ते भावरूपाज्ञानस्यावारकत्वं ह्यज्ञानत्वाभिमाने वस्तुनि संशयादिजननसमर्पत्वम् । तच्च परमते ज्ञानप्रागभावरूपाज्ञानस्यापि समानम् । त-

ण प्रागभावान्तरेषु सत्स्वपि विषयावभासः, तथैकज्ञानोदये एकमेवाज्ञानं निवर्तते, अज्ञानान्तरेषु सत्स्वपि विषयावभास इति ॥

अन्ये तु आवृतस्यापरोक्षज्ञानं विरुद्धम् । एकज्ञानोदये च प्रागभावान्तरसत्त्वेऽपि यावद्विशेषदर्शनाभावकूटरूपमावरणं विशेषदर्शनाद्भास्तीति मन्यमाना वदन्ति—यदा यदज्ञानमावृणोति, तदा तेन ज्ञानेन तस्यैव नाशः । सर्वं च सर्वदानावृणोति । वैयर्थ्यात् । किं त्वावास्काज्ञाने वृत्त्या नाशिते तद्वृत्त्युपरमे अज्ञानान्तरमावृणोति । न चैवं ब्रह्मावगमोत्पत्तिकालेऽनावारकत्वेन स्थितानामज्ञानानां ततोऽप्यनिवृत्तिप्र-

तो न दृष्टान्तवैषम्यमिति भावः । एकमेवेति । फलबलादिति भावः ॥

नन्वनादित्वपक्ष इत्यादिग्रन्थेन कृताक्षेपे प्रकारान्तरेण समाधानमाह—अन्ये त्विति । अस्य वदन्तीत्यनेन सम्बन्धः । पूर्वपरिहारे अन्येषामभिप्रेतमस्वरसंस्वयं दर्शयति—आवृतस्येति । आवृतस्यापि पर्वतीयदहनान्देस्सिद्धान्ते परोक्षज्ञानाङ्गीकारापरोक्षज्ञानमित्युक्तम् । यावदिति । स्थाण्वादौ संशयादिविरोधिदर्शनप्रागभावमात्रं, न संशयादिजननसमर्थम् । स्थाणुरयमिति निश्चयदशायामपि तत्समानविषयकनिश्चयान्तरप्रागभावसत्त्वेन तदा पुरुषत्वस्मृतिमतः पुनरपि संशयप्रसङ्गान् । किं तु संशयादिसमानविषयकनिश्चयानां यावन्तोऽभावाः, तावतां समुदायसंसंशयादिजननसमर्थतया परमते विषयावरणत्वेन वाच्यः । एकनिश्चयकाले च यावद्विशेषदर्शनाभावकूटरूपस्य परमते आवरणत्वेन सम्मनस्य विशेषादर्शनस्थाभावात् न पुनः संशयादिप्रसङ्गः, न वा प्रथमव्युत्पत्तिकाले परमते विषयप्रकाशानुपपत्तिः । आवरणत्वाभिमतप्रागभावकूटाभावात् । तस्मादावृतस्थापि विषयस्य प्रथमज्ञानसमये प्रकाशस्सम्भवतीत्यत्र नायं दृष्टान्तस्सम्भवतीत्यर्थः । न चैवमिति । सर्वदा सर्वेषामवस्थाज्ञानानामावारकत्वाभावे सतीत्यर्थः । ततोऽपीति । ब्रह्मावगमादपीत्यर्थः । निवृत्त्यभावप्रसङ्गे हेतुरनावारकत्वेन स्थितिः । यदि ब्रह्मावगमोत्पत्तिकाले मूलाज्ञानवदवस्थाज्ञानान्यपि ब्रह्मचैतन्यं विषयप्रदेशोऽप्यावृत्य तिष्ठेयुः, तदा ब्रह्मावगमेन

सङ्गः । तेषां साक्षात्तद्विरोधित्वाभावेऽपि तन्निवर्त्यमूलाज्ञानपरतन्त्रतया अज्ञानसम्बन्धादिवत् तन्निवृत्त्यैव निवृत्त्युपपत्तेः । एतदर्थमेव तेषां तदवस्थाभेदरूपतया तत्पारतन्त्र्यमिष्यत इति ॥

अपरे स्वज्ञानस्य सविषयस्वभावत्वात् उत्सर्गतः सर्वसर्वदावृणोत्येव । न च विषयोत्पत्तेः प्रागावरणीयाभावेनाधारकत्वं न युज्यत इति वाच्यम् । तदापि सूक्ष्मरूपेण

तत्समानविषयकमूलाज्ञानस्यैव चैतन्यावारकत्वेन स्थितान्नामकसाक्षात्तान्नामपि निवृत्तिस्स्यात् । समानविषयकत्वाविशेषात् । तेषां तदनावारकत्वेन स्थितौ तु निवृत्तिर्न सम्भवति । तत्समानविषयकत्वाभावादित्यर्थः । तत्र च विदेहकैवल्येऽपि तेषामनुवृत्तिप्रसङ्ग इति भावः । एतस्य निवृत्तिप्रसङ्ग इति न चेति सम्बन्धः । तत्र हेतुमाह—तेषामिति । अत्र द्वितीयतृतीयतच्छब्दौ ब्रह्मावगमपरौ । तुर्यतच्छब्दो मूलाज्ञानपरः । यथाज्ञाननिवृत्तौ चैतन्याज्ञानयोस्सम्बन्धो मिर्क्षते, तस्य सम्बन्धज्ञानपरतन्त्रत्वात्, तद्वदित्यर्थः । नवकथाज्ञानानां मूलाज्ञानपरतन्त्रत्वमसिद्धमित्याशङ्क्याह—इतदर्थमेवेति । यथा संसारस्याज्ञाननिवृत्त्या निवृत्तिसिद्धये तन्मूलकतया संसारस्य तत्पारतन्त्र्यं कल्पयते, तद्वत् प्रकृतेऽपीति भावः । यदुक्तमवस्थाभेदरूपमिति विशेषणस्य प्रयोजनं कथ्यत इति, तदत्र दर्शितमिति मन्तव्यम् ॥

नवनवदित्वपक्ष इत्यादिना कृताक्षेप एव समाधानं प्रकारान्तरेण दर्शयति—अपरे स्थिति । अपरे तु कलायन्तीति सम्बन्धः । तेषामाशयं दर्शयति—अज्ञानस्येति । ननु, सर्वज्ञानं स्वस्थितिकाले सर्वदा विषयमावृणोतीति नियमो नास्ति । एकज्ञानकाले एकस्याज्ञानस्य नाशः, इतरेषां तदा सत्त्वेऽप्यावरणशक्तिप्रतिबन्धरूपतिरस्कारस्य वक्ष्यमाणत्वेन एकज्ञानकाले तेषामावारकत्वाभावादित्यत आह—उत्सर्गत इति । ननु, सर्वसर्वदा आवृणोतीत्युक्ते कथादिविषयोत्पत्तेः पूर्वकालेऽपि कथाद्यवच्छिन्नचैतन्यावारकत्वमवस्थाज्ञानानां प्रतीयते, तदनुपपन्नम् । तदानीभवच्छेदकविषयाभावेन तदवच्छिन्नचैतन्यस्यावस्थाज्ञानेनावरणीयस्याभावादिति शङ्कामभ्युदति—न चेत्यादिना । तदापीति । कार्यमात्रस्य उत्पत्तेः पूर्वकाले नाशः-

तत्सत्त्वादिति मन्यमानाः कल्पयन्ति—यथा बहुजनसमाकुले प्रदेशे कस्यचित् शिरसि निपतन्नशनिरितरानप्यपसारयति, यथावा सन्निपातहरमौषधमेकंदोषं निवर्तयद्दोषान्तरमपि दूरीकरोति, एवमेकमज्ञानं नाशयत् ज्ञानमज्ञानान्तराण्यपि तिरस्करोति । तिरस्कारश्च यावज्ज्ञानस्थितिः, तावदावरणशक्तिप्रतिबन्ध इति ॥ नन्वेवंसति धारावाहिकस्थले द्वितीयादिवृत्तीनामावरणानभिभावकत्वेन वैफल्यं स्यात् । प्रथमज्ञानेनैव निवर्तनतिरस्काराभ्यामावरणमात्रस्याभिभवादिति ॥

अत्राहुः—वृत्तितिरस्कृतमज्ञानं तदुपरमे पुनरावृणोति प्रदीपतिरस्कृतं तम इव प्रदीपोपरमे । वृत्त्युपरमसमये वृत्त्यन्तरोदये तु तिरस्कृतमज्ञानं तथैवावतिष्ठते प्रदीपोपरमसमये

त्तरकाले चानभिव्यक्तरूपेणावस्थानस्य श्रुतिस्मृतिन्यायैस्तत्र तत्र पूर्वाचार्यैस्साधितत्वादिति भावः । एवमिति । ज्ञानं कर्तुं । यावज्ज्ञानस्थितिरिति । सर्वं सर्वदा आवृणांतीत्युत्सर्गस्य ज्ञानस्थितिरपवादहेतुरिति भावः । ज्ञानमात्मज्ञाननिवर्तकमिति नियममाक्षिपति—नन्वेवंसतीति । एकेन ज्ञानेन एकाज्ञानस्य नाशः, इतरेषां तिरस्कार इत्युपगमे सतीत्यर्थः । वैफल्यं स्यादिति । अज्ञाननाशादिप्रयोजनवस्त्वं न स्यादित्यर्थः । तत्प्रयोजनस्य प्रथमज्ञानेनैव सिद्धत्वादित्याह—प्रथमेति ॥

प्रथमज्ञानसिद्धस्यापि आवरणतिरस्कारस्य द्वितीयादिज्ञानसाध्यत्वं साध्यलक्षणविशेषानुरोधेन सम्भवति । अतो न द्वितीयादिज्ञानवैकल्यम् । अज्ञाननाशरूपप्रयोजनाभावेऽपि तत्तिरस्कारलक्षणकलस्य सत्त्वादिति परिहरति—अत्राहुरिति । प्रथमं धारावहनस्थले सिद्धमर्थं सदृष्टान्तं दर्शयति—वृत्तितिरस्कृतमिति । घटोऽयमिति प्रत्यक्षज्ञानं ह्येकमज्ञानं नाशयदितरदज्ञानं सर्वं तिरस्करोति । तिरस्कृतमज्ञानं घटज्ञानोपरमसमये पुनस्तमावृणोति । यदि बुभुत्सादिवशात् प्रथममुत्पन्नवृत्त्यामनाक्षणे घटप्रत्यक्षान्तरमुदेति, तदा तिरस्कृतमज्ञानं तथैवावतिष्ठत इत्यर्थः । यस्मिन् सत्वग्रिमक्षणे वस्य सर्वं, यस्मिन्नसति यस्यासत्त्वं, तन् तज्जन्यमिति साध्यलक्षणम् । इदं च साधनादेसाधारणम् । तत्र हि—यस्मिन् वृण्वाद्दौ सति उत्तरक्षणे

प्रदीपान्तरोदये-त्तम् इव । तथा च यस्मिन् सत्यप्रिमक्षणे
यस्य सत्त्वं, यद्व्यतिरेके चासत्त्वं, तत् तज्जन्यमिति प्रागभा-
वपरिपालनसाधारणलक्षणाबुरोधेनानावरणस्य द्वितीयादिवृ-
त्तिकार्यत्वस्यापि लाभान्न तद्वैफल्यमिति ॥

न्यायचन्द्रिकाकृतस्त्वाहुः—केनचिज्ज्ञानेन कस्यचिदज्ञा-
नस्य नाश एव । न त्वावारणाणामप्यज्ञानान्तराणां तिरस्कारः।
तथा च धारावाहिकद्वितीयादिवृत्तीनामर्थैकज्ञाननाशक-
त्वेन साफल्यम् । न चैवं ज्ञानोदयेऽप्यावरणसम्भवाद्द्विषया-
नवभासप्रसङ्गः । अवस्थारूपान्यज्ञानानि हि तत्तत्कालोप-
लक्षितस्वरूपावारकाणि, ज्ञानानि च यावत्स्वकालोपलक्षित-

घटादिकार्यसत्त्वं, दण्डादात्मसति च घटादिकार्यसत्त्वं, ततो घटादिकं दण्डादिज-
न्यं, तथा प्रायश्चित्ते सति उत्तरक्षणे दुःखप्रागभावस्य सत्त्वं, प्रायश्चित्ते चासति
दुःखस्यैवेष्टेष्टात् दुःखप्रागभावस्यासत्त्वमिति रीत्या अनादेरपि दुःखप्रागभावस्य
प्रायश्चित्तपरिपालयतया प्रायश्चित्तसाध्यत्वमुपेयते, एवं प्रकृतेऽपि साध्यत्वं द-
र्शयति—तथा चेति । द्वितीयवृत्त्युदये सति प्रथमज्ञानसिद्धस्यावारणतिरस्कारस्य
उत्तरक्षणे सत्त्वं, प्रथमज्ञाननाशक्षणे द्वितीयवृत्त्युदयव्यतिरेके च उक्ततिरस्का-
रस्यासत्त्वमिति प्रथमज्ञानकाल एव सिद्धस्यापि तस्य द्वितीयवृत्तजन्यतया त-
त्फलत्वम्, एवं तृतीयादिवृत्तीनामपि आवरणतिरस्कारफलत्वं योजनीयमित्यर्थः ।
अनावरणस्येति । आवरणतिरस्कारस्येत्यर्थः ॥

ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकं न भवति । धाराद्वितीयादिज्ञाने व्यभिचारादित्यत्र
प्रकारान्तरेण परिहारं ब्रूते—न्यायचन्द्रिकाकृतस्त्विति । न त्वाति । न
चाज्ञानान्तराणां निरस्काराभावे एकज्ञानकालेऽपि तैरतिरस्कृतैर्विषयस्यावृत्तत्वा-
द्विषयानवभासप्रसङ्ग इति वाच्यम् । प्रथमज्ञानोदयसमये एकमेवाज्ञानं विषया-
वारकम् । इतरेषां तु तदा विषयावारकत्वमेव नोपेयते । अतो न तत्तिरस्कर-
णापेक्षेति भावः । ततः किं, तत्राह—तथा चेति । आशयमविदुष्यज्ञानमूढ
निराकरोति—न चैवमित्यादिना । एवंशब्दस्य प्रथमज्ञानेन आवारकाज्ञाना-
न्तराणां तिरस्करणे सतीत्यर्थः । तत्तत्कालेति । अवस्थाज्ञानानां सर्वेषां मूला-

विषयावारकाज्ञाननाशकानि । तथा च किञ्चिज्ज्ञानोदये तत्-
 त्कालीनविषयावारकाज्ञानस्य नाशात् विद्यमानानामज्ञाना-
 न्तराणामन्यकालीनविषयप्रवारकत्वाच्च न तत्कालीनविषया-
 वभासे काचिदनुपपत्तिः । कारीरीफले वृष्टावासन्नसमयस्ये-
 वाज्ञानविषये घटादौ तत्तत्कालस्योपलक्षणतया विषयकोट्य-
 वननुप्रवेशेन सूक्ष्मतत्कालभेदाविषयैर्धारावाहिकद्वितीया-
 दिज्ञानैरज्ञानां निवृत्तावपि न काचिदनुपपत्तिरिति ॥

केचित्तु प्रथमज्ञाननिवर्त्यमेवाज्ञानं स्वरूपावारकम् । द्वि-

ज्ञानस्येव सर्वदा विषयचैतन्यावारकत्वं नास्ति । वैयर्थ्यात् । किं तु किञ्चिद-
 ज्ञानं किञ्चित्कालं विषयचैतन्यमावृणोति, किञ्चिच्च कालान्तरे तदावृणोतीत्यनेन
 प्रकारेण कालविशेषैरुपलक्षितविषयचैतन्यावारकत्वं ज्ञानानामपि स्वस्वादयकाले
 स्वस्वविषयावारकत्वेन प्रसक्ताज्ञाननिवर्तकत्वमित्यर्थः । एवंमाशयमुद्घाट्य इदानीं
 विषयानवभासप्रसङ्गं परिहरति—तथा चेति । एकज्ञानकालिज्ञानान्तरा-
 णामनावारकत्वे सिद्धे सतीत्यर्थः । तत्कालीनेति । किञ्चिज्ज्ञानोदयकालीनवि-
 षयस्यावारकत्वेन प्रसक्ताज्ञानस्येत्यर्थः । न तदिति । किञ्चिज्ज्ञानकालीनेत्यर्थः ।
 ननु, तैस्तैः कालविशेषैर्विशिष्टस्यैव विषयस्य तत्तदज्ञानावरणीयत्वमित्येवं का-
 लविशेषाणां विशेषणतया आवरणीयकोट्यावनुप्रवेशं विहाय तेषां किमित्युपलक्ष-
 णत्वं स्वीक्रियत इत्याशङ्क्य तथामति धारास्थले आवारकत्वेन प्रसक्ताज्ञान-
 निवर्तकद्वितीयादिवृत्तीनामपि तत्तत्कालविशेषविशिष्टविषयकत्वं वाच्यम् । समा-
 नविषयकत्वं विना तन्नित्तकत्वानुपपत्तेः । तच्च न सम्भवति । क्षणभेदानामप्र-
 त्यक्षत्वात् । अतस्तेषामुपलक्षणत्वमाश्रितमिति समाधानमभिप्रेत्य समयविशेषस्यो-
 पलक्षणत्वे दृष्टान्तमाह—कारीरीफले वृष्टाविति । कारीरीनामकेष्टफलभूता
 वृष्टिरिष्टिसमाप्त्युत्तरक्षण एव वक्तव्या, न तु कालान्तरे । तदानीं शुष्यतरसस्य-
 स्य सज्जीवने कालान्तरीयवृष्टेर्गुणयोगात् । तथा चासन्नसमयस्य वृष्टिविशेषणतया
 फलकोटिप्रवेशो नोपेयते । इष्ट्या विनापि समयविशेषसम्भवात् । किं तु सम-
 यान्तरव्यवर्तकतया उपलक्षणत्वमेवाश्रितमित्यर्थः ॥

धारावह्नन्स्थले द्वितीयादिवृत्तीनामावरणाभिभावकत्वं न स्यादित्याक्षेप एव
 परिहारं त्रेधा दर्शयति—केचित्त्विति । प्रथमं वन्नुगतिमाह—प्रथमज्ञानेति ।

तीयादिज्ञाननिवर्त्यानि तु देशकालादिविशेषणान्तरविशिष्टविषयाणि । अत एव सत्तानिश्चयरूपे अज्ञाननिवर्तके चैवदर्शने सकृज्जाते चैवं न जानामीति स्वरूपावरणं नानुभूयते, किं त्विदानीं स कुत्रेति न जानामीत्यादिरूपेण विशिष्टावरणमेव । विस्मरणशालिनः क्वचित् सकृत् दृष्टेऽपि न जानामीति स्वरूपावरणं दृश्यते चेत्, तत्र तथास्तु । अन्यत्र सकृद्दृष्टे विशिष्टविषयाण्येवाज्ञानानि जानानि च । न चैवंसति धाराबाह्यकद्वितीयादिज्ञानानामज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यात् । स्थूलकालविशिष्टाज्ञानस्य प्रथमज्ञानेनैव निवृत्तेः

उक्तव्यवस्थायां प्रमाणत्वेनानुभवं दर्शयति—अत एवेति । उक्तविभागाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । ननु, उक्तविभागो न सिध्यति । क्वचित् सकृद्दृष्टेऽपि वस्तुनि पूर्ववत् स्वरूपावरणानुभवादित्याशङ्क्याह—विस्मरणशालिन इति । तत्र तथास्त्विति । पुनः स्वरूपावरणानुभवस्थले द्वितीयादिज्ञाननिवर्त्यमप्यज्ञानं स्वरूपावारकमस्त्वित्यर्थः । तथा च उक्तविभाग औत्सर्गिक इति भावः । अन्यत्रेति । विस्मरणाभावस्थले इत्यर्थः । नन्वज्ञानानां विशिष्टविषयकत्वे तेषामनिवृत्तिप्रसङ्गः । सकृद्दृष्टे वस्तुनि द्वितीयादिज्ञानानामपि प्रथमज्ञानवत् स्वरूपमात्रविषयत्वेन तत्समानविषयकत्वरहितानां तन्नित्यवर्तकत्वानुपपत्तेरिति, नेत्याह—ज्ञानानि चेति । सकृद्दृष्टे विषये ज्ञानान्यपि 'चैत्र इदानीमत्रास्त' इत्याद्याकाराणि सन्ति विशिष्टविषयाण्येवेति स्वीकाराच्चाक्तदोष इति भावः । ननु ज्ञानानां विशिष्टविषयत्वं धाराद्वितीयादिवृत्तिषु व्यभिचारपरिहारार्थं कल्प्यते । तथा च तत्र ज्ञानानां किं घटिकार्षं घटिकाद्यात्मकस्थूलकालविशिष्टघटादिविषयकत्वं विवक्षितं, किं वा क्षणात्मकसूक्ष्मकालविशिष्टघटादिविषयकत्वं विवक्षितमिति विकल्पं मनसिनिषाय उभयथापि धारास्थले द्वितीयादिवृत्तिषु व्यभिचारतादवस्थयमिति शङ्कते—न चैवंसतीति । द्वितीयादिज्ञानानां तन्नित्यवर्तकत्वज्ञानानां च उत्सर्गतो विशिष्टविषयकत्वे सतीत्यर्थः । प्रथमज्ञानेनैवेति । स्थूलकालविशिष्टविषयेणेति शेषः ।

पूर्वापरज्ञानव्यावृत्तसूक्ष्मकालविशिष्टाज्ञानस्य तदविषयैर्द्विती-
 यादिज्ञानैर्निवृत्त्ययोगादिति वाच्यम् । धारावाहनस्थले प्र-
 थमोत्पन्नाया एव वृत्तेस्तावत्कालस्थायित्वसम्भवेन वृत्तिभे-
 दानभ्युपगमात् । तदभ्युपगमेऽपि बहुकालावस्थायिपञ्चवृ-
 त्तिरूपत्वसम्भवेन परस्परव्यावृत्तस्थूलकालादिविशेषणभेदवि-
 षयत्वोपपत्तेः । प्रतिक्षणोद्यदनेकवृत्तिसन्तानरूपत्वाभ्युपग-
 मेऽपि द्वितीयादिवृत्तीनामधिगतार्थमात्रविषयतया प्रामाण्या-
 भावेनावरणानिवर्तकत्वेऽप्यहानेश्च । न हि विषयाबाधमात्रं
 पूर्वापरेति । धारास्थले हि ज्ञानानि क्षणस्थितिकानि । तत्रश्च पूर्वापरज्ञानकालेभ्यो
 व्यावृत्ता ये सूक्ष्मकालाः क्षणात्मकाः, तैर्विशिष्टस्य विषयस्यावारणं यदज्ञानं, तस्येत्य-
 र्थः । तदविषयैरिति । सूक्ष्मकालविशिष्टाविषयकैरित्यर्थः । यत्र एकस्मिन्नेव
 श्रीमूर्त्यादौ दीर्घकाले नैरन्तर्येण स्फुरणमास्ति, तत्र श्रीमूर्त्यादिगोचरवृत्तिरैकैव । त-
 द्भेदे मानाभावात् । सिद्धान्ते वृत्तेः क्षणस्थितिकत्वानभ्युपगमात् । तथा च न
 तत्र व्यभिचारशङ्केत्याह—धारावाहनस्थल इति । ननु, तत्र वृत्तेरेकत्वे धारावा-
 हनत्वप्रसिद्धिविरोधः । एकस्यां तदसम्भवात् । ध्यानसमाध्योरपि उक्तरीत्या ए-
 कवृत्तिरूपत्वापत्तौ तयोः प्रत्ययसन्ततिरूपत्वप्रतिपादकभाष्यादिविरोधप्रसङ्गाच्चत्या-
 शङ्क्य धारायाः अनेकवृत्तिरूपत्वमङ्गीकृत्य व्यभिचारं परिहरति—तदभ्युपगमेऽ-
 पीति । सम्भवेनेति । धाराया इति शेषः । उपपत्तेरिति । द्वितीयादिवृत्तीना-
 मज्ञानानिवर्तकत्वदोषो नास्तीति शेषः । धारावाहिकवृत्तीनां न्यायमन इव क्षणस्थि-
 तिकत्वमुपेत्यापि व्यभिचारं परिहरति—प्रतिक्षणोद्यदिति । प्रतिक्षणमुद्यन्त्यः अ-
 नेकाश्च या वृत्तयः, तत्सन्तानेत्यर्थः । अभ्युपगमेऽपीति । धाराया इति शेषः ।
 अहानेश्चेति । ज्ञानमज्ञाननिवर्तकमिति नियमभङ्गरूपायाः हानेरभावादित्यर्थः ।
 हान्यभावे हेतुमाह—प्रामाण्याभावेनेति । तत्र हेतुमाह—अधिगतार्थमात्रेति ।
 अनविगतार्थविषयकत्वाभावो मात्रपदार्थः । तथा च द्वितीयादिवृत्तीनां प्रमात्वं
 नास्ति । स्मृतिवदधिगतार्थमात्रविषयकत्वादित्यर्थः । नन्वनविगतार्थानुभव-
 त्वं प्रमात्वं न भवति । अत्राधितानुभवपदव्यावर्त्ययोर्भ्रमस्मृत्योरिवानाविगतपदव्या-
 वर्त्याभावात् । तथाचाधितार्थानुभवत्वमात्रं प्रमात्वम् । तच्च द्वितीयादिवृत्ति-
 पक्षमिति तत्र नियमभङ्गरूपा हानिः स्यादेवेति, नेत्याह—न हीति । प्रा-

प्रामाण्यम् । प्रागवगतानवगतयोः पर्वततद्वृत्तिपावकयोर-
नुमितिविषययोरबाधस्याविशेषेण उभयत्राप्यनुमितेः प्रामा-
ण्यप्रसङ्गात् । न चेष्टापत्तिः । बह्वावनुमितिः प्रमाणमिति-
वत् पर्वतेऽप्यनुमितिः प्रमाणमिति व्यवहारादर्शनात् विवरणे
साक्षिसिद्धस्याज्ञानस्याभावव्यावृत्तिप्रत्यायनार्थानुमानादिवि-
षयत्वेऽपि प्रमाणावेद्यत्वोक्तेश्च । तस्मात् द्वितीयादिवृत्तीनां

माप्यमित्यनन्तरं तथासतीति शेषः । नैयायिकशङ्कते— न चेष्टापत्तिरिति ।
न चेति सम्बन्धः । व्यवहारादर्शनादिति । तथा च प्रामाण्याप्रामाण्यव्यवस्था-
याः व्यवहारानुसारित्वादनुमितेः पर्वतांशे प्रमात्वाभावेनालक्ष्यत्वे सिद्धे पर्वतांशा-
नुमितौ प्रमालक्षणस्थातिव्याप्तिपरिहारायानधिगतत्वविशेषणं तल्लक्षणे देयमेव ।
ततश्च धाराद्वितीयादिवृत्तीनां न प्रामाण्यमिति भावः । अज्ञातत्वस्य प्रमालक्ष-
णे प्रवेशोऽस्तीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—विवरण इति । विवरणे अज्ञानस्य प्रमाणावे-
द्यत्वोक्तेश्चेति सम्बन्धः । अत्रानुमानपदमनुमितिपरम् । प्रमाणपदमपि प्रमितिपर-
म् । प्रमालक्षणस्य प्रकृतत्वादिति बोध्यम् । नन्वज्ञानस्यानुमितिशाब्दार्थापत्ति-
रूपवृत्तिविषयत्वे कथं तस्य प्रमाणावेद्यत्वम् । अत आह—साक्षिसिद्धस्येति ।
'अज्ञोऽह'मित्यनुभवरूपेण साक्षिणा अज्ञानस्वरूपस्य ज्ञातत्वादज्ञानानुमित्यादेर-
ज्ञानस्वरूपे विषये अज्ञातत्वघटितप्रमात्वं नास्तीति मत्वा प्रमाणावेद्यत्वं तस्योक्त-
म् । न च साक्षिण एव प्रमाणत्वान् कथं सामान्यतः प्रमाणावेद्यत्वमुक्तमिति वा-
च्यम् । साक्ष्यतिरिक्तप्रमाणावेद्यत्वस्यैव विवक्षितत्वात् । साक्षिणो नित्यत्वेन प्र-
माकरणाजन्यतया पराभिमतेश्वरज्ञानवत् साक्षिणः प्रमाप्रमावहिर्भूतत्वेन प्रमाण-
त्वाभावाद्वा तदवेद्यत्ववचनमिति भावः । ननु, साक्षिप्रत्यक्षसिद्धं चेदज्ञानं किम-
र्थं तर्हि तत्रानुमानाद्युपन्यस्यते, तत्राह—अभावव्यावृत्तीति । अज्ञानस्य परामि-
मतज्ञानादभावरूपात् या व्यावृत्तिः, तत्प्रत्यायनमर्थः, प्रयोजनं येषामनुमानादीनां,
तानि तथेत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—'अहमज्ञ' इत्यनुभवसिद्धमज्ञानं भावरूपमिति सि-
द्धान्तिनः । तत् ज्ञानप्रागभावरूपमिति वैशेषिकादयः । तत्रश्चानुमानादिभिरज्ञानम्या-
भावप्रतियोगिकभेदस्साध्यत इति नेतरेषां वैयर्थ्यम् । न च तस्य भावरूपत्वसाधने वा
किं लभ्यत इति वाच्यम् । 'मायां तु प्रकृतिं विद्यादि'त्यादिशास्त्रसिद्धस्य प्रपञ्चपरि-
णाश्रुपादानत्वस्य सिद्धेस्तत्साधनफलत्वात् । तस्मादिति । अनधिगतत्वघटितप्रमा-

प्रामाण्याभावात् उपासनादिवृत्तीनामिवाज्ञानानिवर्तकत्वेऽपि न हानिः । प्रमाणवृत्तीनामेव तन्निवर्तकत्वाभ्युपगमात् ॥

ननु, नायमपि नियमः । परोक्षवृत्तेरनिर्गमेनाज्ञानानिवर्तकत्वादिति चेत्, अत्र केचिदाहुः—द्विविधं विषयावरणमज्ञानम् । एकं विषयाश्रितं रज्ज्वादिसंभिन्नविक्षेपोपादानभूतं कार्यकल्प्यम् अन्यत् पुरुषाश्रितम् 'इदमहं न जानामी'त्यनुभूयमानम् । पुरुषाश्रितस्य विषयसंभिन्नविक्षेपोपादानत्वासम्भवेन वि-

लक्षणाभावादित्यर्थः । उपासनादिवृत्तीनामिवेति । उपासनारूपवृत्तिः न ज्ञानम् । क्लृप्ततत्करणाजन्यत्वात् मनसो ज्ञानकारणत्वस्य निरस्तत्वात् निरसिष्यमाणत्वाच्च, किं तु गमनादिवत् क्रियारूपा । पुरुषकृतिसाध्यत्वात् । अतस्मा नोपास्यस्वरूपाज्ञाननिवर्तिका । एतम् इच्छाद्वेषादिवृत्तयोऽपि न स्वविषयाज्ञाननिवर्तिकाः । ज्ञानरूपत्वाभावात् । द्वितीयादिवृत्तीनां तु स्मृतिवत् ज्ञानरूपत्वेऽपि नाज्ञाननिवर्तकत्वमुपेयते । प्रमात्वाभावादित्यर्थः । ननु, कथं न हानिः । तासां प्रमात्वाभावेऽपि ज्ञानत्वाभ्युपगमेन ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्य व्यभिचाररूपहानेरावश्यकत्वादित्याशङ्क्याह—प्रमाणवृत्तीनामेवेति । न त्वधिगतार्थमात्रगोचरवृत्तीनामपीत्येवकारार्थः । तथा च ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो नाङ्गीक्रियते । येनोक्तदोषस्स्यादिति भावः । अभ्युपगमादित्यनन्तरम् इत्याहुरिति शेषः । केचित्चित्युपक्रमात् ।

प्रमामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्यापि व्यभिचारं शङ्कते—नन्विति । परोक्षज्ञानस्यापि तन्निवर्तकत्वसत्त्वान्न व्यभिचार इति वक्तुमज्ञानस्य द्वैविध्यमाह—द्विविधमित्यादिना । रज्ज्वादीति । रज्ज्वादीयो विक्षेपः सर्पादिरूपो विवर्तः, तदुपादानभूतमित्यर्थः । कार्यकल्प्यमिति । विक्षेपाख्यकार्यानुपपत्तिकल्प्यं, न त्वनुभवसिद्धमित्यर्थः । ननु रज्ज्वादिगताज्ञानस्य 'रज्जुं न जानामी'त्यनुभवसिद्धत्वात् कथं तस्य कार्यकल्प्यत्वमित्याशङ्क्यनुभवस्य विषयगताज्ञानं न विषय इत्याह—अन्यदिति । अत्र विषयवरणमज्ञानं द्विविधम्—एकं विषयाश्रितम्, अन्यत् पुरुषाश्रितमिति सम्बन्धः । तथा च विषयाश्रितं सप्रमाणं प्रदर्श्य पुरुषाश्रितं सप्रमाणं दर्शयतीति वा अन्यदित्यस्यावतरणं बोध्यम् । नन्वेकेनैवाज्ञानेन सर्पादिविक्षेपस्य 'न जानामी'त्यनुभवस्य च मिद्धेः किमज्ञानद्वैविध्येन । अत आह—पुरुषाश्रितस्येति ।

पयाश्रितस्येदमहं न जानामीति साक्षिरूपप्रकाशसंसर्गायोगे-
न द्विविधस्याप्यावश्यकत्वात् । एवं च परोक्षस्थले वृत्तेर्नि-
र्गमनाभावाद्दूरस्थवृक्षे आप्तवाक्यात् परिमाणविशेषावगमेऽपि
तद्विपरीतपरिमाणविक्षेपविशेषदर्शनाच्च विषयगताज्ञानानि-
वृत्तावपि पुरुषगताज्ञाननिवृत्तिरस्त्येव । शास्त्रार्थं न जानामी-
त्यनुभूताज्ञानस्य तदुपदेशानन्तरं निवृत्त्यनुभवात् । अत ए-

विषयो रज्ज्वादिरधिष्ठानं, तत्सम्बन्धो विषयतादात्म्यापन्नो यो विक्षेपः, तदुपादान-
त्वासम्भवेनेत्यर्थः । 'न जानामीत्याकारको यस्साक्षिरूपः प्रकाशस्तत्संसर्गायोगेनेत्य-
र्थः । इदानीं व्यभिचारं परिहरति—एवं चेति । अज्ञानद्वैविध्ये सतीत्यर्थः । ए-
वं च परोक्षस्थले विषयगताज्ञानानिवृत्तावपि पुरुषगताज्ञाननिवृत्तिरस्त्येवेति सम्बन्धः ।
तथा च न व्यभिचार इति भावः । परोक्षज्ञानस्य विषयगताज्ञाननिवर्तकत्वाभावे हे-
तुद्वयमाह — वृत्तेरित्यादिना । निर्गमनाभावादिति । विषयचैतन्यसंसृष्टाया
एव वृत्तेर्विषयचैतन्यगताज्ञाननिवर्तकत्वस्य वक्ष्यमाणतया निर्गमनाभावे वृत्तिविषय-
चैतन्यसंसर्गो न सिध्यतीति भावः । तद्विपरीतेति । दूरे दृश्यमानो वृक्षः सन्निहितवृ-
क्ष इव महानित्याप्तवाक्यजन्यपरोक्षज्ञानविषयभूताद्दूरस्थवृक्षगतात्तस्मात् परिमाणवि-
विशेषाद्विपरीतो यः परिमाणरूपविक्षेपविशेषः, तस्य दर्शनादित्यर्थः । यदि परोक्ष-
ज्ञानं विषयगताज्ञाननिवर्तकं स्यात्, तदाप्तवाक्यजन्यावगमेन परिमाणविशेषाज्ञाननि-
वृत्त्यापत्त्या विपरीतपरिमाणात्मकविक्षेपोत्पत्तिर्न स्यात् । उपादानाभावादिति भावः ।
परोक्षज्ञानेन पुरुषगताज्ञाननिवृत्तौ हेतुमाह—शास्त्रार्थमिति । 'शास्त्रार्थं न जा-
नामी'त्यनेन प्रकारेण यच्छास्त्रार्थाज्ञानमनुभूतं, तस्य शास्त्रार्थोपदेशानन्तरं शास्त्रार्-
थाज्ञानमिदानीं निवृत्तमिति निवृत्तिरनुभूयते । तत्र शास्त्रार्थो द्विविधः—धर्मरू-
पो ब्रह्मरूपश्च । धर्मरूपे शास्त्रार्थे उपदेशजन्यज्ञानं परोक्षमेव, न तु कदाचिदप्य-
परोक्षम् । तस्य साक्षात्कारायोग्यत्वात् । तथा च तत्र विषयगताज्ञाननिवृत्तिप्रसक्तिरेव
नास्तीति पुरुषगताज्ञानमेव निवर्तत इति वक्तव्यम् । इतरथा तन्निवृत्त्यनुभवविरोधा-
त् । ब्रह्मरूपे च शास्त्रार्थे उपदेशजन्यज्ञानं परोक्षम् । तावन्मात्रात् न विषयावा-
रकं मूलाज्ञानं विषयगतं निवर्तते । मननादिविधिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतः पुरुषगता-
ज्ञानमेव निवर्तत इति वक्तव्यम् । अन्यथा तत्रापि तन्निवृत्त्यनुभवविरोधादेवेति भावः ।
परोक्षज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे विवरणादिसम्प्रतिमाह—अत एवेति । उक्तानुभवबलादे-

वानुमेयादौ सुष्ठुप्तिव्यावृत्तिरिति विवरणस्य तद्विषयाज्ञान-
निवृत्तिरर्थ इत्युक्तं तत्त्वदीपन इति ॥

अन्ये तु नयनपटलवत् पुरुषाश्रितमेवाज्ञानं विषयाच्चार-
कम् । न तदतिरेकेण विषयगताज्ञाने प्रमाणमस्ति । न च
पुरुषाश्रितस्य विषयगतविक्षेपपरिणामित्वं न सम्भवति । त-
त्संभवे वा दूरस्थवृक्षपरिमाणे परोक्षज्ञानादज्ञाननिवृत्तौ विप-
रीतपरिमाणविक्षेपो न सम्भवतीति वाच्यम् । वाचस्पति-

वेत्यर्थः । तद्विषयेत्यत्र तत्पदमनुमेयादिपरम् । सुष्ठुप्तिपदमज्ञानपरं , व्यावृत्तिपदं
निवृत्तिपरमिति व्याख्यातं तत्त्वदीपने । तथा च अनुमेयादौ विषयगताज्ञाननिवृत्त्य-
भावस्य वक्ष्यमाणतया तत्र पुरुषगताज्ञाननिवृत्तिरनुमित्यादिपरोक्षज्ञानेन जायत इ-
त्ययमर्थः तत्र विवृत इति प्रनीयत इत्यर्थः ॥

अज्ञानद्वैविध्याभावेऽपि प्रमामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्य न व्यभिचार
इति मतं दर्शयति—अन्ये त्विति । पुरुषगताज्ञानापेक्षया अन्यद्विषयगतमज्ञानं
किं विषयावरणार्थमुपेयते, किं वा शुक्तिरजतादिविक्षेपोत्पत्त्यर्थम् । नाद्य इत्याह—
नयनपटलवादिति । नयनगतकाचादिवदित्यर्थः । न द्वितीय इत्याह—न तदतिरे-
केणेति । विषयगताज्ञानाभावेऽपि वक्ष्यमाणविषया विक्षेपोत्पत्तिसम्भवादिति भावः ।
प्रमाणाभावोऽसिद्ध इति शङ्कते—न चेति । न सम्भवतीति । पुरुषगताज्ञानस्य
शुक्त्याद्यवच्छिन्नचैतन्ये सत्त्वाभावादिति भावः । पुरुषगतस्यैवाज्ञानस्य विषयगत-
विक्षेपोपादानत्वे दोषमाह—तत्सम्भवे वेति । पुरुषगताज्ञानस्य विषयगतविक्षेपपरि-
णामित्वं तच्छब्दार्थः । न सम्भवतीति । विषयगताज्ञानस्यानभ्युपगमात् पुरुषग-
ताज्ञानस्य च आप्तोपदेशजन्यपरोक्षज्ञानेन निवृत्तत्वाच्चेति भावः । आद्यदोषं परि-
हरति—वाचस्पतिमत इति । शुक्तिरजतादिविक्षेपस्याज्ञानपरिणामत्वपक्षे अज्ञान-
स्य विषयचैतन्यगतत्वं वक्तव्यम् । तस्याज्ञानपरिणामत्वानङ्गीकारपक्षे तु तस्य वि-
षयचैतन्यगतत्वं नापेक्षितमिति भावः । दार्ष्टान्तिके ब्रह्मपदं शुक्त्याद्यवच्छिन्नचैत-
न्यरूपब्रह्मपरं, न तु पूर्णब्रह्मपरम् । अवच्छिन्नचैतन्यस्यैव शुक्तिरजताद्यधिष्ठान-
त्वोपगमादिति भावः । विपरीतपरिमाणरूपो विक्षेपो न सम्भवतीति द्वितीयदोषं प-

मते सर्वस्य प्रपञ्चस्य जीवाश्रिताज्ञानविषयीकृतब्रह्मविवर्त-
त्वेन तद्वच्छुक्तिरजतादेः पुरुषाश्रिताज्ञानविषयीकृतब्रह्मवि-
वर्तत्वोपपत्तेः । परोक्षवृत्त्या एकावस्थानिवृत्तावपि अवस्था-
न्तरेण विपरीतपरिमाणविक्षेपोपपत्तेश्चेत्याहुः ।

अपरे तु शुक्तिरजतादिपरिणामोपपत्त्याञ्जस्याद्विषया-

रिहरति—परोक्षवृत्त्येति । परोक्षज्ञानात् अज्ञाननिवृत्तिर्यथा अनुभूयते, तथा उ-
दाहृतस्थले सत्यपि परोक्षज्ञाने विपरीतपरिमाणोत्पत्तिरनुभूयते । तथा चानुभवद्वया-
नुरोधेन पुरुषाश्रितस्यैवाज्ञानस्य विषयावारकस्य एकदेशः परोक्षज्ञानेन निवर्तते,
एकदेशान्तरमनुवर्तते इति कल्प्यते । न स्वज्ञानद्वैविध्यमभ्युपगम्यते । गौरवादिति भा-
वः । अवस्थान्तरेणेत्यन्तरं पुरुषाश्रिताज्ञानस्यैवेति शेषः । वस्तुतस्तु परोक्षज्ञानस्या-
ज्ञाननिवर्तकत्वमतेऽपि प्रतिबन्धरहितमेव परोक्षज्ञानमज्ञाननिवर्तकम् । प्रकृते च भ्र-
मानुरोधेन दूरत्वादिदोषप्रतिबद्धत्वादाप्तवाक्यजन्यमपि ज्ञानं पुरुषगताज्ञाननिवर्तकं
न भवति । अतो न विपरीतपरिमाणोत्पत्त्यनुपपत्तिशङ्कावकाशः । न च तथास-
त्याप्तोपदेशानन्तरं 'दूरस्थवृक्षगतपरिमाणविशेषं न जानामी'त्यनुभवापत्तिरिति वाच्य-
म् । सत्तानिश्चयरूपपरोक्षज्ञानस्य सत्यप्यज्ञाने तदनुभवप्रतिबन्धकत्वोपपत्तेः । न
च प्रमामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमस्य प्रतिबद्धपरोक्षप्रमायां व्यभिचार इति वा-
च्यम् । अप्रतिबद्धत्वस्य प्रमाविशेषणत्वोपपत्तेरिति बोध्यम् । एवमप्रतिबद्धप्रमा-
मात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियममनुसृत्य तदव्यभिचाराय परोक्षज्ञानस्याज्ञाननिवर्तक-
त्वमुपपादितम् । इदानीं तथा नियमो नास्ति । किं त्वप्रतिबद्धापरोक्षज्ञानमेवाज्ञान-
निवर्तकम् । अतो न परोक्षज्ञाने व्यभिचारशङ्केति मतमवतारयति—अपरे त्विति ।
लोके घटादेर्मृदादिपरिणामत्वस्य प्रसिद्धत्वात् तद्वत् शुक्तिरजतादेरपि परिणामत्वं
सिध्यति । तत्परिणामि चान्वयव्यतिरेकाभ्यां परिशेषसहकृताभ्यामज्ञानमेव सिध्य-
ति । शुक्यादेः प्रातिभासिकरजतादिपरिणामित्वासम्भवादज्ञानस्य च विषयचैतन्यग-
तस्य यथा रजतादिविक्षेपपरिणामित्वमाञ्जस्येनोपपद्यते, न तथा पुरुषाश्रितस्योपप-
द्यते । अतस्तदुपपत्त्याञ्जस्यानुरोधेन विषयगतमेवावस्थारूपमज्ञानमास्थेयं, न तु
पुरुषगतमप्यवस्थारूपमज्ञानान्तरम् । वैयर्थ्यात् मानाभावाच्चेति भावः । यद्यपि पुरुषा-
श्रितस्याप्यज्ञानस्य पुरुषमपरित्यज्यैव दीर्घप्रभान्यायेन वृत्तिद्वारा बहिर्निर्गत्य विष-
यचैतन्यमाश्रितस्य रजतादिपरिणामित्वमुपपद्यते, तथापि सा उपपत्तिर्नास्ति

वकुण्ठनपटवद्विषयगतमेवाज्ञानं तदावरणम् । न च तथा-
सति अज्ञानस्यान्तःकरणोपहितसाक्ष्यसंसर्गेणततः प्रका-
शानुपपत्तिः, परोक्षवृत्तिनिवर्त्यत्वासंभवश्च दोष इति वा-
च्यम् । अवस्थारूपाज्ञानस्यान्तःकरणोपहितसाक्ष्यसंसर्गेऽपि
तत्संसृष्टमूलाज्ञानस्यैव 'शुक्तिमहं न जानामी'ति प्रकाशो-
पपत्तेः शुक्त्यादेरपि मूलाज्ञानविषयचैतन्याभिन्नतया ताद्वि-
षयत्वानुभवाविरोधात् विवरणादिषु मूलाज्ञानसाधनप्रसङ्ग
एव 'इदमहं न जानामी'ति प्रत्यक्षप्रमाणोपदर्शनाच्च ।

सो । मूलाज्ञानवदवस्थाज्ञानस्यापि निष्क्रियत्वेन प्रभान्यायानवतारादित्यभिप्रेत्य
परिणामोपपत्त्याज्ञस्यादित्युक्तम् । तथासतीति । विषयाकाराज्ञानस्य वि-
षयगतत्वे सतीत्यर्थः । तत इति पञ्चमी । साक्षिणः इत्यर्थः । असंभवश्चेति ।
परोक्षवृत्तेर्विषयदेशे निर्गमनाभावादिति भावः । आद्यदोषं परिहरति—अवस्था-
रूपाज्ञानस्येति । शुक्तिं न जानामीत्याद्यनुभवस्य नावस्थाज्ञानं विषयगतं वि-
षयः, किं तु मूलाज्ञानम् । तस्यैव साक्षिसंसृष्टत्वादित्यर्थः । ननु, मूलाज्ञानस्य
ब्रह्मविषयकत्वान् कथं तस्य शुक्तिविषयकत्वानुभवसंभवति, अवस्थाज्ञानस्य वा क-
थं शुक्तिविषयकत्वानुभवसंभवति । तस्यापि शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्यमात्रविषयकत्वात् ।
शुक्तेरवस्थाज्ञानविषयचैतन्यतादात्म्याच्छुक्तिविषयकत्वानुभवो न विरुध्यत इति चेत्,
तुल्यमुत्तरमित्यभिप्रेत्याह—शुक्त्यादेरपीति । अभिन्नतयेति । जडमात्रस्य
मूलाज्ञानविषयचैतन्येऽध्यस्तनया शुक्त्यादेरपि तत्तादात्म्यरूपं तदभिन्नत्वमस्तीति
भावः । 'शुक्तिं न जानामी'त्यनुभवस्य मूलाज्ञानविषयकत्वे विवरणादिसम्भ-
निमाह—विवरणादिष्विति । ननु, मूलाज्ञानसाधनप्रकरणे 'अहमज्ञ' इत्या-
कारो योऽनुभवः प्रदर्शितः, स एव मूलाज्ञानसाधकः । 'इदमहं न जानामी'-
त्यनुभवस्तु अवस्थाज्ञानविषयक एव । न च प्रकरणविरोधशङ्कनीयः । शुक्ति-
रजतादिलक्षणपरिणामोपपत्तये अवस्थाज्ञानस्यापि साधनीयत्वेन मूलाज्ञानसाध-
नप्रकरणेऽपि प्रसङ्गात् तत्साधनोपपत्तेः, यथा 'इदं न जानामी'त्यनुभवः तत्त-
द्विषयावच्छिन्नचैतन्याज्ञानगोचरः, एवम् 'अहमज्ञस्तत्त्वं न जानामी'त्यनुभवो मू-
लाज्ञानगोचर इति दृष्टान्तविधया मूलाज्ञानसाधनप्रस्तावेऽपि विषयविशेषालिङ्गि-
ताज्ञानानुभवप्रदर्शनोपपत्तेश्च । तस्मादिदं न जानामि, शुक्तिं न जानामीत्याद्य-

अहमज्ञ इति सामान्यतोऽज्ञानानुभव एव मूलाज्ञानविषयः । 'शुक्तिमहं न जानामी'त्यादिविषयविशेषालिङ्गिताज्ञानानुभवस्त्ववस्थाज्ञानविषय इति विशेषाभ्युपगमेऽप्यवस्थावस्थावतोरभेदेन मूलाज्ञानस्य साक्षिसंसर्गाद्वा साक्षिविषयचैतन्ययोः वास्तवैक्याद्वा विषयगतस्याप्यवस्थाज्ञानस्य साक्षिविषयत्वोपपत्तेः । परोक्षज्ञानस्याज्ञानानिवर्तकत्वेऽपि ततस्तन्निवृत्त्यनुभवस्य सत्तानिश्चयरूपपरोक्षवृत्तिप्रतिबन्धकप्रयुक्तानुभवनिबन्धनभ्रान्तित्वोपपत्तेः अपरोक्षज्ञानस्यैवाज्ञाननिवर्तकत्वानियमाभ्युपगमादित्याहुः ॥ ननु, नायमपि नि-

नुभवानां मूलाज्ञानविषयकत्वे प्रमाणाभावादवस्थाज्ञानविषयकत्वस्यैव तत्साधनार्थतया वक्तव्यत्वाच्च विषयगतत्वे सिद्धे साक्षिसंसर्गाभावात् न तदनुभवसंभवतीत्याशयवतीं शङ्कामनुवदति — अहमज्ञ इतीति । विषयगताज्ञानस्य साक्षिणा सह सासात्सम्बन्धाभावेऽपि परम्परासम्बन्धसम्भवात् न तदनुभवानुपपत्तिरिति परिहरति—अवस्थावस्थावतोरिति । अभेदेनेति । तादात्म्यमभेदः । तथा च साक्षिसंसृष्टमूलाज्ञानावस्थत्वाद्द्विषयगताज्ञानस्य मूलाज्ञानद्वारा साक्षिसंसर्ग इत्यर्थः । साक्षीति । साक्षिचैतन्यस्यावस्थाज्ञानाश्रयविषयचैतन्यस्य च वस्तुत एकत्वाद्दस्तुतस्साक्ष्यभिन्नचैतन्याश्रितत्वं साक्षिणा सह विषयगताज्ञानस्य संसर्ग इत्यर्थः । यदुक्तं परोक्षवृत्तिनिवर्त्यत्वं विषयगताज्ञानस्य न सम्भवति । परोक्षवृत्तेर्निर्गमनाभावान् । तथा च प्रामात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो न सम्भवति । परोक्षवृत्तौ व्यभिचारादिति, तन्न । परोक्षज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वानुपगमेन तथानियमानभ्युपगमात् । तथानियमे ह्यभ्युपगते परोक्षवृत्तौ व्यभिचारो दोषो भवेत् । ननु, तर्हि 'शास्त्रार्थं न जानामी'त्यनुभूताज्ञानस्य तदुपदेशानन्तरं तन्निवृत्त्यनुभवविरोध इति, नेत्याह—परोक्षज्ञानस्येति । तत इति । परोक्षज्ञानादित्यर्थः । भ्रान्तित्वोपपत्तेरिति । न चात्र बाधकाभावात् कथं भ्रान्तित्वकरूपनमिति वाच्यम् । विषयगताज्ञानापेक्षया पुरुषगतानन्तावस्थानान्तरकल्पनागौरवस्य बाधकस्य सत्त्वादिति भावः । कथं तर्हि प्रमाणवृत्तीनां तन्निवर्तकत्वाभ्युपगमस्तत्राह— अपरोक्षज्ञानस्यैवेति । न तु परोक्षज्ञानसाधारणप्रमाणज्ञानमात्रस्य । अत्रो न परोक्षज्ञाने व्यभिचार इत्येव-

यमः । अविद्याहङ्कारसुखदुःखादितद्धर्मप्रत्यक्षस्याज्ञाननिवर्त-
कत्वानभ्युपगमादिति चेत्, न । अविद्यादिप्रत्यक्षस्य साक्षिरूप-
त्वेन वृत्तिरूपापरोक्षज्ञानस्यावरणनिवर्तकत्वनियमानपायात् ॥

अथ कोऽयं साक्षीति जीवातिरेकेण व्यवहियते । अ-
त्रोक्तं कूटस्थदीपे—देहद्वयाधिष्ठानभूतं कूटस्थचैतन्यं स्वावच्छे-
दकस्य देहद्वयस्य साक्षादीक्षणान्निर्विकारत्वाच्च साक्षीत्युच्य-
ते । लोकेऽपि ह्यौदासीन्यबोधाभ्यामेव साक्षित्वं प्रसिद्धम् ।

काराभिप्रायः । तद्धर्मेति । तच्छब्दोऽहङ्कारपरः । अनभ्युपगमादिति । अ-
विद्याहङ्कारादीनां स्वसत्ताकाले माननियमेन तेषामावरणानङ्गीकारादित्यर्थः । नि-
यमस्य सङ्काचं वदन् परिहरति—नेति ।

सुखादिष्वर्निणोऽहङ्कारस्य साक्षिप्रत्यक्षविषयत्वोक्त्याहमर्थजीवापेक्षया भिन्नस्तसाक्षी
निर्दिष्टः । सुखादिष्वर्निणोऽहङ्कारस्यैव लोके जीवत्वप्रसिद्धेः । तथा च योऽयं जीवभिन्न-
स्ताक्षी व्यवहियते, स नास्ति । मानाभावादित्याक्षिपति—अर्थति । यस्ताक्षी जीवातिरे-
केण व्यवहियते, अयं क इति सम्बन्धः । किंशब्द आक्षेपार्थः । मानाभावोऽसिद्ध इत्याश-
येनाह—अत्रोक्तमिति । साक्षादीक्षणादिति । अपरोक्षतया द्रष्टृत्वादित्यर्थः । निर्वि-
कारत्वाच्चति । ननु, द्रष्टृत्वं दृष्टाक्रियाकर्तृत्वम् । निर्विकारत्वं च कर्तृत्वादिविका-
रराहेत्यम् । तथा च तयोः परस्परविरोध इति चेत्, न । दृष्टिभ्यरूप एव कू-
टस्थे तत्कर्तृत्वस्य 'साक्षाद्दृष्टरि संज्ञाया'मिति सूत्रानुसारेण साक्षिशब्दात् प्रती-
तस्य सवितरि प्रकाशात्मके प्रकाशत इति प्रकाशकर्तृत्ववदुपचारमात्रत्वात् सा-
क्षात्पदात् द्रष्टृत्वार्थे इतिप्रत्ययो भवति साक्षिपदस्य संज्ञात्व इति सूत्रार्थः । ननु,
साक्षिपदात् साक्षिलक्षणं बोद्धृत्वमात्रं प्रतीयते, न तु निर्विकारत्वरूपमौदासीन्य-
मपि । तत् कथं साक्षिलक्षणे निर्विकारत्वमपि प्रक्षिप्यते, तत्राह—लोकेऽपि ही-
ति । अपिशब्दव्याख्यानमवधारणम् । तच्च औदासीन्यबोद्धृत्वयोः प्रत्येकं ल-
क्षणत्वशङ्काव्यवच्छेदार्थम् । शिशब्दव्याख्यानं प्रसिद्धपदम् । लोके हि द्वयो-
र्विद्यमानयोस्सतोस्ताभ्यामन्यतरयोर्विवादव्यापरोक्षतया बोद्धा उदासीनश्च यो भ-
वति, स साक्षीत्युच्यते । अतः उदासीनत्वविशेषणमात्रव्यक्तम् । औदासीन्यमात्र-
मुक्तविवादस्थले स्तम्भादेरप्यस्तीति तद्वारणाय बोद्धृत्वाविशेषणमिति मन्तव्यम् ।

यद्यपि जीवस्य वृत्तयः सन्ति देहद्वयभासिकाः, तथापि सर्व-
तः प्रसृतेन स्वावच्छिन्नेन कूटस्थचैतन्येन ईषत् सदा भास्य-
मानमेव देहद्वयं जीवस्वरूपचैतन्यप्रतिबिम्बगर्भादन्तःकरणा-
द्विच्छद्यविच्छद्योद्गच्छद्विर्वृत्तिज्ञानैर्भास्यते । अन्तरालका-

स्थूलसूक्ष्मात्मकदेहद्वयावच्छिन्नं स्वावच्छेदकदेहद्वयावभासकं चैतन्यं साक्षीति
यदुक्तं, न तत् सम्भवति । तथाभूतचैतन्ये मानाभावात् । न च तदभावे
देहद्वयावभासासिद्धिरिति वाच्यम् । प्रकाशात्मकान्तःकरणवृत्तिभिरेव तत्
सिद्धेरिति मत्वा शङ्कते—यद्यपीति । जीवपदमहङ्कारात्मकान्तःकरणपरम् ।
नित्यचैतन्यस्थानङ्गीकारपक्षे जडाहङ्कारातिरिक्तजीवाभावात् वृत्तीनामन्तःकरणप-
रिणाभतायाः 'कामसङ्कल्प' इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वाच्चेति बोध्यम् । वृत्तीनां दीपा-
दिवत् प्रकाशात्मकत्वेऽपि तासां जडत्वाद्देहद्वयावभासकत्वं न भवति । स्वप्रका-
शनित्यचैतन्याभ्युपगमे तु तत्प्रतिबिम्बयुक्तानां तासां देहद्वयानुभवरूपत्वं स-
म्भवति । अतस्तादृशचैतन्यमुपेयमित्यभिप्रायेणाह—तथापीति । किं च वृत्तीना-
मन्तरालदशामु देहद्वयस्यास्पष्टं भानं, देहद्वयगोचरवृत्तीनां सद्भावकाले त्वहंकर्ता
स्थूलोऽहमित्यादिरूपेण स्पष्टं भानमित्यनुभवसिद्धम् । तत्रास्पष्टभानोपपत्तये वृ-
त्तिज्ञानातिरिक्तं नित्यसाक्षिचैतन्यमुपेयमित्याशयेनाह—सर्वतः प्रसृतेनेति ।
व्याप्तेनेत्यर्थः । देहद्वयं कूटस्थचैतन्येन ईषत् सदा भास्यमानमेव वृत्तिज्ञानै-
स्फुट-वभास्यत इति सम्बन्धः । जीवचैतन्यरूपो यः प्रतिबिम्बः, तद्गर्भात्तद्युक्ता-
दित्यर्थः । अनेनान्तःकरणप्रतिबिम्बो जीवः, बिम्बचैतन्यरूपः कूटस्थसाक्षीति जी-
वसाक्षिगोर्भेदां दर्शितः । यथा अग्नितप्तादयःपिण्डादुद्गच्छन्तो विष्णुलिङ्गाम्साप्र-
य एवोद्गच्छन्ति, एवं चैतन्यप्रतिबिम्बोपेतादन्तःकरणादुत्पद्यमाना वृत्तयोऽपि त-
त्प्रतिबिम्बगर्भा एवोत्पद्यन्ते । अतस्तासां देहाद्यनुभवरूपत्वं सम्भवतीति सूच-
यितुमन्तःकरणस्य प्रतिबिम्बगर्भत्वमुक्तम् । जाग्रदवस्थायां देहद्वयस्य साक्षिचैतन्य-
मात्रादस्पष्टतया भानावसरं दर्शितितुं विच्छद्यविच्छद्येत्युक्तम् । तमेवावस-
रं स्पष्टमाह—अन्तरालकालेष्विति । तुशब्दस्य व्याख्यानमेवकारः । देहद्वयं वृत्त्य-
भावैस्सह अवभास्यत इति सम्बन्धः । वृत्त्यभावैरित्यस्य वृत्तीनां ध्वंसैरित्यर्थः । उप-
लक्षणं चैतत् । वृत्तीनामुत्पत्तिभिर्वृत्तिभेदैश्च संहत्यर्थः । अयं भावः—नित्यचैतन्यान-
भ्युपगमे वृत्त्युत्पत्तिविनाशतद्वेदादेरपरोक्षतया भानं न स्यात् । स्वोत्पत्तिविनाशयो-

लेषु तु सह वृत्त्यभावैः कूटस्थचैतन्येनैव भास्यते । अत
 एवाहंकारादीनां सर्वदा प्रकाशसंसर्गात्संशयाद्यगोचरत्वम् ।
 अन्यज्ञानधाराकालीनाहंकारस्य 'एतावन्तं कालमिदमहं प-
 श्यन्नेवास'मित्यनुसन्धानं च । न च कूटस्थप्रकाशिते कथं जी-
 वस्य व्यवहारस्मृत्यादिकमिति शङ्क्यम् । अन्योन्याध्यासेन
 स्वग्राह्यत्वासम्भवात् वृत्तिगोचरापरोक्षवृत्तीनां निरसिष्यमाणतया तयोर्वृत्त्यन्तर-
 ग्राह्यत्वासम्भवाच्च । तस्मात् वृत्तिनाशादिमाक्षितगपि नित्यचैतन्यमपेक्षामिति ।
 अत्रैव उपपत्त्यन्तरं दर्शयति - अत्र एवेति । नित्यचैतन्यरूपसाक्षिसद्भा-
 देवेत्यर्थः । अहङ्कारप्राणशरीरादीनां योग्यतद्धर्ममुखदुःखार्शानां च सदाहङ्कारा-
 दिसत्ताकाले संशयादिनिवृत्तिरक्षणफलभास्त्वं तावदनुभवमिदम् न हि कदाचिदपि
 अहमासं न वा, अहं वेदं न वा, अहं प्राणमि न वा, अहं ब्राह्मणो न वेत्यादिप्रकारणाह-
 ङ्कारादिसत्तासंशयः कस्यचिदप्यस्ति । तच्च तेषां सदाप्रकाशसंसर्गं विना न सम्भवति ।
 घटादीनां प्रकाशसंसर्गदशायामेव संशयाद्यगोचरत्वदर्शनात् । सदा प्रकाशसंसर्गि-
 त्वमहङ्कारादीनां जन्यज्ञानपक्षे न सम्भवति । तेषामुत्पत्तिविनाशवत्त्वात् क्रमि-
 कत्वात् प्रायेण बाह्यविषयगोचरत्वाच्च । तस्मादहङ्कारादीनां सदा संशयाद्य-
 गोचरत्वनिर्वाहाय तेषां सदा साक्षिचैतन्यरूपप्रकाशसंसर्गो वाच्य इति भावः ।
 साक्षिसद्भावे उपपत्त्यन्तरमाह—अन्यज्ञानेति । अहङ्कारग्रहणं धारान्तर्गतवृ-
 त्तीनामप्यपलक्षणम् । नित्यानुभवरूपसाक्ष्यनङ्गीकारे दिव्यमङ्गलश्रीकृष्णमूर्तिगोचर-
 वृत्तिसन्ततिकालीनाहमर्थस्य तत्कालीनवृत्तीनां च तत्काले जन्यानुभवसम्भवेन
 संस्कारासम्भवादुत्तरत्रानुसन्धानं न स्यात् । न हि धाराकाले अहङ्कारगोचरो
 वा, प्रयेकं वृत्तिगोचरो वा जन्यानुभवसम्भवति । धारानिच्छेदप्रसङ्गान् वृ-
 त्तिसन्ततेरिच्छाघटितसामग्रीकत्वेन तद्विच्छेदासम्भवाच्च । तस्मादन्यज्ञानधारा-
 कालीनाहमर्थादिसाक्षितया नित्यानुभवे वाच्य इति भावः । अनसन्धानं चे-
 ति । सङ्गच्छत इति शेषः । ननु, साक्षिचैतन्येनानुभूताहमर्थतद्वृत्तीनां कथ-
 'महं पश्यन्नेवासमि'ति स्मरणं जीवस्य सम्भवति । अहमर्थभूतप्रतिबिम्बजीवापे-
 क्षया त्रिभूतस्य कूटस्थचैतन्यात्मकसाक्षिणो भवत्वात् । अन्यानुभूतेऽर्थे अ-
 न्यस्मरण्यायोगादिति शङ्कते—न च कूटस्थेति । स्वेन स्वनादात्म्यापन्नेन वा-
 नुभूतेऽर्थे स्वस्य स्मरणं भवतीत्यङ्गीकारान्नातिप्रसङ्गः । न हि देवदत्तयज्ञदत्त-
 जीवयोः परस्परं तादात्म्यमस्ति । येन देवदत्तानुभूतेऽर्थे यज्ञदत्तस्य स्मरणप्रस-
 ङ्ग इति दोषो भवेदित्याशयेन परिहरति—अन्योन्याध्यासेनेति । तादा-

जीवैकत्वापत्त्यां कूटस्थस्य जीवान्तरङ्गत्वात् । न च जीव-
धैतन्यमेव साक्षी भवतु , किं कूटस्थेनेति वाच्यम् । लौ-
किकवैदिकव्यवहारकर्तुस्तस्योदासीनद्रष्टृत्वासम्भवेन 'साक्षी
चेता केवलो निर्गुणश्चे'ति श्रुत्युक्तसाक्षित्वायोगात् । 'तयोरन्यः
पिप्पलं स्वादृत्ति अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीती'ति कर्मफलभो-
क्तृजी तदुदासीनप्रकाशरूपस्य साक्षिणः पृथगाम्नाच्चेति ॥

स्याध्यासेनेत्यर्थः । जीवस्य कूटस्थं कल्पितं त्वस्य प्रागेव निरूपितत्वादिति भा-
वः । न चैवमपि सर्वदेहेषु साक्षिण एकत्वाद्देवदत्तसाक्षिणानुभूतदेवदत्ताहङ्कारा-
दिषु यज्ञदत्तादेरप्यनुसन्धानपसङ्गः । यज्ञदत्तादेरपि देवदत्तसाक्षिण्येवाध्यस्त-
तया तदेकत्वापत्तेस्तत्त्वादिति वाच्यम् । देहद्वयरूपावच्छेदकभेदेन तत्तज्जीव-
तादात्म्यापन्नसाक्षिणो भेदाभ्युपगमात् । एवमवच्छेदकभेदेन साक्षिमेदं ज्ञापयि-
तुमेव स्वावच्छेदकस्येति विशेषणं पूर्वमेव दत्तापत्ति बोध्यम् । नन्वस्तु जीवकूट-
स्थनामकं चैतन्यद्वयम् । तथापि जीव एव साक्षी किं न स्यादिति शङ्क-
ते—न चेति । किं कूटस्थेनेति । किं कूटस्थस्य साक्षित्वेनेत्यर्थः । न तु
कूटस्थस्यैवाक्षेपः । तस्य साधितत्वात् । उदासीनस्यैव लोके साक्षित्वस्य प्र-
सिद्धत्वात् तदनुरोधेन श्रुत्यनुरोधेन च कूटस्थस्यैव साक्षित्वं, न जीवस्येति
परिहरति—लौकिकेति । साक्षिणो लक्षणमाह श्रुतिः—चेता केवल इति ।
चेता बोद्धा । केवलः अकर्ता उदासीन इति यावत् । 'ज्ञानादिगुणक आत्मे'ति
वैशेषिकादिमतं श्रुतिः स्वयमेव निराकरोति—निर्गुणश्चेति । 'मध्यमपरिमाणस्स-
क्रिय आत्मे'ति दिगम्बरमतनिर्गुणसार्थश्चकारः । निष्क्रियश्चेत्यर्थः । साक्षिणो जी-
वान् भिन्नत्वे श्रुतिमप्याह—तयोरन्य इति । जीवकूटस्थयोर्मध्ये कूटस्थादन्यो
जीवः पिप्पलं कर्मफलं स्वादु यथाभवति तथा अन्ति भुङ्क्ते । शरीरभ्याश्वत्थवृक्ष-
त्वेन निरूपितत्वात् कर्मफलस्य पिप्पलत्वेन रूपणमिति द्रष्टव्यम् । स्वादृत्ती-
ति विशेषणं पुण्यफलाभिप्रायम् । जीवादन्यः कूटस्थः अनश्नन् अशनं कर्म-
फलयोगमकृत्वभिचाकशीति अभि आभिमुरूपेनापरोक्षतया चाकशीति । बुद्ध्या-
दिसाक्षतया प्रकाशन इति यावत् । अत्रानश्नन्नित्यनेन भोक्तृत्वे निषिद्धे स-
ति कर्तृत्वमपि निषिद्धं भवति । तथा चानश्नन्नभिचाकशीतिपदार्थां उदासी-
नत्वं सात्रे बोद्धव्यं साक्षित्वं प्रदर्शितमित्यर्थः ॥

नाटकदीपेऽपि नृत्तशालास्थदीपदृष्टान्तेन साक्षी जीवा-
द्विविच्य दर्शितः । तथाहि—‘नृत्तशालास्थितो दीपः प्रभुं
सभ्यांश्च नर्तकीम् । दीपयेदविशेषेण तदभावेऽपि दीप्ये ॥’
तथा चिदाभासविशेषाहंकाररूपं जीवं विषयभोगसाकल्यवै-
कल्याभिमानप्रयुक्तर्षविषादवत्वात् नृत्ताभिमानिप्रभुतुल्यं
तत्परिसरवर्तित्वेऽपि तद्राहित्यात् सभ्यपुरुषतुल्यान् विषयान्
नानाविधविकारान् नर्तकीतुल्यां धियं च दीपयन् सुषुप्त्या-

कूटम्हदीपे निरूपितस्साक्षी, अन्यत्रापि दृष्टान्तविशेषपूर्वकं सुषुप्तिसाधारणो
निरूपित इत्याह—नाटकदीपेऽपीति । दृष्टान्तप्रतिपादकं तत्रत्यश्लोकं पठति—नृ-
त्तशालास्थित इति । प्रभुं नृत्ताभिमानिनं, सभ्यान् तत्परिसरवर्तिनः । अविशेषेणेति ।
दीपो हि वृद्धिं प्राप्य प्रभुं प्रकाशयति, मध्यमावस्थां प्राप्य सभ्यान्, ततो निरुपेयाव-
स्थां प्राप्य नर्तकीमिति प्रकाशयति तन्म्यानुसारेण वृद्ध्यादिप्रकारं प्राप्य न दीपयेत्, किं तु
एकरूपेणैव स्थितस्सन् प्रकाशयेदित्यर्थः । इदं च विशेषणं दार्ष्टान्तिके निर्विकारस्य
कूटम्हस्य साक्षित्वज्ञापनार्थमिति मन्तव्यम् । तदभावेऽपीति । प्रभुसभ्यान्भावऽपी-
त्यर्थः । अहङ्कारः प्रभुः, सभ्या विषयाः, नर्तकी मतिः, तालादिधारिण्यक्षाणि, दीप-
स्साक्ष्यवभासक इति दार्ष्टान्तिकसङ्ग्राहकं श्लोकं मनसि निधायाह—तथेति । जीवस्य
नृत्ताभिमानिप्रभुतुल्यत्वकल्पनाप्रयोजकं साम्यमाह—विषयेति । नृत्तसाकल्यवैक-
ल्यप्रयुक्तहर्षादिमत्त्वं प्रभोरभिमानिपदेन सूचितम् । यथा सभ्याः प्रभुपरिसरवर्तिनः,
तथा रूपादयो विषयाः जीवपरिसरवर्तिनः । तथा च विषयाणां सभ्यसाम्यात्
सम्पत्त्वकल्पनं युक्तमित्याशयेनाह—तत्परिसरवर्तित्वेऽपीति । तत्पदं जीवपरम् ।
ननु जीवपरिसरवर्तिनामपि विषयाणां जीववत् प्रभुतुल्यत्वमेव कुतो न कल्पयन्
इत्याशङ्क्य तत्प्रयोजकाभावादित्याशयेनाह—तद्राहित्यादिति । प्रभुतुल्यत्वक-
ल्पकहर्षविषादादेरभावादित्यर्थः । यद्वा विषयाणां सभ्यपुरुषसाम्यमाह—तद्रा-
हित्यादिति । बुद्धेर्नर्तकीसाम्यमाह—नानाविधेति । यथा तालादिधारिणः पुरुषाः
नर्तकीमनुवर्तन्ते, एवमिन्द्रियाण्यपि धियमनुवर्तन्ते इत्यनेन साम्येन इन्द्रियाणां तालादि-
धारिणपुरुषसाम्यं श्लोकोपात्तं धियं चेत्यत्र च शब्दार्थः । जीवादीनामवभासकस्साक्षी
दीपतुल्य इति चरमपादार्थः । तं संगृह्णाति—दीपयन्नित्यादिना । प्रकाशयन्नित्यर्थः ।

दावहंकाराद्यभावेऽपि दीप्यमानः चिदाभासविशिष्टाहंकार-
रूपजीवभ्रमाधिष्ठानकूटस्थचैतन्यात्मा साक्षीति । एवं जीवा-
द्विवेचितोऽयं साक्षी न ब्रह्मकोटिरपि, किं त्वस्पृष्टजीवेश्वरवि-
भागं चैतन्यमित्युक्तं कूटस्थदीपे ॥

तत्त्वप्रदीपिकायामपि मायाशबलिते सगुणे परमेश्वरे 'के-

दीप्यन्नित्यतः प्राक् जाग्रदादाविति शेषः । नाटकदीपे निरूपितस्साक्षी कूटस्थदी-
पोक्तकूटस्थ एव, नान्य इत्याशयनाह—चिदाभासविशिष्टेति । कूटस्थदीपे हि
जीवभ्रमाधिष्ठानभूतकूटस्थचैतन्यं जीवादेरवभासकमित्युक्तम् । नाटकदीपे च चिदा-
भासविशिष्टाहंकारं जीवं कल्पयित्वा तदवभासकं चैतन्यं साक्षीत्युक्तम् । तत्र
तत्रोक्तकूटस्थ एतात्र साक्षीत्यवगम्यते । अन्तःकरणप्रतिबिम्बरूपजीवाधिष्ठानत्वत-
दवभासकत्वादिनिर्देशसाम्यात् । तथा च नाटकदीपेऽपि नृत्तशालास्थदीपदृष्टाभ्रैर्न
साक्षी जीवाद्विचिच्य दर्शित इति पूर्वग्रन्थे 'कूटस्थदीपे यन्साक्षी जीवात् भेदेन
दर्शितः । स एव नाटकदीपेऽपि ततो भेदेन दर्शितः ' इति विवक्षितार्थमिच्छ इति
भावः । साक्षी यथा जीवकोटिर्न भवति, जीवस्य उदासीनत्वाभावात् । तथा
ईश्वरकोटिरपि न भवति । जगत्सृष्टिनियमनादिव्यापारकर्तृत्वस्य उदासीनत्वा-
भावात् । ईश्वरस्य परोक्षतया जीवं प्रति बुद्ध्यादिसाक्षितया नित्यापरोक्षसाक्षि-
रूपत्वामम्बवाच्छत्याशयेनाह — एवं जीवादिति । ब्रह्मपदमाश्वरपरं, न
तूदासीनचैतन्यपरम् । कस्तर्हि साक्षीति पृच्छति—किं त्विति । उत्तरम्—अस्पृष्टेति ।
उक्तमिति । 'इति शैवपुराणेषु कूटस्थः प्राविवेचितः । जीवेशन्वादिरहितः केवलस्त्व-
प्रभादिशवः' ॥ इति श्लोकेनेति शेषः । जगद्रूपत्वमादिपदार्थः । केवल उदासीनः शिव-
शुद्धः । परमात्मैतर्थाः । ईश्वरत्वादिधर्मरहितश्चिदात्मैवान्यत्रापि साक्षित्वेनाक्त इति
संवादाद्यमाह—तत्त्वप्रदीपिकायामपीति । सर्वेषां जीवानामन्तःकरणगतचित्प्रति-
बिम्बात्मकानां प्रत्यग्भूतमधिष्ठानतया आन्तरं स्वरूपं विशुद्धं जीवत्वेश्वरत्वजग-
द्रूपत्वरहितं ब्रह्म जीवाद्भेदेन तत्तज्जीवाधिष्ठानत्वादेव तत्तज्जीवतादात्म्यापरया प्रति-
शरीरं प्राप्तभेदं सत् साक्षीति प्रतिपद्यते । इति शब्दः प्रकारवाची सन्
साक्षित्वेनाह । तथा च साक्षित्वं प्रतिपद्यते । परमेश्वरस्यैव कश्चिद्रूपभेदः साक्षी
नाम । कुतः, देवत्वादिश्रुतेः । न त्वीश्वरविलक्षणस्साक्षी । देवत्वादिश्रुतिविरोधा-
दित्येवकारार्थः । देवत्वादीत्यादिपदेन सर्वभूतान्तरात्मत्वादिधर्मा गृह्यन्ते । ए-

बलो निर्गण' इति विशेषणानुपपत्तेः सर्वप्रत्यग्भूतं विशुद्धं
ब्रह्म जीवाद्भेदेन साक्षीति प्रतिपद्यते, इत्युदितम् ॥

कौमुद्यां तु 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्वभू-
तान्तरात्मा । कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता
केवलो निर्गुणश्चे'ति देवत्वादिश्रुतेः परमेश्वरस्यैव रूपभेदः

तदुक्तं भवति—देवत्वादयो धर्माः श्रुतिस्मृत्यादिषु परमेश्वरधर्मत्वेन प्रसिद्धा इति
नान्यस्य साक्षित्वम् । देवत्वादिश्रवणविरोधात् । यद्यपि देवत्वं हिरण्यगर्भेन्द्रा-
दिजीवसाधारणं, तथापीतरधर्माणामिश्वरासाधारणत्वाद्देवत्वमपीश्वरगतमेव ग्राह्यमि-
ति भावः । परमेश्वरस्य शिवविष्णोः आत्मना प्राप्तं भेदं निराचष्टे—एक इति ।
बिम्बभूतस्य परमेश्वरस्य मूर्तिभेदेन शिवविष्णुसंज्ञा, न त्वीश्वरभेदोऽस्तीत्यर्थः ।
तथा च श्रुत्यन्तरं—'शाश्वतं शिवमुच्युतमि'ति । अच्युतपदस्य विष्णौ रूढ-
त्वात् । 'आवयोरन्तरं नास्ति शब्दैरर्थैर्भेदगत्पते' । इत्यादिस्मृतयोऽप्यत्र श-
तशो द्रष्टव्याः । श्रुतौ सर्वभूतोऽप्यनन्तरं वर्तते इति शेषः । तथा च स्मृतिः—
'ईश्वरस्सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठती'ति । तां हि किमिति सर्वेषां नोपल-
भ्यते, तत्राह—गूढ इति । तथा च स्मृतिः—'नाहं प्रकाशस्सर्वस्य योगमागसमावृ-
तः ।' इति । श्रीकृष्णोऽत्राहंशब्दार्थः । प्रकाशः प्रकाशमान इत्यर्थः ।
परमात्मनो भूतेषु अवस्थानाम्युपगमेऽधिकरणभेदात्तस्यापि भिन्नत्वशङ्का स्यात् ।
तां वारयति—व्यापीति । व्यापित्वेऽपि नभोवत् वस्तुतो जीवाभिन्नत्वं वार-
यति—सर्वभूतान्तरात्मेति । सर्वभूतानां ब्रह्मादिस्तम्बपर्यन्तसङ्ख्यानानामन्त-
रवस्थित आत्मा सर्वजीवस्वरूप इति यावत् । परमेश्वरस्य कर्मकर्तृजीवाभिन्नत्वे
तस्यापि तत्कर्तृत्वं स्यादिति, नेत्याह—कर्माध्यक्ष इति । जीवकर्तृककर्माणां
साक्षी, न स्वयं तत्कर्तृत्यर्थः । जीवपरमात्मनोरौपाधिकभेदेन धर्मव्यवस्था सम्भ-
वतीति भावः । सर्वभूतेष्वित्यादिना परमान्मापेक्षया भेदेन भूतानां निर्देशा-
त्तस्य सद्विनीयत्वमाशङ्क्याह—सर्वभूताधिवास इति । अधि उपरि वसन्त्य-
स्मिन् भूतानीत्याधिवासः अधिष्ठानम् । सर्वेषां भूतानामधिवासस्सर्वभूताधिवासः ।
न चाधिष्ठानातिरेकेणारोपितानां पृथक्सत्त्वमस्तीति नाद्वितीयत्वविरोध इति भावः ।
न केवलं जीवगतकर्मणामेव साक्षी, किं तु जीवानामपीत्याशयेनाह—साक्षीति ।

कश्चिज्जीवप्रवृत्तिनिवृत्त्योरनुमन्ता स्वयमुदासीनः साक्षी
नाम । स च कारणत्वादिधर्मानास्पदत्वात् अपरोक्षो जी-
वगतमज्ञानाद्यवभासयंश्च जीवस्यान्तरङ्गः । सुषुप्त्यादौ च
कार्यकारणोपरमे जीवगताज्ञानमात्रस्य व्यञ्जकः प्राज्ञशब्दि-
तः । 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किं च न

अवशिष्टा श्रुतिः प्रागेव व्याख्याता । अनुमन्ता नैरन्तर्येण बोद्धा । स्वयमि-
ति । जीवे व्यापारवत्यपि स्वयं तद्रहितः । रूपविशेषे साक्षिलक्षणमुक्त्वा साक्षि-
पदं तत्र वर्तयति—साक्षी नामोक्त । नामपदं श्रुतिप्रसिद्धिद्योतकम् । ननु,
साक्षी जीवभ्यापरोक्षः । तस्याज्ञानान्तःकरणाद्यनुभवरूपत्वाङ्गीकारात् । ईश्वर-
स्तु नित्यं परोक्षः । कारणत्वसर्वज्ञत्वसर्वानियन्तृत्वादेर्जीवं प्रत्ययोग्यत्वेन तद्विशि-
ष्टविम्बचैतन्यरूपेश्वरस्यायोग्यत्वादिति चेत्, न । तस्य रूपविशेषत्वाङ्गीकारेणाप-
रोक्षत्वोपत्तेरित्याशयेनाह—स चेति । न चेश्वरस्यैतादृशरूपभेदे मानाभाव-
श्शङ्कनीयः । 'एको देव' इति मन्त्रस्य 'अनननन्नन्योऽभिचाकशीती' ति म-
न्त्रमगम्य च उदासीने परमेश्वररूपभेदे मानत्वात् कारणत्वादिधर्मास्पदे चेश्वरे
सृष्टिाक्रयानां सर्वाभावैव मानत्वादिति भावः । स च जीवस्यापरोक्षोऽन्तरङ्गश्चेति
सुम्बन्धः । उभयत्र हेनुमाह—जीवगतमज्ञानाद्यवभासयान्ति । अन्तःकरणतद-
र्भमुखदुःखादिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । साक्षिचैतन्यमज्ञानाद्यवभासनद्वारा 'अहमज्ञः,
'अहं सुखी, दुःखी'त्यादिव्यवहारनिर्वाहकं भवति । अतःसाक्षी जीवस्यान्तरङ्गः ।
लोकै रानादिव्यवहारनिर्वाहकपुरुषे राजान्तरङ्गत्वस्य प्रसिद्धत्वादिति भावः ।
ननु, सुषुप्त्यादौ साक्ष्यस्यान्तःकरणतद्वृत्त्यादेरुपरतत्वात्तदा चिदात्मनस्साक्षित्वं न
स्यात् । तथा च 'तेभ्यो विलक्षणस्साक्षी चिन्मात्रोऽहं सदा शिव' इत्यादौ
सुषुप्त्याद्वापि तस्य साक्षित्वव्यवहारविरोध इत्यत आह—सुषुप्त्यादौ चेति ।
तेभ्य इति । भोक्त्रादिभ्य इत्यर्थः । तदापि मूलाज्ञानस्य साक्ष्यस्य मत्त्वान्न
विरोध इति भावः । परमेश्वरस्यैव रूपावशेषात्पुत्रे साक्षिण सुषुप्त्युत्क्रान्ति-
निमित्तत्वात्कदापि प्रमाणादित्याशयेनाह—प्राज्ञशब्दित इति । सुषुप्तिविष-
यकवाक्ये उक्तान्तिविषयकवाक्ये च प्राज्ञशब्देन यथोक्तसाक्षिण एव प्रतिपा-
दितत्वादिति भावः । ननु 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेने'त्यधिकरणे सुषुप्त्यादिविषयकश्रु-
तिगतप्राज्ञशब्दस्य सर्वेश्वरत्वभूतावेपित्त्वादेविशिष्टपरमात्मप्रतिपादकताया उक्त

वेद नान्तरमेवमेवायं पुरुषः प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तो न बा-
ह्यं किं च न वेद नान्तरं प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ उत्सर्जन्यातीति
श्रुतिवाक्याभ्यां सुषुप्त्युत्क्रान्त्यवस्थयोर्जीवाद्भेदेन प्रतिपादि-
तः परमेश्वर इति सुषुप्त्युत्क्रान्त्यधिकरणे निर्णयोऽपि साक्षि-
पर इत्युपवर्णितम् ॥

तत्त्वशुद्धावपि यथेदं रजतमिति भ्रमस्थले वस्तुतः शुक्ति-

त्वात् कथं प्राज्ञशब्दस्य उदासीनेश्वरपरत्वम् । अत आह—तद्यथेति । उ-
ष्टान्तवाक्ये बाह्यं रथ्यादिवृत्तान्तम्, आन्तरं गृहकृत्यं, पुरुषो जीवः, प्राज्ञः प-
रमात्मा, तेन सम्परिष्वक्तः सुषुप्त्यावुपाभिलयादकीभावं प्राप्त, बाह्यं जाग्रत्प्र-
पञ्चम, आन्तरं स्वप्नप्रपञ्चं, किञ्चन, किञ्चिदपि । उत्क्रान्तिवाक्यमुदाहरति—
प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ इति । अन्वारूढः अधिष्ठितः उत्सर्जन् वेदनावशा-
च्छब्दं कुर्वन् याति शरीरात् बहिर्निर्गच्छति उत्क्रामतीत्यर्थः । अवस्थया-
रिति सप्तमी । प्रतिपादित इत्यनन्तरं प्राज्ञ इति शेषः । तथा च वा-
क्याभ्यां जीवभेदेन प्रतिपादितः प्राज्ञः परमेश्वर इति निर्णयोऽपि साक्षिपर इ-
त्युपवर्णितं कौमुद्यामिति सम्बन्धः । बृहदारण्यकपट्टाध्यायो जीवानुवादमात्ररूप-
ः, न तदतिरिक्तेश्वरपर इति पूर्वपक्षे प्राप्ते सिद्धान्त — 'तद्यथा प्रियये'त्यादिवाक्य-
योऽसुषुप्त्यवस्थायामुत्क्रान्त्यवस्थायां च पुरुषशब्दिदतजीवापक्षया भेदेन परमेश्वरस्य
तृतीयान्तप्राज्ञशब्देन व्यपदेशान् न पट्टाध्यायो जीवानुवादमात्ररूपः । किं तु तदतिरि-
क्तेश्वरप्रतिपादनपरः । तत्प्रतिपादनं च लोकभिद्धजीवानुवादेन तस्येश्वराभेदप्रतिपा-
दनार्थम् । तथा च वाक्यशेषो दृश्यते—'स वा एष महानज आत्मा योऽयं वि-
ज्ञानमय' इति । यो विज्ञानमयो जीवः, स एष महानात्मा पूर्णः परमात्मैत्यर्थ
इति तदधिकरणनिर्णयः । नन्वस्य निर्णयस्य उदासीनेश्वररूपसाक्षिपरत्वमनुपप-
न्नम् । 'स वा एष महानज आत्मैत्येतदनन्तरं 'एष सर्वेश्वर एष भूताविर्भाव'मि-
त्यादिना तस्य सर्वेश्वरत्वादिगुणजातप्रतिपादनादिति चेत्, न । ज्ञेयब्रह्मप्रकरणगतम-
वेश्वरत्वादिवचनस्य स्तुतिमात्रपरत्वादिति भावः ॥

कौमुदीकारमनस्य संवादायं मतान्तरमुपन्यस्यति—तत्त्वशुद्धावपीति । 'इदं
रजतमितिभ्रमस्थले रजताभेदेन प्रतिभाममानोऽपीदमंशः रजतान्तर्भूता न भवति

कोट्यन्तर्गतोऽपीदमंशः प्रतिभासतो रजतकोटिः, तथा ब्रह्मकोटिरेव साक्षी प्रतिभासतो जीवकोटिरिति जीवस्य सुखादिव्यवहारे तस्योपयोग इत्युक्त्यायमेव पक्षः समर्थितः ॥
 केचिदविद्योपाधिको जीव एव साक्षाद्द्रष्टृत्वात्साक्षी । लोकेऽपि ह्यकर्तृत्वे सति द्रष्टृत्वं साक्षित्वं प्रसिद्धम् । तच्चासङ्गोदासीनप्रकाशरूपे जीव एव साक्षात्सम्भवति । जीवस्यान्तःकरणतादात्म्यापत्त्या कर्तृत्वाद्यारोपभाक्त्वेऽपि स्वयमुदासीनत्वात् 'एको देव' इति मन्त्रस्तु ब्रह्मणो जीवभावाभिप्रायेण साक्षित्व-

रजतवत्तस्य बाधाभावात् । नापि शुक्तावेवान्तर्भवति । तस्य शुक्लत्वं शब्दज्ञातत्वप्रसङ्गात् । अतो यथा इदमंशस्य वस्तुतदशुक्तिरूपत्वं, प्रतिभासतो रजताभिन्नत्वम्, एवं साक्षिणोऽपि वस्तुगत्या ईश्वररूपभेदत्वं कल्पिततत्तज्जीवाधिष्ठानरूपस्य साक्षिणमुखाद्यनुभवितुः 'अहं सुखमनुभवामी'त्यादिप्रतिभासतस्तत्तज्जीवाभिन्नत्वम् । अतो जीवस्य सुखादिव्यवहारे तस्य सुखाद्यनुभवितुः जीवैकत्वमापन्नस्योपयोग इत्यर्थः । अयमेवोत । साक्षिणो वस्तुतोऽपि जीवान्तर्भावे तस्य ब्रह्मकोटित्वोक्तिविरोधात् तस्येश्वररूपभेदत्वं तत्त्वशुद्धिकाराभिमतमिति गम्यत इति भावः ॥

जीवसाक्षिणोर्भेदपक्षानुपन्यस्य तयोरभेदपक्षानुपन्यस्यति — केचिदित्यादिना । जीव एव साक्षीति सम्बन्धः । नन्वीश्वरस्य रूपभेदसाक्षी । तत्र मानाभावादित्येवकाराभिप्रायः । जीवस्य साक्षित्वाभ्युपगमे हेतुमाह—साक्षाद्द्रष्टृत्वादिति । तस्योदासीन्यं सूचयति—अविद्योपाधिक इति । एतदेव प्रपञ्चयितुम् इदमेव साक्षिलक्षणं, नान्यदिति पूर्वोक्तं स्मारयति—लोकेऽपि हीति । पूर्वं सङ्ग्रहेणोक्तं जीवस्यैव साक्षित्वं प्रपञ्चयति—तच्चेति । साक्षादिति । अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य स्वतःसम्भवतीत्यर्थः । अनेन कल्पितस्य जीवस्यैव साक्षित्वसम्भवे तदतिरिक्तसाक्षी न कल्पनीयः । गौरवादिति सूचितम् । ननु, लौकिकवैदिकव्यवहारकर्तुरोदासीन्यमसिद्धमित्युक्तमित्याशङ्क्य बुद्धितादात्म्यप्रयुक्तमेव कर्तृत्वादिकं, स्वतस्तु उदासीनत्वमित्युपगमात्तस्य साक्षित्वं सम्भवतीत्याह—जीवस्यान्तःकरणेति । नन्वीश्वरस्य साक्षित्वानुपगमे मन्त्रविरोध इत्यत आह—एको देव इति मन्त्रस्त्विति । साक्षी तावज्जीवस्या-

प्रतिपादकः । 'द्वा सुपर्णे'ति मन्त्रः गुहाधिकरणन्यायेन जीवेश्वरोभयपरः, गुहाधिकरणभाष्योदाहृतपैङ्गिरहस्यब्राह्मणन्याख्यातेन प्रकारेण जीवान्तःकरणोभयपरो वेति न कश्चिद्विरोध इत्याहुः ॥

परोक्ष इत्युक्तम् । ईश्वरस्य तूदासीनस्याप्यपरोक्षत्वं न सम्भवति । विम्बरूपस्येश्वरस्य जीवादौपाधिकभेदसत्त्वेन जीवं प्रति जीवान्तरचैतन्यस्येवापरोक्षत्वायोगात् । अतो जीवभावापन्नब्रह्माभिप्रायो मन्त्रगतसाक्षिप्रतिपादकभाग इति भाषः । ऐश्वररूपभेदस्यापरोक्षत्वानुपपत्तिरूपहेतुर्भन्त्रस्त्विति तुशब्देनोक्त इति ध्येयम् । ननु, गुहाधिकरणे यथा 'गुहां प्रविष्टावि'ति मन्त्रो जीवेश्वरोभयपरः, तथा 'द्वा सुपर्णे'ति मन्त्रोऽपि जीवेश्वरोभयपर इत्युक्तं भाष्ये । तथा च द्वा सुपर्णेति मन्त्रे 'तथोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ती'ति वाक्यं जीवविषयम् । 'अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीती'ति वाक्यं परमेश्वरविषयमिति पर्थवस्यति । ततश्च जीवस्य साक्षित्वमिति पक्षे ईश्वरस्य साक्षित्वप्रतिपादकेन 'अनश्नन्नन्य' इति मन्त्रभागेन विरोध इत्याशङ्क्याह—द्वा सुपर्णेति मन्त्र इति । यदा मन्त्रः जीवोभयपरः, तदापि न विरोधः काश्चित् । 'एको देव' इति मन्त्रवत् 'द्वा सुपर्णे'ति मन्त्रस्यापि जीवभावापन्नपरमात्मपरत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । ननु, गुहाधिकरणभाष्ये पैङ्गिरहस्यब्राह्मणमुदाहृतम् । तच्च दं ब्राह्मणं—'तथोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्ती'ति सत्त्वम् अनश्नन्नन्योऽभिचाकशीतीत्यनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञः तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञावि'ति अनेन ब्राह्मणेनादनवाक्यमन्तःकरणविषयम्, अनश्ननवाक्यं क्षेत्रज्ञविषयमिति व्याख्यातम् । न च ब्राह्मणेनैव सत्त्वक्षेत्रज्ञपरत्वेन मन्त्रे व्याख्यायमाने कथं भाष्यकारैरस्य मन्त्रस्य जीवेश्वरपरत्वमुक्तमिति वाच्यम् । तदुक्तं: कृत्वाचिन्तामात्रत्वेन विरोधाभावात् । तथा चान्तःकरणप्रतिबिम्बरूपो जीवो यदि पैङ्गिब्राह्मणाभिमतः क्षेत्रज्ञः स्यात्, तदा तस्यैवानश्नन्निति वाक्योक्तं साक्षित्वं स्यात्, नाविद्यानतिबिम्बम्य । तथा चाविद्याप्रतिबिम्बरूपस्य ब्रह्मस्वभावस्य जीवस्य साक्षित्वपक्षः पैङ्गिब्राह्मणनिर्णयार्थकद्वामुपर्णेतिमन्त्रभागविरुद्धः प्रसज्येतेत्याशङ्क्याह — गुहाधिकरणभाष्योदाहृतेति न कश्चिद्विरोध इति । पैङ्गिब्राह्मणाभिमेतः क्षेत्रज्ञो नान्तःकरणगतचैतन्यप्रतिबिम्बरूपो जीवः । तस्य कर्तृभोक्तृस्वभावत्वेन 'अनश्नन्न'ति वाक्योक्तसाक्षित्व

अन्ये तु सत्यं जीव एव साक्षी, न तु सर्वगतेनाविद्यो-
पहितेन रूपेण । पुरुषान्तरान्तःकरणादीनामपि पुरुषान्तरं प्र-
ति स्वान्तःकरणभासकसाक्षिसंसर्गाविशेषेण प्रत्यक्षत्वापत्तेः ।
न चान्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात्तदनापत्तिः । साक्षिभास्येऽ-
न्तःकरणादौ सर्वत्र साक्ष्यभेदे सति प्रमातृभेदस्याप्रयोजक-
त्वात् । तस्मादन्तःकरणोपधानेन जीवः साक्षी । तथा च
सम्भवात् । किं त्वसङ्गोदासीनप्रकाशरूपः अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीव एव ब्रा-
ह्मणाभिप्रेतः क्षेत्रज्ञः । तस्यानशनवाक्योक्तसाक्षित्वसम्भवस्योपपादित्वात् । अ-
तोऽविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य साक्षित्वपक्षे न पैङ्गिरहस्यब्राह्मणानुरोधिमन्त्रवि-
रोध इत्यर्थः ॥

अविद्यायां चैतन्यप्रतिबिम्बरूपजीवस्यैव साक्षित्वमुपेत्य तत्र किञ्चिद्विशेषं
वक्तुं मतान्तरमवतारयति—अन्ये त्विति । न त्वविद्यायां चिद्धिबिम्भूतेश्व-
रस्साक्षी । तस्यापरोक्षत्वानुपपत्तेरित्येवकाराभिप्रायः । रूपेणेति । साक्षीत्यनु-
षङ्गः । सर्वशरीरसाधारणाविद्योपाधिकस्य साधारणरूपेण साक्षित्वाभावे हेतुमाह—
पुरुषान्तरोति । यज्ञदत्तान्तःकरणतद्भृत्तीनामित्यर्थः । पुरुषान्तरं प्रतीति । दे-
वदत्तं प्रतीत्यर्थः । स्वेति । त्वस्य देवदत्तस्यान्तःकरणभासको यस्साक्षी, तेन सा-
क्षिणा सह देवदत्तान्तःकरणस्येव यज्ञदत्तान्तःकरणादीनामपि संसर्गाविशेषाद्देव-
दत्तस्य यथा स्वान्तःकरणं प्रत्यक्षं, तथा यज्ञदत्तान्तःकरणतद्भृत्तयोऽपि देवदत्त-
स्य प्रत्यक्षाः स्युरित्यर्थः । अत्र पुरुषान्तरं प्रति पुरुषान्तरान्तःकरणादीनामपि प्र-
त्यक्षत्वापत्तेरिति सम्बन्धः । तत्र हेतुः स्वान्तःकरणेत्यादिरिति विभागः । सर्व-
शरीरेषु साक्षिण एकत्वेऽपि प्रतिशरीरं प्रमातृभेदान्नोक्त दोष इत्याशङ्कते—न-
चेति । देवदत्तं प्रति तदन्तःकरणादेः प्रत्यक्षत्वे हि देवदत्तसाक्षिसंसर्गः प्र-
योजकः । तथा च यज्ञदत्तान्तःकरणादीनामपि देवदत्तं प्रत्यपरोक्षत्वप्रयोजक-
स्य देवदत्तसाक्षिसंसर्गस्याविशेषेण तं प्रत्यपरोक्षत्वापादनात्मको दोषः प्रत्यक्ष-
त्वप्रयोजकसाक्षिसंसर्गभेदेनैव परिहर्तव्यः, नाप्रयोजकप्रमातृभेदेनेति दूषयति—
साक्षिभास्य इति । साक्ष्यभेद इति । साक्षिण एकत्वे सतीत्यर्थः ।
अप्रयोजकत्वादिति । देवदत्तं प्रति तदीयान्तःकरणादिकमेव प्रत्यक्षं, नान्यदीया-
न्तःकरणादिकमिति व्यवस्थायामिति शेषः । तस्मादिति । अविद्योपाधिकजी-
वस्य साधारणरूपेण साक्षित्वासम्भवादित्यर्थः । तथा चेति । साक्षिभेदप्रयोज-

प्रतिपुरुषं साक्षिभेदात् पुरुषान्तरान्तःकरणादेः पुरुषान्तरसाक्ष्यसंसर्गाद्वा तदयोग्यत्वाद्वा अप्रकाश उपपद्यते । सुषुप्तावपि सूक्ष्मरूपेणान्तःकरणसद्भावात् तदुपहितः साक्षी तदाप्यस्येव । न चान्तःकरणोपहितस्य प्रमातृत्वेन न तस्य साक्षित्वं, सुषुप्तौ प्रमात्रभावेऽपि साक्षिसत्त्वेन तयोर्भेदश्चावश्यं वक्तव्य इति वाच्यम् । विशेषणोपाध्योर्भेदस्य सिद्धान्तस-

कोपाधिभेदविवक्षायां सत्यामित्यर्थः । तदयोग्यत्वाद्देति । पुरुषान्तरं प्रत्ययोग्यत्वकल्पनाद्वा प्रत्यक्षत्वाभाव उपपद्यत इत्यर्थः । नन्वविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्य अविद्योपाधिकत्वेनैव रूपेण साक्षित्वे सति तस्य सुषुप्तिसाधारण्यं सम्भवति । प्रतिशरीरं साक्षिभेदसिद्ध्यर्थं तस्यान्तःकरणोपहितत्वेन रूपेण साक्षित्वे तु सुषुप्तिसाधारण्यं तस्य न सम्भवति । सुषुप्तावन्तःकरणलयश्रवणादित्याशङ्क्याह—सुषुप्तावपीति । शङ्कते—न चान्तःकरणोपहितस्येति । अविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवस्येति शेषः । न तस्येति । अन्तःकरणोपहितजीवस्य साक्षित्वं न सम्भवति । तस्य प्रमातृत्वात् । अन्यथा प्रमातुरेव साक्षित्वापत्त्या साक्षिप्रमात्रोर्भेदो न स्यादिति भावः । इष्टापत्तिमाशङ्क्याह—सुषुप्ताविति । अभावेऽपीति । ‘अथास्मिन् प्राण एवैकधा भवती’ति श्रुतौ सुषुप्तिकाले प्राणशब्दिदे परमात्मनि एकीभावलक्षणस्य प्रमातृलयस्य श्रवणादिति भावः । साक्षिसत्त्वेनेति । सुषुप्तिकाले साक्षिणस्सत्त्वमवश्यं वाच्यम् । तत्काले तत्सत्त्वस्य ‘त्रिषु धामान्वित्यादिबहुश्रुतिसिद्धत्वात् । धामसु अवस्थास्वित्यर्थः । तत्काले साक्षिणानुभूतानामज्ञानसुखसुषुप्तीनामुत्थितस्य ‘न किं चिदवेदिषं सुखमस्वाप्समि’ ति स्मरणदर्शनाच्च । न चाहमस्वाप्समिति स्वापादिवदहमर्थस्य प्रमातुरपि सुषुप्तिकालीनत्वेन स्मरणदर्शनात् तस्यापि तदा सत्त्वं वाच्यमेवेति वाच्यम् । सुषुप्तौ प्रमातृलयप्रतिपादकबहुश्रुतिविरोधेन अहमस्वाप्समित्यादिस्मरणस्याहमर्थांशे अनुभवरूपत्वकल्पनात् न प्रमातुस्तदा सत्त्वमावश्यकम् । तथा च सुषुप्तिकाले सदसतोःसाक्षिप्रमात्रोरभेदायोगात् प्रमातुस्सकाशात् साक्षी भिन्न एव वाच्य इत्यर्थः । प्रमातृसाक्षिणोरभेदपक्षे प्रमातुरुदासीनत्वाभावेन साक्षित्वासम्भवरूपदोषसङ्ग्रहार्थश्चकार इति बोध्यम् । न च वाच्यमित्यत्र हेतुमाह—

अन्तःकरणविशिष्टः प्रमाता, तदुपहितः साक्षीति भे-
दोपपत्तेरित्याहुः ॥

अन्तःकरणविशिष्ट इति । अन्तःकरणस्याविद्योपाधिके जीवे विशेषणत्वेन प्र-
मातृत्वप्रयोजकत्वम्, उपाधित्वेन साक्षित्वप्रयोजकत्वम् । तथा च विशिष्टो-
पहितयोः प्रमातृसाक्षिणोर्भेदः, विशिष्टस्य प्रमानुः कर्तृभोक्तृस्वभावत्वेऽपि उ-
पहितस्योदासीनत्वात् साक्षित्वं च सम्भवतीत्यर्थः । ननु, विशेषणत्वस्य उपा-
धित्वस्य च भेदे सति एकस्याप्यन्तःकरणस्य विशेषणत्वादिरूपेण भेदं कल्प-
यित्वा तद्विशिष्टस्य प्रमातृत्वं तदुपहितस्य साक्षित्वमिति व्यवस्था सिध्यति ।
तयोर्भेद एव कथमित्यत आह—विशेषणोपाध्योरिति । कार्यान्वयित्वे सति
व्यावर्तकत्वं विशेषणत्वम् । यथा नीलोत्पलमानयेत्यादौ नैल्पस्य । तस्य र-
क्तोत्पलादिव्यावर्तकत्वादुत्पलद्वारा आनयनरूपकार्यान्वयित्वाच्च । लक्षणे कार्यप-
दं विशेषणम् । तथा च यत् काकवत्, तद्देवदत्तगृहमित्यादौ विधे-
यस्य देवदत्तगृहत्वस्य कार्यस्य उपलक्षणे काके नात्यन्वयः, गृहान्तर-
व्यावर्तकत्वं त्वस्तीति तत्रातिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । कार्यान्वयिनि विशेष्ये
उत्पलादावतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यदलम् । कार्यान्वयित्वे सति व्यावर्तक-
त्वे सति कार्यान्वयकाले विद्यमानत्वमुपाधित्वम् । यथा लोहितः स्फटिकमानयेत्या-
दौ स्फटिकसन्निहितस्य जपाकुसुमस्य उपाधित्वम्, तस्यानयनलक्षणकार्यान्वयाभा-
वात् स्फटिकान्तरव्यावर्तकत्वादानयनान्वयकाले विद्यमानत्वाच्च । तत्र प्रथ-
मसत्यन्तं विशेषणे नैल्यादावतिव्याप्तिवारणाय । न च विशेषणत्वेनाभिमतनैल्या-
दिकमप्यत्र लक्ष्यमेवेति वाच्यम् । जपाकुसुमादावुपाधित्वव्यवहारवत् नैल्या-
दौ तथाव्यवहाराभावात् जपाकुसुमादौ स्फटिकादिविशेषणत्वव्यवहाराभावा-
च्च । तथा च विशेषणोपाध्योर्भेदावश्यंभावे सति विशेषणत्वाभिमतनैल्या-
देरलक्ष्यत्वात्तत्रातिव्याप्तिवारणं युक्तमेव । काकवत् गृहं प्रविशेत्यत्र प्रवेशरू-
पकार्यान्वयकाले यदि दैवयोगादुपलक्षणभूतकाकस्यान्यत्र गमनं, काकान्तरस्य तद्गृ-
हे आगमनं, तदा तत्रागतकाकस्य पूर्वं स्थितकाकवद्व्यावर्तकत्वं नास्ति । तथा च त-
त्रागतकाके प्रवेशानन्वयिनि विद्यमाने उपाधित्वरहिते अतिव्याप्तिवारणस्य द्वितीयस-
त्यन्तम् । उक्तमथ एव उपलक्षणीभूतकाके अतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यदलम्
न च यत्र उपलक्षणीभूतकाकस्यैव कार्यकालेऽपि दैवाद्विद्यमानत्वं, तत्रांपलक्षणका-
के कृत्स्नं लक्षणमस्तीत्यतिव्याप्तिरिति वाच्यम् । कार्यकाले नियमेन विद्यमानत्वं

**ननूक्तरूपस्य साक्षिणः चैतन्यमात्रावारकेणाज्ञाने-
नावरणमार्जनीयमिति कथमावृतेनाविद्याहङ्कारादिभानमि-
ति चेत्, राहुवदविद्या स्वावृतप्रकाशप्रकाश्येति केचित् ॥**

स्य विवक्षितत्वात् । नन्वेवमपि लोहितस्फटिकमानयेत्यत्र कुचिद्वाक्यश्रवणकाले स-
त एव जपाकुसुमस्य स्फटिकानयनकाले दैवादविद्यमानत्वसम्भवात् जपाकुसुमस्या-
पि कार्यकाले विद्यमानत्वनियमो नास्तीति चेत्, तर्हीदं लक्षणं श्रोत्रत्वोपाधिकर्ण-
शङ्कुल्यामन्तःकरणादौ च विवक्षितमस्तु । जपाकुसुमस्यान्यस्य वा तत्तुल्यस्य स्व-
निष्ठधर्मासञ्जकत्वरूपं प्रसिद्धभेवोपाधित्वमस्तु । न चाननुगमः । स्वनिष्ठेत्यादिल-
क्षणोपाधित्वस्य प्रसिद्धोपाधौ कर्णवलये त्रिम्बप्रतित्रिम्बभेदपक्षे दर्पणादौ स्वोपहित-
त्रिम्बमुखे स्वधर्मानासञ्जके च बाधितत्वेन तत्सङ्गाहकलक्षणान्तरकरणस्यावश्यकत-
या तस्यादोषत्वात् । अनुगनलक्षणसम्भवे तस्य दोषत्वं प्रसिद्धम् । तथा च प्रकृते-
ऽन्तःकरणस्य उभयविधोपाधित्वसम्भवात् कार्यान्वयित्वे सतीत्यादिलक्षणानुरोधेना-
न्तःकरणोपहितो जीवस्साक्षीत्युपगमे साक्षित्वं जीवचैतन्यमात्रनिष्ठं पर्यवस्यति । जी-
वचैतन्यमात्रं तूदासीनमेवेति नोपहितस्य साक्षित्वानुपपत्तिः, न वा प्रमातृसाक्षिणो-
स्साङ्कार्यमिति संक्षेपः ॥

अविद्याहङ्कारादीनां पूर्वोक्तं साक्षिभास्यत्वमाक्षिपति—नन्विति । चैतन्य-
मात्रेति । कृत्स्नचैतन्यावारकेणेत्यर्थः । कथमिति । न च साक्षिगोचरापरोक्षवृ-
त्त्या तदावरणनिवृत्तौ निवृत्तावरणेन साक्षिणा अविद्यादिभानं सम्भवतीति वाच्यम् ।
तेषां केवलसाक्षिभास्यत्वसिद्धान्तविरोधप्रसङ्गात् मनसः करणत्वस्य निरासिष्यमा-
णतया साक्षिचैतन्यगोचरापरोक्षवृत्त्यसम्भवाच्च अहङ्कारादीनां स्वसत्ताकाले तत्स-
त्ताप्रकारकसंशयाद्यभावेन सदा तेषां संशयादिनिवृत्तिप्रयोजकतया सदा प्रकाशसं-
सर्गं वक्तव्ये सति कादाचित्कवृत्त्या तेषां सदा भानासम्भवाच्च सदा साक्षिगोच-
रवृत्तिसन्तत्युपगमे युगपद्वृत्तिद्वयानभ्युपगमेन बाह्यवटादिप्रतीत्युच्छेदप्रसङ्गाच्च ।
तस्मान् साक्षिमात्रभास्यत्वमविद्याहङ्कारादीनां वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवति । तस्या-
वृतत्वात् । न च साक्षिचैतन्यं विहायान्यदेव चैतन्यमावृतमिति वाच्यम् । अज्ञान-
स्य चैतन्यमात्रावारकत्वात् । अन्यथा साक्षिचैतन्यादन्यचैतन्येऽप्यावरणाभावप्रस-
ङ्गादित्याक्षेपाभिप्रायः । आवृतस्यापि साक्षिणोऽविद्याप्रकाशकत्वं दृष्टान्तेन दर्शय-
न् परिहरति—राहुवदिति ॥

वस्तुतोऽविद्यान्तःकरणतद्धर्मादिभासकं साक्षिचैतन्यं विहायैवाज्ञानं चैतन्यमावृणोतीत्यनुभवानुसारेण कल्पनाच्च कश्चिद्दोषः । अत एव सर्वदा तेषामनावृतप्रकाशसंसर्गात् अज्ञानविपरीतज्ञानसंशयागोचरत्वम् । साक्षिचैतन्यस्याभावृतत्वे तत्स्वरूपभूतस्यानन्दस्यापि प्रकाशापत्तिरिति चेन्न । इष्टापत्तेः । आनन्दरूपप्रकाशप्रयुक्तस्यात्मनि निरुपाधिक-

राहुणा सर्वात्मनावृतस्य चन्द्रमण्डलादेः स्वावारकराहुमात्रप्रकाशकत्वेऽपि तदतिरिक्तप्रकाशकत्वादर्शानात् अत्राप्यावृतस्य साक्षिणः कथञ्चिदविद्यामात्रावभासकत्वं स्यात्, नाहङ्कारादिभासकत्वमित्यस्वरसादाह—वस्तुत इति । अनुभवानुसारेणेति । अहङ्कारादिषूक्तरीत्या कादाचित्कज्ञानासम्भवेऽपि सदा प्रकाशसंसर्गफलस्य संशयनिवृत्त्यादेस्सत्त्वानुसारेणेत्यर्थः । अनुभवफलभेवोपदर्शयति—अत एवेति । अज्ञानस्य साक्षिचैतन्यं विहायैवावारकत्वस्वभावकल्पनादेवेत्यर्थः । अगोचरत्वमिति । नन्वविद्यायाः भावरूपत्वादौ अहङ्कारस्यानात्मत्वादौ सुखदुःखादिवृत्तीनामनात्मधर्मत्वादावज्ञानविपरीतज्ञानसंशयानां सत्त्वेन तेषां सदा संशयाद्यगोचरत्वमसिद्धमिति चेन्न । अविद्यादिसत्त्वकाले कदाचिदप्यविद्यादिसत्त्वप्रकारकाज्ञानाद्यभावस्यं विवक्षितत्वात् । तथा च गद्गत्विशेषगोचराज्ञानविपरीतज्ञानादेरनभ्युपगमेऽपि न दोष इति भावः । शङ्कते—साक्षिचैतन्यस्येति । नन्विष्टापत्तेरिति वक्तुं न शक्यते । संसारदशायां स्वरूपानन्दप्रकाशप्रयुक्तकार्यादर्शनादित्यत आह—आनन्दरूपेति । लोके हि तस्य तस्यानुभूयमाने आनन्दे प्रीतिरनुभवसिद्धा । तथा च प्रीतेः प्रकाशमानानन्दविषयकत्वे सिद्धे प्राणिमात्रस्य स्वात्मनि दुःखदशांयामपि प्रीतिदर्शनादात्मगोचरप्रीतेरपि प्रकाशमानात्मानन्दविषयकत्वं सिध्यति । पुत्रादिगोचरप्रीतिस्तावदोपाधिकी । उपाधिश्च आत्मसुखाभिव्यक्तिसाधनत्वम् । उपाधिभ्यतिरेकदशायां तेषु प्रीतेरदर्शनात् आत्मनि प्रीतिर्निरुपाधिकी पुत्रादिष्विवात्मनि प्रीतेरन्यार्थत्वाभावाच्च । तथा च श्रुतिः—‘आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवति’ । तथा ‘तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरतर’ मिति । अन्तरतरमित्यनेन सर्वान्तरमुच्यते । तथा च यत् सर्वान्तरमात्मचैतन्यं, त अपरोक्षं प्रीतिविषयत्वेन सम्भावितात् पुत्रादेस्सर्वस्मादतिशयेन प्रियमिति द्वितीयः

प्रेम्णो दर्शनात् 'भासत एव परमप्रेमास्पदत्वंलक्षणं सुख'मिति
विवरणाच्च ॥

स्यादेतत्—इदानीमप्यानन्दप्रकाशे मुक्तिसंसारयोरविशेषप्र-
सङ्गः । ननु, कल्पितभेदस्य साक्ष्यानन्दस्य प्रकाशेऽपि अनव-
च्छिन्नस्य ब्रह्मानन्दस्यावृतस्य संसारदशायामप्रकाशेन विशेषो
ऽस्तीति चेत्, न । आनन्देऽनवच्छेदांशस्यापुरुषार्थत्वादानन्दा-

त्यर्थः । तथा च आत्मानन्दो यदि न प्रकाशेत, तदा आत्मनि श्रुत्यनुभवसिद्धा निरुपा-
धिकप्रीतिर्न स्यात् । प्रीतिः प्रकाशमानानन्दविषयकत्वनियमात् । अतस्साक्ष्यानन्दप्र-
काशापादने इष्टापत्त्यभिधानं युक्तमेव । उक्तार्थे वृद्धसम्मतिमप्याह—भासत ए-
वेति । परमप्रेमविषयत्वं परमप्रेमास्पदत्वं, तत् लक्षणं यस्य सुखस्य, तत्तथा सुखं भा-
सत एव । परमप्रेमास्पदत्वात् । अन्यथा तन्न स्यादित्येवकाराभिप्रायः । तच्च सु-
खं साक्षिचैतन्याभिन्नमिति स्वरूपानन्दप्रकाशे सम्मतिर्भवत्येव ॥

संसारदशायां स्वरूपानन्दस्फुरणाभ्युपगमे बाधकमाशङ्कते—स्यादेतदित्यादिना
तस्मात्साक्ष्यानन्दस्यानावृतत्वकल्पनमयुक्तमित्यन्तेन । सिद्धान्ती विशेषं श-
ङ्कते—नन्विति । अविद्यायामानन्दप्रतिबिम्बसाक्ष्यानन्दः । तस्य बिम्बभूतान-
न्दात् भेदः कल्पितः । तथा च संसारदशायामनावृतसाक्षिभिन्नप्रतिबिम्बानन्दप्रका-
शेऽपि बिम्बभूतब्रह्मानन्दो न प्रकाशते । तथा प्रकाशमानोऽपि साक्ष्यानन्दः प्रति-
शरीरं भिन्न एव प्रकाशते, न त्वनवच्छिन्न इति विशेषोऽस्तीत्यर्थः । बिम्बभूतब्र-
ह्मानन्दाप्रकाशे हेतुः—आवृतस्येति । अत्र यद्यपि मूलाज्ञानं शुद्धचिन्मात्राश्रयं
तद्विषयकं च, न तु बिम्बभूतेश्वराविषयकम् । तस्यानावृतत्वेऽपि जीवापेक्षया कल्पि-
तभेदवत्त्वात्तस्य जीवं प्रति अप्रकाशमानत्वं सम्भवति । तथा मुक्तौ बिम्बभूतब्रह्मा-
नन्दस्फुरणमप्यसिद्धम् । मूलाज्ञाननिवृत्तौ तत्रयुक्तप्रतिबिम्बभावस्येव बिम्बभाव-
स्यापि निवृत्त्यवश्यम्भावात्, तथापि पूर्वपक्षिमुखपिधानमात्रे सिद्धान्तिनस्तात्पर्यमि-
ति बोध्यम् । किमनवच्छिन्नानन्दस्फुरणं मोक्षे विशेषः, आनन्दस्फुरणमात्रं वा । उ-
भयथापि विशेषो वक्तुं न शक्यत इत्याह पूर्ववादी—नेति । अवच्छेदो हि भेदः ।
स च आत्मनि कल्पितः । तथा चावच्छेदाभावो यद्यानन्दादतिरिक्तः, तदा दोषमाह
—अनवच्छेदांशस्येति । यद्यानन्द एव । कल्पिताभावस्याधिष्ठानात्मकत्वात्, तदा त-
च्च द्वितीयप्रकार एवान्तर्भाव इति मत्वा तं प्रकारं दूषयति—आनन्दापरोक्ष्यमा-

परोक्षमात्रस्य चेदानीमपि सत्त्वात् । नन्ववच्छिन्नस्साक्ष्यानन्द-
स्सातिशयस्सुषुप्तिसाधारणादनतिस्पष्टात् ततो वैषयिकानन्दे-
ष्वतिशयानुभवात् । अनवच्छिन्नो ब्रह्मानन्दस्तु निरतिशयः ।
आनन्दवल्ल्यां मानुषानन्दाद्युत्तरोत्तरशतगुणोत्कर्षोपवर्णनस्य

अस्य चेति । तथा च न मुक्तिसंसारयोर्विशेष इति भावः । सिद्धान्ती प्रकारान्तरेण
विशेषमाशङ्कते—नन्ववच्छिन्न इति । प्रतिशरीरमवच्छिन्नत्वेन प्रकाशमानस्साक्ष्या-
नन्दस्सातिशयः उत्कर्षापकर्षरूपातिशयवानित्यर्थः । साक्ष्यानन्दस्यातिशयवस्त्वे हे-
तुमाह—सुषुप्तिसाधारणादिति । स्पष्टता उत्कर्षः । अतिस्पष्टता अत्युत्कर्षः ।
सुषुप्तिकाले प्रकाशमानोऽपि साक्ष्यानन्दः स्पष्ट एव । इतरथा तस्य सुखमस्वाप्समि-
ति परामर्शनीयत्वाभावप्रसङ्गात् । लोके हि य आनन्दः स्पष्टमनुभूतः, स एव पुनः
परामर्शयोगोऽनुभूतानन्दमात्रमिति प्रसिद्धम् । तथा च ततस्साक्ष्यानन्दान् सुषुप्ता-
वतिस्पष्टतारहितात् स्वप्नचन्दनादिविषयप्रयुक्तानन्देषूत्कर्षविशेषानुभवादित्यर्थः । अ-
नवच्छिन्न इति । कल्पितावच्छेदाभावात्मा ब्रह्मानन्दो मुक्तिकाले प्रकाशमानो-
ऽतिशयसामान्यरहित एवेत्यक्षरार्थः । मुक्तौ ब्रह्मानन्द एकरूपेण पूर्णतया च
प्रकाशते । इदानीं तादृशब्रह्मानन्दप्रकाशो नास्ति, किं तूत्कर्षापकर्षोपेता-
नन्दप्रकाश एवास्ति । अतस्स्वरूपानन्दस्फुरणेऽपि तत्तद्भूतकृष्टानन्दाभिलाषारू-
पपिशाचीप्रस्ततया कस्यापि निर्वृतिर्नास्तीति संसारमोक्षयोर्विशेष इति भावः ।
अविद्याप्रतिबिम्बरूपसाक्ष्यानन्दस्य लोके विषयानन्दत्वेन गृहीतस्य सातिशयत्वे
ब्रह्मानन्दस्यैकरूपत्वे च श्रुतिं प्रमाणयति—आनन्दवल्ल्यामिति । मानुषानन्द-
स्सर्वस्सर्वभौमानन्दः । स च शतगुणितस्सन् मनुष्यगन्धर्वानन्दो भवति । सोऽपि
शतगुणितस्सन् देवगन्धर्वानन्दो भवति । एवमेव पित्रानन्दादिषु 'स एको ब्रह्मण
आनन्द' इत्युक्तहिरण्यगर्भानन्दान्तेषूत्कर्षापकर्षयोरुपवर्णनं योजनीयम् । समा-
पनादिति । 'स यश्चायं पुरुषे । यश्चासावादित्ये । स एकः' इति वाक्येनेति
शेषः । पुरुषो मनुष्यः । आद्यचकारस्तिर्यगादिसङ्ग्रहार्थः । आदित्यपदं मण्डलाभि-
मानिदेवतापरम् । द्वितीयचकारस्तदितरसकलदेवतासङ्ग्रहार्थः । तथा च देवमनुष्य
स्तिर्यक्षु सर्वत्र विद्यमानो ब्रह्मानन्दः एकः एकरूप एव, न तु साक्ष्यानन्दपर
सातिशय इति श्रुत्यर्थः । साक्ष्यानन्दविषयानन्दब्रह्मानन्दानां सति भेदे उक्तरीत्य
मुक्तिसंसारयोर्विशेषो वक्तुं शक्यते । स एव तथासिद्ध इति पूर्ववादी दूषयति—

ब्रह्मानन्दे समापनादिति चेत्, न । सिद्धान्ते साक्ष्यानन्दविष-
यानन्दब्रह्मानन्दानां वस्तुत एकत्वेनोत्कर्षापकर्षसम्भवात् -
मानुषानन्दादीनामुत्तरोत्तरमुत्कर्षं श्रुतिर्वदतीति चेत्, को वा
ब्रूते श्रुतिर्न वदतीति, किं तु अद्वैतवादे तदुपपादनमशक्य-
मित्युच्यते । नन्वेकस्यैव सौरालोकस्य करतलस्फटिकदर्पणाद्य-
भिव्यञ्जकविशेषोपधानेनाभिव्यक्तितारतम्यदर्शनादेकत्वेऽप्या
नन्दस्याभिव्यञ्जकसुखवृत्तिभेदोपधानेनाभिव्यक्तितारतम्यरू-
पमुत्कर्षापकर्षवत्त्वं युक्तमिति चेत्, न । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्तेः ।
सर्वतः प्रसृमरस्य सौरालोकस्य गगने विना करतलादिसम्ब-
न्धमस्पृष्टं प्रकाशमानस्य निम्नतले प्रसृमरस्य जलस्येव क-

नेते । असम्भवादिति । उत्कर्षापकर्षयोर्जातिविशेषरूपयोरेकस्यां व्यक्तावसम्भवा-
दित्यर्थः । नन्वानन्दव्यक्तेर्वस्तुगत्या एकत्वेऽपि कल्पितभेदवत्यां तस्याम् उत्कर्षादि-
सम्भवतीत्यभिसन्धिमान् सिद्धान्ती शक्नुते—मानुषानन्दादीनामिति । अनुम-
वानुसारिश्रुतिसिद्धानन्दोत्कर्षादेरपलापकरणमयुक्तं पूर्ववादिन इत्यर्थः । अभिसन्धि-
विद्वानिव पूर्ववादी दूषयति—को वेति । का तर्ह्यनुपपत्तिरिति सिद्धान्ती शक्नुते
—किं त्विति । तामाह—अद्वैतवाद इति । आनन्दैकत्वमत इत्यर्थः । अश-
क्यमिति । औपाधिकभेदेनापि तदुपपादनमशक्यम् । अनुरूपदृष्टान्ताभावादिति
पूर्ववादिनोऽप्यभिसन्धिः । एकस्यामप्यानन्दव्यक्तौ औपाधिकभेदेन श्रुत्यनुभवसिद्धान-
नन्दोत्कर्षादेरुपपादनं कर्तुं शक्यमिति स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् सिद्धान्ती शक्नुते—न-
न्वेकस्यैवेति । आलोकस्य करतलादिसम्बन्धरहितस्य या अभिव्यक्तिः, तदपेक्षया क-
रतले ईषदधिकाभिव्यक्तिः, तदपेक्षया स्फटिकेऽधिका अभिव्यक्तिः, तदपेक्षयाप्यधिका
दर्पणादावभिव्यक्तिरनुभवसिद्धा, तद्वत् प्रकृतेऽपि स्वरूपानन्दव्यञ्जकवृत्तितारतम्येन
तत्तद्वृत्त्युपहितसाक्ष्यानन्दे उत्कर्षादिकमुपपद्यत इत्यर्थः । यद्यालोक एक एकरूपश्च स्व-
तो भवेत्, तदा तथाविधस्वरूपानन्दस्य दृष्टान्तो भवेत्, न त्वालोकरयैकव्यक्तित्वास्ति
तस्य नानाकिरणसमूहरूपत्वात् । नाप्येकरूपत्वं तस्यास्ति । तत्रतत्र सौरकिरणानाम
रूपत्वाद्बहुल्यरूपनानारूपत्वावगमादिति पूर्ववादी स्वाभिसन्धिम् उद्धाटयन् दूषयति-
नेति । असम्प्रतिपत्तेरिति । गमासम्मतत्वादित्यर्थः । प्रसृमरस्येति । गमनशी

रतलसम्बन्धेन गतिप्रतिहतौ बहुलीभावादधिकप्रकाशः भ्र-
 खरदर्पणादिसम्बन्धेन गतिप्रतिहतौ बहुलीभावासदीयदीप्ति-
 संवलनाच्च ततोऽप्यधिकप्रकाश इति तत्राभिव्यञ्जकोपाधि-
 काभिव्यक्तितारतम्यानुगमात् दृष्टान्तसम्प्रतिपत्तौ च ग-
 मनप्रसृतसौरालोकवत् अनवच्छिन्नानन्दस्यास्पष्टता, कर-
 तलाद्यवच्छिन्नसौरालोकवत् सुखवृत्त्यवच्छिन्नानन्दस्याधिका-
 भिव्यक्तिरिति मुक्तितः संसारस्यैवाभ्यर्हितत्वापत्तेश्च । एते-
 न संसारदशायां प्रकाशमानोऽप्यानन्दो मिथ्याज्ञानतत्सं-
 स्कारविक्षिप्ततया तीव्रवायुविक्षिप्तप्रदीपप्रभावदस्पष्टं प्रकाशते,
 मुक्तौ तदभावात् यथावदवभासत इत्यपि निरस्तम् । नि-

लस्येत्यर्थः । गतिप्रतिहताविति । सूर्यकिरणानां गतिप्रतिबन्धे सतीत्यर्थः । अत
 एव यत्र भूभागे करतलादिकृतप्रतिबन्धवशात् सूर्यकिरणा न प्रसरन्ति, तत्र तमो-
 रूपा छाया दृश्यते । आलोकस्य गतिप्रतिहत्या बहुलीभावे दृष्टान्तमाह—निम्न-
 तल इति । यथा निम्नतले प्रसृमरस्य जलस्य करतलसम्बन्धेन गतिप्रतिहतौ जलस्य
 बहुलीभावः, तथेत्यर्थः । अधिकेति । करतलादिसम्बन्धरहितगगने यः आलोकस्या-
 स्फुटं प्रकाशः, तदपेक्षयाधिकेत्यर्थः । तदीयदीप्तिसंवलनादिति । दर्पणादेर्या
 दीप्तिः प्रमा, तथा मिश्रणादित्यर्थः । ततोऽपीति । करतलगतप्रकाशादपीत्यर्थः ।
 तत्रेति । एकरूपस्यालोकस्य उपाधितारतम्यकृताभिव्यक्तितारतम्यासम्प्रतिपत्तेर्न
 तस्य दृष्टान्तत्वं सम्भवतीत्यर्थः । उक्तदृष्टान्ताङ्गीकारे सिद्धान्तिनो बाधकमप्याह—
 दृष्टान्तसम्प्रतिपत्तौ चेति । मुक्तित इति । तथा च सिद्धान्ते मुक्तिमुद्दिश्य
 तत्साधनेषु कस्यापि प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः । मुक्तिसंसारयोरविशेषप्रसङ्गोद्यो
 समाधानप्रकारविशेषोऽपि वक्ष्यमाणहेतुना निरस्त इत्याह पूर्ववादी—एतेनेति ।
 अनात्मनि देहादावात्मत्वज्ञानं वस्तुत आत्मसम्बन्धशून्ये देहादावात्मीयत्वज्ञानं च
 मिथ्याज्ञानम् । तच्च ज्ञानादिकाले स्वरूपानन्दस्य प्रकाशमानस्यापि विशेषक-
 मस्पष्टतापादकं, मिथ्याज्ञानजन्यसंस्कारश्च सुषुप्तौ प्रकाशमानस्याप्यानन्दस्य विक्षे-
 पकः, पुरुषार्थस्य त्वाविषटकः । योगप्रदकर्मविशेषेण उद्धोधितमिथ्याज्ञानसंस्कारव-
 शदेव हि सर्वो जन्तुस्सौषुप्तमानन्दानुभवं परित्यजति । ततश्च सौषुप्तानन्दप्रका-

विशेषस्वरूपानन्दे प्रकाशमाने तत्र विशेषदोषादप्रकाशमानस्य मुक्त्यन्वयिनोऽतिशयस्यासम्भवात् । तस्मात् साक्ष्यानन्दस्यानावृतत्वकल्पनमयुक्तम् ॥

अत्राहुरद्वैतविद्याचार्याः — यथात्युत्कृष्टस्यैकस्यैव धवलरूपस्य मालिन्यतारतम्ययुक्तेष्वनेकेषु दर्पणेषु प्रतिबिम्बे सत्युपाधिमालिन्यतारतम्यात्तत्रतत्र प्रतिबिम्बे धावल्यापकर्षस्तारतम्येनाध्यस्यते, एवं वस्तुतो निरतिशयस्यैकस्यैव स्वरूपानन्दस्यान्तःकरणप्रतिबिम्बिततया साक्ष्यानन्दभावे प्राक्तनसुकृतसंपत्यधीनविषयविशेषसंपर्कप्रयु-

शस्याधुनस्य मुमुक्षुमिलपितत्वाभावादपुरुषार्थत्वमिति भावः । दृष्टान्ते प्रभायाः सावयवत्वात्तीव्रवायुना केषाञ्चिदवयवानां नाशरूपाद्वा प्रभारूपगतभास्वरत्वस्य तेन प्रतिबन्धरूपाद्वा विक्षेपात् प्रकाशमानायामपि दीपप्रभायामस्पष्टप्रकाशता उपपद्यते । अवयवगुणादिविशेषरहितस्य ब्रह्मानन्दस्य तु न तथा विशेष उपपद्यत, इत्याह—निर्विशेषेति । प्रकाशमान इति सतिसप्तमी । तत्रेत्यधिकरणसप्तमी । मुक्त्यन्वयिन इति । मुक्तिदशायां प्रकाशमानस्येत्यर्थः । अतिशयस्येति । दृष्टान्त इवावयवरूपस्य जातिविशेषरूपस्य वेत्यर्थः । तस्मादिति । मुक्तिसंसारयोरविशेषप्रसङ्गादित्यर्थः ॥

स्यादेतदित्यादिना प्राप्तं पूर्वपक्षं निराकरोति— अत्राहुरित्यादिना । एकस्य एकरूपस्य स्वरूपानन्दस्याभिव्यक्तितारतम्येऽनुकूपं दृष्टान्तं वक्षन् स्वरूपानन्दे श्रुत्यनुभवसिद्धं तारतम्यशब्दोक्तमुत्कर्षापकर्षवस्वमुपपादयति—यथेति । अत्युत्कृष्टस्येति । धवलरूपाणां मध्ये सर्वोत्तमस्येत्यर्थः । एकस्येति । अनेन वक्ष्यमाणौ उत्कर्षापकर्षौ तत्र स्वतो न स्त इति सूचितम् । तत्रतत्र प्रतिबिम्ब इत्येतानि पदानि समानाधिकरणानि । धावल्यापकर्ष इति । ईषन्मलिनदर्पणप्रतिबिम्बे अपकर्षोऽध्यस्यते । मध्यमविषममलिनदर्पणप्रतिबिम्बे च तदपेक्षया अधिकोऽपकर्षोऽध्यस्यते । अत्यन्तमलिनदर्पणप्रतिबिम्बेऽत्यन्तानिकर्षोऽध्यस्यते—ततश्च तादृशदर्पणेषु प्रतिबिम्बितं धवलरूपं तारतम्येनाभिव्यज्यते । वस्तुत

**सत्त्वोत्कर्षापकर्षरूपशुद्धितारतम्ययुक्तसुखरूपान्तःकरणवृ-
त्तिप्रतिबिम्बिततया विषयानन्दभावे च तमोगुणरूपोपा-
धिमालिन्यतारतम्यदोषादपकर्षस्तारतम्येनाध्यस्यत इति सं-**

एकरूपमपि स्वरूपेण प्रकाशमानमपीत्यर्थः । अन्तःकरणेति । सुषुप्ता-
वप्यन्तःकरणं सूक्ष्मरूपेण तिष्ठतीति साक्षयानन्दस्य सुषुप्तिसाधारण्यं बोध्य-
म् । मतान्तरेषु तु अबिद्यायां प्रतिबिम्बिततया साक्षयानन्दभावो द्रष्टव्यः । आन-
न्दभाव इति । प्राप्ते सतीति शेषः । सम्पत्तिः परिपाकः फलजननौन्मुख्यमिति
यावत् । प्राक्तनसुकृतसम्पत्त्यधीनो यो विषयविशेषसम्पर्कः, तत्प्रयुक्तौ यौ सत्त्व-
स्योत्कर्षापकर्षौ, तद्रूपं यच्छुद्धितारतम्यं, तद्युक्तासु सुखरूपास्वन्तःकरणवृत्तिषु प्र-
तिबिम्बिततया विषयानन्दभावे च प्राप्ते सतीत्यर्थः । वृत्तीनां स्वरूपसुखव्यञ्जकत-
या सुखरूपत्वमुक्तम् । एतदुक्तं भवति—पूर्वजन्मसु सम्पादितपुण्यकर्मपरिपाक-
वशादन्तःकरणस्य सूक्ष्मरूपविषयविशेषगोचरवृत्तिद्वारा विषयविशेषैस्सह
सम्बन्धे सति तद्गतसत्त्वगुणस्य उत्कृष्टविषयसम्बन्धादुत्कर्षो भवति । निकृष्टवि-
षयसम्बन्धात्तिकृष्टो भवति । ततश्चान्तःकरणगतसत्त्वांशपरिणामरूपाः वृत्तयः स्व-
रूपानन्दगोचरा जायन्ते । जायमाना अप्युत्कर्षापकर्षोपेता एव जायन्ते । तास्वा-
नन्दप्रतिबिम्बो विषयानन्द इत्युच्यत इति । ननु, स्वरूपानन्दगोचरसत्त्ववृत्तिगतापक-
र्षवशात् प्रतिबिम्बरूपे विषयानन्दे अपकर्षाध्यासो वक्तव्यः । मलिनद्रव्यकृतदर्प-
णोपाधिनिष्ठापकर्षवशात् तत्प्रतिबिम्बे अपकर्षाध्यासदर्शनात् । तथा च स्वरूपा-
नन्दगोचरासु वृत्तिषु सत्त्वगुणपरिणामभूतासु अपकर्षप्रयोजकं मलिनद्रव्यं किञ्चिद्-
वश्यं वक्तव्यम् । साक्षाद्दर्पणसंयुक्तस्यैव मलिनद्रव्यस्य दर्पणेऽपकर्षाधायकत्वदर्श-
नादित्यत आह—तमोगुणरूपेति । अन्तःकरणस्य सत्त्वरजस्तमोगुणात्मकत्वात्त-
द्वृत्तिष्वपि तमोगुणरूपोपाधिरनुवर्तते । तत्कृतो यो मालिन्यतारतम्यदोषः अपक-
र्षतारतम्यात्मको वृत्तिगतदोष इति यावत् । तस्माद्दोषादपकर्षस्सत्त्ववृत्तिप्रतिबि-
म्बरूपे विषयानन्देऽध्यस्यत इत्यर्थः । पूर्वं विषयसम्पर्कः सुखरूपवृत्तिकारणत्वेन नि-
र्दिष्टः । तत्र विषयविशेषेति विशेषपदं विषयगतोत्कर्षतारतम्यपरम् । तत्तारतम्यं
च सुखरूपवृत्तिगतोत्कर्षतारतम्यप्रयोजकत्वेन निर्दिष्टम् । इह तु सुखरूपवृत्तिष्वे-
वापकर्षप्रयोजकतया अपकर्षतारतम्यप्रयोजकतया च तारतम्योपेतं तमोगुणात्मकं
मलिनद्रव्यं निर्दिष्टमिति विभागो बोध्यः । ततः किं, तत्राह—इति संसारदशा-

सास्वक्षयां प्रकाशमानेऽप्यानन्दे अभ्यस्तापकर्षतारतम्येन
सातिशयत्वादतृप्तिः । विद्योदये निखिलापर्कषाध्यासनिवृत्ते-
रारोपितसातिशयत्वापायात् कृतकृत्यतेति विशेषोपपत्तेः
निरुपाधिकप्रेमगोचरतया प्रकाशमानस्साध्यानन्दोऽनावृत
एवेति ॥

अन्ये तु प्रकाशमानोऽप्यानन्दो मयि नास्ति, न प्रकाशत

यामिति । प्रकाशमानेऽप्यानन्दे यदध्यस्तमपकर्षतारतम्यं, तेन सातिशयत्वाद्विष-
यानन्दस्येत्यर्थः । तथा च निकृष्टमानन्दमनुभवतः उत्कृष्टानन्दतृष्णाभिभूतस्य तत्स-
म्पादनाय प्रयतमानस्य तत्साधनत्वभ्रान्त्या कदाचित् दुःखसाधनेष्वपि प्रवर्तमानस्य
देवमनुष्यतिर्यग्नादियोन्यापत्तिलक्षणो भवत्यनर्थ इति नास्ति निर्वृतिरित्यर्थः । निवृ-
त्तेरिति । मूलाज्ञाननिवृत्तौ तत्कार्योपाधिनिवृत्त्या तत्कृतापर्कषाध्यासनिवृत्तेरि-
त्यर्थः । कृतकृत्यतेति । कृत्यं कर्तव्यजातं कृतं येन, सः कृतकृत्यः । तस्य भाव-
स्तत्ता । पुरुषस्य हि विद्योदयात्पूर्वं दुःखनिवृत्तये सुखावाप्तये च बहुकर्तव्यजात-
मासीत् । विद्योदये तु दुःखमात्रस्य निवृत्तत्वाद्युत्कृष्टधवलरूपस्य निर्मलदर्प-
ण इव निरतिशयस्वरूपानन्दमानाच्च तन्निवृत्तये तत्प्राप्तये वा न किञ्चित् कर्तव्य-
मस्तीति कृतकृत्यतेति भावः । तदाह भगवान् श्रीकृष्णः—‘एतद् बुद्ध्या बुद्धिमान्
स्यात् कृतकृत्यश्च भारत ।’ इति । एवं निरतिशयानन्दरूपं ब्रह्मापरोक्षतया बुद्ध्या
बुद्धिमान् भवति पण्डितो भवति, कृतकृत्यश्च भवति, हे भारत अर्जुन यतस्तत्त्वज्ञा-
नं विना पाण्डित्यादिकं न लभ्यते, तस्मात्तदेव सम्पादय अन्यत् सर्वं परित्यजेति
भावः । विशेषोपपत्तेरिति । मुक्तिसंसारयोरिति शेषः । ननु, ब्रह्मानन्दवत् सा-
ध्यानन्दोऽपि आवृतोऽस्तु । तथा च मुक्तिसंसारयोर्विशेषस्मुषच इति नेत्याह—
निरुपाधिकेति । एवंभूतः प्रेमा स्वरूपानन्दावरणसत्त्वे न सम्भवति । लोके प्रका-
शमानसुख एव प्रीतेरनुभवसिद्धत्वादिति भावः ॥

साक्षिचैत्रन्यस्यानावृतत्वे तदभिन्नस्थानन्दस्याप्यनावृतत्वापत्त्या मुक्तिसंसार-
योरविशेषप्रसङ्ग इति पूर्वपक्षे प्राप्ते स्वरूपानन्दस्यानावृतत्वेऽपि तयोर्विशेषस्त-
म्भवतीति सिद्धान्तो दर्शितः । इदानीं तस्यावृतत्वमुपेत्यैव विशेषं मुक्तिसंसार-
योर्बन्धुत्वं सिद्धान्तं दर्शयति—अन्ये स्थिति । ‘वेदान्तप्रतिपाद्यस्वरूपानन्दो मे
नास्ति न प्रकाशत’ इति व्यवहारदर्शनात्तद्धेतुभूतमावरणं तावदस्यैव संसारस्व-

इत्यावरणानुभवात् आवृत एव । एकस्मिन्नपि साक्षिण्यविद्याक-
ल्पितरूपभेदसंभवेन चैतन्यरूपेणानावरणस्यानन्दरूपेणावर-
णस्य चाविरोधात् स्वरूपप्रकाशस्यावरणानिवर्तकतया प्र-

शायाम् । मुक्तौ तु तदावरणनाशात् स्वरूपानन्दस्फुरणमस्तीति न तयोरविशेष-
प्रसङ्ग इत्यर्थः । अत्र प्रकाशमानोऽप्यानन्द आवृत एवेति सम्बन्धः, न
त्वनावृतः । तस्यानावृतत्वे उक्तव्यवहारविरोधप्रसङ्गादित्येवकाराभिप्रायः । न-
न्वेवमात्मनि सदा निरुपाधिकप्रेमा न स्यात् । अनावृतस्वरूपानन्दस्फुरणस्या-
भावात् वृत्तिकृतानन्दस्फुरणस्य च कादाचित्कत्वादिति चेत्, न । फलबलेनावृ-
तस्यापि स्वरूपानन्दप्रकाशस्य निरुपाधिकप्रेमहेतुत्वकल्पनात् भासत एव परम-
प्रेमास्पदत्वलक्षणं सुखमि'ति विवरणस्याप्यत्रैव तात्पर्योपपत्तेश्च । अनेनैवा-
भिप्रायेण प्रकाशमानोऽपीत्युक्तम् । अन्यथा प्रकाशमानत्वविशेषणस्यावृतत्वक-
ल्पने उपयोगामात्रेण वैयर्थ्यप्रसङ्गादिति बोध्यम् । साक्षिचैतन्याभिन्नस्य साक्ष्या-
नन्दस्यावृतत्वे साक्षिचैतन्यमप्यावृतं स्यात् । एकत्र आवृतत्वानावृतत्वयोर्युगपद्बिरोधा-
दित्यत आह—एकस्मिन्नपि । यथा षस्तुत एकस्मिन्नेव चैतन्ये जीवेश्वरत्वा-
रूपौ रूपभेदौ कल्प्येते । 'नाहमीश्वरः, किं तु संसारीति व्यवहारबलात् ।
तथा 'अहं सुखी'त्यादिज्ञानमानन्दो न भवतीत्यादिरूपेणाहङ्काराद्यवभासकज्ञान-
स्यानन्दाच्चेदव्यवहारदर्शनात्तदनुरोधेन चित्तवानन्दत्वारूप्यौ रूपभेदावनादिसिद्धौ क-
ल्प्येते । यथा च एकस्मिन्नेव चैतन्ये जीवत्वावच्छेदेनाज्ञत्वादिकमीश्वरत्वावच्छेदेन
तदभावश्च कल्प्यते, तथैवानन्दत्वावच्छेदेन आवृतत्वं, चित्वावच्छेदेनाहङ्काराद्यवभास-
कचैतन्ये तदभावश्च कल्प्यते । फलबलादिति न विरोधः । जीवत्वादेरिव चित्त्वादिरू-
पभेदस्याप्यविद्याकल्पितत्वाम्युपगमात् नाद्वैतविरोधश्चेत्यर्थः । नन्वेकस्मिन् साक्षिणि
रूपभेदेनावृतत्वतदभावयोर्विरोधामावेऽप्यानन्दः प्राकशमानोऽप्यावृत इति विरुद्धम् ।
प्रकाशस्यावरणविरोधित्वादिति, नेत्याह—स्वरूपप्रकाशस्येति । आगन्तुकवृत्ति-
रूपप्रकाशस्यावरणविरोधित्वकल्पनात् न स्वरूपप्रकाशस्तद्विरोधी । तस्यावरणसाध-
कत्वादित्यर्थः । नन्वेवं प्रकाशमानोऽप्यानन्द आवृत इति ग्रन्थे प्रकाशमानत्व-
विशेषणं स्वरूपप्रकाशस्यावरणाविरोधित्वज्ञापनार्थमिति तत्प्रयोजनसम्भवात् तद्वि-
शेषणमात्मनि निरुपाधिकप्रेमसम्भवात्तदपनप्रथोऽनकमिति बहुक्तं, तत् न सम्भवती-
ति चेत्, तर्हि विविगमकाभावेन तद्विशेषणस्थोऽप्यवयवोऽनकत्वमस्तु । स्वरूप-
प्रकाशे आवरणाविरोधित्वस्येव आनन्दावरणपक्षे आनन्दरूपे आत्मनि निरुपा-

प्रकाशमान आवरणस्याविरोधाच्च 'त्वदुक्तमर्थं न जानामी'ति प्रकाशमान एवावरणदर्शनाच्च । न च तत्रानावृतसामान्याकारावच्छेदेन विशेषावरणमेवानुभूयत इति वाच्यम् । अन्यावरणस्यान्यावच्छेदेन भानेऽतिप्रसङ्गात् । न च सामान्यविशेषभावो नियामक इति नातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । व्याप्यव्यापकभावातिरिक्तसामान्यविशेषभावाभावेन 'वह्निं न जानामी'ति धूमावारकाज्ञानानुभवप्रसङ्गात् ।

विक्रमेमसम्भवस्याप्यवश्यं ज्ञापनीयत्वात् । स्वरूपप्रकाशस्यावरणाविरोधित्वे हेतुन्तरमाह—त्वदुक्तमिति । एवकारानन्तरमाप्तोक्तार्थ इति शेषः । 'श्रीकृष्ण एव वेदान्तवेद्यः परमात्मा दुर्बिज्ञेयोऽयमकृतात्मभिरित्याप्तोपदेशानन्तरं मन्दस्य वाक्यार्थबोधो न भवति । स च मन्दस्त्वदुक्तमर्थं न जानामी'त्यज्ञानमनुभवतीति प्रसिद्धं लोके । तत्र त्वद्वाक्यस्यास्ति कश्चिदर्थ इति जानामि । आप्तवाक्यत्वात्, विशेषं तु न जानामीति व्यवहारदर्शनात् अवगतो यस्त्वद्वाक्यार्थत्वलक्षणास्सामान्याकारः, स एव विशेषावारकाज्ञानस्य विशेषणतया प्रकाशते । तथा च त्वदुक्तमर्थं न जानामीत्यनुभवे अज्ञानविशेषणतया प्रकाशमानस्य सामान्याकारस्यावरणविषयत्वाभावात् । आवरणविषयस्य विशेषस्य प्रकाशमानत्वाभावात् प्रकाशमानस्यावृतत्वेनायमनुभवः प्रमाणमिति शङ्कते—न च तत्रेति । अन्यावारकाज्ञानस्यान्यावच्छेदेन प्रकाशाभ्युपगमे 'चैत्रं न जानामी'त्यनुभूयमानाज्ञानस्य विष्णुमित्रविषयकत्वप्रसङ्ग इति दूषयति—अन्यावरणस्येति । ननु, त्वद्वाक्यार्थत्वलक्षण आकारस्तावत् सामान्यरूपः । आप्तोपदिष्टे श्रीकृष्ण इव तदुपदिष्टेषु श्रीकृष्णप्रतिपत्त्युपायेष्वपि त्वद्वाक्यार्थत्वस्य सत्त्वात् । वेदान्तवेद्यत्वादिलक्षणाकारस्तु विशेषरूपः । तस्य श्रीकृष्णस्वरूपमात्रवृत्तित्वात् । तथा च विशेषावारकाज्ञानं सामान्याकारावच्छेदेन प्रकाशत इत्युपगमे नातिप्रसङ्गः । चैत्रत्वविष्णुमित्रत्वयोस्सामान्यविशेषभावाभावादिति शङ्कते—न च सामान्येति । किं सामान्यविशेषभावः श्रीकृष्णमूर्तित्वविष्णुमूर्तित्वयोरिव व्याप्यव्यापकभावः, तदतिरिक्तो वा । न द्वितीयः । तस्यानिरूपणादित्याशयेनाह—व्याप्येति । आद्ये दोषमाह—द्वितीयमिति । तस्माद्ज्ञानानुभवे अज्ञानविशेषणतया यद्वस्तु प्रकाशते, तदेवावरण-

तस्माद्यदवच्छिन्नमज्ञानं प्रकाशते, तदेवावृतमिति प्रकाशमानेऽप्यज्ञानं युज्यते । अज्ञानं च यथा साक्ष्यंशं विहाय चैतन्यमावृणोति, एवमानन्दमपि तत्तत्सुखरूपवृत्तिकबलीकृतं विहायैवावृणोति । स एव वैषयिकानन्दस्यावरणाभिभवः । स चावरणाभिभवः प्रत्यूषसमये बाह्यावरणाभिभववत् कारणविशेषप्रयुक्तवृत्तिविशेषवशात्तरतमभावेन भवति । अतः स्वरूपानन्दविषयानन्दयोः विषयानन्दानां च परस्परं भेद-

विषय इति वक्तव्यम् । न च 'त्वदुक्तं न जानामी'ति ज्ञानस्य त्वदुक्तार्थप्रकारकत्वे सत्यज्ञानविशेष्यकत्वेन त्वदुक्तार्थो विशेषरूप एवेत्युपगमे तज्ज्ञानस्य विशेषणज्ञानरूपकारणस्याभावात्तद्विशिष्टाज्ञानानुभवो न स्यादिति वाच्यम् । अज्ञानानुभवस्य नित्यसाक्षिरूपत्वोपगमेन तत्र विशेषणज्ञानानपेक्षणात् । न च प्रकाशमानत्वमावृतत्वं च विरुद्धम् । प्रकाशस्यावरणविरोधित्वादिति वाच्यम् । अस्य विशेषस्य प्रागेव परिहृतत्वादित्याशयेनोपसंहरति—तस्मादिति । अन्यावारकाज्ञानस्यान्यावच्छिन्नतया भानासम्भवादित्यर्थः । यदवच्छिन्नमिति । येन वस्तुना विशेषितमित्यर्थः । नन्वानन्दस्यावृतत्वे विषयसंपर्कदशायां विषयानन्दप्रकाशो न स्यादित्यत आह—अज्ञानं चेति । ननु वृत्तेरावरणाभिभावकत्वोपगमादज्ञानस्य सुखवृत्तिविषयीकृतानन्दानावारकत्वमिति कथमुच्यते । तत्राह—स एष इति । सुखवृत्तिविषयत्वप्रयुक्तानावारकत्वस्वभाव एव वृत्तिकृतावरणाभिभव इत्यर्थः । ननु, सुखरूपवृत्तेरकरूपत्वात् तत्कृतावरणाभिभवोऽप्येकरूप एव स्यात् । तथा च विषयसम्बन्धदशायामानन्दोऽप्येकरूपतयैव प्रकाशेत, न तूत्कृष्टापकृष्टरूपेणेति, नेत्याह—स चेति । यथा प्रत्यूषसमये आलोकतारतम्येन बाह्यतमस्तारतम्ययुक्ताभिभवो भवति । ततश्च तत्तमसावृतानां पदार्थानां तारतम्ययुक्तं प्रकाशनं भवति, एवं विषयविशेषरूपकारणविशेषप्रयुक्तो यो वृत्तिषु विशेषः उत्कर्षतारतम्यरूपः, तद्दशात्तरतमभावयुक्त एव आवरणाभिभवो भवति । ततश्चानन्दोऽपि तरतमभावयुक्त एव प्रकाशत इत्यर्थः । एवमप्यानन्दस्यैकत्वाभ्युपगमात्तद्भेदप्रथा कथं सिध्यति । तत्राह—अत इति । वस्तुत एकस्मिन्नपि आनन्दे उपाधिप्रयुक्तभेदाभ्युपगमादित्यर्थः । तथा च विद्ययावरणस्य निवृत्तौ सत्यां प्रकाशमानानन्दः

सिद्धिरिति वदन्ति । सर्वथापि साक्षिचैतन्यस्यानावृतत्व-
नावरणाभिभवार्थं वृत्तिमनपेक्ष्यैव तेनाहंकारादिप्रकाशनमि-
ति तुल्यमेव ॥

नन्वेवं कथमहंकारादीनामनुसन्धानम् । ज्ञानसूक्ष्माव-
स्थारूपस्य संस्कारस्य ज्ञाने सत्ययोगेन नित्येन साक्षिणा
तदाधानासम्भवात् ॥

अत्र केचिदाहुः—स्वसंसृष्टेन साक्षिणा सदा भास्यमानोऽहं-

स्वरूपानन्दः, तदनिवृत्तिदशायां वृत्तिसम्बन्धात् प्रकाशमानानन्दो विषयानन्द
इति स्वरूपानन्दविषयानन्दयोर्भेदो ज्ञातव्यः । तथा वृत्तिभेदानानन्दभेदाभ्युपगमा-
त् विषयानन्दानां परस्परं भेदप्रसिद्धिश्चावकल्पते इत्यर्थः । अहंकारादीनां के-
वलसाक्षिभास्यत्वं परमप्रकृतं सिद्धमित्याशयेनाह—सर्वथापीति । स्वरूपानन्द-
स्यानावृतत्वपक्षे तस्यावृतत्वपक्षे चेत्यर्थः । तेनेति । साक्षिचैतन्येनेत्यर्थः । ननु,
सिद्धान्ते संस्कारस्यानुभवनाशरूपत्वोपगमेन संस्कारार्थं साक्षिचैतन्यस्याहङ्कारादि-
गोचरवृत्त्यपेक्षाभ्येवेति शङ्कते—नन्वेवमिति । अहङ्कारादिसाक्षिणो वृत्त्यनपेक्षत्वे
सनीत्यर्थः । अनुसन्धानं स्मृतिः । तदाधानेति । संस्कारोत्पादनेत्यर्थः । तदाधाना-
सम्भवे हेतुमाह—ज्ञानसूक्ष्मावस्थारूपस्येत्यादिना । ननु, यदि साक्षिचैतन्यास्थि-
तिदशायां तत्सूक्ष्मावस्थारूपसंस्कारोत्पत्त्ययोगः, तर्हि तन्नाशदशायां तदुत्पत्तिरस्तु ।
नेत्याह—नित्येनेति । तथा च अहङ्काराद्यवच्छिन्नसाक्षिचैतन्यस्यानावृतत्वेन
तदभिभवार्थं वृत्त्यनपेक्षणेऽपि संस्कारार्थं तदपेक्षासत्त्वान् केवलसाक्षिभास्यत्वमह-
ङ्कारादीनामिति सिद्धान्तव्याकोप इति भावः ॥

अहङ्कारादिगोचरवृत्तिं विनैव संस्कारोपपत्तेर्न सिद्धान्तविरोध इति समाधत्ते—अत्र के-
चिदाहुरिति । स्वपदद्वयमहङ्कारपरम् । 'स्वसंसृष्टेनेत्यादिना भास्यत' इत्यन्तेन ग्रन्थेन
अहङ्कारस्य यथाहङ्कारावच्छिन्नसाक्षिभास्यत्वं, तथा घटपटादिविषयगोचरवृत्त्यवच्छि-
न्नसाक्षिभास्यत्वमप्यस्तीति दर्शितं भवति । ततः किं, तत्राह—तस्येति । घटादिगोचरवृ-
त्त्यवच्छिन्नसाक्षिचैतन्यस्यानित्यत्वात् तेन यथा घटादौ विषये संस्काराधानं सम्भवति,
तथा तेनैव वृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिचैतन्येनाहङ्कारादावपि संस्काराधानं सम्भवतीति ना-
हङ्कारादिगोचरवृत्त्यपेक्षेति भावः । नन्वहङ्कारव्यतिरिक्तेषु घटादिषु सर्वत्र स्वा-
कारवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्येनैव घटादिगोचरसंस्काराधानदर्शनात् स्वगोचरवृत्त्यैव स्व-

कारस्तत्तद्व्यादिविषयवृत्त्याकारपरिणतस्वावच्छिन्नेनापि सा-
क्षिणा भास्यत इति तस्यानित्यत्वात् सम्भवति संस्काराधानं
घटादौ विषय इव । न हि स्वाकारवृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिणैव
स्वगोचरसंस्काराधानमिति नियमोऽस्ति । तथासति वृत्ति-
गोचरसंस्कारासम्भवेन वृत्तेरस्मरणप्रसङ्गात् । अनवस्थापत्त्या
वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरस्यानुव्यवसायनिरसनेन निरस्तत्वात् ।
किं तु यद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्येन यत् प्रकाशते, तद्वृत्त्या तद्गो-

गोचरसंस्काराधानमिति नियमोऽवसीयते । तथा चाहङ्कारमात्र एव कथमन्यगोचर-
वृत्त्या तदाधानमित्याशङ्क्याह—न हीति । तथानियमे मानाभावादप्रयोजक-
त्वाच्चेति भावः । नियमाभ्युपगमे बाधकमाह—तथासतीति । ननु, ज्ञानरूप-
वृत्तेस्संस्कारादिलाभाय वृत्तिगोचरवृत्त्यन्तरमप्यस्तु , नेत्याह—अनवस्थापत्त्ये-
ति । घटादिगोचरवृत्तिस्मरणसिद्ध्यर्थं तद्गोचरवृत्त्यन्तरोपगमे द्वितीयवृत्तिस्मरणाय
तृतीयापि तद्गोचरवृत्तिर्वक्तव्या स्यात् । एवं तत्तद्वृत्तिगोचरवृत्त्यभ्युपगमापत्त्या-
वृत्त्यनवस्था प्रसज्येत । न च द्वितीयतृतीयादिवृत्तीनां मध्ये कासां चिदज्ञाताना-
मेव नाशाभ्युपगमसम्भवात् नानवस्थाप्रसक्तिरिति वाच्यम् । उत्पन्नायाः वृत्ते-
रवश्यज्ञातव्यत्वात् । अन्यथा सत्यामेव घटाद्याकारवृत्तौ कदाचिन्मयेदं ज्ञायते,
न वा, घटादिवृत्तिनाशानन्तरं मयेदं ज्ञातं, न वेति वा संशयप्रसङ्गात् । तस्मा-
द्वृत्तेरवश्यज्ञातव्यत्वं वृत्तेर्वृत्त्यैव वेद्यत्वपक्षे प्रापयेदेवानवस्थाम् । अनेनैव न्यायेन
निबन्धनेष्वनुव्यवसायो निरस्तः । ततश्च स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधाननि-
यमो नास्ति । वृत्तिष्वसम्भवादित्यर्थः । नन्वन्यगोचरवृत्त्या अन्यगोचरसंस्काराधा-
नोपगमे घटगोचरवृत्त्या पटादावपि तदाधानप्रसङ्ग इति शङ्कते—किं त्विति ।
अतिप्रसङ्गपरिहाराय प्रयोजकमाह—यद्वृत्त्येति । यद्वस्तुगोचरवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये
यावन्तः पदार्थाः प्रकाशन्ते, तद्वस्तुगोचरवृत्त्या तावत्सु पदार्थेषु संस्कारा-
धानमिति नियमः । घटगोचरवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये च पटादेरप्रकाशानन्नातिप्रसङ्गः ।
न तु स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधानमिति नियम इत्येवकारार्थः । ननु, घटा-
दिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये घटादिप्रकाशनं निर्विवादम् । तत्र चैतन्येऽहङ्कारस्यापि प्रका-
शनं घटादिविषयवृत्त्याकारपरिणतस्वावच्छिन्नेनापि साक्षिणा भास्यत इति पूर्वग्रन्थे
दांशतम् । तथा च घटादिवृत्त्या अहङ्कारेऽपि संस्काराधानमस्तु । तथापि घटादि-

चरसंस्काराधानमित्येव नियमः । एवं च ज्ञानसुखादयोऽन्तः-
करणवृत्तयः । तप्तायःपिण्डाद्बुचरन्तो विष्फुलिङ्गाः स्वस्वा-
वच्छिन्नेन वह्निनेव स्वस्वावच्छिन्नेनानित्येन साक्षिणा भा-
स्यन्त इति युक्तं तेष्वपि संस्काराधानम् । यस्तु 'घटैकाका-
रधीस्था चित् घटमेव प्रकाशयेत् । घटस्य ज्ञातता ब्रह्मचैतन्येन
प्रकाश्यते ॥' इति कूटस्थदीपोक्तो विषयविशेषणस्य ज्ञान-
स्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यभास्यत्वपक्षः, यश्च तत्त्वपूदीष-

ज्ञानरूपाया वृत्तेस्स्वावच्छिन्नचैतन्ये प्रकाशनस्यासिद्धत्वात्तस्यास्त्वगोचरसंस्कार-
जनकत्वं न स्यात् । तथा सुखदुःखेच्छाद्वेषादीनामहङ्कारधर्माणां घटादिवृत्त्यव-
च्छिन्नचैतन्ये प्रकाशनप्रसक्त्यभावात्तया तेषु संस्काराधानं न स्यात् । न च
सुखादिरूपवृत्तिषु घटादिवृत्त्या संस्कारानाधानेऽपि सुखदुःखादिगोचरान्तःकरण-
वृत्तिभिरेव तासु तदाधानमस्तु । ज्ञानरूपासु घटादिवृत्तिषु तदाधानार्थं वृत्त्य-
न्तरोपगम इवानवस्थाप्रसक्त्यभावादिति वाच्यम् । सुखदुःखादिगोचरा वृत्तिरभ्युप-
गम्यमाना किं ज्ञानरूपा, किं वा इच्छादिवृत्तिवत् क्रियादिरूपा । नाद्यः । तदु-
त्पादककारणाभावात् मनःकरणताया निरासिष्यमाणत्वात् । न द्वितीयः । त-
स्या अपि वृत्तेस्संस्काराधानाय तद्गोचरवृत्त्यन्तरोपगमे सैवानवस्था प्राप्नोति । त-
स्मात् ज्ञानरूपासु घटादिवृत्तिषु ज्ञानभिन्नासु सुखदुःखादिरूपवृत्तिषु च कथं सं-
स्काराधानमित्याशङ्क्याह—एवं चेति । उक्तनियमे सतीत्यर्थः । अन्तःकरणे या-
या वृत्तयः उत्पद्यन्ते ज्ञानरूपाः, तद्भिन्ना वा, तास्सर्वा अपि स्वस्वावच्छिन्ननि-
त्यचैतन्यभास्या एव । तथा च चैतन्यस्य नित्यत्वेऽपि तद्भास्यतया तदवच्छेदकतया
चोत्पद्यमानानामहङ्कारधर्माणामनित्यतया तद्धर्मविशिष्टस्य तत्तदवभासकस्य चैतन्य-
स्य नाशरूपस्तद्धर्मगोचरसंस्कारसंभवतीति, न ज्ञानसुखादिषु संस्कारानुपपत्तिरि-
ति भावः । दृष्टान्ते स्वपदं विष्फुलिङ्गपरम् । घटस्य एकस्याकार इवाकारो य-
स्याः, सा घटैकाकारा, सा चासौ भीश्च, तस्यां स्थिता चिच्छिदाभासः घटाकारवृ-
त्तिप्रतिबिम्बरूपं घटज्ञानमिति यावत् । घटमेव न घटस्य ज्ञाततामीत्येवकारार्थः ।
ज्ञातता नाम ज्ञानविषयत्वं विषयतासम्बन्धेन विषयनिष्ठज्ञानमित्यर्थः । तच्च ज्ञानं
विषयस्य विशेषणम् । ज्ञातो घट इत्यनुमवादिति भावः । ननु, अनयोः पक्षयो-
र्ज्ञानेच्छादिभासकचैतन्यस्य नित्यत्वात् कथं ज्ञानेच्छादिषु संस्कारः । न च पूर्वोक्त-

काक्तो ज्ञानेच्छादीनामनवच्छिन्नशुद्धचैतन्यरूपनित्यसाक्षि-
भास्यत्वपक्षः, तयोरपि चैतन्यस्य स्वसंसृष्टापरोक्षरूपत्वाद्-
त्तिसंसर्गोऽवश्यं वाच्य इति तत्संसृष्टानित्यरूपसद्भावात् तेषु
संस्काराधाने काचिदनुपपत्तिरिति ॥

अन्ये तु सुषुप्तावप्यविद्याद्यनुसन्धानसिद्धये कल्पिताम-

रीत्या ज्ञानेच्छादिवृत्तीनां स्वस्वावच्छिन्नसाक्षिचैतन्यप्रकाश्यत्वमादाय अनयोरपि प-
क्षयोः संस्काराधानमिति वाच्यम् । घटादिगोचरवृत्तिप्रतिबिम्बरूपज्ञानस्य ज्ञातताश-
ब्दितस्य तद्वृत्त्यनवच्छिन्नविषयाधिष्ठानब्रह्मचैतन्यभास्यत्वोक्तिविरोधात् । तथा द्विती-
यपक्षे ज्ञानेच्छादिवृत्तीनामनवच्छिन्नसाक्षिभास्यत्वोक्तिविरोधप्रसङ्गात् । अतः कथं त-
योः पक्षयोस्तदाधानम् । अत आह—तयोरपीति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य ज्ञात-
तावभासकत्वमते तत् ब्रह्मचैतन्यं ज्ञाततायाः अपरोक्षज्ञानरूपमेवोपेयते । 'ज्ञातोऽयं
घट' इति ज्ञातताया अपरोक्षत्वानुभवात् । अनवच्छिन्नशुद्धचैतन्यमपीच्छाज्ञानादी-
नामपरोक्षज्ञानरूपमेवोपेयते । इच्छादिवृत्तीनामप्यपरोक्षत्वानुभवात् । तथा चापरो-
क्षज्ञानरूपद्विविधचैतन्यस्य स्वविषयभूतज्ञानेच्छादिभिः संसर्गोऽवश्यं भावी । अपरो-
क्षज्ञानस्य स्वतादात्म्यापन्नविषयानुभवरूपत्वनियमात् । ततश्च स्वविषयभूतज्ञानेच्छा-
दिनाशसमये ज्ञानादिविशिष्टरूपेण द्विविधचैतन्यस्यपि नाशलक्षणसंस्कारोपपत्ति-
रित्यर्थः । तयोरपीति सप्तमी । चैतन्यस्येति । द्विविधस्येति शेषः । तत्पदं ज्ञा-
नेच्छादिरूपवृत्तिपरम् ॥

यदि च स्वगोचरवृत्त्यैव स्वसंस्काराधानमवश्यं वाच्यं, तदा-
पि नानुपपत्तिः । अविद्यावृत्तिभिरहङ्कारतद्धर्मगोचराभिरहङ्कारादिषु संस्काराधा-
नसम्भवात् । न च वृत्तिगोचरवृत्त्युपगमे प्रागुक्तानवस्थाप्रसक्तिरिति वाच्यम् ।
अविद्यावृत्तीनापनुभवायोग्यत्वेन तामु ज्ञानाय संस्काराय वा ज्ञानेच्छाद्यनुभवकाले
अविद्यावृत्त्यन्तरानुपगमात् । न चाविद्यावृत्तीनामक्लृप्तसंस्कारजनकत्वकल्पने गौर-
वमिति वाच्यम् । सुषुप्तौ तासां तज्जनकत्वस्य क्लृप्तत्वादित्याशयेन मतान्तरमाह—
अन्ये त्विति । उत्थितस्थविद्याद्यनुसन्धानसिद्धये सुषुप्तौ कल्पितामविद्यादिगो-
चरामविद्यादिवृत्तिमिवाहमाकारामविद्यावृत्तिमङ्गीकुर्येति वाक्यं योजनीयम् । यथा-
श्रुते सुषुप्तौ यदविद्याद्यनुसन्धानं, तत्सिद्धय इति भ्रान्तिरस्स्यात् । सन्निधानात्, तथा
सुषुप्तौ कल्पिताया एव वृत्तेरहमाकारत्वमङ्गीकृतमिति भ्रान्तिरस्स्यादिति बोध्यम् ।

विद्यावृत्तिमहमाकारामङ्गीकृत्याहमर्थे संस्कारमुपपादयन्ति ।
न चास्मिन् पक्षे 'एतावन्तं कालमिदमहं पश्यन्नेवासमि'ति
अन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थानुसन्धानानुपपत्तिः । अवच्छे-
दकभेदेन सुखदुःखयौगपद्यवद्वृत्तिद्वययौगपद्यस्याप्यविरो-
धेनान्यज्ञानधाराकालेऽपि अहमाकाराविद्यावृत्तिसन्तानसम्भ-
वादिति ॥

अविद्यादीत्यादिपदं सुखमुषुप्त्योः संग्रहार्थम् । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषमि-
ति सुषुप्तिकालीनानां सुखमुषुप्त्यविद्यानामुत्थानानन्तरमनुसन्धानदर्शनात् । तत्का-
लीनाविद्याद्यनुभवस्य नित्यसाक्षिरूपतया तस्याविद्यावृत्तिरूपावच्छेदककल्पने सं-
स्कारासम्भवेन उक्तानुसन्धानाभावप्रसङ्गात् । नन्वज्ञानाहङ्कारादिगोचराविद्यावृत्त्यु-
पगमे तेषां केवलसाक्षिवेद्यत्वसिद्धान्तव्याकोप इति चेत्, न । अविद्यावृत्तीनां कल्प-
ज्ञानकरणजन्यत्वाभावेन ज्ञानात्मकवृत्तित्वाभावात् ज्ञानात्मकवृत्त्यनुपहितसाक्षिण
एव केवलसाक्षिशब्दार्थत्वाङ्गीकारादिति भावः । अहमर्थग्रहणं तद्धर्मणामप्युपल-
क्षणम् । तुल्यन्यायतया बाधकाभावेन च तद्धर्मेष्वपि अविद्यावृत्तिभिस्संस्कारस्यो-
पपादितत्वादिति ध्येयम् । नन्वस्मिन्पक्षेऽन्यज्ञानधाराकालीनाहमर्थादिषु अहमर्था-
दिगोचराविद्यावृत्त्यसम्भवेन संस्काराधानं न स्यात् । धाराकाले अविद्यावृत्त्यङ्गी-
कारे युगपत् वृत्तिद्वयप्रसङ्गादिति शङ्कामनूद्य दृष्टान्तेन परिहरति— न चास्मि-
न्पक्ष इति । अविद्यावृत्तिभिः संस्काराधानपक्ष इत्यर्थः । अवच्छेदक-
भेदेनेति । 'शिरसि मे वेदना, प्रादे मे सुख'मित्यनुभवदर्शनादिति भावः । वृत्तिद्व-
येति । अन्यज्ञानधाराकालेऽपि अन्यवस्तुगोचरान्तःकरणवृत्तेरहमर्थगोचराविद्या-
वृत्तेश्च युगपत् प्रमातर्यवच्छेदकभेदेन सम्भवो न विरुध्यत इत्यर्थः । सन्तानेति ॥

नन्वन्यज्ञानधाराकाले एकैवाविद्यावृत्तिरिति वक्तुं शक्यते । तदा सन्तान-
नात्वे मानाभावाल्लाघवाच्चेति चेत्, सत्यम् । तथाप्यन्तःकरणवृत्तिसन्ततिरूपत्वा-
द्धारायास्तत्कालीनाविद्यावृत्तेरपि सन्ततिरूपत्वं सम्भवतीति सम्भावनामात्रेण तथो-
क्तम् । अत एवाह—सन्तानसम्भवादिति । अहमर्थांशे अन्तःकरणवृत्त्यैव सं-
स्काराधानं सम्भवतीति न तदंशेऽप्यविद्यावृत्तिः कल्पनीया । अन्तःकरण-
वृत्तिसम्भवे तत्कल्पनायोगात् । न चान्यज्ञानधाराकाले अहमर्थगोचरान्तः-
करणवृत्तिर्न सम्भवति । सुखदुःखयौगपद्यवत् ज्ञानद्वययौगपद्यायोगादिति

अपरे त्वहमाकारा वृत्तिरन्तःकरणवृत्तिरेव । किं तु उपास-
नादिवृत्तिवन्न ज्ञानम् । क्लृप्ततत्करणाजन्यत्वात् । न हि तत्र
चक्षुरादिप्रत्यक्षप्रमाणं सम्भवति, न वा लिङ्गादिकम् । लि-
ङ्गादिप्रतिसन्धानशून्यस्याप्यहंकारानुसन्धानदर्शनात् । ना-
पि मनः करणम् । तस्योपादानभूतस्य क्वचिदपि करणत्वा-
क्लृप्तेः । तर्हि अहमर्थप्रत्यभिज्ञापि ज्ञानं न स्यादिति चेत्,
न । तस्या अहमंशे ज्ञानत्वाभावेऽपि तत्तांशे स्मृतिकरणत्वेन
क्लृप्तसंस्कारजन्यतया ज्ञानत्वात् अंशभेदेन ज्ञाने परोक्ष-
त्वापरोक्षत्ववत् प्रमात्वाप्रमात्ववच्च ज्ञानत्वाज्ञानत्वयोरपि अ-
विरोधादित्याहुः ॥

वाच्यम् । संस्कारार्थाहंशवृत्तेर्ज्ञानरूपत्वानुपगमादिति मतमाह — अपरे
त्विति । तर्हि सा वृत्तिः घटादिवृत्तिवत् ज्ञानरूपापि स्यात् । तथा च
ज्ञानात्मकवृत्त्युपहितसाक्षिवेद्यत्वापत्त्या अहमर्थस्य केवलसाक्षिभास्यत्वसिद्धान्तहा-
निरित्याशयेन शङ्कते—किं त्विति । परिहरति—उपासनादीति । इच्छा-
दिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । अनुसन्धानम् अनुपवः । इच्छिद्गपीति । वृत्तिज्ञानं प्रत्यु-
पादानस्थान्तःकरणस्याहमाकारवृत्तेस्सकाशादन्यत्र क्वचिदपि वृत्तौ तस्य करण-
त्वाक्लृप्तेरित्यर्थः । तर्हीति । योऽहं स्वप्ने साक्षात् भगवन्तं श्रीकृष्णमन्व-
भूवं, सोऽहमिदानीं तं स्मरामी'ति प्रत्यभिज्ञा अहमर्थांशे ज्ञानं न स्मात् । ज्ञा-
नकरणाजन्यत्वादित्यर्थः । इष्टापत्त्या परिहरति — नेति । तर्हि प्रत्यभिज्ञानं
तत्तांशेऽपि ज्ञानं न स्यात् । एकस्यां प्रत्यभिज्ञायां ज्ञानत्वतदभावयोर्विरोधेना-
योगादित्यत आह—तस्या इति । प्रत्यभिज्ञाया इत्यर्थः । अंशभेदेनेति ।
विषयैकदेशोऽत्रांशः । स च प्रागेव दर्शितः—अहमंश इति तत्तांश इति च ।
परोक्षत्वेति । पर्वतो वह्निमानित्यनुमितेस्सिद्धान्ते वह्न्यंशे परोक्षत्वं, सन्निकृ-
ष्टपर्वतांशे त्वपरोक्षत्वमुपेयते । मतद्वयसम्मतं दृष्टान्तमाह—प्रमात्वेति ।

पूर्वोपदर्शितप्रत्यभिज्ञाया अहमर्थांशेऽपि ज्ञानत्वमुपेयम् । अन्यथा हि
प्रत्यभिज्ञाप्राप्तेनान्तःकरणोपहितचैतन्यरूपस्य जीवस्याहमर्थस्य स्थायित्वसाधनं
सूत्रभाष्ययोर्दृश्यमानं विरुध्येत । तथा च सूत्रम्—'अनुस्मृतेश्चे'ति । अनु-

इतरे त्वहमाकारापि वृत्तिर्ज्ञानमेव । 'मामहं जानामी'त्य-
नुभवात् । न च करणासम्भवः । अनुभवानुसारेण मनस ए-
वान्तरिन्द्रियस्य करणत्वस्यापि कल्याणादित्याहुः ॥ एवंसति
बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनामेवावरणाभिभावकत्वनियमः पर्यव-
सन्नः ॥ ननु नायमपि नियमः । शुक्तिरजतस्थले इदमाका-
रवृत्तेरज्ञानानभिभावकत्वात् । अन्यथोपादानाभावेन रज-

स्पृतिः प्रत्यभिज्ञा । तथा च तत्सूत्रस्थं भाष्यं—'य एवाहं पूर्वेद्युरद्राक्षं, स ए-
वाहमद्य स्मरामी'ति । तथा च प्रत्यभिज्ञाया अहमंशे ज्ञानत्वाभावाभिधानम-
युक्तमिति मन्यमानानां मतमाह—इतरे त्विति । अनुभवादिति । अहमर्थ-
गोचरवृत्तौ ज्ञानत्वानुभवादित्यर्थः । मनस इति । अत एव वियत्पादे भाष्यं—
'बुद्धेः करणत्वाभ्युपगमा'दिति । अत एव च अहङ्कारधर्माणां ज्ञानमु-
खादीनां केवलसाक्षिभास्यत्वेऽप्यहमर्थरूपस्य मनः प्रत्यसाधारणविषयस्य सत्त्वात्त-
स्येन्द्रियत्वं प्राणपादे चक्षुरादेरिव भाष्यकारैरेव व्यवस्थापितमिति मन्त-
व्यम् । केवलसाक्षिभास्यत्वसिद्धान्तोऽपि अत एवाहमर्थव्यतिरिक्ताज्ञानमुखादि-
मात्रविषय इत्यपि मन्तव्यम् । ननु, मनस इन्द्रियत्वपक्षे रूपादौ चक्षुरादेरिव त-
स्याहमर्थे प्रमाणत्वं वाच्यम् । तच्च न सम्भवति । अहमर्थस्यानावृत्तसाक्षिचैतन्येऽ-
ध्यस्तस्याज्ञातत्वाभावेन मनसः अज्ञातज्ञापकत्वाभावादिति चेत्, न । तद्वति तत्प्रकार-
कानुभवत्वमत्राधिनानुभवत्वं वा प्रमात्वमिति मतानुरोधेनाहमाकारज्ञानस्य प्रमात्वोप-
पत्तौ तत्करणस्य मनसोऽपि चक्षुरादेरिव प्रमाणत्वसम्भवादिति भावः । ननु, तर्ह्य-
परोक्षवृत्तीनामावरणाभिभावकत्वनियमस्याहमाकारापरोक्षवृत्तौ व्यभिचार इत्याश-
ङ्क्य नियमस्य सङ्कोचं दर्शयति —एवंसतीति । अहमाकारापरोक्षवृत्त्युपगमे स-
तीत्यर्थः । उक्तनियममप्याक्षिपति—नन्विति । 'इदं रजत'मिति भ्रमस्थले प्रथम-
मिदमाकारापरोक्षवृत्तिरुदेति, पश्चादिदं रजत'मिति भ्रमो भवति । तत्रेदमाकारायाः
प्रथमोत्पन्नवृत्तेरज्ञाननिवर्तकत्वं किं नास्ति, उतास्ति । आद्ये नियमस्य व्यभिचार-
माह—नायमपीति । यथा अपरोक्षवृत्तिमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति नियमो नास्ति ।
अहमाकारवृत्तौ व्यभिचारात्, तथा बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तिमात्रमज्ञाननिवर्तकमिति
नियमोऽपि नास्ति । इदमाकारवृत्तौ व्यभिचारादित्यर्थः । द्वितीये बाधकमाह—अ-
न्यथेति । इदमाकारवृत्तेरज्ञानाभिभावकत्व इत्यर्थः । इदमाकारवृत्तिनिवर्त्याज्ञान-

तोत्पत्त्ययोगादिति चेत् ,अत्राहुः—इदमाकारवृत्त्या इद-
मंशाज्ञाननिवृत्तावपि शुक्तित्वादिविशेषांशाज्ञानानिवृत्तेः त-
देव रजतोपादानं शुक्तित्वाद्यज्ञाने रजताध्यासस्य तज्ज्ञाने
तदभावस्यानुभूयमानत्वात् अध्यासभाष्यटीकाविवरणे अनु-
भूयमानान्वयव्यतिरेकस्यैवाज्ञानस्य रजताद्यध्यासोपादान-
त्वोक्तेः । अत एव शुक्त्यंशोऽधिष्ठानम्, इदमंश आधारः, स-
विलासाज्ञानविषयोऽधिष्ठानम्, अतद्रूपोऽपि तद्रूपेणारोप्यबु-
द्धौ स्फुरन्नाधार इति संक्षेपशारीरकेऽपि विवेचनादिति ॥

मन्यत्, रजतोपादानभूताज्ञानमन्यत् । तथा च न व्यभिचारः । न वा रजतोत्पत्त्य-
योग इति परिहरति —अत्राहुरिति । शुक्तित्वादिविशेषांशावारकाज्ञानमेव रजतो-
पादानमित्यत्र मानमाह—शुक्तित्वाद्यज्ञान इति । नीलपृष्ठत्वादिकमादिपदार्थः ।
रजतमेवाध्यस्यत इति । अध्यास इत्यर्थः । प्रथमतत्पदं विशेषांशपरम् । द्विती-
यतत्पदमध्यासपरम् । तत्र सम्मतिमाह—अध्यासेति । टीका पञ्चपादिका । अ-
नुभूयमानान्वयव्यतिरेकौ यस्येति विग्रहः । ननु, पुरोवृत्तिद्रव्यस्य शुक्तित्वादिवि-
शेषरूपविशिष्टस्यैव रजतकारणाज्ञानावृत्तत्वाभ्युपगमे तस्यैवाधिष्ठानत्वं स्यात्, न
त्विदंत्वरूपविशिष्टस्येदमंशस्य सविलासाज्ञानविषयस्य । अनधिष्ठानत्वात् । तथा चा-
धिष्ठानारोप्ययोरेकज्ञानविषयत्वनियमात् शुक्तिः रजतमिति भ्रमाकारः स्यात्, न स्या-
च्चेदं रजतमिति प्रतीत्याकारः । इदमंशस्याधिष्ठानत्वाभावादित्यत आह—अत एवेति ।
अध्यासोपादानाज्ञानविषयत्वादेवेत्यर्थः । शुक्त्यंश इति । शुक्तित्वविशेषरूपेण
पुरोवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यमित्यर्थः । इदमंशस्याधिष्ठानत्वाभाव इष्ट इत्याशयेनाह—
इदमंश इति । ननु, तस्याधारत्वे आगतमेवाधिष्ठानत्वम् । तयोर्भेदाभावादिति, ने-
त्याह—सविलासेति । विलासो रजतादिविशेषः । विषयत्वमावृत्तत्वम् । अतद्रूपो-
ऽपीति । तत्पदमध्यस्तरजतादिपरम् । तथा चाध्यस्तरजताद्यभेदरहितोऽपि तदभि-
न्नत्वेन स्फुरन्नित्यर्थः । अधिष्ठानस्यैव आरोपितरजततादात्म्याद्वस्तुगत्या इदमंश-
स्यातद्रूपत्वमिति बोध्यम् । अस्मिन्मते अधिष्ठानारोप्ययोरेकज्ञानविषयत्वं नास्ति ।
किं तु आधारारोप्ययोरेव तदिति न भ्रमस्य शुक्त्यंशोल्लेखापत्तिरिति भावः ॥

नन्वाधिष्ठानारोप्ययोरारोपे प्रकाशमानत्वस्य सम्भावनाभाष्यटीकाविवरणा-

अपरे त्विदं रजतमिति इदमंशसम्भिन्नत्वेन प्रतीयमानस्य रजतस्य इदमंशाज्ञानमेवोपादानम् । तस्य चेदमाकारवृत्त्या आवरणशक्तिमात्रनिवृत्तावपि विक्षेपशक्त्या सह तदनुवृत्तेः नोपादानत्वासम्भवः । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाधोऽग्रत्वाध्यासे जीवन्मुक्त्यनुवृत्ते प्रपञ्चाध्यासे च सर्वात्मना अधिष्ठानसाक्षात्कारानन्तरम् आवरणस्य निवृत्तावपि विक्षेपशक्तिसहिताज्ञानमात्रस्योपादानत्वसम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

दिषु समर्थितत्वात्ताद्विरोध इत्याशङ्क्य मतान्तरं तदविरुद्धमाह—अपरे त्विति । संभिन्नत्वं तादात्म्यमिति यावत् । अज्ञानमेवेति । न तु विशेषांशाज्ञानमित्येवकार्गर्थः । विशेषांशस्यारोपे स्फुरणाभावेन तस्याधिष्ठानत्वासम्भवादिति भावः । शुक्तित्वादिरूपविशेषदर्शनस्य अध्यासप्रतिबन्धकत्वात् तदभावविषयौ पूर्वोक्तान्वयव्यतिरेकाविति भावः । नन्विदमाकारवृत्त्या इदमंशाज्ञानस्य निवृत्तत्वात् कथमिदमंशस्याधिष्ठानत्वम् । अत आह—तस्य चेति । इदमंशाज्ञानस्येत्यर्थः । नन्वज्ञानस्यावरणांशमात्रनिवृत्तिर्विक्षेपशक्त्या सह अनुवृत्तिश्च क्वापि न दृष्टा । अत आह—जलप्रतिबिम्बेति । प्रपञ्चेति । जीवन्मुक्त्याप्यन्तःकरणादिप्रपञ्चप्रतीतेः सत्त्वादिति भावः । सर्वात्मनेति । रजतादिभ्रमस्थले हि सर्वात्मनाधिष्ठानसाक्षात्कारो नास्ति । शुक्तित्वादिविशेषरूपेण शुक्तिसाक्षात्काराभावात् । अतस्तत्र इदमंशाज्ञाननिवृत्तावपि विशेषांशाज्ञाननिवृत्त्यभावात्तस्याध्यासोपादानत्वप्रसङ्गरस्ति । प्रतिबिम्बभ्रमस्थले तु जले वृक्षो नास्त्येव, ऊर्ध्वाग्र एवायं वृक्ष इति सर्वात्मना विशेषदर्शनस्य सत्त्वात् सामान्यांशाज्ञानं निवृत्तं विशेषांशाज्ञानमनिवृत्तमिति विभागासम्भवेन विशेषांशाज्ञानमुपादानमिति वक्तुमशक्यम् । तस्मादत्र वृक्षाधोऽग्रत्वाध्यासानुरांघेन एकस्थैवाज्ञानस्यावरणांशनिवृत्तावपि विक्षेपशक्तिमदज्ञानांशानुवृत्तिरूपेया । तथा जीवन्मुक्त्यवस्थायामपि ब्रह्मत्वसाक्षात्कारादावरणमात्रनिवृत्तिः विक्षेपशक्तिमदज्ञानांशानुवृत्तिश्च वाच्या । तथा रजताध्यासस्थलेऽपि इदमंशस्याज्ञानस्य उपादानत्वं सम्भवतीति भावः ॥

एवं बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनां सर्वामोमेवावरणाभिभावकत्वनियमस्य भ्रमस्थलीयेदमाकारवृत्तौ या व्यभिचारशङ्का, सा तत्रापि इदमंशाज्ञाननिवर्तकत्वस्य इदमंशावरणमात्रनिवर्तकत्वस्य वा सत्त्वादित्युपपादनेन निरस्ता । इदानीं प्रथममिद-

कवितार्किकचक्रवर्तिनृसिंहभट्टोपाध्यायास्तु 'इदं रजतमि'
ति भ्रमरूपवृत्तिव्यतिरेकेण रजतोत्पत्तेः प्रागिदमाकारवृत्ति-
रेव नास्तीति तस्या अज्ञाननिवर्तकत्वसदसद्भावविचारं नि-
रालम्बनं मन्यन्ते । तथाहि— न तावत् भ्रमरूपवृत्तिव्यति-
रेकेण इदमाकारा वृत्तिरनुभवसिद्धा । ज्ञानद्वित्वाननुभवात् ।
नाप्यधिष्ठानसामान्यज्ञानमध्यासकारणमिति कार्यकल्प्या ।
तस्यास्तत्कारणत्वे मानाभावात् । न चाधिष्ठानसम्प्रयोगा-
भावे रजताद्यनुत्पत्तिस्तत्र मानम् । ततो दुष्टेन्द्रियसंप्रयोग-

माकारवृत्तिरेव भ्रमस्थले नास्ति । तत्र व्यभिचारशङ्कात्समाधाने तु दूरत एव नि-
रस्ते इत्याह—कवितार्किकेति । भ्रमरूपवृत्तीति । पूर्वमतद्वये इदमाकारवृत्तेरस-
त्तात्तदभिव्यक्तचैतन्यरूपमेव शुक्तिरजतादिज्ञानं, न तु वृत्तिरूपम् । अस्मिन्मते त-
दभावाद् वृत्तिरूपमेव तज्ज्ञानमिति मन्तव्यम् । एतच्चाग्रे स्फुटं भविष्यति । धर्मि-
ज्ञानरूपादिदमाकारवृत्तिं निराकरोति—तथाहीत्यादिना । सा किमनुभवसिद्धा,
उत कार्यकल्प्या, अथवा सामग्रीकल्प्या । नाद्य इत्याह—न तावदिति ।
ज्ञानद्वित्वेति । इदमित्येकं ज्ञानम्, इदं रजतमिति ज्ञानमपरमित्यनुभवाभावादित्यर्थः ।
द्वितीयं निराकरोति—नाप्यधिष्ठानेति । अध्यासरूपं कार्यं स्वकारणम-
धिष्ठानगोचरसामान्यज्ञानमन्तरेणानुपपद्यमानं सत्, तत् कल्पयति । ततश्चाधिष्ठान-
सामान्यज्ञानरूपा इदमाकारवृत्तिस्सिध्यतीत्यपि न मन्तव्यम् । अधिष्ठानसामान्यज्ञा-
नस्याध्यासकारणत्वे मानाभावादित्यर्थः । मानाभावोऽसिद्ध इति शङ्कते—न चेति।
इदमर्थस्य चक्षुरादिभिः सम्प्रयोगे सति रजतादिरूपस्याध्यासस्योत्पत्तिः, नान्यथेति
अनुभवसिद्धम् । तथा च उक्तान्वयव्यतिरेकाभ्यामधिष्ठानसामान्यज्ञानस्य रजताद्य-
ध्यासं प्रति कारणत्वं सिध्यति । न च उक्तान्वयादिना सम्प्रयोगस्यैवाध्यासकारण-
त्वं सिध्यति, न धर्मिज्ञानस्येति वाच्यम् । तथासति अहङ्काराद्यध्यासे सम्प्रयोगा-
सम्भवेन व्यभिचारापत्तेः । अतस्सम्प्रयोगस्याध्यासं प्रति कारणत्वग्राहकाभ्यामेवा-
न्वयव्यतिरेकाभ्यां शुक्तिरजताद्यध्यासस्थले धर्मिज्ञानस्यैव सम्प्रयोगसाध्यस्य कारण-
त्वं कल्प्यते । तथा चाधिष्ठानसामान्यज्ञानस्याध्यासकारणत्वे उक्तान्वयव्यतिरेकौ
प्रमाणं भवत एवेति गूढाभिसन्धिः । अभिसन्धिमज्ञात्वा दूषयति—तत् इति । उ-
क्तान्वयादित इत्यर्थः । सम्प्रयोगमात्रस्य प्रमास्थलसाधारणत्वाद्दुष्टेत्युक्तम् ।

स्यैवाध्यासकारणत्वप्राप्तेः । न च संप्रयोगो न सर्वत्र भ्रम-
व्यापी, अधिष्ठानस्फुरणं तु स्वतः प्रकाशमाने प्रत्यगात्मनि अ-
हंकाराध्यासमपि व्याप्नोतीति वाच्यम् । तस्यापि घटाद्य-
ध्यासाव्यापित्वात् । घटादिप्रत्यक्षात् प्राक् तदधिष्ठानभूत-
नीरूपब्रह्ममात्रगोचरचाक्षुषवृत्तेरसम्भवात् स्वरूपप्रकाशस्या-
वृतत्वात् आवृतानावृतसाधारण्येनाधिष्ठानप्रकाशमात्रस्या-
ध्यासकारणत्वे शुक्तीदमंशसंप्रयोगात् प्रागपि तदवच्छिन्न-
चैतन्यरूपप्रकाशस्यावृतस्य सद्भावेन तदाप्यध्यासापत्तेः ।
न चाध्याससामान्ये अधिष्ठानप्रकाशसामान्यं हेतुः । प्राति-

धर्मिज्ञानकारणवादी स्वाभिसन्धिमाविष्करोति—न च सम्प्रयोग इति । अधिष्ठान-
सामान्यज्ञानस्य सम्प्रयोगस्येव न व्यभिचार इत्याह—अधिष्ठानस्फुरणं त्विति ।
सम्प्रयोगवैलक्षण्यार्थस्तु शब्दः । अधिष्ठानस्फुरणं कर्तृ । शुक्तिरजताद्यध्यासमिव
अहङ्काराद्यध्यासमपि व्याप्नोतीत्यर्थः । स्वत इति । बाह्यचैतन्यस्यावृतत्वात् वृत्तिकृ-
तं तत्राधिष्ठानस्फुरणं साक्षिचैतन्यस्यानावृतत्वादहङ्काराद्यध्यासे स्वप्नप्रपञ्चाध्यासे
च तत् स्वतस्सिद्धमित्यर्थः । अधिष्ठानसामान्यज्ञानस्यापि व्यभिचारमाह—
तस्या गीति । उक्तज्ञानं तच्छब्दार्थः । घटाद्यध्यासव्यापित्वाभावादि-
त्यर्थः । तथा च धर्मिज्ञानं नाध्यासकारणमिति भावः । अव्यापित्वशब्दितं
व्यभिचारमुपपादयति—घटादीत्यादिना । घटाद्यध्यासस्थले शुक्तिरजताध्यास-
स्थल इव किं वृत्तिकृतमधिष्ठानस्फुरणम्, अहङ्काराद्यध्यासस्थल इव स्वतस्सिद्धं वा । ना-
द्य इत्याह—घटादिप्रत्यक्षादिति । तत्पदं घटादिपरम् । न द्वितीय इत्याह—
स्वरूपेति । नन्वाधिष्ठानप्रकाशमात्रमध्यासे कारणम् । लाघवात्, न त्वमिव्यक्ता-
धिष्ठानप्रकाशः । तथा च 'सन् घटः सन् पटः' इत्यादिरूपेष्वध्यासेषु घटाद्यधिष्ठान-
स्य सद्रूपस्य ब्रह्मणस्वप्रकाशत्वादाधिष्ठानप्रकाशमात्रं तत्राप्यस्तीति न व्यभिचार
इत्याशङ्क्याह—आवृतानावृतेति । तदापीति । सम्प्रयोगात्प्राक्कालेऽपीत्यर्थः ।
धर्मिज्ञानकारणवादी शङ्कते—न चाध्याससामान्य इति । प्रातिभासिकेति ।
अभिव्यक्ताधिष्ठानस्फुरणं प्रातिभासिकाध्यासेष्वेव कारणमाचार्याणामभिप्रेतम् । तेष्वे-
व दोषसम्प्रयोगसंस्काररूपकारणत्रयजन्यताया अध्यासटीकाविवरणादिषु व्यवस्था-
पितत्वेन सम्प्रयोगकारणताग्राहकप्रमाणलभ्याधिष्ठानापरोक्षस्य तेष्वेव कारणत्व-

भासिकाध्यासेऽभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाश इति नातिप्रसंगः ।
सामान्ये सामान्यस्य विशेषे विशेषस्य हेतुत्वौचित्यादिति वा-
च्यम् । एवमपि प्रातिभासिकशङ्खपीतिमकूपजलनैल्याद्यध्या-
साव्यापनात् रूपानुपहितचाक्षुषप्रत्ययायोगेन तदानीं श-
ङ्खादिगतशौक्लयोपलम्भाभावेन चाध्यासात् प्राक्शङ्खादिरू-

सिद्धेरित्यर्थः । प्रकाशपदानन्तरं हेतुपदमनुषज्जनीयम् । नातिप्रसङ्ग इति । न
सम्प्रयोगात्प्राक् रजताद्यध्यासप्रसङ्ग इत्यर्थः । रजताद्यध्यासस्य प्रातिभासिकत्वेन
तदधिष्ठानापरोक्ष्याय सम्प्रयोगाधीनवृत्तेरपेक्षितत्वादिति भावः । औचित्यादिति ।
तथा च धर्मिज्ञानस्याध्यासकारणत्वे सम्प्रयोगकारणताग्राहकान्वयादेः प्रमाणस्य स-
त्त्वात् बाधकाभावाच्च तस्याध्यासकारणत्वसिद्धाविदमाकारा वृत्तिसिद्धेति भावः ।
अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य प्रातिभासिकाध्यासेष्वपि सर्वत्र व्याप्तित्वास्तीति कवि-
तार्किकमतानुवर्ती दूषयति—एवमपीति । अधिष्ठानापरोक्षस्य प्रातिभासिकाध्या-
समात्रहेतुत्वे स्वीकृतेऽपीत्यर्थः । धर्मिज्ञानकारणवादे हि प्रथममिदमित्येवमाकारा
वृत्तिरुदेति । तथा च वृत्त्या अभिव्यक्ते शङ्खजलाद्यवच्छिन्नचैतन्ये पीतनीलरूपा-
देरध्यास इति प्रक्रिया । तथा च तत्रेदमाकारा वृत्तिः किं शङ्खादिद्रव्यमात्रं वि-
षयीकरोति, किं वा रूपविशिष्टं द्रव्यम् । नाद्य इत्याह—रूपानुपहितेति । रूपा-
विषयकद्रव्यचाक्षुषवृत्तिर्न सम्भवति । इतरथा वाय्वादेरपि चाक्षुषत्वापत्तेरिति भावः ।
द्वितीयेऽपि किं शुक्लरूपविशिष्टं द्रव्यं विषयीकरोति, किं वा आरोप्यरूपविशिष्टम् ।
न द्वितीयः । आरोप्यरूपविशिष्टशङ्खादिवृत्तेरेव भ्रान्तित्वेन तस्याः धर्मिज्ञा-
नत्वाभावात् । नाद्य इत्याह—तदानीमिति । अध्यासात्पूर्वकाल इत्यर्थः ।
तदानीं शौक्लयोपलम्भे चाध्यासाभावप्रसङ्गादिति भावः । असम्भवादिति ।
तथा चाभिव्यक्ताधिष्ठानस्फुरणस्य तत्रासम्भवाद्वाभिचारेण धर्मिज्ञानं नाध्यासका-
रणमिति भावः । नन्वध्यासात्पूर्वं द्रव्यमात्ररूपेण शङ्खादिगोचरचाक्षुषवृ-
त्तिरुदेत्येव । द्रव्यगोचरचाक्षुषवृत्तौ रूपाविषयकत्वनियमस्याप्रयोजकत्वा-
त् । न चैवं वाय्वादेरपि चाक्षुषत्वप्रसङ्गः । द्रव्यचाक्षुषे द्रव्यगतोद्भूतरूपस्य
नियामकत्वाद्ध्यासात् पूर्वकाले द्रव्यग्रहणेऽपि शुक्तित्वादेरिव दोषबलात् सन्नि-
कृष्टस्यापि शुक्लरूपमात्रस्याग्रहणोपपत्तेश्च । तदुक्तं भामत्यां—‘शङ्खं च दोषा-
च्छादितशुक्लिमानं द्रव्यमात्रस्वरूपं गृहीत्वे’ति । शुक्लिमानं शुक्लरूपमित्यर्थः ।

पाधिष्ठानगोचरवृत्त्यसम्भवात् । न च प्रातिभासिकेष्वपि र-
जताद्यध्यासमात्रे निरुक्तो विशेषहेतुरास्तामिति वाच्यम् ।
तथासति सम्प्रयोगात् प्राक् पीतशङ्खाद्यध्यासाप्रसङ्गाय तद-
ध्यासे दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगः कारणमित्यवश्यं वक्तव्यतया तस्यैव
सामान्यतः प्रातिभासिकाध्यासमात्रे लाघवात् कारणत्वसिद्धौ
तत एव रजताध्यासकादाचित्कत्वस्यापि निर्वाहादधिष्ठान-

अस्तु वा तत्र शुक्लरूपविशिष्टशङ्खादिग्रहणम् । तथापि नाध्यासानुप-
लेन रूपगतशुक्लत्वजातिग्रहणप्रतिबन्धमात्रेणापि तदुपपत्तः । तथा च प्रातिभा-
सिकाध्यासेषु अभिव्यक्ताधिष्ठानस्फुरणस्य व्यभिचाराभावाद्धर्मिज्ञानरूपा इदमा-
कारवृत्तिसिद्धा भवति । तत्सिद्धौ च तन्म्यामावरणनिवर्तकत्वसदसद्भावचिन्ता साल-
म्बनैवाचार्याणां, न निरालम्बनेति चेत्, सत्यम् । अस्मिन्मते अयमेवास्वरमः उपा-
ध्याया मन्यन्त इत्यनेन सूचितः । पीतशङ्खादिभ्रमस्थले वस्तुतो व्यभिचाराभावेऽपि
तमभ्युपगम्य धर्मिज्ञानकारणवादी शङ्कते—न च प्रातिभासिकेष्वपीति । नि-
रुक्त इति । अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाश इत्यर्थः । तथासतीति । पीतशङ्खाद्यध्या-
सेषु अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य हेतुत्वानुपगम इत्यर्थः । अधिष्ठानापरोक्ष्यवत्
सम्प्रयोगस्यापि पीतशङ्खाद्यध्यासेषु कारणत्वानुपगमे सम्प्रयोगात् प्रागपि पीतशङ्ख
इत्याद्यध्यासप्रसङ्गः । अनस्तत्परिहाराय तत्र सम्प्रयोगस्य कारणत्वमवश्यं वाच्य-
मित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—तस्यैवेति । दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगस्यैवेत्यर्थः । सामा-
न्यत इत्युक्तं सामान्यमेव दर्शयति—प्रातिभासिकाध्यासमात्र इति । प्राति-
भासिकाध्यासत्वमेव दुष्टेन्द्रियसंयोगकार्यतावच्छेदकम् । लाघवात्, न तु पीत-
शङ्खाद्यध्यासत्वम् । गौरवादित्यर्थः । ततोऽपि किं, तत्राह—नत एवेति । सम्प्र-
योगात् प्राक् पीतशङ्खाद्यध्यासप्रसङ्गपरिहाराय तत्र सामान्यतः क्लृप्तादुष्टेन्द्रि-
यसम्प्रयोगादेवेत्यर्थः । कादाचित्कत्वस्यापीति । सदा रजताद्यध्यासप्रसङ्गपरिहाराय
अभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य रजताद्यध्यासकारणत्वं वाच्यम् । तथासति शुक्त्यव-
च्छिन्नचैतन्यरूपस्याधिष्ठानप्रकाशस्यावृत्ततया सदा तदभिव्यक्तेरभावेन सदा रज-
ताद्यध्यासप्रसङ्गपरिहारोपपत्तेरिति हि धर्मिज्ञानकारणतावादिनस्तवाभिप्रायः । स चा-
तिप्रसङ्गपरिहारः पीतशङ्खाद्यध्यासस्थले क्लृप्त्वात् सम्प्रयोगादेव लभ्यत इत्यर्थः ।
सामान्यत इति । अधिष्ठानप्रकाशमात्रमध्यासमात्रे कारणम्, अभिव्यक्ताधिष्ठान-

प्रकाशस्य सामान्यतो विशेषतो वाध्यासकारणत्वस्यासिद्धेः ।
ननु, सादृश्यनिरपेक्षे अध्यासान्तरे अकारणत्वेऽपि तत्सापेक्ष-
रजताद्यध्यासे रजतादिसादृश्यभूतरूपविशेषादिविशिष्टधर्मि-
ज्ञानरूपमधिष्ठानसामान्यज्ञानं कारणमवश्यं वाच्यम् । दु-
ष्टेन्द्रियसम्प्रयोगमात्रस्य कारणत्वे शुक्तिवदिङ्गालेऽपि रजता-

प्रकाशः प्रातिभासिकाध्यासे कारणमिति पूर्वोक्तकार्यकारणभावद्वयमपि न सिध्य-
तीत्यर्थः । ननु, तस्यैव सामान्यतः प्रातिभासिकाध्यासमात्रे लघत्वात् कारणत्व-
सिद्धावित्ययुक्तम् । अहङ्काराद्यध्यासे साक्षिचैतन्ये स्वप्नाध्यासे च सम्प्रयोगास-
म्भवेन व्यभिचारात् । न च अहङ्काराद्यध्यासस्य व्यावहारिकत्वमते तत्र व्यभि-
चारो न दोष इति वाच्यम् । तथापि तत्प्रातिभासिकत्वमते दोषपरिहारासम्भवात्
साक्षिणि स्वप्नाध्यासे प्रातिभासिकत्वस्य सम्प्रतिपन्नतया तत्रोक्तव्यभिचारस्य दृढ-
त्वाच्च । न च स्वप्नाद्यध्यासेऽभिव्यक्ताधिष्ठानस्फुरणं कारणम् । अन्यथा
स्वप्नप्रपञ्चस्यापरोक्ष्याभावप्रसङ्गात् बाह्यप्रातिभासिकाध्यासेषु तु दुष्टेन्द्रियसम्प्र-
योगः कारणमिति न तस्य व्यभिचार इति वाच्यम् । प्रातिभासिकाध्यासमा-
त्रे त्वदुक्तलघत्वेनाभिव्यक्ताधिष्ठानप्रकाशस्य कारणत्वौचित्यात् बाह्याध्यासेषु
सम्प्रयोगस्याधिष्ठानचैतन्याभिव्यञ्जकवृत्त्युत्पादकतया चारितार्थ्यसम्भवाच्च पीतश-
ङ्खाद्यध्यासस्थलेऽपि अधिष्ठानचैतन्याभिव्यञ्जकवृत्तिसम्भवस्य दर्शितत्वाच्चेति चे-
त्, सत्यम् । सूक्ष्मदृष्ट्या विचार्यमाण एवमेव । स्थूलदृष्ट्या तु सम्प्र-
योगस्य लघत्वात् प्रातिभासिकाध्यासमात्रे कारणत्वमुक्तमिति मन्तव्यम् । शु-
क्तिरजताद्यध्यासात् प्रागिदमाकारवृत्तिसिद्धये प्रकारान्तरेण धर्मिज्ञानस्य
कारणत्वं शङ्कते—ननु, च सादृश्येति । अध्यासान्तर इति । पीत-
शङ्खाद्यध्यास इत्यर्थः । शङ्खादेः पीतरूपादेश्च सादृश्याभावादिति भावः । तत्पदं
सादृश्यपरम् । रजतादिना सह शुक्त्यादेस्सादृश्यभूतो यो रूपविशेषादिः, त-
द्विशिष्टधर्मित्यर्थः । स्थाण्वादौ पुरुषाद्यध्यासापेक्षितमूर्ध्वत्वादिकमादिशब्दार्थः ।
सम्प्रयोगमात्रस्येति । सादृश्यानपेक्षायामिति मात्रशब्दार्थः । अग्निदग्धं नील-
रूपवत्काष्ठमिङ्गालशब्दार्थः । नन्वपेक्षितमपि सादृश्यं स्वरूपसदेवाध्यासकारणं, ता-
वता उक्तातिप्रसङ्गनिरासात् । न ज्ञातं सत् कारणम् । तथा च न धर्मिज्ञानस्य

ध्यासप्रसङ्गात् । न च सादृश्यमपि विषयदोषत्वेन कारण-
मिति वाच्यम् । विसदृशेऽपि सादृश्यभ्रमे सत्यध्याससद्भा-
वात् जलधिसलिलपूरे दूरे नीलशिलातलत्वारोपदर्शनात् ।
न च तद्धेतोरेवेति न्यायात् सादृश्यज्ञानसामग्न्येवाध्यास-
कारणमस्त्विति युक्तम् । ज्ञानसामग्न्या अर्थकारणत्वस्य क्व
चिदप्यदृष्टेः ततस्सादृश्यज्ञानस्यैव लघुत्वाच्च । न च स्वत-

कारणत्वसिद्धिरिति मत्वा शङ्कते—न च सादृश्यमपीति । स्वरूपसत्कारणत्वे
सादृश्यभ्रमादध्यासो न स्यात् । सादृश्यभ्रमस्थले स्वरूपसतस्सादृश्यस्याभावात् ।
अतस्सादृश्यज्ञानं भ्रमप्रमासाधारणमध्यासकारणं वाच्यमिति तद्विशिष्टधर्मिज्ञानसि-
द्धिरिति धर्मिज्ञानकारणवादी परिहरति— विसदृशेऽपीति । तत्रोदाहरणमाह—
जलधिसलिलपूर इति । प्रवाहः पूरशब्दार्थः । जलस्य वस्तुतश्शुक्लरूपव-
त्त्वानीलशिलातलसादृश्यं नास्ति । अतस्सादृश्यभ्रमात् नीलशिलातलत्वारोप इति भा-
वः । ननु, धर्मिज्ञानकारणतापक्षेऽपि तत्सामग्रीत्वेन दुष्टेन्द्रियसंप्रयोगोऽवश्यं वा-
च्यः । तथा च आवश्यकत्वादध्यासविशेषकारणतावच्छेदकं सादृश्यज्ञानसामग्री-
त्वमेव, न तु सादृश्यज्ञानत्वम् । ततश्च न धर्मिज्ञानसिद्धिरित्याशयेन इङ्गले रज-
ताध्यासप्रसङ्गं विस्मृत्य शङ्कते—न च तद्धेतोरेवेति । 'तद्धेतोरेवास्तु तद्धेतु-
त्वं, मध्ये किं तेने'ति न्यायादित्यर्थः । धर्मिज्ञानवादी निराकरोति—ज्ञानसाम-
ग्न्या इति । धर्मिज्ञानकारणतामते हि धर्मिज्ञानं रजतादिरूपार्थोत्पत्तौ कारण-
मिष्यते । तथा च 'तद्धेतोरेवे'ति न्यायेन धर्मिज्ञानसामग्रीभूतसम्प्रयोगस्य
कारणत्वमुच्यमानं रजताद्यर्थोत्पत्तावेव भवेत् । तच्च न सम्भवति । सन्नि-
कर्षस्य ज्ञान इव विषयोत्पत्तौ कारणतायाः क्वचिदप्यकलत्तत्वादित्यर्थः । त-
त इति । सादृश्यज्ञानसामग्रीत्वापेक्षया सादृश्यज्ञानत्वस्यैव कारणतावच्छेदकत्वे
लाघवादित्यर्थः । तथा च धर्मिज्ञानसिद्धिरिति भावः । सादृश्यज्ञानस्याध्यासवि-
शेषे कारणत्वाभावेऽपि व्यवस्थासम्भवात् न धर्मिज्ञानसिद्धिरिति मत्वा पुनश्शङ्क-
ते—न च स्वत इति । जलस्य मुक्ताफलस्य च नैल्येन सादृश्याभावे समा-
नेऽपि जल एव नैल्याध्यासो दृश्यते, न मुक्ताफल इति व्यवस्थायां जलादिव-
स्तुत्वभाव एव हेतुः, नान्य इत्यर्थः । ननु, पात्रगतनैलयसन्निधानं जले त-

शुभ्रेऽपि शुभ्रकलधौतभृङ्गारगतेऽपि स्वच्छे जल एव नैल्या-
 ध्यासः, न मुक्ताफल इति व्यवस्थावत् वस्तुस्वाभाव्यादेव
 शुक्तौ रजताध्यासः, नेङ्गालादाविति व्यवस्था, न तु सादृश्य-
 ज्ञानापेक्षणादिति वाच्यम् । स्वतः पटखण्डे पुण्डरीकमुकुल-
 त्वानध्यासेऽपि तत्रैव कर्तनादिघटिततदाकारे तदध्यासदर्शने-
 न तदध्यासस्य वस्तुस्वभावमननुरुध्य सादृश्यज्ञानभावाभा-
 वानुविधायित्वनिश्चयात् । अन्यथान्यदापि तत्र तदध्या-
 सप्रसङ्गात्, उच्यते — सादृश्यज्ञानस्याध्यासकारणत्ववादेऽपि
 विशेषदर्शनप्रतिबध्येषु रजताद्यध्यासेष्वेव तस्य कारणत्वं वा-

दध्यासे नियामकं, न स्वभाव इत्यत आह—शुभ्रकलधौतेति । निर्मलसौव-
 र्णपात्रविशेषगतेऽपीत्यर्थः । नन्वेवमपि जलगतनीलरूपवद्द्रव्यसंसर्गात्तत्रैव तदध्या-
 स इति, नेत्याह—स्वतश्शुभ्रेऽपीति । जलविशेषणम् । स्वतश्शुभ्रपदव्याख्यां
 स्वच्छ इति पदम् । एवं क्वचित् स्वभावस्यैवाध्यासप्रयोजकत्वे कल्पते फलितमा-
 ह—वस्तुस्वभावादेवेति । उक्ते पीतशङ्खाध्यास इव भृङ्गारादिगतजले नैल्याध्या-
 से सादृश्यज्ञानानपेक्षत्वेऽपि पुण्डरीकमुकुलत्वाध्यासे तदपेक्षया अन्वयव्यतिरेकसि-
 द्धत्वेन तद्वच्छुक्तिरजताद्यध्यासेऽपि सादृश्यज्ञानभावाभावाभ्यामेव व्यवस्था, न
 तु वस्तुस्वभावात् । अगतिकत्वाद्द्वस्तुस्वभावाश्रयणस्य । तथा च धर्मिज्ञान-
 कारणतासिद्धिरप्रत्युहेति मत्वा दूषयति—स्वतः पटखण्ड इति । पुण्डरीकस्य
 कमलस्य या मुकुलत्वावस्था, तस्याः अनध्यासेऽपीत्यर्थः । तत्रैव पटखण्ड एव ।
 कर्तनादिना घटितसम्पादितः तदाकारः पुण्डरीकमुकुलत्वाकारो यस्य पटखण्ड-
 स्य, स तथा तस्मिन्नित्यर्थः । तदध्यासेति । पुण्डरीकमुकुलत्वाध्यासेत्यर्थः ।
 तदध्यासस्यानुरोधित्वनिश्चयादिति सम्बन्धः । अन्यथेति । वस्तुस्वभावस्यैव त-
 दध्यासकारणत्व इत्यर्थः । अन्यदापीति । कर्तनादिना तदाकारसम्पादनात् प्रा-
 गपीत्यर्थः । ननु, सादृश्यनिरपेक्षेऽध्यासान्तरे भकारणत्वेऽपीत्यादिना प्राप्तं
 सादृश्यज्ञानस्याध्यासविशेषे कारणताप्रसाधनद्वारा धर्मिज्ञानस्य कारणत्वमावश्य-
 कमिति पूर्वपक्षं कवितार्किकमतानुवर्ती निराकरोति—उच्यत उत्थादिना ।

व्यम् । न तु तदप्रतिबध्येषु पीतशङ्खाद्यध्यासेषु । असम्भवात् । विशेषदर्शनप्रतिबध्येषु च प्रतिबन्धकज्ञानसामग्याः प्रतिबन्धकत्वनियमेन विशेषदर्शनसामग्यप्यवश्यं प्रतिबन्धिका वाच्येति तत एव सर्वव्यवस्थोपपत्तेः किं सादृश्यज्ञानस्य कारणत्वकल्पनया । तथाहीङ्गालादौ चक्षुःसम्प्रयुक्ते तदीयनेत्यादिरूपविशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वान्न रजताध्यासः । शुक्त्यादावापि नीलभागादिव्यापिचक्षुःसम्प्रयोगे तत्सत्त्वान्न

न त्विति । पीतत्वाभावव्याप्यशङ्खत्ववानयं नैल्याभावव्याप्यजलत्ववादिदमित्यादिरूपविशेषदर्शनाप्रतिबध्येष्वित्यर्थः । उक्तविशेषदर्शने सत्यपि 'पीतशङ्खः नीलं जलमि' त्यध्यासदर्शनादिति भावः । असम्भवादिति । वस्तुतस्सादृश्यस्य तत्रासम्भवात् पुण्डरीकमुकुलत्वभ्रमवत् सादृश्यज्ञानाननुरोपित्वाच्चेत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—विशेषदर्शनप्रतिबध्येषु चेति । प्रतिबन्धकसामग्याः प्रतिबन्धकत्वे दाहप्रतिबन्धकमण्यादिसामग्याः दाहप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्गः । तद्वारणाय ज्ञानपदम् । मण्यादेः प्रतिबन्धकज्ञानत्वाभावान्नातिप्रसङ्गः । ज्ञानसामग्याः प्रतिबन्धकत्वोक्तौ धर्मिज्ञानसामग्रीभूतसम्प्रयोगस्याध्यासप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्गः । तद्वारणाय प्रतिबन्धकेति ज्ञानविशेषणम् । धर्मिज्ञानस्य चाध्यासानुगुणत्वेन प्रतिबन्धकज्ञानत्वाभावात् नोक्तातिप्रसङ्गः । तथा च पक्षे साध्याभाववत्साज्ञानं ग्राह्याभाववगाहित्वादानुमिति प्रति साक्षात् प्रतिबन्धकम् । तत्र साध्याभावव्याप्यवत्त्वज्ञानं प्रतिबन्धकज्ञानसामग्रीत्वेनानुमितिप्रतिबन्धकमिति व्यवस्था प्रसिद्धेत्यर्थः । तत एवेति । प्रतिबन्धकज्ञानसामग्याः प्रतिबन्धकत्वस्वीकारादेवेत्यर्थः । किमिति । तथा च धर्मिज्ञानरूपा इदमाकारा वृत्तिर्न सिध्यतीति भावः । सादृश्यज्ञानस्याकारणत्वे पूर्वोक्तातिप्रसङ्गं परिहरति—इङ्गालादाविति । इङ्गालगतनैल्यादिशेषः तद्दर्शनसामग्री च चक्षुःसंयुक्तेङ्गालतादात्म्यरूपात्रास्तीति बोध्यम् । नीलभागादीति । त्रिकोणभागसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । तत्सत्त्वादिति । विशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वादित्यर्थः । न तदिति । तत्पदं रजतादिपरम् । ननु, यदि शुक्तिसं-प्रयोगकाले रजताध्यासामावः, तर्हि सम्प्रयोगोऽप्यध्यासकारणं न स्यादिति, नेत्याह—

तदध्यासः । सदृशभागमात्रसम्प्रयोगे तदभावादध्यासः । त-
दापि शुक्तित्वरूपविशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वादनध्यासप्रसङ्ग इ-
ति चेत्, न । अध्याससमये शुक्तित्वदर्शनाभावेन तत्पूर्वं त-
त्सामग्न्यभावस्य त्वयापि वाच्यत्वात् मम सादृश्यज्ञानरूपा-
ध्यासकारणदोषेण प्रतिबन्धात् तदा शुक्तित्वदर्शनसामग्न्य-
भावाभ्युपगमः । तव तथाभ्युपगमे तु घट्टकुटीप्रभातवृत्ता-
न्त इति चेत्, न । समीपोपसर्पणानन्तरं रजतसादृश्यरूपचा-
कचक्ये दृश्यमान एव शुक्तित्वोपलम्भेन तस्य तत्सामग्रीप्रति-

सदृशभागमात्रेति । तदभावादिति । नैल्यादिदर्शनसामग्न्यभावादित्यर्थः ।
शङ्कते—तदापीति । सदृशभागमात्रसम्प्रयोगकालेऽपीत्यर्थः । अनध्यासप्रसङ्ग इति ।
तथा चाध्यासाभावप्रसङ्गपरिहाराय सादृश्यज्ञानं दोषत्वेनाध्यासकारणं वाच्यम् । ततश्च
उक्तदोषरूपप्रतिबन्धकसत्त्वादप्रतिबद्धा शुक्तित्वदर्शनसामग्री नास्ति । अतो
रजनाद्यध्यास उपपद्यत इति धर्मिज्ञानकारणवादिनोऽभिसन्धिः । अनध्यासप्रसङ्गं
परिहर्तुमुभयसम्मतमर्थं धर्मिज्ञानापलापी दर्शयति—नेत्यादिना । त्वयापीति ।
सादृश्यज्ञानकारणतावादिनापीत्यर्थः । वाच्यत्वादिति । सदृशभागमात्रसम्प्रयो-
गकाले शुक्तित्वदर्शनसामग्न्यां चक्षुस्संयुक्ततादात्म्यलक्षणायां सत्यामप्यध्यास-
दर्शनेन तदनुरोधाच्छुक्तित्वरूपविशेषदर्शनसामग्न्याः प्रतिबन्धको दोषोऽवश्यं
वाच्य इति तावत् सत्यम् । स च दोषो न सादृश्यज्ञानं, । किं तु दूरत्वादिरेव ।
अतो दोषत्वेनापि न सादृश्यज्ञानमध्यासकारणमिति न धर्मिज्ञानसिद्धिरिति तदप-
लापिनोऽप्यभिसन्धिः । धर्मिज्ञानवादी स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् आशङ्कते—ममेति ।
तवेति । धर्मिज्ञानापलापे प्रवृत्तस्य कवितार्किकमतानुवर्तिन इत्यर्थः । सादृश्यज्ञान-
नस्याध्यासकारणत्वं त्वदानिष्टं दूरं गतस्यापि तव प्रसज्येतेति भावः । धर्मिज्ञानाप-
लापवाद्यपि स्वाभिसन्धिमुद्धाटयन् अनध्यासप्रसङ्गं परिहरति—नेत्यादिना ।
तस्येति । सादृश्यदर्शनस्येत्यर्थः । तत्सामग्रीति । शुक्तित्वदर्शनसामग्रीत्यर्थः ।
रजतरागादिदोषसंग्रहार्थमादिपदम् । ननु, दूरस्थस्यापि पुंसः कदाचिच्छुक्तौ शु-
क्तिप्रभायाः दर्शनेन दूरत्वस्यापि सादृश्यज्ञानस्येव व्यभिचारस्तुल्यः । तथा रजते

बन्धकत्वासिद्धौ दूरत्वादिदोषेण प्रतिबन्धाद्वा व्यञ्जकनीलपृ- ष्ठत्वादिग्राहकासमवधानाद्वा तत्सामग्न्यभावस्य वक्तव्यत्वा- त् । एवं जलधिजले नियतनीलरूपाध्यासप्रयोजकदोषेण

रागवतोऽपि समीपोपसर्पणानन्तरं शुक्तिप्रमादर्शनेन तस्यापि व्यभिचारस्तुह्यः । तथा च दूरत्वादेरपि दोषत्वं न स्यात् । यदि च क्वचिदध्यासे कदाचित् कश्चित् दोष इति रीत्या दूरत्वादेर्दोषत्वेनाध्यासकारणत्वं समर्थ्यते, तदा ज्वालादौ सादृश्यज्ञानरूपेणैव दोषेण 'सेयं दीपज्वाले'त्यादिभ्रमस्य सर्वानुभवसिद्धतया तस्यापि कदाचिद्व्रजताध्यासादौ दोषत्वेन कारणत्वं दुर्वारम् । सादृश्यज्ञानस्य दोषत्वं भाष्य-सम्मतं च । तथा च देवताधिकरणे भाष्यं—'सादृश्यात् प्रत्यभिज्ञानं केशादि-
ष्विवेति, तथा बौद्धाधिकरणेऽपि सादृश्यनिमित्तं प्रतिसन्धानमिति । प्रतिसन्धानं प्रत्यभिज्ञानम् । तथा च सादृश्यज्ञानस्य दोषत्वेन अध्यासकारणत्वमतिरिक्तकारण-
मयुक्तमिति चेत्, सत्यम् । तथापि स्थूलबुद्धिमाश्रित्येदमिति ध्येयम् । सहकार्य-
भावात् सामग्न्यभावमाह—व्यञ्जकेति । शुक्तित्वव्यञ्जकेत्यर्थः । ग्राहकपदं नील-
भागव्यापिचक्षुस्सम्प्रयोगपरम् । तत्सामग्रीति । शुक्तित्वविशेषदर्शनसामग्न्यभावस्यो-
भाभ्यां वक्तव्यत्वादित्यर्थः । शुक्तिरजतभ्रमस्थलोक्तन्यायमन्यत्रापि योजयति—
एवमिति । सादृश्यज्ञानरूपदोषं विना रजताध्यासवन्नीलशिलातलत्वाद्यध्यासस-
म्भवतीत्यर्थः । जले नीलशिलातलत्वाध्यासे हि शुक्लरूपात्मकविशेषदर्शनं जलरा-
शित्वादिरूपविशेषदर्शनं च प्रतिबन्धकम् । ततश्शुक्लरूपादिदर्शनसामग्न्यपि तत्र
प्रतिबन्धिका । तथा च प्रतिबन्धकज्ञानसामग्न्यभावादेव तत्र नीलशिलातलत्वारोपः,
न तु प्रथमं जले नैल्याध्यासेन सादृश्यज्ञानसम्पत्तौ सत्यां तद्दोषान्नीलशिलातलत्वा-
ध्यास इत्यर्थः । ननु जलधिसलिलपूरे शुक्लरूपात्मकविशेषदर्शनसामग्न्यभावोऽसि-
द्धः । नीलशिलातलत्वारोपात् पूर्वकाले चक्षुस्संयुक्ते जले शुक्लरूपस्य तादात्म्याभ्युप-
गमेन चक्षुस्संयुक्ततादात्म्यरूपसन्निकर्षस्य आलोकादेश्च सत्त्वात् । तथा जलराशित्वा-
दिरूपविशेषदर्शनसामग्न्यभावोऽप्यसिद्धः । जलराशित्वव्यञ्जकतरङ्गादिप्रत्यक्षस्यापि
तत्र सत्त्वादित्यत आह—नियतेति । जलधिसलिले दूरे नैल्याध्यासवत् समीपोपस-
र्पणानन्तरमपि तदध्यासो दृश्यते । अतस्तस्य नियतत्वम् । एतदुक्तं भवति—शु-
क्लरूपात्मकविशेषदर्शनसामग्री नियतनीलरूपाध्यासप्रयोजकदोषेण प्रतिबन्धाद्वा ।
अतस्सा अप्रतिबन्धा नास्ति । दूरत्वदोषाज्जलराशित्वव्यञ्जकतरङ्गादेर्ग्राहकसम्-

दूरे नीरत्वव्यञ्जकतरङ्गादिग्राहकासमवधानेन च शौक्यजल-
राशित्वादिविशेषदर्शनसामग्न्यभावात् नीलशिलातलत्वाद्य-
ध्यासः । विस्तृते पटे परिणाहरूपविशेषदर्शनसामग्रीसत्त्वात्
न पुण्डरीकमुकुलाध्यासः । कर्तनादिघटिततदाकारे तद-
भावात्तदध्यास इति । नन्वेवं करस्पृष्टे लोहशकले तदीय-
नीलरूपविशेषदर्शनसामग्न्यभावात् रजताध्यासः किं न
भवेत् । सादृश्यज्ञानानपेक्षणादिति चेत्, भवत्येव । किं तु ता-

वधानं नास्ति । तेन जलराशित्वरूपविशेषदर्शनसामग्री च नास्ति । तथा च
द्विविधप्रतिबन्धकज्ञानसामग्न्यभावाज्जलधिसलिले नीलशिलातलत्वाद्यध्यास उपपद्य-
त इति । अत्रेदं बोध्यं—जलधिसलिलपूरे नीलशिलातलत्वरोपे उक्तविधया
विशेषदर्शनसामग्न्यभावस्यापेक्षितत्वेऽपि न तावन्मात्रात् तदध्यासः । किं तु
जले नीलरूपाद्यध्यासेन नीलशिलातलसादृश्यसम्पत्त्यनन्तरमेव तदध्यासः । तथा च
दूरे नीलशिलातलत्वाध्यासवतां जलधिसलिलपूरसमीपोपसर्पणानन्तरं व्यवहारः—
अस्मिन् जलधिसलिलपूरे मम दूरे नैल्यनैश्चल्यादिसाम्येन नीलशिलातलत्वभ्रम आसी-
त्, इदानीं स भ्रमो निवृत्त इति । एवं तत्र तत्र सादृश्यदोषात् मम पूर्वमन्यथाभ्रम
आसीत्, इदानीं स निवृत्त इति लोकव्यवहार एव सादृश्यज्ञानस्य दोषत्वेनाध्यासवि-
शेषे कारणत्वसाधको द्रष्टव्य इति सादृश्यज्ञानस्याध्यासकारणता ग्राहकान्वयव्यति-
रेकोदाहरणान्तरमप्यन्यथयति—विस्तृत इति । परिणाहो विस्तारः, तद्दर्शनं पुण्ड-
रीकमुकुलत्वाध्यासप्रतिबन्धकम् । तत्सामग्रीसत्त्वादित्यर्थः । सादृश्यज्ञानकारणमते
हि चक्षुसंप्रयोगस्थले चाक्षुषं सादृश्यज्ञानं धर्मिज्ञानत्वेन दोषत्वेन च रजताद्यध्यासो-
त्पत्तौ कारणम् । त्वगिन्द्रियसम्प्रयोगस्थले च स्पर्शनं सादृश्यज्ञानमुक्तविधया रजता-
द्यध्यासोत्पत्तोवव कारणम् । कवितार्किकमते तु धर्मिज्ञानप्रसङ्गभीत्या सादृश्यज्ञानं
कुत्राप्यध्यासे कारणं नाभ्युपेयत इति व्यवस्था । तथा च त्वगिन्द्रियेदमर्थसम्प्रयोग-
स्थले त्वदभिमतध्यासकारणसत्त्वात् स किं न स्यादिति शङ्कते—नन्वेवमिति ।
सादृश्यज्ञानं विनापि अध्यासप्रतिबन्धकविशेषदर्शनसामग्न्यभावमात्रेणाध्यासोपगम
इत्यर्थः । किं तत्र रजताध्यास आपाद्यते, किं वा रजताध्यास एवापाद्यते ।
आद्ये इष्टापत्तिरित्याह—भवत्येवेति । द्वितीयं शङ्कते—किं त्विति । तत्र वि-

प्रादिव्यावर्तकविशेषदर्शनसामग्यभावात्तदध्यासेनापि भा-
व्यमिति क्वचिदनेकाध्यासे संशयगोचरो भवति । क्वचित्तु
रजतप्राये कोशगृहादौ रजताध्यास एव भवति । क्वचित्
सत्यपि सादृश्यज्ञाने शुक्तिकादौ कदाचित् करणदोषाद्यभा-
वेनाध्यासानुदयवदध्यासानुदयेऽपि न हानिः । तस्मान्न
कार्यकल्प्या इदमाकारवृत्तिः । नाप्यप्रतिबद्धेदमर्थसम्प्रयोग-
कारणकल्प्या । ततो भवन्त्या एवेदंवृत्तेर्दुष्टेन्द्रियसंप्रयोगक्षु-

शेषदर्शनसामग्यभावस्य ताम्राद्यध्याससाधारणत्वाद्भ्रजताध्यास एव स्यादित्यत्रा-
पादकं नास्तीति मत्वा परिहरति—ताम्रादीति । रङ्गमुवर्णशकलादिसंग्रहार्थ-
मादिपदम् । क्वचिदिति । करतलमृष्टलोहशकलस्थलेऽपि क्वचिदित्यर्थः ।
गोचर इति । लोहशकलरूपेदमर्थः किमिदं रजतं, किं वा ताम्रं, किं वा मुष-
र्णादीति संशयविषयो भवतीत्यर्थः । ताम्रादिव्यावर्तकविशेषदर्शनस्थले तु रजता-
ध्यास एव भवतीत्याह—क्वचित्त्विति । यस्मिन् कोशगृहादौ प्रायेण रजतश-
कलानामेवावस्थानं, तत्र प्रविष्टस्य दैवादयश्शकले करतलमृष्टे सति तत्र रजता-
ध्यास एव भवति । रजतकोशगृहमिति बुद्धेस्तस्य सत्त्वादित्यर्थः । ननु, क्वचित् कर-
तलमृष्टलोहशकले रजताध्यासाभावोऽपि दृश्यते । स च तव मते न सम्भवति ।
विशेषदर्शनसामग्यभावस्य तत्रापि सत्त्वेन रजताध्यासापत्तेरावश्यकत्वात् । मम
तु सादृश्यज्ञानरूपकारणाभावात् स न भवतीति वक्तुं शक्यत इत्यत आह—क्वचित्
सत्यपीति । समीपोपसर्पणानन्तरं सत्यपि सादृश्यज्ञाने यथा रजताध्यासाभावस्तव मते
उपेयते, तथा मन्मतेऽपि क्वचिदध्यासाभावो न दोषावह इत्यर्थः । तस्मादिति । कथम-
पि धर्मज्ञानस्याध्यासकारणत्वासिद्धिरित्यर्थः । इदमाकारवृत्तिरनुभवसिद्धा वा, कार्य-
कल्प्या वा, कारणकल्प्यावेति, विकल्पत्रये प्रथमाद्वितीयौ निरस्य तृतीयं निराकरोति
—नाप्यप्रतिबद्धेति । इदमर्थस्य चक्षुस्सम्प्रयोगकाले अन्यत्र व्यासङ्गे सति इदम-
र्थगोचरज्ञानानुदयादप्रतिबद्धेति विशेषणम् । यथोक्तसम्प्रयोगशब्दाज्जायमाना वृ-
त्तिभ्रान्तिरूपैव जायते, न तु भ्रान्तेः प्राचीना इदमर्थमात्रगोचरा प्रमारूपा ।
तत्र मानाभावादित्याशयेनाह—तत इति । इदमर्थावच्छिन्नचैतन्ये विद्यमाना
रजतपरिणामिन्यविद्या दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगरूपादध्यासनिमित्तकारणभूतात् क्षोभं
कार्याभिमुख्यं प्राप्नोति । उत्तरक्षणे च रजतरूपेण परिणमते । दुष्टेन्द्रियसंप्र-

भिताविद्यापरिणामस्वसमकालरजतविषयत्वस्यास्माभिरुच्य-
 मानत्वात् । तत्र च ज्ञानसमानकालोत्पत्तिके प्रतिभासमा-
 त्रविपरिवर्तिनि रजते तत्प्राचीनसंप्रयोगाभावेऽपि तत्तादा-
 त्म्याश्रयेदमर्थसम्प्रयोगादेव तस्यापि चक्षुर्ग्राह्यत्वोपपत्तेः ।
 चक्षुषा रजतं पश्यामीति प्रातिभासिकरजतस्य स्वसम्प्रयो-
 गाभावेऽपि चाक्षुषत्वानुभवात् । न च स्वसम्प्रयोगाभावा-
 देव बाधकान्न तच्चाक्षुषं, नापि दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगजन्यम् । इ-
 दंवृत्तिसमकालं ज्ञानकारणस्येन्द्रियसम्प्रयोगस्यार्थकारणत्वा-
 योगाद्गृत्तिरपि तदैव जायते । तथा चाप्रतिबद्धादुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगाद्भवन्तीदमर्थ-
 गोचरवृत्तिस्वकालोत्पन्नरजतविशिष्टेदमर्थं विषयीकरोतीत्यर्थः । स्वपदं वृत्तिप-
 रम् । धर्मिज्ञानपक्षे इदमाकारवृत्तिरविद्याक्षोभिका । तदभावपक्षे धर्मिज्ञानहेतु-
 सम्प्रयोगोऽविद्याक्षोभक इति विभाग इति स्थिते, तत्रान्यपेक्षो न युक्तः । इ-
 दमर्थसम्प्रयोगस्य इदमाकारवृत्ताविव रजतगोचरवृत्तावहेतुत्वात् ज्ञानसमका-
 लोत्पन्नरजतस्य ज्ञानात् पूर्वं चक्षुस्सन्निकर्षाभावाच्च । तथा च रजतगोचरवृत्तौ
 सामान्यभाव एव इदंवृत्तेर्धर्मिमात्रगोचरतां व्यवस्थापयतीत्याशङ्क्याह—तत्र
 चेति । भ्रमस्थल इत्यर्थः । प्रतिभासकालमात्रे विपरिवर्तनं सत्ता यस्य तत्प्रं-
 तिभासमात्रविपरिवर्तितं तस्मिन् प्रतीतिव्याप्यसत्ताक इति यावत् । इदमर्थसम्प्र-
 योगस्य रजतगोचरवृत्त्युत्पत्तावपि हेतुत्वं सम्भवति । न चान्यसम्प्रयोगादन्यगो-
 चरवृत्त्युपगमे घटेन्द्रियसम्प्रयोगात् पटगोचरवृत्त्यापत्तिरिति वाच्यम् । स्वगोच-
 रवृत्तौ स्वस्य स्वतादात्म्याश्रयस्य वा इन्द्रियेण सह सम्प्रयोगः कारणमिति
 कल्पनात् । तावता उक्तातिप्रसङ्गपरिहारोपपत्तेरित्याशयेनाह—तत्प्राचीनेति ।
 रजतप्रतिभासात् प्राचीनेत्यर्थः । तत्तादात्म्येति । रजतस्येदमर्थं कल्पितत्वाद्-
 रजततादात्म्याश्रयत्वमिदमर्थस्य । पटतादात्म्याश्रयत्वं तु न घटेऽस्ति । पटस्य त-
 त्रानध्यस्तत्वादिति भावः । चक्षुस्संप्रयोगानाश्रयस्यापि रजतस्य चाक्षुषवृत्ति-
 विषयत्वकल्पने हेतुमाह—चक्षुषेति । धर्मिज्ञानवादी चाक्षुषत्वानुभवस्यान्यथा-
 सिद्धिं वदन् धर्मीन्द्रियसम्प्रयोगजन्या वृत्तिर्धर्मिमात्रगोचरेत्याशयेन शङ्कते—न
 चेति । तद्रजतमिदंवृत्तिसमकालं सत् दुष्टेन्द्रियसम्प्रयोगजन्यमपि न भवती-
 त्यत्र हेतुमाह—ज्ञानकारणस्येति । तथा च प्रातिभासिकस्य रजतस्य ऐन्द्रि-

**कल्पतेः । किं त्विदं वृत्त्यनन्तरभावि तज्जन्यं तदभिव्यक्ते साक्षि-
ष्यध्यासात् तद्भास्यम् । चाक्षुषत्वानुभवस्तु स्वभासकचै-
तन्याभिव्यञ्जकेदं वृत्तिजनकत्वेन परम्परया चक्षुरपेक्षामात्रेणे-**

वकत्वपक्षे अन्यसम्प्रयोगस्यान्यगोचरवृत्तिजनकत्वमेकं कल्पनीयं, तथा ज्ञानकारणस्य सन्निकर्षस्य रजताद्यर्थोत्पत्तौ कारणत्वमपरं कल्पनीयमिति गौरवमिति भावः । यदि सम्प्रयोगो न रजताद्यर्थे कारणं, तर्हि किं तत्र कारणम् । अविद्यामात्रस्य सदा सत्त्वेन रजताद्यध्यासस्य कादाचित्कत्वं प्रति तस्य प्रयोजकत्वानुपपत्तेरिति शङ्कते— किं त्विति । उत्तरमाह— इदं वृत्त्यनन्तरभावीति । इन्द्रियसम्प्रयोगादिदमर्थमात्रगोचरा वृत्तिरुदेति । तथाचाध्यामं प्रति निमित्तकारणभूतया क्षुब्धा सती अविद्या रजताकारेण परिणमते । रजतस्य च इदमाकारवृत्त्यभिव्यक्तमिदमर्थावच्छिन्नचैतन्यमधिष्ठानम् । तथा च रजतं स्वगोचरवृत्तिं विनैव चैतन्यभास्यमहङ्कारादिवदित्यर्थः । तज्जन्यमित्यत्र तदभिव्यक्त इत्यत्र च तत्पदमिदं वृत्तिपरम् । तद्वृत्तेश्च कादाचित्कत्वान् रजताद्यध्यासस्य कादाचित्कत्वमिति भावः । तद्भास्यमिति । साक्षिभास्यमित्यर्थः । न च बाह्यचैतन्यावभास्यस्य शुक्तिरूप्यादेरहङ्कारादिवत् कथं साक्षिभास्यत्वमिति वाच्यम् । स्वगोचरज्ञानरूपवृत्त्यनुपहितचैतन्यभास्यस्यैव साक्षिभास्यशब्दार्थत्वात् । तथा च यथा अविद्याहङ्कारतद्दर्शनामवभासकचैतन्यमविद्यादिगोचरया ज्ञानात्मकवृत्त्या उपहितं न भवति । एवं शुक्तिरजतादिभासकचैतन्यमपि शुक्तिरजतादिगोचरज्ञानात्मकवृत्त्युपहितं न भवतीति तस्य साक्षिभास्यत्वमुक्तमिति मन्तव्यम् । ननु, शुक्तिरजतस्य साक्षिभास्यत्वे चाक्षुषत्वानुभवविरोध इति, नेत्याह— चाक्षुषत्वानुभवस्त्विवाति । स्वं शुक्तिरजतं, तद्भासकस्य इदमंशावच्छिन्नचैतन्यस्याभिव्यञ्जिकामिदं वृत्तिं प्रति चक्षुषो जनकत्वेन शुक्तिरजतस्य चक्षुरपेक्षा वर्तते । सा चापेक्षा परम्परयैव । स्वाधिष्ठानगोचरवृत्त्यर्थमपेक्षितत्वात्, न तु साक्षान् । स्वगोचरवृत्त्यर्थम् अनपेक्षितत्वात् । यथाकथञ्चिच्चक्षुरपेक्षामात्रेण तत्र चाक्षुषत्वानुभव उपपद्यत एवेत्यक्षरार्थः । ननु, 'चक्षुषा रजतं पश्यामी'त्यनुभवो हि रजते चाक्षुषवृत्तिविषयत्वमवगाहते, न तु शुक्तिरजतगतं चाक्षुषवृत्त्याभिव्यक्तचैतन्यविषयत्वमिति वस्तुमिति । तथा च परम्परया चक्षुरपेक्षामात्रेणातग्रन्थेन चाक्षुषत्वानुभवस्य चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यविषयत्वं रजतगतं विषय इति तदनुभवस्य गतिः कल्पितेति प्रतिभाति, तदयुक्तम् । शब्दवदनृभवस्य व्या-

ति वाच्यम् । तथासति पीतशङ्खभ्रमे चक्षुरनपेक्षाप्रसङ्गात् ।
न हि तत्र शङ्खग्रहणे चक्षुरपेक्षा । रूपं विना केवलशङ्खस्य
चक्षुर्ग्राह्यत्वायोगात् । नापि पीतिमग्रहणे । आरोप्यस्य ऐन्द्रि-
यकत्वानभ्युपगमात् । न च पीतिमा स्वरूपतो नाध्यस्यते,
किं तु नयनगतपित्तपीतिमोऽनुभूयमानस्य शङ्खे संसर्गमात्र-
मध्यस्यत इति पीतिमानुभवार्थमेव चक्षुरपेक्षेति वाच्यम् ।
तथासति शङ्खतत्संसर्गयोःप्रत्यक्षत्वप्रसङ्गात् । नयनप्र-

ख्यानानर्हत्वादिति चेत्, न । वस्तुत इदमर्थगतस्येदंत्वस्य तत्रानुभूयमानस्य य-
था शुक्तिरजते संसर्गारोपः, तथा इदमर्थगतस्य तत्रानुभूयमानस्य चाक्षुषत्वस्य
शुक्तिरजते संसर्गारोप इत्यम्यर्थस्य ऋते विवक्षितत्वात् । तथा च स्वस्मिन्नारोपणीयं
यच्चाक्षुषवृत्तिविषयत्वमिदमर्थगतं, तल्लाभाय शुक्तिरजतस्य चक्षुरपेक्षा वर्तत इत्यमर्थः
परम्परया चक्षुरपेक्षामात्रेणैतिग्रन्थस्य द्रष्टव्य इति न कश्चिद्दोषः । प्रातिभा-
सिकरजतादेस्साक्षिभास्यत्वमेव, न त्वैन्द्रियकत्वमिति मतं दूषयति तथासतीति ।
अधिष्ठानस्यैन्द्रियकत्वलाभायैवेन्द्रियापेक्षा, न त्वारोध्यस्य तदर्थमिन्द्रियापेक्षेत्यु-
पगमे सतीत्यर्थः । न हीति । इदं चापाततः । पीतशङ्खभ्रमादिस्थलेऽपि अध्या-
सप्राचीनधर्मिणोचरचाक्षुषवृत्तेः प्रागुपपादितत्वादिति मन्तव्यम् । नापि पीतिम-
ग्रहण इति । चक्षुरपेक्षेत्यनुषङ्गः । रूपं विना केवलशङ्खस्य चक्षुर्ग्राह्यत्वायोगमु-
पेत्यारोपतस्य साक्षिभास्यत्ववादी शङ्कते—न च पीतिमेति । पीतरूपमित्यर्थः ।
यथा शुक्तौ रजतं स्वरूपेणाध्यस्यते, तथा शङ्खे पीतरूपं नाध्यस्यत इत्यर्थः ।
नयनगतं यत् पित्तं पीतरूपमुक्तद्रव्यविशेषः, तस्य यः पीतिमा, तस्य पित्तद्रव्य
एवानुभूयमानस्य शङ्खे संसर्ग एवाध्यस्यते । यथा कुसुमादावनुभूयमानस्य लौहि-
त्यस्य स्फटिकमण्यादौ संसर्गाध्यासः, तद्वत् । न चान्यगतस्यान्यत्रारोपाभ्युपगमे
अन्यथाख्यातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । अध्यस्यमानसंसर्गस्यानिर्वचनीयस्योत्पत्त्यभ्यु-
पगमेनान्यथाख्यातिवैलक्षण्यसत्त्वादिति भावः । पीतिमानुभवार्थमेवेति । शङ्खे पीत-
रूपसंसर्गाध्यासात् प्राचीनो यः पित्तद्रव्ये पीतरूपानुभवः, तदर्थमित्यर्थः । तत्र किं
नयनप्रदेशगत एव पित्तद्रव्ये पीतिमानुभवः, किं वा शङ्खदेशं प्राप्य तत्रस्थे
पित्तद्रव्ये पीतिमानुभवः । आद्यं दूषयति—तथासतीति । नयनगत एव पित्त-
द्रव्ये पीतरूपानुभवाङ्गीकार इत्यर्थः । शङ्खतत्संसर्गयोरिति । शङ्खस्य शङ्खपीत-

देशगतपित्तपीतिमाकारवृत्त्यभिव्यक्तसाक्ष्यसंसर्गेण तयोस्त-
 द्वास्यत्वाभावात् पीतिमसंसृष्टशङ्खगोचरैकवृत्त्यनभ्युपगमाच्च ।
 न च नयनप्रदेशस्थितस्य पित्तपीतिमो दोषाच्छङ्खे संसर्गा-
 ध्यासो नोपेयते , किं तु नयनरश्मिभिः सह निर्गतस्य वि-
 षयव्यापिनस्तस्य तत्र संसर्गाध्यासः । कुसुम्भारुणिम इव
 कौसुम्भ इति सम्भवति तदाकारवृत्त्यभिव्यक्त्या साक्षिसंस-
 र्ग इति वाच्यम् । तथासति सुवर्णलिप्त इव पित्तोपहतनय-
 नेन वीक्ष्यमाणे शङ्खे तदितरेषामपि पीतिमधीप्रसङ्गात् । न
 च समीपे गृहीत एव दूरेदूरे ग्रहीतुं शक्यम् । विहायसि

योस्संसर्गस्य चेत्यर्थः । शङ्खतत्संसर्गयोर्भानं किं पित्तपीतिमगोचरवृत्त्यभिव्यक्तेन
 साक्षिणा, किं वा पीतिमसंसृष्टशङ्खगोचरवृत्त्यभिव्यक्तेन साक्षिणा । नाद्य इत्याह—
 नयनप्रदेशेति । नयनप्रदेशगतपित्तपीतिमाकारवृत्त्या तत्प्रदेशस्थं पीतिमावाच्छि-
 त्तचैतन्यमभिव्यज्यते । तेन चाभिव्यक्तचैतन्यलक्षणमाक्षिणा सह शङ्खस्य शङ्खे
 समारोपितपीतिरूपसंसर्गस्य चासम्बन्धाच्छङ्खतत्संसर्गयोरापरोक्ष्यं न म्यादित्यर्थः ।
 न द्वितीय इत्याह—पीतिमसंसृष्टेति । अनभ्युपगमाच्चेति । साक्षिभाम्यन्ववा-
 दिनेति शेषः । शङ्खदेशं प्राप्ते पित्तद्रव्ये पीतिमानुभव इति द्वितीयं शङ्खे—
 न चेति । विषयव्यापिनस्तस्येति । शङ्खरूपमधिष्ठानं व्याप्तस्य पित्तद्रव्यस्ये-
 त्यर्थः । तथा च पित्तपीतिमाकारवृत्त्या शङ्खदेशस्थैव चैतन्यस्याभिव्यक्त्या
 शङ्खतत्संसर्गयोरापरोक्ष्यं सम्भवतीति भावः । कुसुम्भं रक्तद्रव्यविशेषः । तद्व्याप्ते
 पटे यथा कुसुम्भे अनुभूयमानस्य रक्तरूपस्य संसर्गारोपः, तथेत्यर्थः । नयनगत-
 पित्तद्रव्यस्य नयने सर्वैरनुभूयमानस्य नयनरश्मिद्वारा निर्गत्य शङ्खव्यापित्तोपगमे
 बाधकमाह—तथासतीति । पित्तोपहतनयन. पुरुषः यदा शङ्खं पश्यति, तदा
 तदितरेषामपि 'पीतिशङ्ख' इत्यनुभवप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु, पित्तद्रव्यस्य नयनप्रदे-
 शाद्विषयदेशं प्रति गमनावमरे यथा पित्तोपहतनयनेन नयनदेशमारभ्य विषय-
 व्याप्तिपर्यन्तं पीतिमा गृह्यते, तथान्यैरपि नयनमर्मापे मध्ये च पीतिमा गृहीतश्चे-
 च्छङ्खदेशोऽपि ग्रहीतुं शक्यते, नान्यथेत्यत्र दृष्टान्तमाह—विहायसीति । यथा
 विहङ्गमः पक्षी गगने उत्पतन् उत्पतनावमरे भूप्रदेशमारभ्य येन पुंसा गृह्यते,
 तेनैव गगनोपरिमार्गे दूरं गतोऽपि गृह्यते, नान्यैः, तथा प्रकृतेऽपीत्यर्थः । दृष्टा-

उपर्युत्पतन्विहङ्गम इवेतरेषां च समीपे न ग्रहणमिति वाच्यम् ।
 इतरेषामपि तच्चक्षुर्निकटन्यस्तचक्षुषां पीतिमसामीप्यसत्त्वेन
 तद्ग्रहणस्य दुर्वारत्वात् । एवमप्यतिधवलसिकतामयतलप्रवह-
 दच्छनदीजले नैल्याध्यासे गगननैल्याध्यासे च रक्तवस्त्रेषु
 निशि चन्द्रिकायां नैल्याध्यासे चानुभूयमानारोपस्य वक्तु-
 मशक्यत्वेन तत्र नैल्यसंसृष्टाधिष्ठानगोचरचाक्षुषवृत्त्यनभ्युप-
 गमे चक्षुरनुपयोगस्य दुष्परिहरत्वाच्च अनास्वादिततिक्तरस-
स्य बालस्य मधुरे तिक्ततावभासो जन्मान्तरानुभवजन्यसं-
 न्तवैषम्यमाह—इतरेषामपीति । दृष्टान्ते हि गगनोपरिभागे दूरे विहङ्गमं पश्यन्
 कश्चिदन्यं प्रत्युपदिशति—‘मम चक्षुर्निकटे त्वच्चक्षुर्न्यस्तं चेत्, त्वयापि स विह-
 ङ्गमो द्रष्टुं शक्यत’ इति । स चान्यस्तथाकृत्वा तं पश्यति, न तथा प्रकृते सम्भवती-
 त्यर्थः । अस्तु वा अनुभूयमानारोपस्थले कथं चिच्चक्षुरपेक्षा, स्मर्यमाणनैल्याद्यध्यास-
 स्थलेषु तु तदपेक्षा सर्वात्मना वक्तुमशक्येत्याह—एवमपीति । जलाधारभूभागे
 वा जलमिश्रितद्रव्यविशेषे वा यदि नीलरूपमस्ति, तदा तत्रैवानुभूयमाननैल्यस्य
 जले अध्यास इति शङ्का भवेत्, तन्निवृत्तये सिकतामयतलस्यातिधवलत्वं
 नदीजलस्य चाच्छत्वं विशेषणमुपात्तम् । अच्छत्वं निर्मलत्वं, निशि रात्रौ ।
 चन्द्रिकायामित्यस्यापि पूर्वोक्तमेव योजनं द्रष्टव्यम् । दुष्परिहरत्वाच्चेति ।
 अत्र पीतशङ्खजलनैल्याद्यध्यासेषु आरोप्यपीतिमनैल्यादिसंसृष्टाधिष्ठानगोचरचा-
 क्षुषवृत्त्यनुपगमेऽपि चक्षुरनुपयोगो न दुष्परिहरः । शङ्खादिधर्मिमात्रगोचरचा-
 क्षुषवृत्तिसम्भवस्य प्राग्दर्शितत्वादिति मन्तव्यम् । आरोप्यस्येन्द्रियजन्यवृत्तिविष-
 यत्वे सम्प्रतिमाह—अनास्वादितेति । अस्मिन् जन्मनि अनास्वादितः रसने-
 न्द्रियेणाननुभूतस्तिक्तरसो येन बालेन, स तथा, तस्येत्यर्थः । मधुरे स्तन्यादौ ति-
 क्तावभासस्तिक्तासाक्षात्कारः । स च जन्मान्तरीयतिक्तरसानुभवजन्यसंस्कारजन्यः ।
 आरोपे आरोप्यसंगतायपूर्वानुभवजन्यसंस्कारस्य कारणत्वादित्यक्षरार्थः । अत्र
 ग्रन्थे तिक्ततावभासस्य संस्कारसहकृतरसनेन्द्रियजन्यत्वं भात । तस्य संस्कारमा-
 त्रजन्यत्वे स्मृतिवत्प्रसङ्गात् । तथा च तिक्तताध्यासाधिष्ठानस्य मधुरद्रव्यस्य र-
 सनेन्द्रियायोग्यतया परिशेषात् स्वरूपतोऽध्यस्यमानस्य तिक्तरसस्यैव रसनेन्द्रिय-
 जन्यवृत्तिविषयत्वं स्पष्टीकृतमिति भवति । समारोप्यस्यैन्द्रियकत्वे सम्प्रतिरथं ग्र-

**स्काहेतुक इति प्रतिपादयता पञ्चपादिकाग्रन्थेन स्वरूपतोऽध्य-
स्यमानस्यैव तिक्तरसस्यैन्द्रियकत्वस्फुटीकरणञ्च । अन्यथा तत्र
रसनाव्यापारापेक्षानुपपत्तेः । तस्मादुदाहृतनैल्याध्यासस्थले-
ष्वधिष्ठानसम्प्रयोगादेव तद्गोचरचाक्षुषवृत्तिसमकालोदयाध्या-
सः तस्या वृत्तेर्विषय इति तस्य चाक्षुषत्वमभ्युपगन्तव्यम् । रूपं**

न्य इति भावः । अन्यथेति । आरोप्यतिक्तरसस्य ऐन्द्रियकत्वानुपगमे तत्र बालस्य ति-
क्ततावभासस्थले रसनेन्द्रियव्यापारो न स्यात् । मधुरद्रव्यस्य तदयोग्यत्वादित्यर्थः । व-
स्तुतस्तु तिक्ततावभास इत्यत्र तिक्ततापदावभासपदयोः कर्मधारयः । अवभासपदं चाव-
भास्यत इति व्युत्पत्त्या अध्यस्यमानतिक्तरसपरम् । पञ्चपादिकायामेवावभासपदस्याव-
भास्यमानतापदेन तथाव्याख्यातत्वात् । जन्मान्तरीयसंस्कारोऽपि अध्यस्यमानतिक्तर-
सोत्पत्तौ हेतुः । प्रातिभासिकाध्यासस्थलेषु दोषसंस्काराधिष्ठानसामान्यज्ञानरूप-
कारणत्रयस्याध्यस्यमानपदार्थोत्पत्तावेव कारणतायाः टीकाविवरणादिष्वेव स्पष्टत्वा-
त् । तथा च कथमेनेन ग्रन्थेन स्वरूपतोऽध्यस्यमानस्यैव तिक्तरसस्यैन्द्रियकत्व-
स्पष्टीकरणम् । न च तिक्तरसस्यैन्द्रियकत्वाभावे रसनव्यापारापेक्षानुपपत्तिरिति
वाच्यम् । बालस्यान्येषां वा तिक्तरसाध्यासकाले रसनेन्द्रियव्यापारसत्त्वे माना-
भावात् । न च तथासति तिक्ततानवभासप्रसङ्ग इति वाच्यम् । त्वगिन्द्रियजन्य-
मधुरद्रव्यगोचरवृत्त्याभिव्यक्ते मधुरद्रव्यावच्छिन्नचैतन्ये तिक्तताध्यासाङ्गीकारेण ति-
क्ततायास्त्वगोचरवृत्तिं विनैव स्वाधिष्ठानचैतन्यभास्यत्वसम्भवात् । अस्तु वा
तिक्तताध्यासस्थले रसनेन्द्रियापेक्षा । तथापि नाध्यस्यमानतिक्तरसस्यैन्द्रियकत्व-
सिद्धिः । अध्यस्यमानतिक्ततां प्रति मधुरद्रव्यनिष्ठमधुररसस्याधिष्ठानत्वसम्भवेन तद-
धिष्ठानभूतमधुररसग्रहणे तदपेक्षोपपत्तेः पञ्चपादिकागतमधुरपदस्य मधुररससा-
धारणत्वेन ताद्वरोधाभावाच्च । न च मधुररसग्रहणे तिक्तताध्यासानुपपत्तिरिति
वाच्यम् । रसग्रहणेऽपि दोषविशेषेण मधुररसत्वजातिसाक्षात्कारप्रातिबन्धे सति
तत्तदध्यासोपपत्तेः । तस्मादारोप्यस्य साक्षिमात्रभास्यत्वं पूर्वाचार्याणां सार्वत्रिक-
व्यवहारासिद्धं निरपवादमिति मन्तव्यम् । इतः परं कवितार्किकमतानुसारेण
यत् पञ्चपादिकाग्रन्थव्याख्यानं कृतं, तदेवानुवर्त्यते । तस्मादिति । अध्यस्य-
मानपदार्थस्य साक्षिभास्यत्वमते पीतशङ्खाद्यध्यासेषु चक्षुरनुयोगस्य दुष्परिह-
रत्वादित्यर्थः । तद्गोचरेति । अधिष्ठानगोचरेत्यर्थः । वृत्तिममकालमुदयो वक्ष्याध्या-

विना केवलाधिष्ठानगोचरवृत्त्यभावे च विषयचैतन्याभिव्य-
 क्रत्यभावेन जलतदध्यस्तनैल्यादीनां तद्भास्यत्वायोगात् । ति-
 क्तरसाध्यासस्थले त्वधिष्ठानाध्यासयोरेकेन्द्रियग्राह्यत्वाभावात्
 त्वगिन्द्रियजन्याधिष्ठानगोचरवृत्त्या तदवच्छिन्नचैतन्याभिव्य-
 क्तौ पित्तोपहतरसनसम्प्रयोगादेव तत्र तिक्तरसाध्यासः त-
 न्मात्रविषयरासनवृत्तिश्च समकालमुदेतीति तिक्तरसस्य रा-
 सनत्वमभ्युपगन्तव्यम् । त्वगिन्द्रियजन्याधिष्ठानगोचरवृत्त्य-
 भिव्यक्तचैतन्यभास्ये तिक्तरसे परम्परयापि रसनोपयोगाभा-
 वेन तत्र कथमपि प्रकारान्तरेण रासनत्वानुभवसमर्थनास-

सस्य पीतरूपादेः, स तथेत्यर्थः । अधिष्ठानसंप्रयोगजन्याया वृत्तेरारोपितरूपादिवि-
 शिष्टशङ्खादिविषयकत्वानङ्गीकारे आरोपितरूपादेरनवभासप्रसङ्ग इत्यर्थः । रूपं
 विना केवलाधिष्ठानगोचरवृत्त्यभावे चेति । आरोप्यपीतिमनैल्यादिसंसृष्टशङ्खा-
 दिगोचरवृत्त्यनभ्युपगमं चेति चकारार्थः । तत्पदं चैतन्यपरम् । पञ्चपादिकाग्रन्थो-
 क्तं तिक्तरसस्य अध्यस्यमानस्यैन्द्रियकत्वं चाक्षुषाध्यासस्थल इव अधिष्ठानारोप्य-
 योरेकवृत्तिविषयत्वेन न भवति, किं तु तिक्तरसमात्रगोचररासनवृत्त्येत्युपपादयति-
 तिक्तरसाध्यासस्थले त्विति । तदवच्छिन्नेति । मधुरादिद्रव्यरूपाधिष्ठानावच्छिन्ने-
 त्यर्थः । पित्ताख्यदोषेण उपहतं यद्रसनं, तेन सह मधुरद्रव्यरूपाधिष्ठानस्य संप्रयोगात्
 तत्राधिष्ठानावच्छिन्नचतन्ये तिक्तरसाध्यास उदेति, तदैवाध्यस्यमानतिक्तरसमात्र-
 गोचररासनवृत्तिश्च उदेतीत्यर्थः । ननु, तिक्तरसाध्यासस्य मास्तु रासनत्वं,
 तिक्तरसभानं तु केवलसाक्षिरूपमिति मतमेव कुतो नाद्रियते—तत्राह । त्वगि-
 न्द्रियेति । चैतन्यभास्ये तिक्तरस इति । अभ्युपगम्यमान इति शेषः । परम्प-
 रयापीति । रजताद्यध्यासस्थल इव धर्मिमात्रगोचरवृत्त्युत्पादनद्वारापीत्यर्थः ।
 धर्मिणो मधुरद्रव्यादेः रसनेन्द्रियायोग्यत्वादिति भावः । तत्र तिक्तरतरूपे अध्या-
 से । कथमपीत्यस्य व्याख्या—प्रकारान्तरेणेति । यद्यपि स्वप्नकाले केषल-
 साक्षिभास्येषु रसरूपादिषु रासनत्वचाक्षुषत्वाद्यनुभवस्यारोपरूपताया वक्ष्यमा-
 णत्वेन प्रकृतेऽपि तथा समर्थनं सम्भवति । स्वप्नपदार्थानामिव प्रातिभासिकति-
 क्तरसाक्षेपीन्द्रियासन्निकृष्टत्वेन सामग्यभावस्य तुल्यत्वात्, तथापि तं प्रकार-

भवात् । तथैव रजतस्यापि चाक्षुषत्वोपपत्तेः पश्यामीत्य-
 नुभवो न बाधनीयः । न चासम्प्रयुक्तस्य रजतस्य चाक्षुष-
 त्वे प्रत्यक्षमात्रे विषयेन्द्रियसन्निकर्षः कारणं, द्रव्यप्रत्यक्षे तत्सं-
 योगः कारणं, रजतप्रत्यक्षे रजतसंयोगः कारणमिति गृहीता-
 नेककार्यकारणभावनियमभङ्गः स्यादिति वाच्यम् । सन्नि-
 कर्षत्वस्य संयोगाद्यनुगतस्यैकस्याभावेनाद्यनियमासिद्धेः ।
 द्वितीयनियमस्य नैयायिकरीत्या तमसीव संयोगायोग्ये क-
 चिद्द्रव्येऽपि द्रव्यत्वाध्याससम्भवात् । व्यवहारदृष्ट्या यत्

मजानता तत्र कथमपीत्याद्युक्तमिति ध्येयम् । तथैवेति । यथा रासनवृत्ति-
 विषयत्वमादाय रासनत्वानुभवस्समर्थितः, तथा चाक्षुषवृत्तिविषयत्वमादायैव चा-
 क्षुषत्वानुभवसमर्थनसम्भवे तदनुभवस्यारोपरूपत्वकल्पनमयुक्तमित्यर्थः । न बाध-
 नीय इत्ययुक्तम् । बाधके सति तद्बाधस्यावश्यकत्वादिति, मत्वा शङ्कते -- न
 चेति । शङ्कितं बाधकं परिहरति—सन्निकर्षत्वस्येत्यादिना । आद्यनि-
 यमासिद्धेरिति । जन्यप्रत्यक्षमात्रे इन्द्रियसन्निकर्षः कारणमिति नियमासि-
 द्धेरित्यर्थः । जन्यपदं नित्यसाक्षिरूपे प्रत्यक्षे व्यभिचारवारणार्थम् । शाब्दाप-
 रोक्षमते शाब्दभिन्नत्वमपि प्रत्यक्षविशेषणं द्रष्टव्यम् । अत्रेदं बोध्यं—संयो-
 गाद्यन्यतमत्वमनुगतमस्ति, न्यायमते अभावत्वादिवदखण्डोपाधिरूपं वा सन्नि-
 कर्षत्वं सम्भवतीत्याद्यनियमविरोधो दुर्वार इति आद्यनियमस्यासिद्धिमुक्त्वा ज-
 न्यद्रव्यप्रत्यक्षे इन्द्रियसंयोगः कारणमिति द्वितीयनियममुपेत्य प्रकृते तस्या-
 विरोधमाह — द्वितीयनियमस्येति । द्वितीयनियमस्य व्यवहारदृष्ट्या यद्-
 व्यत्वाधिकारणं, तद्विषयत्वेन द्वितीयनियमाविरोधादिति सम्बन्धः । नियमस्य
 व्यावहारिकद्रव्यविषयत्वकल्पनायां नियामकमाह—संयोगायोग्ये कचिदिति
 एकत्वद्वित्वादावित्यर्थः । एकत्वमेकमित्यादिप्रकारेण तत्रापि संख्याश्रयत्वभ्रमेण
 द्रव्यत्वाध्याससम्भवादित्यर्थः । तथा च द्रव्यप्रत्यक्षमात्रे इन्द्रियसंयोगस्य कार-
 णत्वनियमस्य एकत्वादौ द्रव्यत्वाध्यासकाले तत्प्रत्यक्षे व्यभिचार इत्यर्थः । अ-
 द्रव्ये द्रव्यत्वारोपे दृष्टान्तमाह—तमसीवेति । सिद्धान्ते तस्य द्रव्यत्वाम्युप-
 गमादाह — नैयायिकरीत्येति । 'प्रौढालोकाभावन्तम' इति नैयायिकैरुक्ती-
 त्येत्यर्थः । गुणाश्रयत्वं द्रव्यलक्षणमिति जानतां तमामि रूपवत्त्वभ्रमेण द्रव्यत्व-

द्रव्यत्वाधिकरणं, तद्विषयत्वेन प्रातिभासिकरजते द्रव्यत्व
 विद्वानगतस्यैवेदंत्ववदध्यासात् तत्प्रतीत्यभ्युपगमेन च
 तीयनियमाविरोधात् । द्वितीयनियमरूपसामान्यकार्य
 णभावातिरेकेण विशिष्य कार्यकारणभावकल्याणाया गौ
 पराहतत्वेन तृतीयनियमासिद्धेः । 'यत्सामान्ये यत्सामान्यं
 तुः, तद्विशेषे तद्विशेषो हेतु'रिति न्यायस्यापि यत्र बीजा
 रादौ सामान्यकार्यकारणभावमात्राभ्युपगमे बीजान्तराद
 रान्तरोत्पत्त्यादिप्रसङ्गः, तद्विषयत्वेन ततोऽजागलस्तनाय
 नविशेषकार्यकारणभावासिद्धेः । न चात्रापि द्रव्यप्रत्यक्षे द्र

ध्रमस्मम्भवतीत्यर्थः । ननु, शुक्तिरजतादौ घटादाविव स्वभावत एव द्रव्यत्वम्
 अन्यथा रजतत्वादिजातिरपि तत्र न स्यात् । न चेष्टापत्तिः । उत्तरत्र
 रजतत्वादिजातेस्माधियप्यमाणत्वात् । ततश्च शुक्तिरजतादिकमपि व्यवह
 र्ष्ट्या द्रव्यत्वाधिकरणं भवति । व्यवहारदशायां शुक्तौ रजतबाधवच्
 रजते द्रव्यत्वरजतत्वादिजातिबाधादर्शनात् । तथा च शुक्तिरजतादेरिन्द्रियासं
 स्य ऐन्द्रियकवृत्तिविषयत्वोपगमे द्वितीयनियमविरोधोऽपि दुर्वार इति चेत्, स
 शुक्तिरजतादौ रजतत्वद्रव्यत्वादिजातेर्नास्तीति मतमनुसृत्य तत्र द्रव्यत्वप्रतीति
 यति—प्रातिभासिकरजत इति । इदमर्थगतदेदंत्वस्येव तद्गतद्रव्यत्वस्यापि त
 सर्गारोप इत्यर्थः । तथा च शुक्तिरजतं व्यवहारदृष्ट्या द्रव्यत्वाधिकरणं न भ
 ति भावः । ननु, द्रव्यप्रत्यक्षे इन्द्रियसंयोगः कारणमित्युपगमे रजतचाक्षुषे रज
 क्षुस्संयोगः कारणमिति तृतीयनियमोऽपि दुर्वारः । रजतस्य द्रव्यविशेषत्वात्
 तच्क्षुस्संयोगस्य च इन्द्रियसंयोगविशेषत्वाद्द्रव्यविशेषप्रत्यक्षे इन्द्रियसंयोगवि
 कारणमित्यस्यार्थस्य यत्सामान्यन्यायसिद्धत्वादिति शङ्कां परिहरति—यत्स
 न्य इति । सामान्यकार्यकारणभावो यत्रातिप्रसङ्गावहः, तत्रैवायं न्यायः, न
 त्यर्थः । न्यायस्य तद्विषयत्वेनेति सम्बन्धः । तत् इति । न्यायादित्यर्थः । ननु,
 जसामान्यस्याङ्कुरसामान्यस्य च कार्यकारणभावोपगमे बीजान्तरादङ्कुरान्तरोत्प
 प्रसङ्गविहापि अतिप्रसङ्गसत्त्वादुक्तन्यायप्रवृत्तिरस्त्येवेति शङ्कते—न चात्रापी
 उक्तातिप्रसङ्गपरिहाराय तत्तदङ्कुरव्याक्तिं प्रति तत्तद्बीजव्यक्तेरुक्तन्यायेन हेतुत्
 स्वनवत् प्रकृतेऽपि तत्तद्द्रव्यप्रत्यक्षं प्रति तत्तद्द्रव्यसंयोगस्यैव तेन न्यायेन कारा

संयोगः कारणमिति सामान्यनियममात्रोपगमे अन्यसंयो-
गादन्यद्रव्यप्रत्यक्षापत्तेरिति अतिप्रसङ्गोऽस्तीति वाच्यम् । त-
त्तद्द्रव्यप्रत्यक्षे तत्तद्द्रव्यसंयोगः कारणमिति नियमाभ्युपगमा-
त् अन्यथा तृतीयनियमोऽप्यतिप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात् । त-
स्मान्नास्ति क्लृप्तनियमभङ्गप्रसङ्गः । किं चात्र क्लृप्तनियमभ-
ङ्गेऽपि न दोषः । 'इदं रजतं पश्यामि, नीलं जलं पश्यामी'-
त्यादेरनन्यथासिद्धस्यानुभवस्य प्रथमगृहीतानामपि प्रत्यक्ष-
मात्रे विषयसन्निकर्षः कारणमित्यादिनियमानां व्यावहारि-
कविषये संकोचकल्पनमन्तरेणोपपादनासम्भवात् । न चैवं-
सति प्रमायां सन्निकर्षः कारणं, न भ्रम इत्यपि संकोचकल्प-
नासम्भवात् असन्निकृष्टस्यैव देशान्तरस्थस्य रजतस्य इ-

सिध्यति, न तु तेन न्यायेन तृतीयकार्यकारणभावास्सिध्यतीत्याशयेनाह—तत्त-
द्द्रव्येति । ननु, तेन न्यायेनातिप्रसङ्गपरिहाराय तृतीयनियम एव कुतो न कल्प्यते,
तत्राह—अन्यथेति । तृतीयनियमकल्पन इत्यर्थः । अतिप्रसङ्गस्येति । अन्य-
जतचक्षुस्संयोगात् अन्यरजतचाक्षुषापत्तिरित्येवंरूपस्येत्यर्थः । न च व्यक्तियनियमवत्
तृतीयनियमोऽप्यस्तीति वाच्यम् । अतिप्रसङ्गपरिहारानुपयुक्तस्य तस्याजागलस्तना-
यमानस्याकल्पनीयताया उक्तत्वादिति भावः । तस्मादिति । प्रथमतृतीयनियमयो-
रसिद्धत्वात् द्वितीयनियमस्य चाविरुद्धत्वादित्यर्थः । ननु, प्रथमद्वितीयनियमविरो-
धस्य दुर्वारतायाः प्रागुक्तत्वात्तदन्तःपातिव्यक्तियनियमविरोधस्यापि दुर्वारत्वाच्च ना-
स्ति क्लृप्तनियमभङ्ग इत्ययुक्तम् । अत आह—किं चात्रेति । शुक्तिरजतादि-
स्थल इत्यर्थः । अनन्यथासिद्धस्येति । स्वप्नकाले केवलसाक्षिभाष्येषु रजतादिषु
चाक्षुषत्वाद्यनुभवस्येवात्रापि आरोपरूपत्वकल्पनासम्भवात्, अनन्यथासिद्धत्वमसि-
द्धम् । क्लृप्तसामान्यभावस्य स्वप्न इत्यात्रापि तुल्यत्वात् अन्यथा स्वप्नेऽपीन्द्रिय-
व्यापारकल्पनाप्रसङ्गात् । अनुभवविरोधे सति तत्काले तदुपरमश्रवणस्यान्यथानय-
नोपपत्तेरित्यादिकमत्रानुसन्धेयम् । अनुभवस्थोपपादनासम्भवादिति सम्बन्धः । क्लृ-
प्तनियमानां संकोचकल्पने सति शुक्तिरजतादेरनिर्वचनीयत्वासिद्धिं शङ्कते—न चै-
वंसतीति । देशान्तरस्थं रजतादिकं भ्रमविषय इति न्वायमतम् । तत्रासन्निकृष्ट-

हारोपापत्तिरिति अन्यथारूपातिवादः प्रसारितः । अभिव्यक्तचैतन्यावकुण्ठनशून्यस्य देशान्तरस्थस्य रजतस्यापरोक्ष्यनुपपत्तेः रूपातिबाधानुपपत्त्यादिभिर्भ्रमविषयस्यानिर्वचनीयत्वसिद्धेश्च । न चाधिष्ठानसम्प्रयोगमात्रात् प्रातिभासिवस्यैन्द्रियकत्वोपगमे शुक्तिरजताध्याससमये तत्रैव कालान्त अध्यसनीयस्य रङ्गस्यापि चाक्षुषत्वं कुतो न स्यादिति व

स्य कथं प्रत्यक्षत्वमित्यनिर्वचनीयरूपातिवादिभिश्शङ्कायां कृतायां सन्निकर्षः प्रत्यक्षे कारणमित्यादिनियमस्य भवतां मते व्यावहारिकपदार्थप्रत्यक्षविषयत्वेन सङ्कोचवत् मम मतेऽपि तस्य प्रत्यक्षप्रमायां सन्निकर्षः कारणमिति प्रत्यक्षप्रमाविषयत्वे सङ्कोचकल्पनोपपत्तेः अन्यथारूपातिवादस्य न किञ्चित् बाधकमिति परिहारस्मुचः परेषामित्यर्थः । भ्रमरूपे प्रत्यक्षे सन्निकर्षस्याहेतुत्वेऽपि नान्यथारूपातिवादप्रसक्तिरिति परिहरति—अभिव्यक्तैति । अर्थस्यापरोक्षत्वे इन्द्रियसन्निकृष्टत्वं न प्रयोजकं, किं त्वभिव्यक्तचैतन्याभिन्नत्वमिति वक्ष्यते । तथा च भ्रमविषयस्य रजतादेशान्तरस्थत्वे आपरोक्ष्यं न सम्भवतीति शुक्तितादात्म्यापन्नं रजतं सिध्यतीत्यर्थः अवकुण्ठनं तादात्म्यम् । नन्वेवमपि शुक्तिरजतं शुक्तिवत् सत्यमेव स्यात्, नानिर्वचनीयम् । मानाभावादित्यत आह—रूपातीति । रूपातिरपरोक्षप्रतीतिः । तय भ्रमविषयस्य देशान्तरस्थत्वमसत्त्वं च निरस्तं भवति । असत्संवितादात्म्याभावे प्रत्यक्षत्वायोगात् । शुक्तौ कालत्रयेऽपि रजतं नास्तीत्यबाधितबाधकप्रत्यक्षबलाद् रजतस्थितिसमयेऽपि शुक्तौ रजताभावस्सिध्यति । शुक्तौ यदि रजतं न स्यात्, तदा रूपात्यनुपपत्तिः । यदि तत्र तन् सत्यं स्यात्, तदा शुक्तौ शुक्तित्वमिव न बाध्येत । अत रूपातिबाधान्यथानुपपत्त्या तस्यानिर्वचनीयत्वं सिध्यति । शुक्तिरजतस्य उत्पत्तिविनाशवत्त्वाच्चानिर्वचनीयत्वसिद्धिः । एतच्च विवर्तलक्षणनिरूपणावसरे प्रपञ्चितमिति नात्र प्रपञ्च्यते । उत्पत्तिमत्त्वादियुक्तिरादिशब्दार्थः । ननु, शुक्तिरजतादेस्साक्षिभास्यत्ववादी शुक्तिरजतस्य स्वतादात्म्याश्रयेदमर्थसंप्रयोगादेव चाक्षुषवृत्तिविषयत्वेऽतिप्रसङ्ग इति शङ्कते—न चेति । तत्रैवेति । शुक्तादेव कालान्तरे यदध्यसनीयं, तस्येत्यर्थः । कुत इति । या वृत्तिरशुक्तिरजतं विषयीकरोति, सैव वृत्तिरशुक्तौ कालान्तरेऽध्यसनीयं रङ्गमपि कुतो न विषयीकरोति । तस्याः वृत्ते रजततादात्म्याश्रयेदमर्थसंप्रयोगजन्यत्वस्येव कालान्तरीयरङ्गतादात्म्याश्रयेदमर्थसम्प्र

च्यम् । रजताध्याससमये रङ्गरजतसाधारणचाकचक्यदर्शनाविशेषेऽपि यतो रागादिरूपपुरुषदोषाभावादितस्तत्र तदानरङ्गाध्यासः, तत एव मया तद्विषयवृत्त्यनुदयस्याप्युपगमात् । तस्मादिदमंशसंभिन्नरजतगोचरैकैव वृत्तिः इन्द्रियजन्या । ततः प्रागिदमाकारवृत्तिर्नास्तीति नात्रेयमज्ञाननिवर्तकत्वसदसद्भावाचिन्ता कार्येति ॥

अन्ये त्वधिष्ठानज्ञानमध्यासकारणमिति इदमाकारां वृ-

योगजन्यत्वस्याप्यविशेषादित्यर्थः । तथा च सम्प्रगोगो न रजतगोचरवृत्तिहेतुः, किं तु सादृश्यविशिष्टधर्मिज्ञानमेव हेतुः । सादृश्यज्ञानं च दोषत्वेन धर्मिज्ञानत्वेन च रजताद्यध्यासे कारणम् । रजतादिकं च स्वगोचरवृत्तिविनैव चैनन्यभास्यमिति मतमुपेयमिति भावः । तव मतेऽपि शुक्तौ कालान्तरे अध्यसनीयस्य रङ्गस्य रजताध्याससमय एवाध्यासः किं न स्यात् । अधिष्ठानस्य सादृश्यज्ञानस्य च रजतरङ्गाध्याससाधारणत्वादिति दोषतौल्यं सूचयति—रजताध्याससमये इति । यदि च दृश्यमानसादृश्यरूपविषयदोषाविशेषेऽपि रजताध्याससमये रङ्गगोचररागात्मकपुरुषदोषस्याभावाद्भ्रजतरागस्य सत्त्वाच्च न रङ्गाध्यास इति परिहार इष्यते, तदा ममापि तुल्यमुत्तरमित्याशयेनाह—यत इति । रागादिरूपो यः पुरुषदोषः, तदभावादेस्सकाशादित्यर्थः । रागादीत्यादिपदेन रङ्गस्य बुद्धौ विपरिवर्तनं गृह्यते । दोषाभावादित इत्यादिपदेन रजतरागो गृह्यते । नत एवेति । रङ्गगोचररागादेरभावाद्भ्रजतरागसत्त्वादन्वयस्माद्वा कारणात् रजतम्यैव तत्रोत्पत्तिः, तत्काले रजतविशिष्टधर्मिगोचरवृत्तेरुदयश्चोपेयत इत्यर्थः । कवितार्किकमतमुपसंहरति—तस्मादिति । धर्मिज्ञानस्य कारणत्वे मानाभावादित्यर्थः । नात्रेति । इदमाकारवृत्तावित्यर्थः ॥

धर्मिज्ञानस्य कारणत्वे मानाभाववचनमापातन इत्युपपादितं तत्रतत्र । तदेतदभिसन्वाय तस्य तत्कारणत्वमतमेवाह—अन्ये त्वधिष्ठानज्ञानमिति । इदमाकारवृत्तिपक्षेऽपि रजतगोचरवृत्तिरङ्गीकर्तव्येति केचित् ! तन्मतं दूषयति—इदमाकारामिति । अन्ये त्विदमाकारां वृत्तिमुपेत्य रजताकारा वृत्तिर्व्यर्थेति मन्यन्त इति सम्बन्धः । इदमाकारवृत्त्युपगमे हेतुरधिष्ठानज्ञानमध्यासकारणमितीति । इतिशब्दो हेत्वर्थः । धर्मिज्ञानस्याध्यासकारणत्वादित्यर्थः । इदमाकारवृत्तिव्य-

त्तिमुपेत्य तदभिव्यक्तेनैव साक्षिणा तदध्यस्तस्य रजतस्य
वभाससम्भवाद् तद्भासकसाक्ष्यभिव्यञ्जिकया तयैवेदं वृत्
रजतविषयसंस्काराधानोपपत्तेश्च रजताकारवृत्तिर्न्यर्थेति मन्यन्ते ॥

ज्ञानद्वयपक्षे इदमित्येका वृत्तिरध्यासकारणभूता । रजतमिति द्वितीया वृत्तिरध्यस्तरजतविषया, न त्विदमं विनाध्यस्तमात्रगोचरा सा । 'इदं रजतं जानामी'ति स्या इदमर्थतादात्म्यापन्नरजतविषयत्वानुभवादिति केचित् अन्ये तु यथा इदमंशावच्छिन्नचैतन्यस्याविद्या रजताकारेण विवर्तते, एवमिदमंशविषयवृत्तिज्ञानावच्छिन्नचैतन्यस्य विद्या रजतज्ञानाभासाकारेण विवर्तते, न त्विदमंशवृत्तिरिक्ता रजताकारवृत्तिः किं रजतभानार्था, किं वा तत्संस्कारार्था । नाद्य इत्या तदभिव्यक्तेनैवेति । इदमाकारवृत्त्यभिव्यक्तेनैवेत्यर्थः । द्वितीयं दूषयति तद्भासकैति । न चान्यगोचरवृत्त्या कथमन्यगोचरसंस्काराधानमिति वाच्यम् अद्वैतवच्छिन्नचैतन्ये यावन्तः पदार्थाः प्रकाशन्ते, तयैव वृत्त्या तावत्सु पदार्थेषु संस्काराधानमिति प्रागुक्तत्वादिति भावः ॥

ये तु स्वगोचरवृत्त्यैव स्वगोचरसंस्काराधानमिति मन्यन्ते, तेषां अध्यस्तरजतगोचरवृत्तिरप्यस्ति । तत्र किं द्वितीया वृत्तिरध्यस्तरजतविशिष्टगोचरा, किं वा रजतमात्रगोचरंति संशये मतद्वयेन निर्णयं दर्शयति ज्ञानद्वयपक्ष इत्यादिना । द्वितीया वृत्तिरिदं रजतमित्येवमाकारा सती अध्यस्तरजतविषयेति सम्बन्धः । आकारविशेषोपादानफलमाह—न त्विति । द्विवृत्तेर्विशिष्टविषयकत्वे अनुषवं प्रमाणयति—इदं रजतं जानामीति ॥

द्वितीयवृत्तेरध्यस्तमात्रविषयकत्वमिति मतमाह—अन्ये त्विति । ज्ञानपक्षे द्वितीयवृत्तिरविद्यावृत्तिरिति प्रतिपादयति—यथेत्यादिना । विवर्तते परि इत्यर्थः । एवमिति । इदमंशविषयं यत् वृत्तिज्ञानं, तदवच्छिन्नैत्यर्थः । इदमाकारवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यगताविद्या अध्यस्तरजतमात्रगोचरवृत्तिरूपेण परिणमते । स

वदनध्यस्तं रजतज्ञानमस्ति । तथा च रजतस्य अधिष्ठा-
नगतेदंत्वसंसर्गभानवत्तज्ज्ञानस्याप्यधिष्ठानगतेदंत्वविषयत्व-
संसर्गभानोपपत्तेः न तस्यापीदंविषयत्वमभ्युपगन्तव्यम् ।
न च रजतवदध्यस्तस्य रजतेदंत्वसंसर्गस्य रजतज्ञानगोचरत्वा-
त् तत्प्रतियोगिन इदंत्वस्यापि तद्विषयत्वं वक्तव्यमिति वा-
च्यम् । स्वतादात्म्याश्रयस्य इदंत्वविषयत्वादेव तस्य त-
त्संसर्गविषयत्वे अतिप्रसङ्गाभावात् । न चाधिष्ठानाध्यस्य-
मानयोरेकस्मिन् ज्ञाने प्रकाशनियमस्य सम्भावनाभाष्य-
विवरणे प्रतिपादनात् एकवृत्तिविषयत्वं वक्तव्यमिति वाच्यम् ।

वृत्तिज्ञानाभासः । क्लृप्तज्ञानकरणाजन्यत्वादित्यर्थः । अनध्यस्तमिति । ज्ञानाभास-
रूपं रजतज्ञानं रजतवत् प्रातिभासिकमेव, न त्विदमाकारवृत्तिवद्वावहारिकम् । ज्ञा-
नाभासस्यापि शुक्तिरजतवदेव शुक्त्यज्ञाननिवर्तकप्रत्यक्षबाध्यत्वादित्यर्थः । ज्ञा-
नाभासस्य रजतमात्रविषयकत्वे तस्य इदं रजतमित्याकारो न स्यादित्याशङ्क्य-
ज्ञानाभासस्य इदमंशविषयकत्वाभावेऽपि तस्य तदाकारसम्भवतीत्याशयेनाह—
तथा चेति । ज्ञानाभासं प्रति इदंविषयकवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे स-
तीत्यर्थः । इदमंशज्ञाने ज्ञानाभासं प्रत्यधिष्ठानभूते विद्यमानं यदिदंत्वविषयकत्वं,
तत्संसर्गो रजतगोचरज्ञानाभासे भासते । तत्र दृष्टान्तमाह—रजतस्येति ।
रजताधिष्ठानगतस्येदंत्वस्य संसर्गो यथा रजते भासते, तथेत्यर्थः । ननु, ज्ञा-
नाभासेन रजते गृह्यमाणे इदंत्वसंसर्गो गृह्यते चेत्, इदंत्वमपि तेनावश्यं ग्रा-
ह्यम् । इदंत्वग्रहणं विना तत्संसर्गग्रहणायोगात् । तथा च ज्ञानाभासस्य र-
जताविशिष्टेदमंशविषयकत्वासिद्धिरिति शङ्कते—न चेति । संसर्गांशस्य रजत-
ज्ञानाभासगोचरत्वे हेतुगर्भं विशेषणम्—अध्यस्तस्येति । वक्तव्यमिति । अ-
न्यथा घटत्वादिनिरूपितसंसर्गप्रत्यक्षस्य घटत्वादिविषयकत्वं न स्यादित्यतिप्र-
सङ्गापत्तेरिति भावः । ज्ञानाभासस्य इदंस्वरूपप्रतियोगिविषयकत्वाभावेऽपि ज्ञा-
नाभासं प्रत्यधिष्ठानतया ज्ञानाभासतादात्म्यापन्नस्य इदमंशज्ञानस्य प्रतियोगिवि-
षयकत्वात् ज्ञानाभासस्य संसर्गविषयकत्वं सम्भवति । तावतैव उक्तातिप्रसङ्ग-
परिहारोपपत्तेरिति परिहरति—स्वतादात्म्याश्रयस्येति । स्वपदं ज्ञानाभास-

वृत्तिभेदेऽपीदमाकारवृत्त्यभिव्यक्ते एकस्मिन् साक्षिणि तयोः
प्रकाशोपगमादित्याहुः ॥

ननु सर्वपदार्थानां साक्षिप्रसादादेव प्रकाशोपपत्तेः किं
वृत्त्या । घटादिविषयकसंस्काराधानाद्युपपत्तये तदपेक्षणेऽपि
तन्निर्गमाभ्युपगमो व्यर्थः । परोक्षस्थल इवानिर्गतवृत्त्यवच्छि-
न्नसाक्षिणैव घटादेरपि प्रकाशोपपत्तेः । न च तथासति प-
रोक्षापरोक्षवैलक्षण्यानुपपत्तिः । शाब्दानुमित्योरिव कारणवि-
शेषप्रयुक्तवृत्तिवैजात्यादेव तदुपपत्तेः ॥

परम् । वृत्तिभेदेऽपीति । अध्यस्तमात्रगोचराविद्यावृत्तेर्विवरणकारैरेवाभ्युपगमा-
त्तदुक्तनियमे ज्ञानपदं साक्षिपरमेव, न वृत्तिपरमिति, विवरणकाराणामाशयो ल-
क्ष्यत इति भावः ।

एवं बाह्यगोचरापरोक्षवृत्तीनाभेवावरणाभिभावकत्वमिति नियमस्य
भ्रमस्थलीयेदमाकारवृत्तौ व्यभिचारशङ्कायां सत्यां तद्वृत्त्यभ्युपगमानभ्युपग-
माभ्यां तां परिहृत्य प्रसङ्गान् ज्ञानद्रव्यपक्षे किञ्चिद्विचार्य पूर्वोक्तं वृत्तिनिर्ग-
ममाक्षिपति—नन्विति । किं वृत्त्येति । वृत्तिरेव मास्तु । तन्निर्गमो दूरापा-
स्त एवेत्याशयः । ननु, केवलसाक्षिण एव विषयानुभवरूपत्वे कालान्तरे वि-
षयानुसन्धानं न स्यात् । अनुभवनाशलक्षणसंस्काराभावात् । तथा आगेन्तुकवृत्त्य-
नङ्गीकारे चक्षुराद्यनुविधानं न स्यात् । नित्यसाक्षिणि चक्षुरादेरनुपयोगात् ।
अतो वृत्तिरादर्त्तव्येत्याशङ्क्य तामङ्गीकरोति—घटादीति । ननु, विषयप्र-
काश एव तन्निर्गमफलमिति, नेत्याह—परोक्षस्थल इवेति । ननु, प्रत्यक्ष-
परोक्षज्ञानयोर्वैलक्षण्यमनुभवसिद्धम् । तच्च प्रत्यक्षस्थले वृत्तिनिर्गमाभ्युपगमे नि-
र्वहति । बहिर्निर्गतवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यमपरोक्षज्ञानं, अनिर्गतवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यं
परोक्षज्ञानमिति, नेत्याह—न च तथासतीत्यादिना । वृत्त्यनिर्गमने सती-
त्यर्थः । इन्द्रियजन्यं ज्ञानं प्रत्यक्षं, तदजन्यं ज्ञानं परोक्षमिति वैलक्षण्योपप-
त्तेरित्यर्थः । यथा शाब्दज्ञाने शब्दरूपकरणविशेषप्रयुक्तं शाब्दत्वरूपं वै-
जात्यं, यथाऽऽ अनुमितावनुमितित्वं, तथेत्यर्थः । कारणविशेषः इन्द्रियम् ।
अनुमानादि च तत्प्रयुक्तं, वृत्तिषु वैजात्यं प्रत्यक्षत्वादिजातिरूपमुपाधिरूपं वा,
तस्मादेवेत्यर्थः ॥

अत्र केचिदाहुः— प्रत्यक्षस्थले विषयाधिष्ठानतया तदवच्छिन्न-
मेव चैतन्यं विषयप्रकाशः । साक्षात्तादात्म्यरूपसम्बन्धसम्भ-
वे स्वरूपसम्बन्धस्य वान्यस्य वा कल्पनायोगादिति तद-
भिव्यक्त्यर्थं युक्तो वृत्तिनिर्गमाभ्युपगमः । परोक्षस्थले व्य-
वहिते बह्वयादौ वृत्तिसंसर्गायोगादिन्द्रियवदन्वयव्यतिरेक-
शालिनो वृत्तिनिर्गमद्वारस्यानुपलम्भाच्चानिर्गतवृत्त्यवच्छि-
न्नचैतन्यमेव स्वरूपसम्बन्धेन विषयगोचरमगत्यार्थादभ्युपग-
म्यत इति ॥

अन्ये त्वहङ्कारसुखदुःखादिष्वापरोक्ष्यं साक्षाच्चैतन्यसं-
सर्गिषु क्लृप्तमिति घटादावपि विषयसंसृष्टमेव चैतन्यमाप-
रोक्ष्यहेतुरिति तदभिव्यक्तये वृत्तिनिर्गमं समर्थयन्ते ॥

वृत्तिनिर्गमं साधयति—अत्र केचिदाहुरिति । विषयाधिष्ठानतया वि-
षयावच्छिन्नं यच्चैतन्यं, तदेव विषयप्रकाशः, न जीवचैतन्यम् । तस्य विषयं
प्रत्युपादानत्वाभावेन साक्षात्तादात्म्यसम्बन्धाभावादित्यर्थः । अन्यस्य वेति ।
परम्परासम्बन्धस्य वेत्यर्थः । तादात्म्यरूपसम्बन्धसम्भवे स्वरूपसम्बन्धकल्पनायो-
गात् साक्षात्सम्बन्धसम्भवे अन्यस्य सम्बन्धस्य कल्पनायोगादिति विभागः ।
ततः किं, तत्राह—इति तदभिव्यक्त्यर्थमिति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्य-
स्यैव विषयप्रकाशकत्वात्तस्य च आवृत्तत्वादावरणाभिभवरूपाभिभ्यक्तिसिद्ध्यर्थमि-
त्यर्थः । ननुक्तयुक्त्या परोक्षस्थलेऽपि विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यमेव विषयावभा-
सकं स्यात् । तत्राह तत्रापि तन्निर्गमः प्रसज्येतेति, नेत्याह—परोक्षस्थल
इति । वृत्तिनिर्गमनहेतुसन्निकर्षाभावादित्याशयेनाह—व्यवहित इति ॥

वृत्तिनिर्गमने उपपत्त्यन्तरमाह—अन्ये त्विति । संसर्गिषु क्लृप्तमिति ।
संसर्गः तादात्म्यम् । विषयापरोक्ष्ये क्वचित्क्लृप्तप्रयोजकस्य संसर्गसैवान्यत्रापि
सम्भवे तत्तथागायोगादिति भावः । विषयसंसृष्टमेवेति । न तु तदसंसृष्टं जीव-
चैतन्यमित्येवकारार्थः । तदिति । विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्याभिव्यक्तय इ-
त्यर्थः ॥

इतरे तु शब्दानुमानावगतेभ्यः प्रत्यक्षावगते स्पष्टतावदनुभूयते । न हि रसालरसपरिमलादिविशेषे शतवारमासोपदिष्टेषु प्रत्यक्षावगत इव स्पष्टतास्ति । तदनन्तरमपि 'कथं तदि'ति जिज्ञासानुवृत्तेः । न च शब्दान्माधुर्यमात्रावगमेऽपि रसालमाधुर्यादिवृत्त्यवान्तरजातिविशेषवाचिशब्दाभावात् तत्सत्त्वेऽपि श्रोत्रा तस्यागृहीतसङ्गतिकत्वात् शब्दादसाधारणजातिविशेषावच्छिन्नमाधुर्यावगमो नास्तीति जिज्ञासानुवृत्तिर्युक्तेति शङ्क्यम् । रसाले सर्वातिशायिमाधुर्यविशेषोऽस्तीत्यस्माच्छब्दात्तद्गतावान्तरजातिविशेषस्याप्यवगमात् । न ह्ययं शब्दस्तद्गतं विशेषं विहायान्यगतं विशेषं

प्रत्यक्षे वस्तुन्यावरणाभिभवस्यावश्यकताप्रतिपादनपूर्वकं तदभिभवार्थं वृत्तिनिर्गमनमिति प्रतिपादयति—इतरे त्विति । ननु, शब्दाद्यवगतेऽप्यर्थे स्पष्टता किं न स्यादिति, नेत्याह—न हीति । परिमलं सुगन्धः । आदिपदं रसालगतरससङ्ग्रहार्थम् । आम्रफले मधुररसादिरस्तीत्येवंरूपादाप्तवाक्याच्छतवारमुक्तादपि मधुरत्वादिसामान्यविशिष्टतयैव रसादिज्ञानं भवति, न तु मधुरत्वव्याप्यजातिविशेषविशिष्टरसादिज्ञानम् । तथा च रसादिगतजातिविशेषज्ञानाभावादेव जातिविशेषजिज्ञास उपपद्यते, न तु शब्दादवगतेऽपि । स्पष्टत्वाभावादित्याशयेन शङ्कते—न च शब्दादिति । माधुर्यं मधुररसः । माधुर्यादिमात्रावगमेऽपि शब्दादसाधारणजातिविशेषावच्छिन्नमाधुर्यावगमो नास्तीति सम्बन्धः । असाधारणो यो जातिविशेषः, तदवच्छिन्नतया माधुर्यावगमो नास्तीत्यर्थः । जातिविशेषावगमाभावे उपायाभावं हेतुमाहरसालेत्यादिना । रसालस्य यन्माधुर्यादि, तद्वृत्तिर्यः अवान्तरजातिविशेषः, तद्वाचकशब्दाभावादित्यर्थः । तद्बोधकशब्दमङ्गीकृत्यापि शक्तिग्रहाभावात्तदवगमोऽसम्भवतीत्याह—तत्सत्त्वेऽपीति । तस्येति । अवान्तरजातिविशेषवाचकशब्दस्येत्यर्थः । न च शङ्क्यमिति सम्बन्धः । तद्वाचकपदाभावेऽपि तद्बोधको वाक्यरूपशब्दोऽस्ति तेन च जातिविशेषावगमोऽप्यस्ति । तथा चावगते जातिविशेषे स्पष्टत्वाभावादेव जिज्ञासेत्याशयेनाह—रसाल इत्यादिना । अयं शब्दः किं तद्गतं जातिविशेषं बोधयति, किं वान्यगतम् । आद्यमङ्गीकरोति—तद्गतावान्तरेति । द्वितीयं दूषयति—न ह्ययमिति । तत्रेति । रसालमाधुर्यादावित्यर्थः । तात्पर्यविषय एव शब्दः

तत्र बोधयति । अप्रामाण्यापत्तेः । न च तद्गतमेव विशेषं विशेषत्वेन सामान्येन रूपेण बोधयति, न विशिष्येति जिज्ञासेति वाच्यम् । प्रत्यक्षेणापि मधुरसविशेषणस्य जातिविशेषस्य स्वरूपत एव विषयीकरणेन जातिविशेषगतविशेषान्तराविषयीकरणात् जिज्ञासानुवृत्तिप्रसङ्गात् । तस्मात् प्रत्यक्षग्राह्येऽभिव्यक्तपरोक्षैकरसचैतन्यावकुण्ठनात् स्पष्टता जिज्ञासानिवर्तनक्षमा । शब्दादिगम्ये तु तदभावादस्पष्टेति

स्य प्रामाण्याभ्युपगमादिति भावः । न चाप्रामाण्ये इष्टापत्तिरिति वाच्यम् । आप्तवाक्यस्य तदङ्गीकारायोगादिति भावः । माधुर्यगतजातिविशेषावगममङ्गीकृत्य शङ्कते—न च तद्गतमेवेति । सामान्येनेति । विशेषत्वं रसालमाधुर्यगत जातिविशेष इव फलान्तरमाधुर्यगतेषु जातिविशेषेष्वपि सत्त्वात् सामान्यरूपमिति भावः । न विशिष्येति । जातिविशेषगतविशेषविशिष्टतया जातिविशेषं न बोधयति । तथा च रसालमाधुर्यगतजातिविशेषस्य स्वरूपेण शब्दादवगतत्वेऽपि स्वगतासाधारणविशेषविशिष्टतयानवगतत्वादेव जिज्ञास्यत्वमिति भावः । जातिविशेषगतोऽसाधारणविशेषः किं जातिरूपः, किं वा जातिविशेषाश्रयेतरावृत्तित्वे सति जातिविशेषाश्रयवृत्तित्वरूपोपाधिर्वा । नाद्यः । जातौ तदनङ्गीकारात् । न द्वितीयः । रसालमाधुर्यगतजातिविशेषे प्रत्यक्षेणापि तदग्रहणेन प्रत्यक्षावगतेऽपि जातिविशेषे जिज्ञासानुवृत्तिप्रसङ्गात् । तस्मात् प्रत्यक्षेणापि स जातिविशेषः स्वरूपेणैव गृह्यत इति वक्तव्यम् । स्वरूपेण तदवगमश्चोक्तशब्दादप्यस्त्येवेति शब्दावगतस्यापि स्पष्टत्वे तत्र जिज्ञासानुवृत्तिर्न स्यादित्याशयेनाह—प्रत्यक्षेणापीति । तस्मादिति । प्रत्यक्षावगत इव शब्दादिगम्येऽर्थे स्पष्टत्वाभावादित्यर्थः । अनुभवसिद्धायाः स्पष्टतायाः प्रयोजकमाह—अभिव्यक्तते । अपरोक्षत्वं स्वप्रकाशत्वम् । एकरसत्वम् एकरूपत्वम् । अभिव्यक्तं यदपरोक्षैकरसं चैतन्यं, तस्मात्त्वात् प्रत्यक्षग्राह्ये स्पष्टता विषयताविशेषरूपेत्यर्थः । अनेन विषयगतस्पष्टताप्रयोजकीभूता या विषयचैतन्याभिव्यक्तिरावरणनिवृत्तिरूपा, तस्यास्सिद्धये वृत्तिनिर्गमनमपेक्षितमिति सूचितम् । आवरणनिवृत्तेः स्पष्टताप्रयोजकत्वे अन्वयव्यतिरेकौ द-

व्यवस्थाभ्युपगन्तव्या । अत एव साक्षिवेद्यस्य सुखादेः स्पष्टता । शाब्दवृत्तिवेद्यस्यापि ब्रह्मणो मननादेः प्रागज्ञानानि तावत्स्पष्टता, अनन्तरं तन्निवृत्तौ स्पष्टतेति वृत्तिनिर्गममुपादयन्ति ॥

नन्वेतावतापि विषयावारकाज्ञाननिवृत्त्यर्थं वृत्तिनिर्गम इत्युक्तम् । तदयुक्तम् । विषयावच्छिन्नचैतन्यगतस्य तत्त्वावारकाज्ञानस्यानिर्गतवृत्त्या निवृत्त्यभ्युपगमेऽप्यनतिप्रसङ्गत् । न च तथासति देवदत्तीयघटज्ञानेन यज्ञदत्तीयघटाज्ञानस्यापि निवृत्तिप्रसङ्गः । समानविषयकत्वस्य सत्त्वात् । अहमर्थविषयचैतन्यनिष्ठयोर्ज्ञानाज्ञानयोर्भिन्नाश्रयत्वेन तयोरोपेक्षे समानाश्रयत्वस्यातन्नत्वादिति वाच्यम् । समानाश्र

शयति—अत एवेत्यादिना । अभिव्यक्तचैतन्यसंसर्गादेवेत्यर्थः । शाब्दवृत्तीं शाब्दजन्या वृत्तिर्मननाद्यनुष्ठानात्प्रागसम्भावनाविपरीतभावनाभ्यां प्रतिबद्धत्वादानानिवर्तिका, तदनुष्ठानानन्तरमप्रातबद्धत्वाद्ज्ञाननिवर्तिकेति भावः । नन्वेतावतीति । अत्र केचिदाहुरित्यादिना मनत्रयोपन्यासात्मकग्रन्थेनापीत्यर्थः । विषयावारकाज्ञानस्य पुरुषगतत्वमते अनिर्गतवृत्त्या निवृत्तिसम्भवेऽपि तस्य विषयवच्छिन्नचैतन्यगतत्वपक्षे तन्निर्गमापेक्षा स्यादित्याशङ्क्यानिर्गतवृत्त्यैव विषयगताज्ञानपि निवृत्तौ नास्ति बाधकमित्याशयेनाज्ञानं विशिनाष्टि—विषयावच्छिन्नचैतन्यगतस्येति । ननु ज्ञानाज्ञानयोर्निवर्त्यनिवर्तकभावलक्षणे विरोधे समानाश्रयत्वे सति समानविषयकत्वं तन्नम् । समानाश्रयत्वं च वृत्तिनिर्गमने सति सम्भवति । अज्ञानाश्रये विषयचैतन्ये वृत्तिरूपज्ञानस्यापि स्थितिलाभात् । तन्निर्गमाभावे तु तयोः समानाश्रयत्वासम्भवात् समानविषयकत्वमात्रं विरोधप्रयोजकं पर्यवस्यति । तथा चाप्रसङ्ग इति शङ्कते—न च तथासतीति । वृत्तिनिर्गमानुपगमे सतीत्यर्थः । सत्त्वादिति । देवदत्तीयघटज्ञानयज्ञदत्तीयघटाज्ञानयोरिति शेषः । अहमर्थेति । वृत्तिनिर्गमनाभावे सति ज्ञानमहमर्थनिष्ठमेव, न विषयचैतन्यनिष्ठम् । विषयावारकाज्ञानं च विषयचैतन्यनिष्ठमेव, न त्वहमर्थनिष्ठम् । तथा च समानाश्रयत्वं बाधितत्वात् प्रयोजककोटिप्रविष्टमित्यर्थः । समानाश्रयविषयत्वमिति । ज्ञानाज्ञानयोर्वि

विषयत्वं ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधप्रयोजकमङ्गीकृत्य वृत्तिनिर्गम-
नाभ्युपगमेऽपि देवदत्तीयघटवृत्तेः यज्ञदत्तीयघटाज्ञानस्य च घ-
टावच्छिन्नचैतन्यैकाश्रयत्वप्राप्त्यातिप्रसङ्गात्तादवस्थेन यद-
ज्ञानं यं पुरुषं प्रति यद्विषयावारकं, तत्तदीयतद्विषयकज्ञान-
निवर्त्यमिति पृथगेव विरोधप्रयोजकस्य वक्तव्यतया समा-
नाश्रयत्वस्यानपेक्षणात् ॥

अत्राहुः—वृत्तिनिर्गमनानभ्युपगमे ज्ञानाज्ञानयोर्वि-
रोधप्रयोजकमेव दुर्निरूपम् । यदज्ञानं यं पुरुषं प्रतीत्याद्यु-
क्तमिति चेत्, न । परोक्षज्ञानेनापि विषयगताज्ञाननिवृत्तिप्र-
सङ्गात् । अपरोक्षत्वमपि निवर्तकज्ञानविशेषणमिति चेत्, किं
तदपरोक्षत्वं, न तावज्जातिः । दण्ड्ययमासीदिति संस्कारोपनी-

समानाश्रयत्वे सति समानविषयकत्वं प्रयोजकं परिकल्प्य तन्निर्वाहाय वृत्तिनिर्गमे
स्वीकृतेऽप्युक्तदोषतादवस्थेन तयोर्विरोधे उक्तप्रयोजकादन्यदेव प्रयोजकं कल्प-
नीयम् । तच्च वृत्तिनिर्गमं विनैव सिध्यति । अतो विरोधप्रयोजकोपपादकतयापि
वृत्तिनिर्गमो न सिध्यतीति समुदायार्थः । देवदत्तीयेति । यज्ञदत्तीयघटाज्ञानाश्रये
घटावच्छिन्नचैतन्ये देवदत्तीयघटाज्ञानरूपवृत्तेर्निर्गमनद्वारा सम्बन्धे मति देवदत्तीय-
घटाज्ञानयज्ञदत्तीयघटाज्ञानयोर्ममानाश्रयत्वे सति समानविषयकत्वं लभ्यते । न च
देवदत्तीयघटवृत्त्या यज्ञदत्तीयघटाज्ञाननिवृत्तिरस्तित्युक्तदोषतादवस्थमित्यर्थः ।
यदीदं प्रयोजकं न भवति, किं तर्हि तत्प्रयोजकं वृत्तिनिर्गमननिरपेक्षं पूर्ववादिनस्त-
वाभिप्रेतम् । तत्राह—यदज्ञानमिति । तदिति । तदज्ञानं तत्पुरुषीयतद्विषयकज्ञाननि-
वर्त्यमित्यर्थः । तथा च प्रयोजकशरीरे यं पुरुषं प्रतीत्यनेन तदीयेत्यनेन च यज्ञद-
त्तं प्रति विषयावारकाज्ञानस्य यज्ञदत्तीयज्ञानेनैव निवृत्तिः, न देवदत्तज्ञानेनेति
नियमलाभात् नोक्तानिप्रसङ्ग इति सूचितम् ॥

वृत्तिनिर्गमं साधयितुमुपक्रमते — अत्राहुरित्यादिना । किं तदिति ।
अपरोक्षत्वं जातिरुत्तरेति किञ्चिदर्थः । आद्यं दूषयति—न तावदात् । पूर्वं
दण्डविशिष्टतया गृहीते विष्णुमित्रे वर्तमानकाले दण्डनियुक्ते प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानं सं-
स्काररूपोपनायकसहितादिन्द्रियात् ज्ञायते—‘अयं विष्णुमित्रो दण्ड्यासीदिति । तत्र

तदण्डविशिष्टपुरुषविषयस्य चाधुषज्ञानस्य दण्डांशेऽपि त-
 सत्त्वे तत्रापि विषयगताज्ञाननिवृत्त्यापातात् दण्डं साक्षात्क-
 रोमीति तदंशेऽप्यापरोक्ष्यानुभवापत्तेश्च । अननुभवेऽपि सं-
 स्कारं सन्निकर्षं परिकल्प्य इन्द्रियसन्निकर्षजन्यतया तत्र
 काल्यनिकापरोक्ष्याभ्युपगमे अनुमित्यादावपि लिङ्गज्ञानादि-
 कं सन्निकर्षं परिकल्प्य तदङ्गीकारापत्तेः । दण्डांशे आपरोक्ष्या-
 सत्त्वे तु तस्य जातित्वायोगात् जातेर्व्याप्यवृत्तित्वनिय-
 मात् तदानियमेऽप्यवच्छेदकोपाधिभेदानिरूपणेन तस्या-

दण्डांशे प्रत्यक्षत्वमस्ति, न वा । आद्ये दोषमाह—दण्डांशेऽपीति । निवृत्त्यापा-
 तादिति । न चात्रेष्टापत्तिर्वक्तुं शक्या । स दण्ड इदानीं कीदृश इति जिज्ञासा
 नुदयप्रसङ्गादिति भावः । नन्वज्ञाननिवृत्त्यनुभवयोरभावेऽपि दण्डांशे प्रत्यक्षत्वं
 कल्प्यते । कल्पकं च इन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वम् । सन्निकर्षश्च सविषयः प्रत्यास-
 त्तिरिति मतमनुसृत्य संस्कारः कल्प्यत इत्याशङ्क्यातिप्रसङ्गमाह—अननुभवे-
 ऽपीत्यादिना । अनुमितौ लिङ्गज्ञानं सन्निकर्षः, उपमितौ सादृश्यज्ञानं सन्निकर्षः,
 शाब्दे पदार्थोपस्थितिस्सन्निकर्षः, अर्थापत्तावनुपपद्यमानपदार्थज्ञानं सन्निकर्षः, अभाव
 ज्ञाने प्रतियोगिज्ञानं सन्निकर्ष इति कल्पनया प्रत्यक्षप्रमाणपरिशेषापत्तेरिति भावः ।
 तदङ्गीकारेति । अपरोक्षत्वाङ्गीकारापत्तेरित्यर्थः । दण्डांशेऽपि न प्रत्यक्षत्वमस्तीति
 द्वितीयकल्पं दूषयति—दण्डांश इति । व्याप्यवृत्तित्वानियमादिति । अन्यथा
 एकस्यामेव प्रत्यभिज्ञायां तत्तांशे संस्कारजन्यतया स्मृतित्वापत्तौ जातिसंस्कारापत्ते
 रिति भावः । तदानियमेऽपीति । जातेर्व्याप्यवृत्तित्वनियमाभावेऽपि प्रकृते प्रत्य-
 भिज्ञायां विष्णुमित्रांशे प्रत्यक्षत्वं, दण्डांशे तदभावश्चास्तीति वक्तव्यम् । तत्र
 अवच्छेदकभेदं विना प्रतियोगितदभावयोरेकत्र वृत्त्ययोगादुपाधिभेदो वाच्यः ।
 स च दुर्निरूपः । तस्मादपरोक्षत्वजातेः स्वसमानाधिकरणात्यन्ताभावप्रतियोगित्वरू-
 पाव्याप्यवृत्तित्वायोगाद्व्याप्यवृत्तिजातित्वमेव वाच्यम् । तत्र च दूषणमुक्तमिति
 भावः । ननु, प्रकृते उपाधिभेदानिरूपणमसिद्धम् । लौकिकसन्निकर्ष-
 जन्यत्वतदभावयोर्वा संस्काराजन्यज्ञानत्वतदभावयोर्वा विष्णुमित्रविषयकत्वतद-
 भावयोर्वा अपरोक्षत्वतदभावौ प्रत्युपाधित्वसम्भवादिति चेत्, न । उक्तो-
 पाधीनामपि भावाभावरूपतया तदर्थमुपाध्यन्तरापेक्षायामनवस्थाप्रसङ्गादिति

व्याप्यवृत्तिजातित्वायोगाच्च । नाप्युपाधिः । तदनिर्वचनात् । इन्द्रियजन्यत्वमिति चेत्, न । साक्षिप्रत्यक्षाव्यापनात् । अनुमितिशाब्दज्ञानोपनीतगुरुत्वादिविशिष्टघटप्रत्यक्षे विशेषणांशातिव्यापनाच्च । करणान्तराभावेन तदंशे परोक्षेऽप्युपनयसहकारिसामर्थ्यादिन्द्रियस्यैव जनकत्वात् अनुगतजन्यतावच्छेदकाग्रहेणानेकेष्विन्द्रियजन्यत्वस्य दुर्ग्रहत्वाच्च । तद्ग्रहे च तस्यैव प्रथमप्रतीतस्यापरोक्षत्वरूपत्वोपपत्तौ प्रत्यक्षानुभवायोग्यस्य इन्द्रियजन्यत्वस्य तद्योग्यापरोक्ष्यरूपत्व-

भावः । अपरोक्षत्वमुपाधिरिति पक्षं दूषयति—नापीति । अनिर्वचनमसिद्धमिति चेत्, तत्र वक्तव्यम् । किमिन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षत्वं, किं वा तत्सन्निकर्षजन्यत्वं, सिद्धान्त्यभिमतं वा । तत्राद्यमनुद्य दूषयति—इन्द्रियेति । सुखादिप्रत्यक्षरूपे नित्यसाक्षिण्यव्याप्तिमुक्त्वा अनिव्याप्तिमप्याह—अनुमितीति । यस्मिन् घटे अनुमानेन वा शब्देन वा गुरुत्वमनुभूतं, तस्मिन् इन्द्रियमन्निकर्षं सति 'घटोऽयं गुरु' रिति प्रत्यक्षं भवति । तत्र विशेषणीभूतगुरुत्वांशेऽतिव्याप्तेरित्यर्थः । ननु, गुरुत्वस्य इन्द्रियायोग्यतया परोक्षे तदंशज्ञाने तज्जन्यत्वमिद्धमित्यत आह—कारणान्तरेति । परोक्षेऽपीति । यथा रुचिदत्तमते अनुमितौ मनसः कारणत्वं, तथेति भावः । न चेन्द्रियत्वेनेन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षत्वम् । गुरुत्वांशज्ञाने च न तथा तज्जन्यत्वमिति नानिव्याप्तेरिति वाच्यम् । तथापि साक्षिप्रत्यक्षाव्याप्त्यनिरासादिति भावः । अनेकेषु रूपादिमाक्षात्कारेषु तज्जन्यत्वं दुर्ग्रहम् । अनुगतजन्यतावच्छेदकाभावेन तज्ज्ञानं विना जन्यत्वज्ञानामम्भवादित्याह—अनुगतेति । ननु, 'साक्षात्कारोमी'त्यनुभवमिद्धः कश्चिद्व्यवष्टोपाधिरेव जन्यतावच्छेदकोऽस्त्वित्याशङ्क्य तर्हि स एवापरोक्षत्वं भवेत्, नान्यदित्याह—तद्ग्रहे चान्ति । अवच्छेद्यजन्यत्वग्रहात् पूर्वमेतावच्छेदकग्रहस्यावश्यकत्वात् साक्षात्कारोमीत्यनुभवयोग्यस्यापरोक्षत्वस्य तद्योग्यधर्मरूपत्वायोगाच्चेत्यर्थः । अस्तु तर्हि उक्तावच्छेदकोपाधेरेवापरोक्षत्वरूपत्वम् । स किं व्याप्यवृत्तिः, अव्याप्यवृत्तिर्वा । नाद्यः । 'दण्ड्यथमासीदि' तिप्रत्यक्षे दण्डांशेऽनिव्याप्तेः । न द्विर्तायः । अवच्छेदकभेदानिरूपणात् । न च विष्णुमित्रविषयकत्वावच्छेदेन तत्रापरोक्षत्वरूपोपा-

कल्पनायोगात् । एतेनेन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वमापरोक्ष्यम् ।
उपनयसहकृतेन्द्रियजन्यपरोक्षांशे च न सन्निकर्षजन्यत्वम् ।
अनुमितावप्युपनीतभानसत्त्वेन प्रमागान्तरसाधारणस्योपनय-
स्यासन्निकर्षत्वादित्यपि शङ्का निरस्ता । संयोगादिसन्निकर्षा-
णामननुगमेनाननुगमाच्च । यत्तत्राभिमतमापरोक्ष्यं, तदेव
ममाप्यस्त्विति चेत्, न । तस्य शाब्दापरोक्षनिरूपणप्रस्तावे
प्रतिपादनीयस्य तत्रैव दर्शनीयया रीत्या अज्ञाननिवृत्तिप्र-

धिरस्ति, दण्डविषयकत्वावच्छेदेन तत्रैव तदभावोऽप्यस्तीति वाच्यम् । त-
थासति दण्डांशे विष्णुमित्रविषयकत्वाभावस्य वक्तव्यतया तत्र प्रत्यक्षे विष्णुमित्र-
विषयकत्वतदभावोरोविरोधायावच्छेदकान्तरापेक्षायां पूर्वोक्तानव थाप्रसङ्गात् । अ-
खण्डोपाधिर्वाकारे जातिमात्रविलयप्रसङ्गश्च नोक्तोपाधिपक्षसम्भवतीति भावः ।
उपाधिपक्षे द्वितीयविकल्पं निराचरे—एतेनेति । अव्याप्यादिदोषप्रसङ्गेनेत्यर्थः ।
इन्द्रियजन्यत्वमपरोक्षत्वमिति पक्षे या अतिव्याप्तिरुक्ता, सा तत्सन्निकर्षजन्यत्वं तदिति
पक्षे नास्तीत्याह शङ्करः—उपनयोति । करणान्तराभावेन इन्द्रियजन्यत्वसत्त्वेऽपि
तत्सन्निकर्षजन्यत्वं नास्ति । उपनयस्य सन्निकर्षत्वासम्भवात् सन्निकर्षान्तराभा-
वाच्चेति भावः । दूषणान्तरमाह—संयोगादीति । संयोगसंयुक्तसमवाया-
दिसन्निकर्षाणामननुगमेन संयोगादिष्वनुगतसन्निकर्षत्वाभावेनेति यावत् । अननुगमा-
च्चोति । इन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वस्येति शेषः । तथा च घटतद्रूपरूपत्वशब्दशब्द-
त्वसुत्वादिगोचरसाक्षात्कारेषु साक्षात्करोभीत्यनुगतप्रत्यक्षं न स्यादिति भावः ।
उपाधिपक्षे तृतीयमुपाधिमाशङ्कते—यत्तत्राभिमतमिति । तत्र सिद्धान्तिनो यत्
ज्ञानगतमपरोक्षत्वं सम्मतं, तदेव मम मतेऽप्यस्तु । तथा चापरोक्षत्वस्याज्ञाननिव-
र्तकज्ञानविशेषणत्वसम्भवात् न परोक्षज्ञानेन तन्निवृत्तिप्रसङ्ग इति भावः । मदभि-
मतापरोक्षत्वस्य ज्ञाने तन्निवृत्तिप्रयोजकत्वं न सम्भवतीति सिद्धान्ती दूषयति—न
तस्येति । मदभिमतपरोक्षत्वस्येत्यर्थः । प्रस्तावः प्रकरणम् । तच्च तृती-
यपारच्छेदावसाने द्रष्टव्यम् । तत्रैव दर्शनीययंति । ज्ञानस्यापरोक्षत्वं
हि न करणविशेषणयुक्तं, किं त्वपरोक्षार्थाभिन्नत्वम् । इदं चापरोक्षत्वं
विषयावभासकचैत्यन्यरूपाज्ञाननिष्ठं, न वृत्तानिष्ठम् । अतो न साक्षिप्रत्यक्षाव्याप्तिः ।
अर्थापरोक्ष्यं च स्वव्यवहारानुकूलचेतन्याभिन्नत्वम् । स्वपदमर्थपरम् । तद्व्यवहारा-

योज्यत्वेन तन्निवृत्तिप्रयोजकविशेषणभावायोगात् । तस्मात्
 त् 'तरति शोकमात्मविदि'ति श्रुतस्य ब्रह्मज्ञानस्य मूलाज्ञाना-
 नाश्रयभूतसर्वोपादानब्रह्मसंसर्गनियतस्य मूलाज्ञाननिवर्तक-

नुकूलं च चैतन्यं निवृत्तावरणं तत्तद्विघ्नानचैतन्यमेव । तथा च घटाद्यधर्मस्य स्वव्य-
 वहारानुकूलेन स्वाविघ्नानचैतन्येन स्वगोचरवृत्तविषयक्रेण तादात्म्यलक्षणाभेदसत्त्वा-
 त् स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वमुपपन्नम् । तथा अहङ्कारादि-
 पु तद्विघ्नानभूतस्य केवलसाक्षिरूपतत्प्रत्यक्षज्ञानस्य बाह्यघटादिषु तत्तदाकारवृत्त्यु-
 पहितस्य घटादिप्रत्यक्षज्ञानरूपस्य घटाद्यविघ्नानचैतन्यस्य च तेनतेन विषयेण तादा-
 त्म्यसत्त्वादपरोक्षार्थाभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वमुपपन्नमिति हि तत्र दर्शनीया रीतिः ।
 प्रयोज्यत्वेनेति । विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तौ सत्यां विषयस्य घटादेस्वव्यवहारा-
 नुकूलचैतन्याभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वं लभ्यते । विषयस्य तल्लोभे सति तज्ज्ञानस्यापरो-
 क्षार्थाभिन्नत्वरूपमपरोक्षत्वं लभ्यते । तथा च विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तः पूर्वं
 ज्ञानस्यापरोक्षत्वालाभेन सिद्धान्त्यभिमतस्य ज्ञानगतापरोक्षत्वस्य विषयचैतन्यगताज्ञा-
 ननिवृत्तिप्रयोज्यस्य अज्ञाननिवृत्तिं प्रति प्रयोजकत्वासम्भवादित्यर्थः । तान्नवृत्तिं
 प्रति प्रयोजकतया निवर्तकज्ञानविशेषणत्वायोगादित्यक्षरार्थः । तस्मादिति । य-
 त् अज्ञानं थं पुरुषं प्रतीत्यादिरूपे निरुक्ते विरोधप्रयोजके अपरोक्षत्वस्य नि-
 वर्तकज्ञानविशेषणत्वासम्भवादित्यर्थः । तस्मादज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतत्वं निवर्तक-
 ज्ञानविशेषणं वाच्यमिति सम्बन्धः । परोक्षज्ञानस्य अज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गवार-
 णायेति शेषः । ननु, विषयसंसृष्टस्य वृत्तिज्ञानस्य विषयगताज्ञाननिवर्तकत्वं क-
 चिदप्यकल्पितमित्याशङ्क्य ब्रह्मगोचरवृत्तिज्ञाने कल्पितमित्याशयेनाह—ब्रह्मज्ञान-
 स्येति । मूलाज्ञानाश्रयभूते सर्वोपादाने ब्रह्मणि संसर्गनियतमित्यर्थः । यदा ब्र-
 ह्मगोचरवृत्तिज्ञानमुदेति, तदा नियमेन ब्रह्मसंसृष्टमेवोदेतीत्यत्र हेतुत्वेन सर्वोपा-
 दानत्वमुपात्तम् । कार्यमात्रस्य जन्मप्रभृत्युपादानभूतब्रह्मणा मह संसर्गनिगमे
 सति ब्रह्मगोचरवृत्तिज्ञानस्यापि स्वनिवर्त्यमूलाज्ञानाश्रयभूते ब्रह्मणि संसर्गनियमो-
 ऽप्यर्थसिद्ध इति भावः । ब्रह्मज्ञानम्याज्ञाननिवर्तकत्वे मानमाह—तरति शोकमि-
 ति । शोकपदमज्ञानपरम् । आत्मपदं प्रत्यगभिन्नब्रह्मपरम् । श्रुतस्येति पदात्
 पूर्वमज्ञाननिवर्तकत्वेनेति शेषः । परोक्षवृत्तीनां विषयचैतन्यसंसर्गाभावादैन्य-

त्वात् । ऐन्द्रियकवृत्तयस्तत्तदिन्द्रियसन्निकर्षसामर्थ्यात्तत्तद्वि-
षयावच्छिन्नचैतन्यसंसृष्टा एव उत्पद्यन्त इति नियममुपेत्याज्ञा-
नाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतत्वं निवर्तकज्ञानविशेषणं वाच्यम् ।
तथाचसति यदज्ञानं यं पुरुषं प्रति यद्विषयावारकं, तत् त-
दीयतद्विषयतदज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतात्मलाभज्ञाननि-
वर्त्यमिति ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधप्रयोजकं निरूपितं भवति ।

कवृत्तीनां तत्संसर्गे को हेतुः । तत्राह—तत्तदिन्द्रियसन्निकर्षसामर्थ्या-
दिने । अनेन परोक्षवृत्तीनामज्ञानाश्रयविषयचैतन्यसंसर्गनियतत्वरूपविशेषणाभावा-
द्यदज्ञानं यं प्रतीत्याद्यंशसत्त्वेऽपि न तत्रातिप्रसङ्ग इति सूचितम् । पर्यवसितं
प्रयोजकं दर्शयति—तथा चेति । उक्तविशेषणे सतीत्यर्थः । घटावच्छिन्न-
चैतन्ये तदावारकाज्ञानानि बहूनि सन्ति । तेषां मध्ये कानिचिद्देवदत्तं प्रति तदावा-
रकाणि, कानिचिच्च यज्ञदत्तादिकं प्रति तदावारकाणि । एवं प्रतिविषयं पुरुषभेदे-
नानेकाज्ञानानि सन्ति । तथा च विषयावारकाज्ञानानां मध्ये यदज्ञानं यं पुरुषं दे-
वदत्तं प्रति यद्विषयावारकं यस्य विषयस्य घटभ्यावारकं, तदज्ञानं तदीयेन देवद-
त्तीयेन तद्विषयेण तद्द्वयविषयकेण तदज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतात्मलाभज्ञानेन निव-
र्त्यमित्यर्थः । तदज्ञानेतिपदेन देवदत्तं प्रति घटावारकाज्ञानमभिधीयते । तदज्ञाना-
श्रयचैतन्यं घटावच्छिन्नचैतन्यं, तत्र यस्संसर्गः, तन्नियतस्तद्व्याप्यः आत्मलाभो यस्य
घटगोचरवृत्तिज्ञानस्य, तत् ज्ञानं तदज्ञानाश्रयचैतन्यसंसर्गनियतात्मलाभम् । तच्च
तत् ज्ञानं चेति विग्रहः । आत्मलाभः उत्पत्तिः । नियमश्च यदायदा घटगोचरवृ-
त्तिज्ञानस्य घटोन्द्रियसन्निकर्षजन्यस्यात्मलाभः, तदातदा घटावच्छिन्नचैतन्ये तस्य घट-
गोचरवृत्तिज्ञानस्य संसर्ग इत्येवमात्मकः । तदुक्तं प्राक्—‘ऐन्द्रियकवृत्तयस्तत्तद्विष-
यावच्छिन्नचैतन्यसंसृष्टा एवोत्पद्यन्त इति नियममुपेत्ये’ति । अत्र यदायदा ऐन्द्रिय-
कवृत्तीनामुत्पत्तिः, तदातदा विषयचैतन्ये तासां संसर्ग इति हि नियमस्प्रष्टं भासते ।
एवं विषयान्तरेषु पुरुषान्तरेष्वज्ञानान्तरेषु ज्ञानान्तरेषु च इदं प्रयोजकं विशिष्य-
विशिष्य योजनीयम् । ननु, परोक्षवृत्तीनां विषयचैतन्यसंसर्गाभावेनोक्तप्रयोजकाना-
क्रान्तत्वादज्ञाननिवर्तकत्वप्रमङ्गो नास्तीत्युक्तमयुक्तम् । क्वचित् परोक्षवृत्तेरपि विष-
यसंसर्गसत्त्वात् । तथा हि—हृदयपुण्डरीके नाड्यस्सन्तीति वाक्याज्जायमानाया वृत्तेः

न चैवंसति नाडीहृदयस्वरूपगोचरशाब्दज्ञानस्याप्यज्ञान-
निवर्तकत्वप्रसङ्गः । तस्य कदाचिदर्थवशसम्पन्ननाडीहृदया-
न्यतरवस्तुसंसर्गसम्भवेऽपि विषयसंसर्गं विनापि शाब्दज्ञान-
सम्भवेन तत्संसर्गनियतात्मलाभत्वाभावात् । तस्माज्ज्ञाना-
ज्ञानविरोधनिर्वाहाय वृत्तिनिर्गमो वक्तव्य इति ॥

अन्ये तु विषयगताज्ञानस्य लाघवात् समानाधिकरण-
ज्ञाननिवर्त्यत्वसिद्धौ वृत्तिनिर्गमः फलतीत्याहुः ॥

कदाचिदन्तःकरणे हृदयपुण्डरीकस्थे नाडीहृदयान्यतरवस्त्ववच्छेदेन जनने सति त-
स्या वृत्तेस्तदन्यतरवस्त्ववच्छिन्नचैतन्यसंसर्गसत्त्वात्तत्शवरणनिवर्तकत्वप्रसङ्गः । न चे-
ष्टापत्तिः । तदा तदन्यतरवस्तुनि जिज्ञासानुदयप्रसङ्गादिति शङ्का नियतपदेन निरस्ते-
त्याह—न चैवंसतीति । विरोधप्रयोजकस्य नियमगर्भत्वे सति शाब्दज्ञानस्याप्य-
ज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गो न चेति सम्बन्धः । यदायदा हृदयादिगोचरशाब्दवृत्तेरुदयः,
तदातदा तस्या वृत्तेहृदयाद्यन्यतरवस्त्ववच्छिन्नचैतन्ये संसर्ग इति नियमो ना-
स्तीति हेतुमाह—तस्येति । तादृशशाब्दज्ञानस्येत्यर्थः । ऐन्द्रियकवृत्तीनां हि
तत्तदिन्द्रियगोलावच्छिन्नान्तःकरणप्रदेशेपृथगिति नियमसम्भाव्यते । इन्द्रियनि-
रपेक्षवृत्तीनां त्वन्तःकरणे जायमानानां प्रदेशनियमं कारणाभावाद्हृदयादिगो-
चरशाब्दवृत्तिः कदाचिद्द्वयगोलाद्हृदयाद्यवच्छेदेनान्तःकरणे जायते, कदाचित्तु
हृदयादिप्रदेशं विहाय प्रदेशान्तरावच्छेदेन सा तत्र जायते इति निरुक्तनियमो
नास्तीत्यर्थः । अत्र तस्येति पष्ठ्यास्तप्तम्या पञ्चम्या च सम्बन्धः । तस्मादिति ।
वृत्तिज्ञानस्याज्ञानाश्रयविषयचैतन्यसंसर्गं विना तन्ननिवर्तकत्वाम्भवादित्यर्थः ॥

एवं ज्ञानाज्ञानयोर्विरोधप्रयोजकनिर्वाहकत्वेन वृत्तिनिर्गमनं प्रसाध्य तत्रैव
हेत्वन्तराणि मतभेदेनाह—अन्ये त्वित्यादिना । लाघवादिनि । विषयगताज्ञान-
स्थान्वयव्यतिरेकाभ्यां ज्ञाननिवर्त्यत्वग्रहदशायां लाघवात् समानाधिकरणज्ञान-
निवर्त्यत्वं गृह्यते, न तु व्यधिकरणज्ञाननिवर्त्यत्वमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—
अज्ञानस्य विषयचैतन्यगतत्वात्तन्निवृत्तिलक्षणं ज्ञानकार्यमपि तद्गतमेव । तथा चा-
ज्ञाननिवृत्तिरूपकार्यस्य स्वकारणभूतज्ञानेन सहैन्द्रियसन्निकर्षसामर्थ्यात् सामाना-
धिकरण्यलक्षणसम्बन्धसम्भवे तस्यागागोगतं कार्यकारणयोर्भामानाधिकरण्यस्यौ-

अपरे तु बाह्यप्रकाशस्य बाह्यतमोनिवर्तकत्वं सामानाधिकरण्ये सत्येव दृष्टमिति दृष्टान्तानुरोधत् वृत्तिनिर्गमः सिध्यतीत्याहुः ॥

केचित्त्वावरणाभिभवार्थं वृत्तिनिर्गमानपेक्षायामपि चिदुपरागार्थं, प्रमातृचैतन्यस्य विषयप्रकाशकब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यर्थं वा तदपेक्षेत्याहुः ॥

अथ किंप्रमाणकोऽयं जीवब्रह्मणोरभेदः । यो वृत्त्याभिव्यज्येत । वेदान्तप्रमाणक इति घण्टाघोषः । सर्वेऽपि वेदान्ताः

त्सर्गिकत्वादिति । बाह्यतम इति । अन्धकारेत्यर्थः । सत्येवेति । अन्यत्र विद्यमानादालोकादन्यत्र तमोनाशो न दृष्ट इत्येवकारार्थः । अज्ञानस्यापि विषयावारकत्वेन बाह्यतमस्सदृशत्वाद् वृत्तिरूपस्य वृत्तारूढचैतन्यरूपस्य वा प्रकाशस्यावरणनिवर्तकत्वेनालोकसदृशत्वात् ज्ञानाज्ञानयोरप्यन्धकारालोकयोरिव समानाधिकरणयोरेव निवर्त्यनिवर्तकभावः कल्प्यते । तच्च सामानाधिकरण्यमज्ञानाश्रये विषयचैतन्ये वृत्तिज्ञानस्य संसर्गरूपम् । स च संसर्गो वृत्तिनिर्गमाधीन इति भावः ॥

एवं विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तिरनिर्गतवृत्त्यापि सम्भवति । अतो वृत्तिनिर्गमनाभ्युपगमो व्यर्थ इत्याक्षेपे तन्निर्गमं विना तन्निवृत्तिर्न सम्भवतीति तदभ्युपगमस्सफल इति समाधानं दर्शितम् । इदानीं विषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्त्यर्थं वृत्तिनिर्गमनं नापेक्षितमिति पूर्वपक्ष्युक्तमङ्गीकृत्यापि वृत्तिनिर्गमनं साधयति—कोचिच्छिति । इदं च प्रकारद्वयं प्रागेव प्रपञ्चितमिति नेह प्रपञ्च्यत इति बोध्यम् ॥

प्रमातृचैतन्यशब्दितजीवस्य ब्रह्माभेदे नास्ति प्रमाणमिति शङ्कते—अथेति । अयमभेदः किं वेदान्तप्रमाणकः, किं वा तदन्यप्रमाणकः । तत्र न तावदाद्यः कल्पस्सम्भवति । वेदान्तानामुपासनादिपरत्वप्रतीतिः । न द्वितीयः । जीवब्रह्माभेदस्यौपनिषदत्वश्रुतिविरोधादिति भावः । तत्राद्यं कल्पं परिगृह्य समाधत्ते—वेदान्तेति । तेषामुपासनादिपरत्वं दूषयति—सर्वेऽपीति । वेदान्तानां क तात्पर्यमिति विमृश्यमानास्सर्वेऽपि वेदान्ता अद्वये जीवाभिन्ने ब्रह्माणि ममनुयन्ति समन्वयं तात्पर्यं

उपक्रमोपसंहारैकरूप्यादितात्पर्यलिङ्गैर्विपृश्यमानाः प्रत्यगाभि-
 न्ने ब्रह्मण्यद्वितीये समनुयन्ति । यथा चायमर्थः, तथा शास्त्र
 एव समन्वयाध्यायप्रपञ्चितः । विस्तरभयान्नेह प्रतन्यत इति ॥
 इति शास्त्रसिद्धान्तलेशसंग्रहे प्रथमपरिच्छेदः ॥

लभन्ते । तात्पर्यज्ञापकानि लिङ्गानि कथयति—उपक्रमेति । आदिपदमभ्या
 सादिसङ्ग्रहार्थम् । के ते वेदान्ताः, कथं वा तेषु उक्तलिङ्गानां सत्त्वं, को वा तेलि-
 ङ्गैस्तात्पर्यावगमप्रकारः इत्याकाङ्क्षायामाह—यथा चेति । सर्वेषां वेदान्तानामभेद
 परमतात्पर्यविषयीभूतोऽर्थः, न तूपासनादिरिति प्रपञ्चितमित्यर्थः । अत्रापि कृतो न
 प्रपञ्च्यते । तत्राह—विस्तरेति । ग्रन्थविस्तरभयादित्यर्थः ।

इति श्रीमत्परमहंसपरिब्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशानन्द-
 सरस्वतीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूतस्य अच्युत-
 कृष्णानन्दतीर्थस्य कृतौ शास्त्रसिद्धान्तले-
 शसंग्रहव्याख्यायां कृष्णालंकाराख्या
 यां प्रथमः परिच्छेदस्समाप्तः ॥

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं सम्प्रणम्य च ।
 व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरितुष्टये ॥

॥ श्रीः ॥



॥ द्वितीयः परिच्छेदः ॥

अथ कथमद्वितीये ब्रह्मणि वेदान्तानां समन्वयः । प्रत्यक्षादिविरोधादिति चेत्, न । आरम्भणाधिकरणोदाहृतश्रुतियुक्तिभिः प्रत्यक्षाद्यधिगम्यप्रपञ्चस्य ब्रह्मविवर्ततया मिथ्यात्वावगमात् । ननु, न श्रुतियुक्तिभिः प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं प्रत्याययितुं शक्यते । घटस्मन्नित्यादिघटादिसत्त्वग्राहिप्रत्य-

यो मे विश्वेश्वरक्षेत्रं विश्वेश्वरसमो गुरुः ।

समध्यास्ते स्वयंज्योतिर्वाणीसंज्ञो भजामि तम् ॥

स्वयंप्रकाशसरस्वतीसंज्ञक इत्यर्थः । आचार्यचरणद्वन्द्वम्प्रतिर्लक्षकरूपिणम् । मां कृत्वा कुरुते व्याख्यां नाहमत्र प्रभुर्यतः ॥ अत्र व्याख्याने प्रभुः समर्थ-इत्यर्थः । प्रथमपरिच्छेदे ब्रह्मलक्षणविचारावसरे लक्षणस्य मतभेदेन ज्ञेयब्रह्मनिष्ठत्वनिरूपणेन ईश्वररूपब्रह्मनिष्ठत्वनिरूपणेन च तत्पदलक्ष्यार्थवाच्यार्थो निरूपितौ । तथा तदनन्तरं जीवन्तमाक्षिणोर्निरूपणेन त्वंपदवाच्यार्थलक्ष्यार्थो निरूपितौ । तथा चार्थाद्वाक्यार्थरूपभेदोऽपि निरूपितो भवति । वाक्यार्थस्य तत्त्वंपदलक्ष्यार्थानतिरेकात् । तथा च जीवाभिन्ने निर्विशेषे ब्रह्मणि वेदान्तसमन्वयरूपः प्रथमाध्यायार्थस्तात्पर्यतः पूर्वपरिच्छेदे निरूपितो भवति । इदानीं द्वितीयाध्यायार्थरूपं वेदान्तसमन्वयस्य मानान्तराविरोधं निरूपयितुं परिच्छेदान्तरमारभते— अथ कथमिति । समन्वयस्तात्पर्यम् । प्रत्यक्षेति । ब्रह्मोपेक्षया द्वितीयस्य प्रपञ्चस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वाद्वितीयत्वं तस्य बाधितम् । तथा च बाधितेऽर्थं कथं श्रुतेस्तात्पर्यम् । अप्रामाण्यप्रसङ्गादिति भावः । प्रपञ्चस्य रज्जुमर्पादिवत् ब्रह्मणि कल्पितत्वाद्वास्तवमद्वितीयत्वमबाधितमिति समावृत्ते—नेति । श्रुतियुक्तिभिरिति । एताश्श्रुतियुक्तयो विवर्तलक्षणनिरूपणावसरेऽस्माभिर्दर्शना इति नात्र प्रदर्शयन्ते । प्रत्यक्षविरोधे श्रुतियुक्तीनामेव बाधो न्याय्य इति मन्यमान आक्षिपति—ननु नेति । घटस्मन्नित्यादिना घटादिसत्त्वग्राहिप्रत्यक्षेण सह प्रपञ्चमिथ्यात्वप्रत्यायक-

क्षादिविरोधादिति । अत्राहुस्तत्त्वशुद्धिकारादयः—न प्रत्यक्षं घटपटादे, तत्सत्त्वं वा गृह्णाति, किं त्वधिष्ठानत्वेन घटाद्यनुगतं सन्मात्रम् । तथा च प्रत्यक्षमपि सद्रूपब्रह्माद्वैतसिद्धयनुकूलमेव । तथासति सत्सदित्येव प्रत्यक्षं स्यात् , न तु 'घटः सन्निति प्रत्यक्षमिन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुविधायीति चेत्, न । यथा भ्रमेष्विदमंशस्याधिष्ठानस्य प्रत्यक्षेण ग्रहणमिन्द्रियान्वयव्यतिरेकयोः तत्रैवोपक्षयः । रजतांशस्य त्वारोपितस्य भ्रान्त्या प्रतिभासः , तथा सर्वत्र सन्मात्रस्य प्रत्यक्षेण ग्रहणं, तत्रैवेन्द्रियव्यापारः । घटादिभेदवस्तुप्रतिभासः भ्रान्त्येत्यभ्यु-

श्रुतियुक्तीनां विरोधसत्त्वादित्यर्थः । श्रुत्यादिगम्यमिध्यात्वविरुद्धं सत्त्वं प्रत्यक्षग्राह्यमेव न भवति । अतस्तद्विरोधशङ्कैव निरालम्बनेति पञ्चभिर्मतैः प्रतिपादयति—अत्राहुरित्यादिना । प्रत्यक्षं घटादि न गृह्णाति, तस्य घटादेः सत्त्वं वा न गृह्णाति चेत्, तर्हि निर्विषयं तत्प्रसज्यतीति शङ्कते—किं त्विति । उत्तरम्—अधिष्ठानेति । सन्मात्रामति । सद्रूपं ब्रह्मैव प्रत्यक्षप्रमेयमित्यर्थः । एवं स्थिते न केवलं प्रत्यक्षविरोधाभावः, किं तु लाभोऽप्यस्तीत्याह—तथा चेति । घटादेरैन्द्रियकत्ववादी शङ्कते—तथासतीति । तस्य सन्मात्रविषयकत्वे सतीत्यर्थः । इन्द्रियेति । न च सन्मात्रप्रत्यक्ष एव इन्द्रियान्वयाद्यनुविधानोपपत्तेः प्रत्यक्षस्य घटादिविषयकत्वाभावे तदनुविधानं न स्यादित्येतदभिप्रायकं विशेषणमयुक्तमिति वाच्यम् । स्वप्रकाशस्य सन्मात्रस्य प्रकाशनाय इन्द्रियापेक्षानुपपत्तेरिति भावः । अत्राक्षेप्ता किं सिद्धान्त्येकदेशी, किं वा भेदवादी । आद्ये तत्सम्मतदृष्टान्तेन सन्मात्रस्य प्रत्यक्षप्रमेयत्वमाह—यथेति । तत्रैवेति । अधिष्ठानग्रहण एवेत्यर्थः । भ्रान्त्येति । साक्षिरूपयेत्यर्थः । सन्मात्रस्येपि । तस्य स्वप्रकाशत्वेऽप्यावृतत्वादावरणनिवर्तकवृत्त्युत्पत्तये इन्द्रियापेक्षेति भावः । घटादीति । घटादेस्तद्भेदरूपस्य च वस्तुनः प्रतिभासो भ्रान्त्या ऐन्द्रियकवृत्त्यभिव्यक्तसन्मात्ररूपसाक्षिचैतन्यलक्षणयेत्यभ्युपगमादित्यर्थः । एतेन 'सत्सदि'त्येव प्रत्यक्षं स्यादित्याक्षेप्ता भेदवाद्यपि निरस्तः । सिद्धान्तिना घटादौ तत्सत्त्वे च प्रत्यक्षस्य प्रामाण्यानङ्गीकारेऽपि घटादेः प्रत्यक्षज्ञाने साक्षिरूपे भानाङ्गीकारात् ।

पगमात् । ननु, तद्धिह बाधादर्शनात् तथाभ्युपगम एव निर्मूल इति चेत्, न । बाधादर्शनेऽपि देशकालव्यवहितवस्तु-
वद्धटादिभेदवस्तुनः प्रत्यक्षायोग्यत्वस्यैव तत्र मूलत्वात् । त-
थाहि—इन्द्रियव्यापारानन्तरं प्रतीयमानो घटादिः सर्वतो भि-
न्न एव प्रतीयते । तदा तत्र घटादिभेदे संशयविपर्ययाद-
र्शनात् यत्रापि स्थाण्वादौ पुरुषत्वादिसंशयः, तत्रापि त-
द्यतिरिक्तेभ्यो भेदोऽसन्दिग्धविपर्यस्तत्वात् प्रकाशत एव । भे-
दस्य च प्रतियोगिसहोपलम्भनियमवतो न प्रत्यक्षेण ग्रहणं
सम्भवति । देशकालव्यवधानेनासन्निकृष्टानामपि प्रतियोगि-

भेदवादी शङ्कते—नन्विति । शुक्तिरजतादंबाधदर्शनाद्युक्तं तस्य भ्रान्त्या प्र-
तिभासाङ्गीकरणम् । तथा घटादिद्वैतस्य बाधादर्शनात्तस्य भ्रान्तिमात्रसिद्धत्वम-
नुपपन्नमित्यर्थः । किं श्रुतबाधादर्शनं विवक्षितं, किं वा प्रत्यक्षबाधादर्शनं, यौ-
क्तिकबाधादर्शनं वा । आद्यमसिद्धम् । दृश्यमात्रस्य ब्रह्मणि 'नेह नानास्ती'त्या-
दिश्रुत्या बाधदर्शनादित्याशयेनाह—नेति । द्वितीयमङ्गीकरोत—बाधादर्शने-
ऽपीति । तृतीयमप्यसिद्ध्या दूषयति—देशकालेति । घटादीति । घटादे-
स्तद्धर्मिकभेदरूपस्य च वस्तुन इत्यर्थः । प्रत्यक्षायोग्यत्वमेव दर्शयितुं प्रथमं
सम्मतमर्थं दर्शयति—इन्द्रियोति । तत्रेतिपदव्याख्या—घटादिभेद इति ।
घटादिधर्मिकभेद इत्यर्थः । सर्वतो भिन्न एव प्रतीयत इत्ययुक्तम् । इन्द्रि-
यसन्निकृष्टे स्थाण्वादौ काचित् पुरुषादिप्रतियोगिकभेदम्यापतीतिः प्रतीतौ वा
संशयाभावापत्तेरत आह—यत्रापीति । ततः किं, तत्राह—भेदस्य चेति ।
प्रतियोगिसहोपलम्भनियमवत इति ससम्बन्धिकपदार्थप्रत्यक्षे यावत्सम्बन्धिविषयक-
त्वस्य यावत्सम्बन्धिप्रत्यक्षजन्यतायाश्च संप्रयोगादिप्रत्यक्षे क्लृप्तत्वात् भेदप्र-
त्यक्षेऽपि यावत्प्रतियोगिविषयकत्वं यावत्प्रतियोगिप्रत्यक्षजन्यत्वं च वाच्यम् । भेद-
प्रत्यक्षस्यापि ससम्बन्धिकपदार्थप्रत्यक्षत्वात् । तथा च यावन्नः प्रतियोगिनः ता-
वतां प्रतियोगिनां प्रत्यक्षासम्भवेव क्लृप्तसामान्यभावात् न भेदः प्रत्यक्षप्रमायो-
म्य इति तस्य भ्रान्तिमात्रसिद्धत्वं युक्तम् । सिद्धान्ते तु भेदप्रत्यक्षस्य नित्यसा-
न्निरूपत्वात् न कारणापेक्षेनि भावः । महोपलम्भनियममात्रस्य भेदप्रत्यक्षत्वमेव क-

नां सम्भवात् । भेदज्ञानं प्रतियोग्यंशे संस्कारापेक्षणात् स्मृतिरूपमस्तु प्रत्यभिज्ञानमिव तत्तांश इति चेत्, न । तथापि भेदगतप्रतियोगिवैशिष्ट्यांशे तदभावात् । न च कनकाचलो भेदप्रतियोगी । वस्तुत्वादिति भेदप्रतियोगिवैशिष्ट्यगोचरानुमित्या तत्संस्कारसम्भवः । भेदज्ञानं विनानुमानप्रवृत्त्ययोगेनात्माश्रयापत्तेः । पक्षसाध्यहेतुसपक्षाद्यभेदभ्रमे सति सिद्धसाधनादिनानुमानाप्रवृत्त्या तदभेदज्ञानविघटनाय तद्भेदज्ञानस्यापेक्षितत्वात् । अस्तु तर्हि भेदांश इव प्रतियोगिवैशिष्ट्यांशेऽपि प्रत्यक्षमिति चेत्, न । प्रतियोगिनोऽप्रत्यक्षत्वे तद्वैशिष्ट्यप्रत्यक्षायोगात् मन्वन्धिद्रयप्रत्यक्षं विना सम्बन्धप्रत्यक्षासम्भवात् । तस्मात् प्रत्यक्षायोग्यस्य प्रतियोगिनो भ्रान्तिरूपः प्रतिभास इति तदेकवित्तिवेद्यत्वनियतस्य भेदस्य भेदैकवित्तिवेद्यत्वनियतस्य घटादेश्च भ्रमैकविषयत्वात्

यच्चिद्गुह्यं शङ्कते—भेदज्ञानमिति । संस्कारापेक्षणादिति । तज्जन्यत्वसम्भवादित्यर्थः । भेदज्ञाने हि प्रतियोगिनां प्रतियोगितावच्छेदकरूपेणैव भानं परैरूपेयते । तेन रूपेण सकलप्रतियोगिगोचरपूर्वानुभवसम्भवेन संस्कारासम्भवात् । असन्निकृष्टप्रतियोग्यंशे स्मृतिरूपत्वमपि न सम्भवति । तदभ्युपगम्याप्याह सिद्धान्ती—न तथापीति । कनकाचलादिपदार्थानां सन्निकृष्टप्रत्यभिज्ञाभेदप्रतियोगित्वेन पूर्वमननुभूतत्वादिति भावः । वैशिष्ट्यांशे पूर्वानुभवं शङ्कते—कनकाचल इति । एवमितरपदार्थेष्वपि अनुमानं द्रष्टव्यमिति भावः । आत्माश्रयापत्तेरिति । भेदज्ञानस्य भेदज्ञानाधीनत्वेन किञ्चित् भेदज्ञानं सिद्ध्येदिति भावः । अप्रवृत्त्येति । तथा च पक्षाद्यभेदज्ञानस्य अनुमितिप्रतिबन्धकतया तद्विघटकं पक्षादिभेदज्ञानमावश्यकमिति भावः । तर्हीति । प्रतियोगिवैशिष्ट्यांशज्ञानस्य स्मृतिरूपत्वासम्भवे सतीत्यर्थः । तदेकोति । तत्पदं प्रतियोगिपरम् । नियमेन प्रतियोगिज्ञानविषयस्येत्यर्थः । वित्तिपदं प्रत्यक्षपरम् । भेदपदजन्यभेदज्ञानस्य प्रतियोगिविषयकत्वादर्शनादिति बोध्यम् । भ्रमैकविषयत्वादिति । अभिष्ठानस्यापि

प्रत्यक्षं निर्विशेषसन्मात्राद्वैतसिद्धयनुकूलमिति ॥

न्यायसुधाकृतस्त्वाहुः—घटादेरौन्द्रियकत्वेऽपि सन् घट-
इत्यादिरधिष्ठानसत्तानुबोध इति न विरोधः । एवं नीलो घट
इत्यादिरधिष्ठाननैल्यानुबोधः किं न स्यादिति चेत् न । श्रुत्या
सद्वरूपस्य वस्तुनो जगदुपादानत्वमुक्तमविरोधात् सर्वसं-
तमिति तदनुबोधेनैव सन् घट इत्यादिप्रतिभासोपपत्तौ घटा-
दावपि सत्ताकल्पने गौरवम् । तस्य रूपादिहीनत्वान्नैल्यादि-
कं घटादावेव कल्पनीयमिति वैषम्यमिति ॥

संक्षेपशारीरकाचार्यास्त्वाहुः—प्रत्यक्षस्य घटादिसत्त्वग्राहि-

त्रमविषयत्वात् कल्पितत्वप्रमङ्गवाग्णाय एकपदम् । अधिष्ठानस्य न सम्यग्दर्शनं
प्रत्यपि विषयत्वात् आन्त्येकविषयत्वमसिद्धम् । तथा न प्रत्यक्षे मद्दस्तुन्येव प्र-
माणं सच्छ्रुत्यनुकूलमित्यर्थः ॥

अस्तु वा घटादेश्चाक्षुषत्वाद्यनुभवानुगंघन चक्षुरादिगम्यत्व, तथापि प्रप-
त्रमिथ्यात्वसाधकश्रुतियुक्तानां न प्रत्यक्षविरोधः । प्रत्यक्षस्यापि घटादेश्च पृथक्स-
त्त्वग्राहित्वाभावादित्याह—**न्यायसुधाकृतस्त्वाहुरिति ।** सन् घट इत्यादिः घटा-
देश्चमत्त्वप्रतिभासः अधिष्ठानसत्तामम्बन्धविषयक एव । अतो न विरोध इत्यर्थः ।
घटादेश्च प्रतिगमानसत्त्वस्याधिष्ठानगतत्वस्वीकारेऽतिप्रमङ्गं शङ्कते—**एवमिति ।**
नीलो घट इत्यादिः घटादेश्च नैल्यप्रतिभासोऽप्यधिष्ठाननैल्यमम्बन्धगोचरः किं
न स्यादित्यर्थः । तथा च ब्रह्म रूपवत् म्यादिति भावः । नैल्यादेः
सत्त्ववैषम्येण परिहरति—**निति ।** श्रुत्याति । मदेवत्यादिश्रुत्यर्थः । सर्वस-
म्मतमिति । सर्वैरेव स्वीकर्तव्यमित्यर्थः । न तु यथाश्रुतम् । वैशेषिकादिभिर्ग-
नङ्गीकागात् । अविरोधादिति । मद्दवादेश्चमत्त्वपादानन्ववत् कृत्स्नब्रह्मणोऽ-
प्युपादानत्वाविरोधादित्यर्थः । नदन्विति । तत्पदमधिष्ठानसत्तापरम् । न-
स्येति । जगदाधिष्ठानभूतब्रह्मण इत्यर्थः । घटादावेवेति । न ब्रह्मणि तन्
कल्पयितुं शक्यम् । श्रुतिविरोधादिति भावः ॥

प्रत्यक्षस्य घटादेश्च पृथक्सत्त्वग्राहित्वेऽपि नम्य प्रमाणाभासत्वात् न तेन श्रुते-
वैशेषिकावकाश इत्याह—**संक्षेपशारीरकाचार्यास्त्विति ।** परागिब्रह्मण्येति

त्वेऽपि पराग्विषयस्य प्रत्यक्षादेस्तत्त्वावेदकत्वलक्षणप्रामाण्या-
भावात् न तद्विरोधेनाद्वैतश्रुत्यादिबाधशङ्का । अज्ञातबोध-
कं हि प्रमाणम् । न च प्रत्यक्षादिविषयस्य घटादेरज्ञातत्व-
मस्ति । जडे आवरणकृत्याभावेनाज्ञानविषयत्वानुपगमात् ।
स्वप्रकाशतया प्रसक्तप्रकाशं ब्रह्मैवाज्ञानविषय इति तद्वोधक-
मेव तत्त्वावेदकं प्रमाणम् । तदेव प्रमितिविषयः । अत एव
श्रुतिरपि 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यात्मन एव प्रमेयत्वमि-
ति नियच्छति । न हि द्रष्टव्य इत्यनेन दर्शनं विधीयते । प्र-
माणपरतन्त्रस्य तस्य विध्यगोचरत्वात् । किं त्वात्मा दर्शना-
ई इति अज्ञातत्वादात्मन एव प्रमेयत्वमुचितं, नान्यस्येति
नियम्यत इति ॥

केचित्तु घटादिसत्त्वग्राहिणः प्रत्यक्षस्य प्रामाण्ये ब्र-

जडमात्रविषयकस्येत्यर्थः । तच्चेति । अनधिगतत्वे सत्यबाधितं तत्त्वं तदावेदकं तद्वोधकं
तत्त्वं प्रमाणलक्षणमिति बहुवादिसम्मतम् । तच्च प्रत्यक्षस्य नास्तीति प्रामाणाभासरूप-
प्रत्यक्षमिति भावः । घटादेरिति । तस्याबाधितत्वे सत्यप्यज्ञातत्वं नास्तीत्यभिप्रा-
यः । अन्यथा तदभावादपि प्रत्यक्षस्य प्रामाणाभासत्वप्रतिपादनसम्भवे अज्ञातत्वा-
भावमात्रप्रतिपादनायोगात् । अतो बाधितत्वाभावमुपेत्य तस्याभासत्वप्रतिपादन-
मिह विवक्षितमिति बोध्यम् । कृत्यं कार्यं फलमिति यावत् । स्वप्रकाशात्मन
एव प्रमेयत्वे श्रुतिमपि प्रमाणयति—अत एवेति । अज्ञातत्वादेवेत्यर्थः । ननु,
'द्रष्टव्य' इति श्रुतिरात्मदर्शनं विधत्ते, नत्याह—न हीति । अगोचरत्वादि-
ति । पुरुषयत्नसाध्यक्रियाया एव विधियोग्यत्वादिति भावः । विधिप्रत्ययस्य
गतिं पृच्छति—किं त्विति । अहर्हितस्तव्यप्रत्यय इत्याह—आत्मेति ।

प्रत्यक्षविषयजडस्याज्ञातत्वमुपेत्य जडबोधकप्रत्यक्षस्य श्रुतितुल्यप्रमाणत्वस्वीकारं-
ऽपि प्रत्यक्षग्राह्यघटादिसत्त्वस्य मिथ्यात्वाविरुद्धत्वात् न मिथ्यात्वबोधकश्रुत्यादीनां
प्रत्यक्षविरोधशङ्केत्याह—केचित्त्विति । प्रत्यक्षग्राह्यं सत्त्वं सत्ताजातिरूपं वा .
तत्तद्देशकालसम्बन्धरूपं वा, घटादिस्वरूपं वा पर्यवस्यतीति सम्बन्धः । जातिरूपत्वे

ह्यप्रमाणन्यूनतानवगमेऽपि तद्ग्राह्यं सत्त्वमनुगतप्रत्ययात् स-
 त्ताजातिरूपं वा, इहेदानीं घटोऽस्तीति देशकालसम्बन्धप्र-
 तीतेः तत्तद्देशकालसम्बन्धरूपं वा, नास्ति घट इति स्वरूप-
 निषेधप्रतीतेर्घटादिस्वरूपं वा पर्यवस्यति । तत्र स्वमिथ्या-
 त्वेन न विरुध्यते । न हि मिथ्यात्ववादिनापि घटादेः स्वरूपं वा, तस्य देशकालसम्बन्धो वा, तत्र जात्यादिकं वा ना-
 भ्युपगम्यते, किं तु तेषामबाध्यत्वम् । न चाबाध्यत्वमेव सत्त्वं
 प्रत्यक्षग्राह्यमस्त्विति वाच्यम् । कालत्रयेऽपि नास्य बाध इति
 वर्तमानमात्रग्राहिणा प्रत्यक्षेण ग्रहीतुमशक्यत्वादित्याहुः ॥
 अन्ये त्वबाध्यत्वरूपसत्त्वस्य प्रत्यक्षग्राह्यत्वेऽपि 'प्राणा वै सत्त्वं

मानमाह—अनुगतेति । सन् घटः, सन् पट इत्यादिरूपेत्यर्थः । द्वितीये मानमाह—इहेति ।
 इहेदानीं घट इति प्रतीतिर्घटे प्रतीयमानदेशकालसम्बन्धमेवं सत्तारूपतया विपथीकरो-
 तीति भावः । तृतीये मानमाह—नास्ति घट इतीति । घटो नास्तीति घटाभित्तिना निषेध-
 त्वेन रूपेण घटस्वरूपनिषेधस्यैवानुभवात् घटाभित्त्वं घटस्वरूपं पर्यवस्यतीत्यर्थः । ततः
 किं, तत्राह—तच्चेति । न हीति । तुच्छविलक्षणप्रपञ्चस्वरूपाङ्गीकारादिति भावः ।
 घटादेः स्वरूपं वा नाभ्युपगम्यत इति न हीति सम्बन्धः । तथा तस्य देश-
 कालसम्बन्धो वा नाभ्युपगम्यत इति न हीति सम्बन्धः । तत्र जात्यादिकं वा
 नाभ्युपगम्यत इति न हीति सम्बन्धः । एतन् सर्वं जगन्मिथ्यात्ववादिनाभ्युपग-
 म्यत एव । विरोधाभावादिति भावः । तर्हि कट्टिशं सत्त्वं मिथ्यात्वविरोधि,
 यत्तथा नाभ्युपेयते जगतीति घृच्छति—किं त्विति । उत्तर—तेषामिति ।
 घटादीनामित्यर्थः । किं तु तेषामबाध्यत्वं नाभ्युपगम्यत इति सम्बन्धः । मि-
 थ्यात्वस्य बाध्यत्वरूपत्वात्तद्विरुद्धं सत्त्वमबाध्यत्वरूपमेव चेत्, तर्हादेमेव सत्त्वं
 प्रत्यक्षविषयोऽस्तु । तथा च प्रत्यक्षविरोधशङ्का म्यादेवेत्याशयवतीं शङ्कामुद्धान्य
 निराचष्टे—न चेत्यादिना । नास्येति । जगत इत्यर्थः ।

अबाध्यत्वरूपमेव सत्त्वं प्रत्यक्षविषय इत्युपेत्यापि प्रत्यक्षविरोधाभावमाह—
 अन्ये त्विति । अबाध्यत्वरूपसत्त्वस्य प्रत्यक्षग्राह्यत्वेऽपि न मिथ्यात्वश्रुतिविरोध इति
 सम्बन्धः । कालत्रयाबाध्यत्वरूपं सत्त्वं मिथ्यात्वविरोधि । तत्र ब्रह्मण एव ।

तेषामेष सत्वमिति श्रुत्या प्रधानभूतप्राणग्रहणोपलक्षितस्य कृत्स्नस्य प्रपञ्चस्य ब्रह्मणश्च सत्यत्वोत्कर्षापकर्षप्रतीतेः सत्यत्वे चाबाध्यत्वरूपे सर्वदेवाबाध्यत्वं किञ्चित्कालमबाध्यत्वमित्येवं विधोत्कर्षापकर्षं विना राजराजो मन्मथमन्मथ इत्यादिशब्दतात्पर्यगोचरनियन्तृत्वगुणसौन्दर्यादीनामिव भूयोविषयत्वाल्पविषयत्वादिरूपोत्कर्षापकर्षसम्भवात् विधान्तरेण तत्सम्भ-

प्रपञ्चस्य तु यावत्तत्त्वज्ञानमबाध्यत्वरूपं सत्त्वम् । एतच्च न मिथ्यात्वविरोधीति न पत्यक्षविरोध इति वक्तुं प्रपञ्चब्रह्मणोऽस्त्ववैलक्षण्ये प्रमाणमाह— प्राणा इति । प्राणग्रहणं कृत्स्नप्रपञ्चोपलक्षणार्थम् । एष परमात्मा तेषां मत्वं तानपेक्ष्य सत्य इत्यर्थः । तथा च श्रुतौ प्रपञ्चस्य सत्यत्वं निकृष्टं, ब्रह्मणस्त्वत्वमुत्कृष्टमित्युक्तं भवति । तत्र प्राणपदेन प्रपञ्चोपलक्षणे नियामकमाह— प्रधानभूनेति । सूत्रात्मरूपस्य प्राणस्य जगद्विधारकत्वात् प्रधान्यं द्रष्टव्यम् । न चोपलक्षणे मानाभावश्शङ्कनीयः । ब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनपरे वाक्ये प्रपञ्चैकदेशभूतप्राणग्रहणे प्रयोजनाभावात् । कृत्स्नोपलक्षणे तु सत्यत्वेन प्रसिद्धप्रपञ्चाधिष्ठानतया ब्रह्मैव परमार्थसत्यं, न तु प्रपञ्चः । तस्य श्रुतिबाधितत्वेन परमार्थसत्यत्वायोगादिति ब्रह्मप्रामितिरूपप्रयोजनसत्त्वादिति भावः । ततः किं, तत्राह— सत्यत्वे चेति । राजेति । राजत्वं पालकत्वरूपं नियन्तृत्वम् । तच्च पाल्यदेशसापेक्षम् । तथा च विष्णुशर्मा राजराज इति प्रयोगे विष्णुशर्मण इतरराजापेक्षया उत्कर्षः प्रतीयते, इतरेषां चानकर्षः । तौ च पालनस्य भूयोदेशविषयकत्वाल्पदेशविषयकत्वरूपा । मन्मथभ्तावन्नारायणपुत्रमुन्दर इति प्रसिद्धिः पुराणेषु । तथा च अतिमुन्दरोऽयमिति तात्पर्येण मन्मथमन्मथः श्रीराम इति प्रयोगो दृश्यते । तत्र सौन्दर्यं नाम उत्कृष्टरूपादिमत्त्वम्, अतिसौन्दर्यं ततोऽप्युत्कृष्टरूपादिमत्त्वमिति बोध्यम् । असम्भवादिति । नियन्तृत्वसौन्दर्यादिविलक्षणे बाधाभावरूपे सत्त्वे भूयोविषयत्वाल्पविषयत्वरूपात्कर्षापकर्षयोर्जातिविशेषरूपयोश्चासम्भवादित्यर्थः । ननु, अबाधितत्वरूपेऽपि सत्त्वे प्रकारान्तरेण उत्कर्षापकर्षौ सम्भवत एव । तथा हि—प्रपञ्चब्रह्मणोः कालत्रयाबाध्यत्वरूपे सत्त्वे यमानेऽपि ब्रह्म तं सत्त्वं श्रुतिगम्यत्वाद्दुत्कृष्टम्, इतरत्तु लौकिकप्रमाणगम्यत्वात् निकृष्टमिति श्रुत्यर्थोपपादनसम्भवात् । तथा च मिथ्यात्वविरुद्धसत्त्वग्राहिलैकिकप्रमाणविरोधश्चास्मादेवेति, नेत्याह—विधान्तरेणेति । 'प्राणा वै सत्यमि'ति श्रुतौ सत्यश-

वेऽपि प्रपञ्चस्य ब्रह्मज्ञानवाध्यत्वश्रुत्यन्तरेकार्थ्यात् उक्तोत्कर्षापकर्ष एव पर्यवमानाच्च प्रत्यक्षग्राह्यं घटादिसत्त्वं यावद्ब्रह्मज्ञानमवाध्यत्वरूपमिति न मिथ्यात्वश्रुतिविरोध इत्याहुः॥

अपरे तु प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वमत्यत्वग्राहिणोः श्रुतिप्रत्यक्षयोः विरोधेऽपि दोषशङ्काकलङ्कितात् प्रथमपवृत्तात् प्रत्यक्षान्नित्यनिर्दोषत्वात्पच्छेदन्यायेन परत्वाच्च श्रुतिरेव बलीयसी । 'प्राबल्यमागमस्यैव जात्या तेषु त्रिषु स्मृतम्' । इति स्मरणाच्च । न च वेदैकगम्यार्थविषयमिदं श्रवणम् । तत्र प्रत्यक्षविरोधशङ्काभावेन शङ्कितप्रत्यक्षविरोध एव वेदार्थवेदस्य प्राबल्यो-

द्दः प्रपञ्चस्य यदि कालत्रयावाध्यत्वरूपं मत्यत्वं प्रतिपादयेत्, तदा निमित्तप्रपञ्चस्य ब्रह्मज्ञानवाध्यत्वप्रतिपादकश्रुत्यन्तरेण मह 'प्राणा वै मत्यमि'तिश्रुतेर्विरोधस्येत । न चावरोधेन श्रुतिद्वयप्रामाण्यसम्भवं विरोधेन प्रामाण्यं हातव्यम् । तस्माच्छ्रुत्युक्तसत्त्वोत्कर्षापकर्षयोः कालत्रयावाध्यत्वादावेव पर्यवमानं वाच्यं, नान्यत्वेत्यर्थः ॥

एवमत्राहुरित्यादिना प्रपञ्चमिथ्यात्वमाधकश्रुतिगुचीना प्रत्यक्षं । वरोधि न भवतीति प्रतिपादितम् । इदानीं प्रत्यक्षस्य कालत्रयावाध्यत्वरूपमत्त्वग्राहिन्नेन श्रुतिविरोधित्वेऽपि न मिथ्यात्वमिच्छनुपपत्ति । श्रुत्या प्रत्यक्षस्य बाधोपपत्तेरित्याह—अपरे । त्विति । श्रुतिरेव प्रत्यक्षान् बलीयसीति सम्बन्धः । श्रुते प्राबल्ये हेतुद्वयमाह—निर्दोषत्वादिनि । अपच्छेदन्यायो वक्ष्यते । प्रत्यक्षस्यापि निर्दोषत्वादिकं तुल्यमिति शङ्कां वारयति—दोषेति । एतच्चाग्रे स्पष्टं भविष्यति । श्रुतेः प्राबल्ये मनुवचनमपि नियामकमित्याह—प्राबल्यमिति । जात्या आगमत्वेनेव तेषु प्रकृतेषु त्रिषु प्रत्यक्षानमानागमेषु स्मृतं वेदिकेषु प्रमिडमित्यर्थः । ननु, वेदैकगम्ये स्वर्गसाधनत्वादां वेदस्य प्राबल्यप्रतिपादकं तद्वचनम् । मिथ्यात्वं तु न वेदैकगम्यम् । तस्यानुमानादिनापि मिड्युपगमान् । अतस्मिन् श्रुते प्राबल्ये तद्वचनं न प्रमाणमिति मत्वा शङ्कते—न चिति । निगकरोति—तत्रेति । वेदैकगम्यार्थ इत्यर्थः । तथा च वचनस्य तद्विषयत्वं वेदार्थस्य म्यारिति भावः । वचनस्य मिथ्यात्वप्रतिपादकश्रुतिप्राबल्यपरत्वे तु मार्थक्यमित्याह—शङ्कितेति । शङ्कितः प्रत्यक्षेण सह विरोधो यस्य मिथ्यात्वरूपस्य वेदार्थस्य, स तथा । एतदुक्तं भवति—यस्मिन्नर्थे

स्त्योचित्यात् । 'तलवद्दृश्यते व्योम स्वद्योतो हव्यवाडिव
न तलं विद्यते व्योम्नि न स्वद्योतो हुताशनः ॥ तस्मात्
प्रत्यक्षदृष्टेऽपि युक्तमर्थं परीक्षितुम् । परीक्ष्य ज्ञापयन्नर्थान्न ध-
र्मात् परिहीयते' ॥ इति नारदस्मृतौ साक्षिप्रकरणे प्रत्यक्षदृ-
ष्ट्यापि प्रत्यक्षमविश्वस्य प्रमाणोपदेशादिभिः परीक्षणीयत्व-
प्रतिपादनाच्च । न हि नभोनैल्यप्रत्यक्षं नभसः शब्दादिषु प-

वेदतदितरप्रमाणयोर्विरोधः प्रसक्तः, तस्मिन्नर्थे द्वयोः प्रामाण्यायोगात् अन्यतरत्राधे
कर्तव्ये सति तत्र प्रबलेन दुर्बलस्य बाध इति च स्थिते कस्य प्राबल्यमिति भवत्य-
पेक्षा । तथा च वचनम्यापेक्षितार्थसमर्पकत्वात् सार्थक्यमिति । ननु, प्रत्यक्षस्य कु-
चिदप्रामाण्ये दृष्टे सति प्रपञ्चसत्त्वग्राहिप्रत्यक्षेऽपि मिथ्यात्वरूपविरोधिकोऽप्यनुसन्धा-
नवतां स्यादप्रामाण्यरूपदोषशङ्का । ततश्च शङ्कितदोषं प्रत्यक्षं मिथ्यात्वश्रुत्या नि-
र्दोषत्वेन प्रबलया बाध्यत इति वक्तव्यम् । तच्च न सम्भवति । क्वचिदपि प्रत्यक्षा-
प्रामाण्यादर्शनादिति सत्ख्यातिवादिनः शङ्कां नारदवचनोदाहरणेन निराकरोति—
तलवादिनि । तलमिन्द्रनीलमणिमयकटाङ्गाकारम् । तस्मादातो । सर्वजनसि-
द्धम्यापि व्योमादौ तलादिप्रत्यक्षस्याप्रामाण्यदर्शनादित्यर्थः । अर्थ इति । प्रत्य-
क्षदृष्टोऽप्यर्थ इत्यर्थः । ज्ञापयन्निति । आचार्यः शिष्यान् प्रति शास्त्रार्थान् बो-
धयन् धर्मात् श्रेयसाधनभूतात् न प्रच्यवत इत्यर्थः । आत्मनः श्रुत्युक्तं साक्षि-
त्वमनुपपन्नम् । तस्य बोद्धत्वेऽपि कर्तृत्वेनोदासीनत्वाभावादिति पूर्वपक्षे प्राप्ते 'अ-
हं करोमी'ति प्रत्यक्षमात्रेणात्मनि कर्तृत्वं वास्तवमिति सहसा विश्वासो न कर्तव्यः ।
लोके प्रत्यक्षदृष्टम्यापि बाधदर्शनात् । अतः प्रत्यक्षदृष्टमप्यात्मनि कर्तृत्वं किञ्चैत-
न्वबद्धास्तवं, किं वा कल्पितमिति सम्यग्विचार्य श्रुतिन्यायाभ्यां कल्पितमेव तत् । अ-
तो न साक्षित्वस्यानुपपत्तिरिति शिष्यान् प्रति बोधयन्नाचार्यो 'धर्मान्न परिहीयत'
इत्येवद्विषयकं नारदवचनद्वयमिति सूचयति—साक्षिप्रकरण इति । एवं प्रत्यक्ष-
दृष्टमपि प्रपञ्चसत्त्वं किं तस्य वास्तवं, किं वा कल्पनिकमिति परीक्षा युक्तेत्याशेय-
न नारदवचनस्य प्रकृतसाधारणं तात्पर्यं कथयति—प्रत्यक्षदृष्टस्यापीति । प्रमाण-
पदमागमपरम् । अनुमानार्थापत्त्यादय आदिपदग्रहाः । प्रतिपादनाच्च प्रत्यक्षापेक्षया
श्रुतिरेव बलीयसीति सम्बन्धः । प्रत्यक्षस्य दोषशङ्कालङ्घनत्वं प्रदर्श्य तस्याग-
मेन बाधं प्रकृतापयोगितया प्रतिपादयति—न हीत्यादिना । नभोनैल्यप्र-

असु शब्दैकगुणत्वप्रतिपादकागमोपदेशमन्तरेण प्रत्यक्षादिना शक्यमपवदितुं । नच नभसि समीपे नैल्यानुपलम्भादूरे तद्बुद्धिर्दूरत्वदोषजन्येति निश्चयेन तद्बाधः । दूरे नैल्यदर्शनात् समीपे तदनुपलम्भस्तुहिनावकुण्ठनानुपलम्भवत् सामीप्यदोषजन्य इत्यपि सम्भवादनुभवबलात् नभोनैल्यमव्याप्यवृत्तौत्युपपत्तेश्च । नापि दूरस्थस्य पुंसो यत्र भूमन्निहिते नभःप्रदेशे नैल्यधीः, तत्रैव समीपं गतस्य नैल्यबुद्धेरभावप्रत्यक्षेण बाधः । उपरिस्थितस्यैव नैल्यस्याभ्रनक्षत्रादेरिव दूरत्वदोषात् भ्रूसन्निधानावभास इत्युपपत्तेः । पृथि-

त्यक्षं प्रत्यक्षादिना न हि शक्यमपवदितुमिति सम्बन्धः । आगमं विनापि 'नीलं नभः' इति प्रत्यक्षस्य बाधकमस्तीति शङ्कते—न चेति । समीपे गगने रूपाणुपलम्भेन समीपे रूपाभावनिश्चये सति दूरेऽपि तत्र रूपं नास्तीति निश्चयेते । रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वनियमेन तदंकेदेशवृत्तित्वायोगादित्यर्थः । कथं तर्हि दूरे नीलं नभ इति धीस्तत्राह—दूरे तद्दीरिति । तद्बाध इति । नस्य नभोनैल्यप्रत्यक्षस्य इति निश्चयेन बाधः । न चेत्यत्र हेतुमाह—दूरे नैल्यदर्शनादिति । तुहिनावकुण्ठनं हिंमरूपमावरणम् । तद्धि समीपे सदपि न दृश्यते । दूरे तु वृक्षाद्यावरणरूपत्वेन दृश्यते । तद्वत् सर्वत्र गगने विद्यमानमपि रूपं समीपे न दृश्यत इत्यर्थः । दोषजन्य इति । दोषाधीनस्थितिक इत्यर्थः । यथाश्रुते अनुपलम्भस्य उपलम्भप्रागभावरूपस्य जन्यत्वाभावादमङ्गतिस्स्यात् । सामीप्यदोषेण तदुपलम्भे निरुद्धे तत्प्रागभावस्य नाशाभावदोषाधीनस्थितिकत्वमस्तीति नासङ्गतिरिति मन्तव्यम् । रूपस्य व्याप्यवृत्तित्वनियममुपेत्य समीपे तदनुपलम्भस्य गतिरुक्ता । इदानीं व्याप्यवृत्तित्वनियमस्यासिद्धिमाह—अनुभवबलादिति । नभोनैल्यप्रत्यक्षस्य यौक्तिकनिश्चयबाध्यत्वं निरस्य प्रत्यक्षबाध्यत्वमाशङ्क्य निराकरोति—नापीत्यादिना । भूमन्निहितगगनभागे कुत्रापि नैल्यं नास्त्येव । तत्र तत्प्रतीतिस्तु दूरस्थत्वदोषात् सम्भवतीत्याह—उपरिस्थितस्येति । तथा च गगननैल्यप्रत्यक्षमागमैकबाध्यमिति स्थितम् । प्रत्यक्षस्यागमेन बाधे उदाहरणान्तरमाह—पृथिव्यादिष्विति । अप्सु

व्यभिचिह्न सङ्कीर्णतया प्रतीयमानानां गन्धादीनाम् 'उप-
 लब्ध्यासु वेद्मन्वं केचिद्ब्रूयुरनैपुणाः । पृथिव्यामेव तं विद्या-
 दधौ वायुं च संश्रितम् ॥ इत्यादिभिरागमैरेव व्यवस्थाया व-
 क्तव्यत्वेन प्रत्यक्षादागमस्य प्राबल्यस्य निर्विशङ्कत्वाच्च । न ह्या-
 जानसिद्धं जलोपष्टम्भादिगतं गन्धादि पृथिवीगुण एव गन्धः ।
 न जलादिगुण इत्यादिरूपेणास्मदादिभिः प्रत्यक्षेण शक्यं वि-
 वेचयितुम् । पृथिव्यादीनां प्रायः परस्परसंसृष्टतयान्यधर्म-
 स्यान्न्यत्रावभासः सम्भाव्यत इति शङ्कितदोषं प्रत्यक्षम् ।
 अतस्तत्रागमेन शिक्ष्यत इति चेत्, तर्हीहापि ब्रह्मप्रपञ्चयोरुपा-
 दानोपादेयभावेन परस्परसंसृष्टतयान्यधर्मस्यान्यत्रावभासः

—

वाचौ च पृथिव्यामिव गन्धमुपलभ्य केचिदनैपुणाः ब्रूयुः—तयोरपि गन्धः स्वा-
 भाविक इति, तत् न तथा ग्राह्यं, किं त्वपो वायुं च संश्रितं गन्धं तदन्त-
 र्गतपृथिव्यामेव स्थितं विद्यादिति वचनार्थः । इत्यादिभिरिति । आदिपदेन
 रसो जलमात्रगुणः, रूपं तेजोमात्रगुणः, स्पर्शो वायुमात्रगुणः, शब्दः आ-
 क्तशामात्रगुणः, पृथिव्यादिषु रसाद्युपलब्धिरपि पृथिव्याद्यन्तर्गतजलाद्याश्रितरसा-
 दिविषयेति व्यवस्थाप्रतिपादकपुराणवचनानि ग्राह्याणि । ननु, जले पुष्पादि-
 रूपपार्थिवान्शसंसर्गे सति गन्धोपलब्धिरस्ति, नान्यथेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव गन्ध-
 स्य पृथिवीमात्रगुणत्वस्य निर्णयसम्भवात् किमागमेनेति चेत्, नेत्याह—न ही-
 ति । आजानसिद्धो यो जलोपष्टम्भः पार्थिवः द्रव्यविशेषः, तदादिगतमित्यर्थः ।
 जल एव गन्धः क्वचित् स्वाभाविकः, क्वचिदौपाधिक इति कल्पनोपपत्तेश्चेति
 भावः । ननु, जलादौ गन्धादिप्रत्यक्षमप्रमाणरूपदोषशङ्काकलङ्कितत्वादागमेन
 शिक्ष्यत इति युक्तम् । प्रपञ्चसत्त्वग्राहिप्रत्यक्षं तु तच्छङ्काशून्यमिति कथं त-
 स्यागमेन बाध इत्याशयेन शङ्कते—पृथिव्यादीनामिति । तस्य तच्छङ्काशून्य-
 त्वमसिद्धमिति तस्याप्यागमबाध्यत्वं युक्तमित्याह—तर्हीति । संसृष्टतयेति ।
 संसर्गस्तादात्म्यम् । अन्यधर्मस्येति । जगदुपादानत्वेन श्रुतिसिद्धस्य सद्रभ्तु-
 नो धर्मः सत्ता । तस्या एव प्रपञ्चे प्रतीतिस्सम्भाव्यते । अतः प्रपञ्चसत्त्व-

सम्भाव्यत इति शङ्कितदोषं प्रत्यक्षम् । 'अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् । आद्यं त्वयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम् ॥' इति ब्रह्मोक्तप्रकारेणागमेन व्यवस्थाप्यतामिति तुल्यम् । न चैवमुपजीव्यप्रत्यक्षविरोधः । आगमप्रमाणेन वर्णपदवाक्यादिस्वरूपांशप्रत्यक्षमुपजीव्यानुपजीव्यतत्सत्यत्वां-

ग्राहिप्रत्यक्षमन्यसत्ताविषयकत्वेन भ्रान्तिरूपं वा, प्रपञ्चस्य स्वाभाविकसत्ताविषयकत्वेन प्रमारूपं वेति शङ्काकलङ्कितमित्यर्थः । प्रत्यक्षबाधप्रकारं वृद्धवचनेन दर्शयति—अस्तीति । अस्ति घटः, भाति घटः, प्रियो घटः. इति घटसत्त्वचैतन्यानन्दास्तावदनुभूयन्ते । प्रियशब्दस्यानन्दे मुख्यत्वान् वदस्यानन्दादात्म्यप्रतीतिरूपपद्यते । एवं पटादिष्वपि द्रष्टव्यम् । नाम घटशब्दादि । कम्बुग्रीवाद्यात्मकं वस्तु रूपम् । अंशपञ्चकम् अंशाः पञ्च यस्य जगतः, तदंशपञ्चकमनुभूयते । न च कृत्स्नेऽपि जगति पञ्चात्मकत्वानुभवो नास्ति । दुःखं प्रियमित्यनुभवादर्शनादिति वाच्यम् । केषां चित् परकीये दुःखं तदनुभवस्यापि सत्त्वात् । तथा न सर्वत्रानुगतं सच्चिदानन्दरूपं वस्तु ब्रह्मैव । ब्रह्मणस्तद्रूपतायाः श्रुतिसिद्धत्वात् । नामरूपात्मकरूपद्वयं जगत्, तस्य नामरूपमात्रतायाः 'सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरं' इत्यादिश्रुतिसिद्धत्वादित्यनेन प्रकारेण प्रपञ्चमत्त्वग्राहिप्रत्यक्षजगतस्स्वाभाविकसत्ताविषयकं न भवति । किं त्वधिष्ठानतया जगत्यनुगतब्रह्मसत्ताविषयकमेवेति व्यवस्थाप्यते श्रुत्येत्यर्थः । एवं प्रत्यक्षस्यागमापेक्षया स्वतः प्राबल्यं निरस्य उपजीव्यत्वप्रयुक्तं नन्निरस्यति—न चैवमिति । प्रत्यक्षस्यागमेन बाधाङ्गीकार इत्यर्थः । वर्णपदवाक्यात्मकशब्दप्रत्यक्षं हि श्रुतिजन्यमिच्छात्त्वबोधं प्रत्युपजीव्यम् । शब्दज्ञानं विना शब्दबोधानुदयात् । तथा च श्रुत्या प्रत्यक्षमात्रबाधे शब्दप्रत्यक्षस्यापि बाधः प्रसज्येत । तथाचोपजीव्यबाधस्यादित्यर्थः । श्रोत्रेन्द्रियेण जायमानं प्रत्यक्षं शब्दस्वरूपं, तस्य सत्त्वं च विषयीकराणि । श्रुत्या च सत्त्वांशप्रत्यक्षमेव बाध्यते । तच्च न श्रुतिरूपजीव्यम् । कल्पितशब्दस्यापि बाधकत्वसम्भवेन शब्दबोधार्थं तत्सत्त्वस्यानपेक्षितत्वात् । यच्च शब्दस्वरूपांशप्रत्यक्षमुपजीव्यं, तत्र न बाध्यते । विरोधाभावात् । अतो नोपजीव्यविरोध इति परिहृयति—आगमप्रमाणेनेति । आगममात्रस्य प्रत्यक्षान् प्राबल्यमुक्तमाक्षि-

शोपमर्दनादित्याहुः । नन्वागमस्य प्रत्यक्षात् बलीयस्त्रे य-
जमानः प्रस्तर इत्यत्र प्रत्यक्षाविरोधाय यजमानशब्दस्य प्र-
स्तरे गौणी वृत्तिर्न कल्पनीया । तथा 'सोमेन यजेते'त्यत्र
वैयधिकरण्येनान्वये यागे इष्टसाधनत्वं सोमलतायां याग-
साधनत्वं च बोधनीयमिति व्यापारभेदेन वाक्यभेदापत्तेः सा-
मानाधिकरण्येनान्वये वक्तव्ये प्रत्यक्षाविरोधाय सोमवता या-
गेनेति मत्वर्थलक्षणा न कल्पनीया । उभयत्रापि सत्यपि
प्रत्यक्षविरोधे तदनादृत्यागमेन बलीयसा प्रस्तरे यजमाना-
भेदस्य यागे सोमाभेदस्य च सिद्धिसम्भवादिति चेत्,
अत्रोक्तं भामतीनिबन्धे—तात्पर्यवती श्रुतिः प्रत्यक्षात् बलवती,

पति—नन्वागमस्येति । गौणीति । क्रतुनिर्वर्तकत्वं गुणः । तथेति ।
सिद्धान्ते इष्टसाधनत्वं विध्यर्थः । ततश्च सोमपदयजिपदयोर्वैयधिकरण्यनान्व-
ये स्वीक्रियमाणे याग इष्टसाधनं, सोमो यागरूपेष्टस्य साधनमिति सक्तच्छ्रुतस्य
विधिप्रत्ययस्य व्यापारभेदापत्त्या तद्धटितवाक्यस्यापि व्यापारभेदापत्तन्तत्परिहा-
राय तयोस्सामानाधिकरण्येनान्वयो वक्तव्यः इति सिद्धान्ते स्थिते सतीत्यर्थः ।
प्रत्यक्षाविरोधायेति । सामानाधिकरण्यपक्षे सोमयागयोरभेदो वक्तव्यः । सोऽ-
यमित्यादिस्थले सामानाधिकरणपदद्वयस्य पदार्थद्वयाभेदार्थकतायाः कल्पनत्वात् ।
स च प्रत्यक्षविरुद्ध इति तत्परिहारायेत्यर्थः । सोमवतेति । सोमपदस्य मत्व-
र्थे लक्षणा । तथा च सोमवता यागेनेष्टं भावयेदिति मीमांसकरित्या वाक्यार्थः ।
सिद्धान्तरीत्या तु सोमवदभिन्नो याग इष्टसाधनमिति वाक्यार्थो द्रष्टव्यः । सो-
मस्य यागेन सह मत्वर्थसम्बन्धश्च वस्तुगत्या क्रियाकारकभावलक्षण इति ज्ञापनाय
सोमेनेति तृतीया । भामतीति । भामतीसंज्ञकग्रन्थे वाचस्पतिमिश्रैरुक्तमित्यर्थः ।
न श्रुतिमात्रमिति । तथा च 'सोमेन यजेते' त्यत्र सोमयागसम्बन्धे श्रुतेस्तात्प-
र्याभावाच्छ्रुत्योक्त्या प्रत्यक्षमेव बलादेति तद्विरोधाय लक्षणाकल्पनमुचितम् ।
तथा 'यजमानः प्रस्तर' इत्याद्यर्थवादानामपि स्वार्थे तात्पर्यात्वात् प्रत्यक्षप्राबल्य-
मिति तत्रापि तद्विरोधाय गौण्यादिकल्पनं युक्तम् । प्रपञ्चमिथ्यात्वबोधकश्रुतीनां तु
स्वार्थे तात्पर्यसत्त्वात् प्रत्यक्षप्राबल्यमिति तामां तद्वाचकत्वं निष्प्रत्यहमिति

न श्रुतिमात्रम् । मन्त्रार्थवादानां तु स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे वाक्यार्थद्वारभूते पदार्थ इव न तात्पर्यम् । तात्पर्याभावे मानान्तराविरुद्धदेवताविग्रहादिकं न तेभ्यः सिध्येत् । तात्पर्यवत्येव शब्दस्य प्रामाण्यनियमादिति चेत्, न । 'एतस्यैव स्वतीषु वास्वन्तीयमभिष्टोमसाम कृत्वा पशुकामो ह्येतेन यजेते'ति वि-

समाधानग्रन्थार्थः । ननु, मन्त्रार्थवादादीनामपि स्वार्थे तात्पर्यं किं न स्यात् । तत्राह—मन्त्रेति । तेषां स्वार्थे फलाभावात् गौरवाच्च तात्पर्यं न कल्प्यत इति भावः । 'देवस्यत्वे'त्यादिमन्त्रैः 'यजमानः प्रस्नर' इत्याद्यर्थवादैश्च विधेयगता स्तुतौ लक्षणीया । ततश्च मन्त्रादिवाक्यार्थस्य द्रव्यदेवतादिरूपस्य लक्षणीयया म्नुत्या सह सम्बन्धो वाच्यः । इतरथा मन्त्रादीनां स्वज्ञाप्यसम्बन्धाभावेन स्तुतिलक्षकत्वानुपपत्तेः । अतस्मत्तौ लक्षणीयायां मन्त्रादिवाक्यार्थो द्वारभूतः । यथा गङ्गापदेन तीरे लक्षणीये प्रवाहः । अनोऽपि न तत्र तेषां तात्पर्यम् । लक्षणात्थले द्वारभूतार्थे तात्पर्यादर्शनादित्याशयेनाह—स्तुतद्वारभूत इति । तत्र स्वयं दृष्टान्तमाह—वाक्यार्थद्वारभूत इति । वाक्यार्थतात्पर्येण प्रयुक्तानां पदानां वाक्यार्थप्रतिपत्तिद्वारभूतेषु स्मारितपदार्थेषु यथा तात्पर्यं नास्ति, तथेत्यर्थः । विधिपरमन्त्रार्थवादानां स्वार्थे तात्पर्याभावे देवताविग्रहादिप्रतिपादकानां 'वज्रह्वन. पुरन्दरः' इत्यादीनामपि देवताविग्रहादौ स्वार्थे तात्पर्याभावापत्त्या तेषां देवताविग्रहादिप्रतिपत्तिजनकत्वं न स्यात् । वेदतात्पर्यविषयत्वस्य वेदजन्यप्रतिपत्तिविषयत्वं प्रति व्यापकत्वान् व्यापकनिवृत्त्या तन्निवृत्तेरावश्यकत्वान् । तदाहुः—'यत्परशब्दस्य शब्दार्थ' इति । तथा च देवताधिकरणविरोधः । तत्रान्यपरिभ्योऽपि मन्त्रादिभ्यो देवताविग्रहादिसिद्धिप्रतिपादनादित्याशयेन शङ्कते—तात्पर्याभाव इति । मानान्तराविरुद्धत्वविशेषणं 'यजमानः प्रस्नर' इत्यादिवारणाय । इदमुपलक्षणं मानान्तराप्ताप्तत्वस्यापि । एतच्च विशेषणम् 'अग्निर्हिमस्य भेषज'मित्यादिवारणाय अग्निर्हिमेषजन्यस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तस्यार्थवादतन्निवृत्त्यनपेक्षणात् । तथा च मानान्तरेण विशेषणप्राप्तयोर्भावे सत्यन्यपरिभ्योऽपि मन्त्रादिभ्योऽवगम्यमानोऽर्थसिद्धयत्येव । देवताविग्रहादिश्च तथाविध इति तन्निवृत्तिप्रत्ययहेति प्रतिपादितं देवताधिकरण इति भावः । परिहरति—नेति । एतस्यैवेति । इदमन्तत्पदं प्रकृतान्निवृत्तदुर्ध्माति-

शिष्टविधेस्तात्पर्यागोचरेऽपि विशेषणस्वरूपे प्रामाण्यदर्शनेन उक्तनियमासिद्धेः । अत्र हि रेवतीऋगाधारं वारवन्तीयं मामविशेषणं । न चैतत् सोमादिविशेषणवल्लोकसिद्धम् । येन तद्विशिष्टयागविधिमात्रे प्रामाण्यं वाक्यस्य स्यात् । नापि विशिष्टविधिना विशेषणाक्षेपः । आक्षेपाद्विशेषणप्रतिपत्तौ विशिष्टगोचरो विधिः, तस्मिंश्च सति तेन विशेषणाक्षेप इति परम्पराश्रयापत्तेः । अतो विशिष्टविधिपरस्यैव वाक्यस्य विशेष-

देशकम् । तथा च रेवत्याधारकं वारवन्तीयाख्यं सामाग्निष्टोमसामं कृत्वा प्रकृताग्निष्टुद्धर्मकेणानेन यागेन पशून् भावयेदिति श्रुत्यर्थः । विशिष्टविधेरिति । रेवत्याधारकवारवन्तीयसामादिविशेषणविशिष्टक्रतुभावनाविधेरित्यर्थः । उक्तेति । शब्दतात्पर्यविषयत्वस्य शाब्दप्रमितिर्विषयत्वं प्रति व्यापकत्वरूपनियमासिद्धेरित्यर्थः । उक्तमर्थं विवृणोति—अत्र हीति । न चैतादिति । यदि वारवन्तीयं साम रेवतीषु ऋक्वाध्यायनसिद्धं भवेत्, तदा तस्य विशेषणस्य दध्यादिवल्लोकत एवावगतत्वाद्वाक्यस्य तद्व्यतिरिक्तार्थं एव प्रमितिजनकत्वरूपं प्रामाण्यं भवेत् । न त्वेतदस्ति । वारवन्तीयसाम्नः ऋगन्तरेष्वेवाध्यायनसिद्धत्वात् । अतो वाक्यादेव रेवत्याधारकवारवन्तीयाख्यविशेषणस्य प्रमितिर्वक्तव्येत्यर्थः । ननु, विशिष्टात्रपथको विधिरप्रसिद्धविशेषणस्वरूपप्रमितिजनकं रेवतीषु वारवन्तीयं माम कुर्यादित्येवमात्मकं विशेषणविधिमाक्षिपति । तथा च तस्य विशेषणस्य नैतद्वाक्यप्रमेयत्वमिति, नेत्याह—नापीति । विशेषणगोचरविधिकल्पनात् पूर्वं विशिष्टविधिना विशेषणस्वरूपं प्रमितं वा, न वा । आद्ये तत्कल्पनं व्यर्थम् । द्वितीये विध्याक्षेपो न सिध्यति । प्रमितस्यैव द्रव्यदेवतासम्बन्धस्य यागविध्याक्षेपकत्वदर्शनात् । तथा च विशिष्टविधिना विशेषणविधिराक्षिप्यत इति वदता आक्षेपात् प्राग्विशेषणस्य प्रमितत्वं वाच्यम् । तत्प्रमापकश्च कल्पितविधिरिति च वक्तव्यम् । ततश्च आक्षिप्तविधिना विशेषणस्वरूपे प्रमिते सति प्रकृतविधिर्विशिष्टगोचरमिष्यति । तस्मिंश्च प्रकृतविधौ विशिष्टगोचरे सति तेन विशिष्टविधिना विशेषणविध्याक्षेप इति परम्पराश्रयापत्त्या विशेषणविध्याक्षेपामिद्धेरित्यर्थः । अत इति । रेवत्याधारकवारवन्तीयसामाख्यविशेषणस्य प्रकृतवाक्यादन्यतः प्रमित्यसम्ब-

षणस्वरूपेऽपि प्रामाण्यं वक्तव्यम् । अथ च न तत्र तात्पर्यम् । उभयत्र तात्पर्यं वाक्यभेदापत्तेः । एवमर्थवादानामपि विधेयस्तुतिपराणां स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे न तात्पर्यमिति तेभ्यः प्रत्यक्षस्यैव बलवत्त्वात् तदविरोधाय तेषु वृत्त्यन्तरकल्पनम् । 'सोमेन यजेते'त्यत्र विशिष्टविधिपरे वाक्ये सोमद्रव्याभिन्नयागरूपं विशिष्टं विधेयमित्युपगमे तस्य विधेयस्य 'दध्ना जुहोती'त्यादौ विधेयस्य दध्यादेरिव लोकसिद्धत्वाभावेन विधिपराद्वाक्यादेव खेत्याधारवारवन्तीयविशेषणस्यैव विना तात्पर्यं सिद्धिरेष्टव्या । न हि तात्पर्यविरहितादागमाद्यागसोमलताभेदग्राहिप्रत्यक्षविरुद्धार्थः सिध्यतीति तत्रापि तदविरोधाय मत्वर्थलक्षणाश्रयणम् । अद्वैतश्रुतिस्तु उपक्रमोपसं-

वादित्यर्थः । तर्हि तत्रापि तात्पर्यमस्तु । नेत्याह— अथ चेति । गौरवादिति भावः । न च 'यत्परदशब्दस्य शब्दार्थ' इति न्यायविरोधश्शङ्कनीयः । तस्योत्सर्गिकत्वोपपत्तेः । प्रकृते च गौरवलक्षणबाधकसत्त्वान्न तस्येह प्रवृत्तिः । एवमिति । विशिष्टविधेर्विशेषणस्वरूप इवेत्यर्थः । न तात्पर्यमिति । तथा च तात्पर्याविषयेऽपि खेत्योधारवन्तीयविशेषणस्वरूपे श्रुतेः प्रमितिजनकत्ववदन्यपराणामपि मन्त्रादीनां देवताविग्रहादिप्रमितिजनकत्वं सम्भवतीति न देवतााघकरणविरोध इति भावः । प्रकृतमाह—तेभ्य इति । मन्त्रार्थवादभ्यः तात्पर्यरहितश्रुतिवाक्येभ्य इति यावत् । 'सोमेन यजेते'त्यत्र सामानाधिकरण्येनान्वय इति सिद्धान्ते कथं प्रत्यक्षविरोधः, कथं वा तदविरोधाय लक्षणाकल्पनमित्याकाङ्क्षायामाह— सोमेनेति । तत्रापि । 'यजमानः प्रस्तर'इत्यत्रेवेत्यापिशब्दार्थः । प्रत्यक्षाविरोधाय वृत्त्यन्तरकल्पनमात्रे दृष्टान्तः ; न तु मत्वर्थलक्षणांशेऽपीति बोध्यम् । ननु, द्वैतस्य मिथ्यात्वबोधकाद्वैतश्रुतेरपि न स्वार्थे मिथ्यात्वे तात्पर्यम् । मानाभावात् । तथा च द्वैतस्य सत्यत्वग्राहिप्रत्यक्षविरोधपरिहारयाद्वैतश्रुतेरप्यन्यथानयनमेव न्याय्यमिति, नेत्याह—अद्वैतश्रुतिस्त्विति । तात्पर्यलिङ्गानि च शास्त्रे व्यक्तानि । तत इति । अद्वैत-

हौकरूप्यादिपङ्क्तिधलिङ्गावगमिताद्वैततात्पर्या प्रत्यक्षाद्बलव-
तीति ततः प्रत्यक्षस्यैव बाधः, न तद्विरोधाय श्रुतेरन्यथान-
यनमिति । विवरणवार्तिके तु प्रतिपादितं—न तात्पर्यवत्त्वेन
श्रुतेः प्रत्यक्षत् प्राबल्यम् । 'कृष्णलं श्रपयेदि'ति विधेयश्र-
पणस्य कृष्णलार्थत्वप्रतिपादने तात्पर्येऽपि कृष्णले रूपरसप-
रावृत्तिप्रादुर्भावपर्यन्तमुख्यश्रपणसम्बन्धः प्रत्यक्षविरुद्ध इति
तद्विरोधाय श्रपणशब्दस्य उष्णीकरणमात्रे लक्षणाभ्युपग-
मात् तत्त्वमसीति वाक्यस्य जीवब्रह्माभेदप्रतिपादने तात्प-

श्रुतेस्सकाशादित्यर्थः । वाचस्पत्युक्तं तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयोजकत्वं दूषयति—
विवरणवार्तिके त्वाति । कृष्णलाः सुवर्णविकारभूताः माषाः । कृष्णलशेषत्वेन श्र-
पणं विधीयत इति, श्रुतेस्तत्र तात्पर्यं सिद्धमिति भावः । रूपरसपरावृत्तिप्रादुर्भावो
नाम पूर्वरूपरसादिनाशपूर्वकं रूपरसाद्यन्तरोत्पत्तिः, तत्पर्यन्तो योऽधिश्रयणादि-
व्यापारः, स एव श्रपणशब्दस्य मुख्योऽर्थः, तत्सम्बन्ध इत्यर्थः । कृष्णलानामधि-
श्रयणज्वालादिसम्पादनरूपे पाके कृतेऽपि रूपरसादिपरावृत्तिप्रादुर्भावो नातीति
प्रत्यक्षसिद्धमिति भावः । नन्वत्र श्रपणं विधीयते । तच्च न प्रत्यक्षवाचिनम् । ज्वा-
लाधिश्रयणादिक्रियारूपापाकस्यैव श्रपणशब्दार्थत्वेन तस्य तत्रापि सम्भवात् । रू-
परसादिपरावृत्तिप्रादुर्भावस्तु न घात्वर्थः । तस्य पाकफलस्य कर्मत्वरूपस्य द्विती-
यार्थत्वात् फलस्य विध्ययोग्यत्वेन विधेयश्रपणरूपत्वायोगाच्च । तथा च विधेय-
श्रपणस्य दृष्टप्रयोजनाभावाददृष्टार्थो विधिः परिधम्यतीति श्रुतितात्पर्यविषयश्रपणस्य
प्रत्यक्षबाधाभावादुष्णीकरणमात्रे श्रपणशब्दस्य लक्षणा न सम्प्रतिपन्नैत्यस्वरसादा-
ह—तत्त्वमसीतिवाक्यस्योति । निष्कृष्टेति । निष्कृष्टं विशिष्टरूपाद्वाच्यार्थानि
पृथक्कृतं विशेष्यमात्रं यच्चैतन्यं, तत्रेत्यर्थः । अत्रेदं बोध्यं—महावाक्यानामखण्डैक-
रसचैतन्यरूपवस्तुमात्रबोधने तात्पर्यम् । कुतः, 'तमेवैकं जानथ आत्मानं तमेव वि-
दित्वातिमृत्पुमेति एकधैवानुदृष्टव्यमित्यादिश्रुतिसहस्रेण मुक्तिसाधनीभूतमहावाक्या-
र्थज्ञानं प्रति तादृशवस्तुमात्रस्यैव विषयत्वेन नियमनात् । श्रुतीनामेषोऽर्थः—यस्मिन्
कृत्स्नं जगदध्यस्तं, तमात्मानं जानथ हे मुमुक्षवः । अत्राधिेयस्य कृत्स्नस्य जगत

वरणाचार्यैर्न्यायनिर्णये व्यवस्थापनेन 'यजमानः प्रस्तर' इत्यादीनामपि मुख्यार्थतात्पर्यप्रसक्तौ प्रत्यक्षाविरोधायैव लक्षणाभ्युपगमाच्च । कथं तर्हि श्रुतेः प्राबल्यमुच्यते । निर्दोषत्वात् परत्वाच्च । श्रुतिमात्रस्य प्रत्यक्षात् प्राबल्यमित्युत्सर्गः । किं तु श्रुतिबाधितमपि प्रत्यक्षं कथंचित् स्वोचितविष-

वैकवाक्यार्थबोधनेनैकवाक्यत्वमित्यर्थः । तत्र पदार्थानां वाक्यार्थस्यैवापूर्वत्वाभावात् न तेष्ववान्तरतात्पर्यमपि स्वीक्रियत इत्यर्थः । एतेन रेवत्याधारकवारवन्तीयसामान्यविशेषणेऽपि तात्पर्यं व्याख्यातम् । वाक्यस्य वाक्यार्थे तात्पर्यस्योत्सर्गतस्तिद्धत्वात् विशिष्टविधेर्विशिष्टभावनायां तात्पर्यवत्त्वाच्च तस्य विशेषणेषु तात्पर्यं सिध्यति । विशिष्टविधितात्पर्यविषयत्वस्य विशेष्यमात्रवृत्तित्वे तत्तात्पर्यस्य विशिष्टविषयकत्वानुपपत्तेः मीमांसकानां विशिष्टविशेषणेषु तात्पर्याभावव्यवहारस्य विशेषणेषु प्रत्येकं तात्पर्याभावपरत्वात् । तस्मात्तात्पर्यविषय एव वेदस्य प्रतिजनकत्वमिति नियमस्य न्यायनिर्णये विवरणाचार्यैर्व्यवस्थापितत्वेनेत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—यजमानः प्रस्तर इत्यादीनामिति । उक्तरात्या तेषामपि यजमानप्रस्तराभेदादौ तात्पर्यं स्यादेव । तच्च प्रत्यक्षेण बाध्यत इति वक्तव्यम् । अतस्तात्पर्यवत्त्वं श्रुतेः प्राबल्यप्रयोजकं न भवतीत्यर्थः । अत्र मन्त्रार्थवादानामपि प्रयाजादिवाक्यानामिव स्तुतिद्वारभूतेऽर्थे यद्यवान्तरतात्पर्यमवश्यं कल्पनीयं, तर्हि स्तु तत् । तावता तात्पर्यस्य न प्राबल्यप्रयोजकत्वक्षतिः । महातात्पर्यस्य तत्प्रयोजकत्वसम्भवाद्द्वैतश्रुतीनां प्रपञ्चमिथ्यात्वे महातात्पर्याभ्युपगमेन तत्र प्रपञ्चसत्त्वग्राहि प्रत्यक्षस्य मिथ्यात्वश्रुत्या बाधोपपत्तेरित्यादिकमालोचनीयम् । तर्हीति । तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयोजकत्वाभावे सतीत्यर्थः । ननु, श्रुतिमात्रस्य प्राबल्ये सिद्धे तस्योत्सर्गाकत्वं वक्तव्यं स्यात् । तदेव कुत इति चेत्, न । 'प्राबल्यमागमस्यै जात्या तेषु त्रिषु स्मृतम् । इतिवचनेन श्रुतिमात्रस्य प्रत्यक्षाद्यपेक्षया आगमत्वदेव सिद्धत्वात् तन्मात्रस्य प्राबल्ये अन्यदपि हेतुद्वयं दर्शयति—निर्दोषत्वात् परत्वाच्चेति । उत्सर्ग इति । श्रुतितदितरप्रमाणयोर्विरोधे सति श्रुतिरेव बाधिव भवति । यत्र च श्रुतिबाधितं प्रत्यक्षादि निरवकाशं भवति । तत्र निरवकाशेन तं श्रुतिरेव बाध्यते । 'सावकाशनिरवकाशयोर्निरवकाशं बलवदि'ति न्यायादित्यर्थः ननु, श्रुतिबाधितस्य प्रत्यक्षादेर्निरवकाशत्वस्थले तेन श्रुतेर्बाधः किमर्थमुपेयते

योपहारेण सम्भावनीयम् । निर्विषयज्ञानाद्योगात् । अत एवाद्भैतश्रुतिविरोधेन तत्त्ववेदनात् प्रच्यावितं प्रत्यक्षमर्थक्रियासम्बन्ध्यावहारिकविषयसमर्पणेनोपपाद्यते । किं बहुना । भेद रजतमिति सर्वसिद्धप्रत्यक्षबाधितमपि शुक्तिरजतप्रत्यक्षानुभवानुरोधत् पुरोदेशे शुक्तिसंभिन्नरजतोपगमेन सम्बन्धयेत् । न तु तद्विरोधेन व्यवहितमान्तरमसदेव वा रजतं विषय इति परिकल्प्यते । एवं च प्रस्तरे यजमानभेदग्राहिणो यावद्ब्रह्मज्ञानमर्थक्रियासंवादेनानुवर्तमानस्य प्रत्यक्षस्य

तत्राह—किं त्वित्यादिना । सम्भावनीयम् उपपादनीयमित्यर्थः । अत एवेति । निर्विषयप्रत्यक्षयोगादेवेत्यर्थः । प्रच्यावितमिति । श्रुतिबाधितस्य द्वैतस्य तत्त्वरूपत्वायोगात् द्वैतबोधकप्रत्यक्षस्य तत्त्ववेदकत्वरूपात् प्रामाण्यात् प्रच्यावितत्वं बोध्यम् । उपपाद्यते भाष्यादिष्विति शेषः । श्रुतिबाधितप्रत्यक्षादीनां सिद्धान्ते व्यावहारिकप्रामाण्योपगमेन प्रत्यक्षज्ञानस्य निर्विषयत्वरूपं निरवकाशत्वं सिद्धान्तसम्मतं न भवतीत्युपपाद्य तत्र कैमुतिकन्यायमाह—किं बहुनेति । अद्भैतश्रुतिबाधितवटादिप्रत्यक्षस्य निर्विषयत्वोपगमे सर्वव्यवहारोच्छेदप्रसङ्गलक्षणबाधकं यथा विद्यते, न तथा शुक्तिरजतादिप्रत्यक्षस्य निर्विषयत्वोपगमे बाधकमस्ति । कैश्चिदसतोऽपि रजतादेर्भाष्योपगमात् । तथापि तस्य तत्कालोत्पन्नरजतादिविषयकत्वं सिद्धान्ते स्वीक्रियते । अनुभवस्य निर्विषयत्वायोगात् । तस्माच्छ्रुतिबाधितस्य प्रत्यक्षस्य निरवकाशत्वं यत्र प्रसज्यते, तत्र तेन श्रुतिबाधा युक्तसिद्धान्तसम्मतश्चेति श्रुतेः प्राबल्यमात्सर्गिकमित्येतत्सिद्धमिति भावः । शुक्तिसम्भिन्नेति । शुक्तितादात्म्यापन्नेत्यर्थः । व्यवहितमिति । बाह्यदेशान्तरस्थमित्यर्थः । आन्तरमिति । ज्ञानाकाररूपमित्यर्थः । न कल्प्यत इत्यत्र हेतुः—तद्विरोधेनेति । रजतस्य इदमर्थाभिन्नत्वानुभवविरोधेनेत्यर्थः । व्यवहितरजतादीनामिदमर्थतादात्म्यासम्भवादिति भावः । एवं चेति । विरोधस्थले निरवकाशमानान्तरेण श्रुतिबाधे न्याय्ये सतीत्यर्थः । ननु, प्रस्तररजमानयोर्भेदश्रुतिबाधितस्य तयोर्भेदप्रत्यक्षस्य शुक्तिरजतप्रत्यक्षवत् प्रातिभासिकविषयसम्भवात् न तत्र तेन श्रुतिबाधः कल्पनीय इति, नेत्याह—प्राप्तिभासिकविषय-

प्रातिभासिकविषयत्वाभ्युपगमेनोपपादनायोगात् । 'यजमानः प्रस्तर' इति श्रुतिबाध्यत्वे सर्वथा निर्विषयत्वं स्यादिति तत्परिहाराय उत्सर्गमपोद्य श्रुतिरेव तत्सिद्धचधिकरणादिप्रतिपादितप्रकारेणान्यथा नीयते । न चाद्वैतश्रुतिप्रत्यक्षयोस्ति इह श्रुतिप्रत्यक्षयोस्तात्त्विकव्यावहारिकविषयत्वोपगमेन प्रत्यक्षोपपादनं कर्तुं शक्यम् । ब्रह्मातिरिक्तसकलमिथ्यात्वप्रति-

यत्वाभ्युपगमेनेति । प्रत्यक्षविषयस्य प्रस्तरे यजमानभेदस्य प्रातिभासिकत्वासम्भवे युक्तिं सूचयति—यावदिति । यथा शुक्तिरजतस्य ब्रह्मज्ञानात् प्रागेव 'नेदं रजत'मिति प्रत्यक्षेण निवृत्तिः, स्वोचितार्थक्रियाभावश्च तस्य प्रातिभासिकत्वहेतुरस्ति, न तथा प्रस्तरे यजमानभेदस्य ब्रह्मज्ञानात् प्राग्बाधः अर्थक्रियासामर्थ्याभावश्च प्रातिभासिकत्वहेतुरस्तीत्यर्थः । यावद्ब्रह्मज्ञानमनुवर्तमानस्येत्यस्य ब्रह्मज्ञानात् प्राक् बाधरहितस्येत्यर्थः । अर्थक्रियासंवादेनेत्यस्यार्थक्रियासमर्थभेदविषयकत्वेनेत्यर्थः । बाध्यत्व इति । प्रस्तरे यजमानभेदग्राहिणः प्रत्यक्षस्येत्यनुषङ्गः । सर्वथेति । अयमर्थः—प्रातिभासिकभेदविषयकत्वं तस्य प्रत्यक्षस्य न सम्भवतीत्युक्तम् । तथा व्यावहारिकभेदविषयकत्वं तस्य न भवतीत्यनुपपत्तमेव वक्ष्यते । पारमार्थिकभेदश्चाद्वैतश्रुतिविरोधादेव नाम्युपगन्तुं शक्यते । तथा च तस्य निर्विषयत्वरूपं निरवकाशत्वं स्यादेवेति श्रुतिरेवान्यथा नीयत इति सम्बन्धः । अन्यथानयनप्रकारमाह—तत्सिद्धीति । मुख्यार्थस्याभेदस्य प्रत्यक्षविरोधेनासम्भवात् प्रस्तरे यजमानशब्दस्य गौणवृत्तौ कल्पनीयायां को गुण इत्याकाङ्क्षायां सूत्रकारेण गुणो दर्शितः—तत्सिद्धीति । तस्य क्रतोस्सिद्धिः उपकारो यजमानप्रस्तरसाध्यो गुणः, तयोः क्रतुनिर्वर्तकत्वरूपं सादृश्यं गुण इति यावत् । एवमन्येषामप्यर्थवादानां प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय यथासम्भवमाच्छम्बनानि जैमिनिना भगवता अधिकरणान्तरैषु कल्पितानीत्यर्थः । नन्वाद्वैतश्रुतिप्रत्यक्षयोर्विरोधस्थले पारमार्थिकमद्वैतं श्रुतिविषयः, व्यावहारिकद्वैतं प्रत्यक्षविषय इति व्यवस्था यथा कल्प्यते, तथा प्रकृतेऽपि यजमानप्रस्तरयोर्वास्तवाभेदः श्रुतिविषयः, कल्पितभेदः प्रत्यक्षविषय इति व्यवस्था कल्प्यतामिति, नेत्याह—न चेति । इहेति । 'यजमानः प्रस्तर' इत्यत्रेत्यर्थः । 'यजमानः प्रस्तर' इत्यर्थवादेन तयोस्तात्त्विकं तादान्धं प्रतिपादयितुं न शक्यम् । ब्रह्मा-

पादकषड्विधतात्पर्यलिङ्गोपपन्नानेकश्रुतिभिरुद्धेन एकेनार्थ-
वादेन प्रस्तरे यजमानतादात्म्यस्य तात्त्विकस्य प्रतिपादना-
सम्भवात् । एवं 'तत्त्वमसि' वाक्येन त्वंपदवाच्यस्य सर्वज्ञ-

द्वैतश्रुतिभिः विरोधात् । न चाद्वैतश्रुतीनामपि विधिरूपत्वाभावेनार्थवादत्वाविशेषा-
द्विनिगमनाविरह इति वाच्यम् । तथापि तासां बहुत्वेन विनिगमनाविरहानव-
तारादित्यशयेनाह—अनेकेति । किं च यजनानप्रस्तराभेदे तस्यार्थवादस्य ता-
त्पर्यं नास्ति । तद्वाहकलिङ्गाभावात् । अद्वैतश्रुतीनां च स्वार्थं तात्पर्यग्राहक-
लिङ्गानि षड्विधान्यपि सन्ति । तथाहि—छान्दोग्ये षष्ठाध्याये 'सदेव सोम्येदम-
ग्र आसीदेकमवा द्वितीयमि' त्युपक्रम्य 'एतदात्म्यमिदं सर्वमि' ति सर्वात्मकमद्वि-
तीयं वस्तूपसंहरति श्रुतिः । अत उपक्रमोपसहारगोरैकरूप्यलक्षणेन लिङ्गेन
तस्याध्यायस्याद्वितीये वस्तुनि तात्पर्यं निश्चीयते । हे सोम्य इदं परिदृश्यमानं
जगत् सृष्टेः प्रागद्वितीयमेकरूपं ब्रह्मैवासीदिति श्वेतकेतुं पुत्रं नति उद्दालकव-
चनम् । इदं सर्वमैतदात्म्यम् एतदात्मकं प्रकृतसद्वस्त्वात्मकमित्यर्थः । भाव
प्रत्ययोऽविवक्षितः । 'एतदात्म्यमिदं सर्व'मिति वाक्यस्थासकृत्पाठादभ्यासासिद्धिः ।
अद्वितीयवस्तुनो मानान्तरायोग्यत्वादपूर्वत्वनिन्देः । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे' ति
वाक्येन प्रकृताद्वैतसद्वस्तुज्ञानं प्रकृत्य सम्पत्तिवाक्येन तस्य मुक्तिलक्षणफलश्रवणात्
फलमपि तत्र तात्पर्यग्राहकमस्ति । पितृपुत्रारूपायिकादिरूपार्थवादश्च तत्तात्पर्य-
ग्राहकस्तत्रास्ति । मृदादिदृष्टान्तैः प्रपञ्चस्य ब्रह्मकार्यत्वप्रतिपादनपूर्वकं ब्रह्मानन्यत्व
प्रतिपादनमुपपात्तितत्रास्ति । तथा च षड्विधतात्पर्यलिङ्गैरद्वितीयवस्तुपरत्वं त-
स्याध्यायस्य सिद्धम् । एवमध्यायान्तरेषु श्रुत्यन्तरेषु च तात्पर्यलिङ्गानि द्रष्टव्यानि ।
तथा च उक्ततात्पर्यलिङ्गेरुपेतत्वादद्वैतश्रुतीनां प्राबल्यमित्याशयेनाह—षड्विधेति ।
ननु, तर्हि व्यावहारिको यजमानप्रस्तरयोरभेदः श्रुत्यर्थोऽस्तु । तत्र च व्यावहारिक-
तदभेदप्रतिपादकश्रुतिबाधितं तयोर्भेदप्रत्यक्षमपि व्यावहारिकभेदविषयकमस्तु । त-
था च प्रत्यक्षस्य निरवकाशत्वाभावात् श्रुतिबाधकत्वमिति चेत्, न । समानसत्ताक-
योर्भेदाभेदयोरैकत्रासम्भवेन तथाकल्पनायोगात् । अस्तु तर्हि प्रातिमासिकस्तयोरभे-
दः श्रुत्यर्थः । न । शुक्लो रजताभेदस्येव प्रस्तरे यजमानाभेदस्य प्रत्यक्षप्रतिभासाभा-
वादिति भावः । श्रुतैः प्रत्यक्षान् प्राबल्यमित्युत्तमर्गस्य 'यजमानः प्रस्तर' इत्यत्रापवाद-
स्थलं दर्शयित्वा अपवादस्थलान्तरमाह—एवं तत्त्वमसीति । तत्त्वमसीतिवाक्येन हि
स्वरसतः किञ्चिज्ज्ञत्वकर्तृत्वमोक्तृत्वादिर्विशिष्टचैतन्यरूपजीवस्य तद्विपरीतेन सर्वज्ञ-

त्वाभोक्तृत्वकर्तृत्वादिविशिष्टब्रह्मस्वरूपत्वबोधने तत्रासर्वज्ञत्व-
भोक्तृत्वादिप्रत्यक्षमत्यन्तं निरालम्बनं स्यादिति तत्परिहारा-
याहंकारशबलितस्य भोक्तृत्वादि, ततो निष्कृष्टस्य शुद्धस्य
उदासीनब्रह्मस्वरूपत्वमिति व्यवस्थामाश्रित्य भागत्यागलक्ष-
णाश्रीयते । एवं 'कृष्णलं श्रपये'दित्यादावपि प्रत्यक्षस्यात्य-
न्तनिर्विषयत्वप्रसक्तौ तत्परिहाराय श्रुतौ लक्षणा । कथंचि-
द्विषयोपपादनसम्भवे तु न प्रबलायाः श्रुतेरन्यथानयनमिति

त्वाभोक्तृत्वाकर्तृत्वादिविशिष्टचैतन्यरूपेण ब्रह्मणा सहाभेदः सार्वकालिकः प्रतिपाद्य-
ते । तदनुरोधेन जीवे सदा सर्वज्ञत्वादिधर्माङ्गीकारे जीवे तद्विरुद्धासर्वज्ञत्वकर्तृत्वादि-
रूपसंसारवागाहिप्रत्यक्षं निरालम्बनं स्यात् । अतो निरवकाशसंसारप्रत्यक्षेण श्रुतेर्बा-
धः स्वीकर्तव्यः । स च बाधः विशेष्यचैतन्यांशमात्राभेदप्रतिपादकत्वेन श्रुतेस्सङ्को-
चरूप एव, न तु यजमानः प्रस्तर इत्यत्रेव कात्स्न्येन मुख्यार्थं त्यक्त्वा गौणार्थकल्पन-
रूप इति विशेष इत्यर्थः । अहङ्कारशबलितस्येति । अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यस्ये-
त्यर्थः । भागत्यागेति । त्वंपदवाच्यार्थस्मद् द्वौ भागौ स्तः—विशेषणभागो विशेष्य-
भागश्चेति । तत्र विशेषणरूपस्य भागस्य त्यागपूर्वकं त्वंपदस्य विशेष्यभागे चैत-
न्यमात्रे लक्षणा स्वीक्रियते । एवं तत्पदार्थेऽपि द्रष्टव्यम् । अपवादस्थलान्तरमाह—
एवं कृष्णलमिति । प्रसक्ताविति । श्रुतिबलात् कृष्णलेषु रूपरसपरावृत्तिप्रादु-
र्भावपर्यन्तपाकरूपस्य श्रपणस्याङ्गीकारे तेषु श्रपणाभावप्रत्यक्षस्य विषयो न लभ्य-
ते । अद्वैतश्रुतिविरोधेन तेषु पारमार्थिकस्य श्रपणाभावस्यासम्भवात् श्रुत्युक्तश्रपण-
स्य तेषु व्यावहारिकस्यैव वक्तव्यतया तेषु तदभावस्यापि व्यावहारिकस्यासम्भवात्
व्यवहारकाले बाधरहितस्य श्रपणाभावस्य प्रातिभासिकत्वासम्भवाच्च । तस्मात् प्रत्यक्षं
निर्विषयं स्यादित्यर्थः । एवं 'सोमेन यजते'त्यत्रापि सोमेन यागेनेष्टं भावयेदिति वाक्यापि
स्थिते श्रुतिबलात् सोमयागयोरभेदाङ्गीकारे तयोर्भेदागाहिप्रत्यक्षं निरवकाशं स्यादिति
तद्विरोधपरिहाराय सोमपदस्य मत्वर्थलक्षणा स्वीक्रियत इत्यपि द्रष्टव्यम् । एवं निर-
वकाशप्रत्यक्षेण श्रुतिबाधमुत्सर्गस्यापवादरूपं दर्शयित्वा औत्सर्गिकं श्रुतिप्राबल्यं
प्रकृताभिप्रायेण दर्शयति—कथाञ्चिदिति । द्वैतमिध्यात्वश्रुतीनां तत्सत्यत्वग्रा-
हिप्रत्यक्षस्य च विरोधस्थले प्रत्यक्षस्य श्रुतिबाधितस्यापि न निरवकाशत्वम् ।
कल्पितद्वैततद्गतसत्ताजात्यादिविषयकत्वेन सावकाशत्वात् । अतोऽत्र श्रुत्या प्रत्य-

न कश्चिदव्यवस्थाप्रसङ्गः । अथवा 'कृष्णलं श्रपयेत्सोमेन यजेते'त्यादौ न प्रत्यक्षानुरोधेन लक्षणाश्रयणं, किं त्वनुष्ठाना शक्या । न हि कृष्णले उष्णीकरणमिव मुख्यः पाकोऽनुष्ठा- तुं शक्यते । न वा सोमद्रव्यकरणको याग इव तदभिन्नो यागः केनचिदनुष्ठातुं शक्यते । न चानुष्ठेयत्वाभिमतस्य प्रत्यक्षविरोध एवानुष्ठानाशक्तिरिति शब्दान्तरेण व्यवह्रियत इति वाच्यम् । 'शशिमण्डलं कान्तिमत् कुर्यादिति विधौ अनुष्ठेयत्वाभिमतस्य शशिमण्डले कान्तिमत्त्वस्य प्रत्यक्षावि- रोधेऽप्यनुष्ठानाशक्तिदर्शनेन तस्यास्ततो भिन्नत्वात् । तथा च तत्र तत एव लक्षणाश्रयणम् । तस्मादपच्छेदन्यायादि- सिद्धस्य श्रुतिबलीयस्त्वस्य न कश्चित् बाध इति । अथ कथमत्रापच्छेदन्यायप्रवृत्तिः, उच्यते—यथा ज्योतिष्टोमे बहिष्प-

क्षस्यैव बाध इति भावः । कथञ्चिदित्यस्य कल्पितद्वैतादिसमर्पणेन वेत्यर्थः । कथ- ञ्चिच्छब्दात् पूर्वं प्रत्यक्षस्येति शेषः । न कश्चिदपीति । तात्पर्यस्य प्राबल्यप्रयो- जकत्वपक्षे यथा तात्पर्यविषयस्यापि श्रपणादेर्बाधदर्शनरूपा अव्यवस्था प्रसक्ता, न तथा श्रुतिप्राबल्यौत्सर्गिकत्वपक्षे सा प्रसज्यते । अनुपलम्भादित्यर्थः । ननु, प्रत्य- क्षेण श्रुतिबाधे बहून्युदाहरणानि दर्शितानि । श्रुत्या प्रत्यक्षबाधोदाहरणं त्वेकमेव दर्शितम् । तथा च प्रत्यक्षस्य श्रुत्यपेक्षया प्राबल्यमित्युत्सर्ग इति वक्तव्यं, न तु वै- परीत्यमित्यस्वरसादाह—अथवेति । तदभिन्न इति । सोमभिन्न इत्यर्थः । तस्या इति । अनुष्ठानाशक्तेरित्यर्थः । तत इति । प्रत्यक्षविरोधादित्यर्थः । तत एवेति । अनुष्ठानाशक्तेरेव, न तु प्रत्यक्षविरोधान् । अतो न प्रत्यक्षप्राबल्यस्यौत्सर्गिकत्वम् । आगमबाध्यानां गगननैल्यप्रत्यक्षादीनां भूयसां प्राक् दर्शितत्वादित्यर्थः । तस्मादि- ति । आगमप्राबल्यस्यौत्सर्गिकत्वसम्भवादित्यर्थः । न कश्चिद्बाध इति । आगम- स्य प्रत्यक्षात्प्राबल्ये यजमानः प्रस्तर इत्यादावपि यजमानप्रस्तराभेदादिसिद्धिप्रसङ्ग इति यो बाध आशङ्कितः पूर्वं, स नास्ति । तस्य बहुभिः प्रकारैः परिहृतत्वादित्य- र्थः । अपच्छेदन्यायं प्रकृते योजयिषुमाक्षिपति—अथ कथामिति । कथंशब्दसूचि- तस्वाक्षेपस्य विवरणं तन्निराकरणं च बत्त्वित्यादिना भावयति । प्रथमं तन्न्यायं प्र-

वमानार्थं प्रसर्पतामुद्गातुरपच्छेदे सति 'यद्युद्गातापच्छिद्येताद-
क्षिणं यज्ञं निष्पाद्य तेन पुनर्यजेते'ति श्रुतिनिरीक्षणेन जाता
उद्गात्रपच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तकर्तव्यताबुद्धिः पश्चात् प्रति-
हर्षपच्छेदे सति 'यदि प्रतिहर्तापच्छिद्येत' सर्ववेदसं दद्यादिति
श्रुतिनिरीक्षणेन जातया तद्विरुद्धप्रतिहर्त्रपच्छेदनिमित्तप्राय-
श्चित्तकर्तव्यताबुद्ध्या बाध्यते । एवं पूर्वं घटादिसत्यत्वप्रत्यक्षं
परया तन्मिथ्यात्वश्रुतिजन्यबुद्ध्या बाध्यते । न चोदाहृतस्थले
पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताबुद्धेः परनैमित्तिककर्तव्यताबुद्ध्या बा-
धेऽपि पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताबुद्धिजनकं शास्त्रं यत्रोद्गातृमा-

कृते योजयति—उच्यत इति । बहिष्पवमानं स्तोत्रमृद्धिरयान्वारब्धतया गच्छ-
तामृत्विनां मध्ये उद्गातुरपच्छेदे सति आरब्धं क्रनुमदाक्षणतया समाप्य पुनस्स एव
क्रनुरनुष्ठेय इति तदपच्छेदनिमित्तकमारब्धक्रनोरदाक्षणतया समापनं प्रायश्चित्ततया
विहितम् । तथा प्रतिहर्त्रपच्छेदनिमित्तकं सर्वस्वदानरूपदक्षिणादानविशिष्टतया आ-
रब्धम्य क्रतोस्समापनरूपं प्रायश्चित्तं विहितम् । तथा च एकस्मिन् प्रयोगे देवात्
क्रमणोभयोरपच्छेदे सति विरुद्धयोरुक्तप्रायश्चित्तयोरनुष्ठातुमशक्यत्वादन्वयतरस्यानु-
ष्ठेयत्वे स्थिते सति किं पूर्वनिमित्तकप्रायश्चित्तमनुष्ठेयं, किं वा उत्तरनिमित्तकमिति वि-
शये निर्णयमाह—उद्गातुरपच्छेद इत्यादिना । यत्र प्रयोगे प्रथममुद्गातुरपच्छेदो
भवति । तत्प्रयोगाभिप्रायोऽयं ग्रन्थः । श्रुतिनिरीक्षणेनेति । निमित्तोपजननान-
न्तरमेव नैमित्तिकशास्त्रस्य बुद्धिस्थत्वादिति भावः । अपच्छेदनिमित्तकर्तव्यता-
बुद्धिरिति । उद्गात्रपच्छेदो निमित्तं यस्य प्रायश्चित्तस्य, तदुद्गात्रपच्छेद-
निमित्तं, तस्य कर्तव्यताबुद्धिरित्यर्थः । तद्विरुद्धेति । उद्गात्रपच्छेदनि-
मित्तकर्तव्यता तच्छब्दार्थः । तद्विरुद्धत्वं च कर्तव्यताविशेषणम् । एव-
मिति । एकस्मिन् प्रयोगे अदक्षिणत्वसर्वस्वदक्षिणाकत्वयोरिव एकत्र घटादिप्र-
पञ्चे सत्यत्वमिथ्यात्वयोरपि विरुद्धत्वात्तद्बुद्ध्योर्बाध्यबाधकभाव इति भावः ।
न चोदाहृतस्थल इति । यत्र प्रथममुद्गात्रपच्छेदस्तत्रेत्यर्थः । ज्ञास्त्वामिति । 'य-
द्युद्गातापच्छिद्ये'ति शास्त्रमित्यर्थः । युगपदिति । उद्गानुप्रतिहर्त्रपच्छेदयोर्गो-
पयस्थले उद्गात्रपच्छेदनिमित्तकमेव प्रायश्चित्तमनुष्ठेयमित्यापस्तम्बाचार्यैरुक्त-

त्रापच्छेदः, उभयोरपि युगपदपच्छेदो वा, उद्गात्रपच्छेदस्य परत्वं वा, तत्र सावकाशम् । प्रत्यक्षं तु अद्वैतश्रुत्या बाधे विषयान्तराभावान्निरालम्बनं स्यादिति वैषम्यं शङ्कनीयम् । यत्र घटादौ श्रुत्या बाध्यं प्रत्यक्षं प्रवर्तते, तत्रैव व्यावहारिकं विषयं लब्धा कृतार्थस्य तस्य परापच्छेदस्थले सर्वथा बाधितस्य पूर्वापच्छेदशास्त्रस्येव विषयान्तरान्वेषणाभावात् इहापि सर्वप्रत्ययवेद्यन्न-ह्यसत्तायां सावकाशं प्रत्यक्षमिति वक्तुं शक्यत्वाच्च । यत्वे-कस्मिन्नपि प्रयोगे क्रमिकाभ्यां निमित्ताभ्यां क्रतौ तत्तन्नैमि-

त्वादिति भावः । प्रत्यक्षं त्विति । द्वैतसत्यत्वप्रत्यक्षमित्यर्थः । अद्वैतश्रुत्येति । द्वैतमिदृशान्वश्रुत्येत्यर्थः । विषयान्तराभावादिति । द्वैतप्रपञ्चे प्रतीयमानसत्त्वस्य श्रुत्या बाधे सति तत्र सत्त्वान्तराभावात् सत्त्वप्रत्यक्षं निर्विषयं स्यात् । न चैतद्यु-ज्यते । प्रत्यक्षज्ञानस्य निर्विषयत्वादर्शनात् तदनुपगमाच्चेति भावः । द्वैतप्रपञ्चे पारमार्थिकस्य सत्त्वस्य श्रुत्या अपहृतत्वेऽपि व्यावहारिकस्य तत्सत्त्वस्य तयान-पहृतत्वात् सत्त्वप्रत्यक्षस्य न निरवाकशत्वमिति परिहरति—यत्रेति । विषयमिति । सत्त्वरूपमिति शेषः । ननु, ब्रह्मणि सत्त्वं पारमार्थिकं, घटादिप्रपञ्चे सत्त्वं व्यावहा-रिकं, शुक्तिरजतादौ सत्त्वं प्रातिभासिकमिति सत्तात्रैविध्यपक्षे घटादिसत्त्वप्रत्यक्षस्य विषयान्तरं नान्वेषणीयम् । व्यावहारिकसत्त्वस्य घटादौ विद्यमानस्यैव तद्विष-यस्य लाभात् । एकैव सर्वत्र सत्तेति पक्षे व्यावहारिकसत्त्वप्रातिभासिकसत्त्वयोर-भावात् सत्त्वप्रत्यक्षस्य विषयान्तरमन्वेषणीयमेव । यथा उत्तरभाविर्विरुद्धापच्छेद-दस्थले सर्वथा बाधितस्य पूर्वापच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तशास्त्रस्येत्याशङ्क्याह— इहापीति । द्वैतसत्त्वप्रत्यक्षं घटादिद्वैते सत्तामलममानमपि न निरवाकशम् । पूर्वापच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तशास्त्रस्य प्रयोगान्तरे सावकाशत्ववदिहापि घटादि-द्वैतादन्यत्र तद्विष्टानभूतब्रह्मसत्तायां सावकाशत्वसम्भवादित्यर्थः । ब्रह्मस्वरूपस-त्तायाः प्रत्यक्षविषयत्वे कैमुतिकन्यायमाभ्यप्रत्याह—सर्वेति । सर्वप्रत्ययवेद्यत्वं स-त्ताविशेषणम् । लोके हि यद्यद्भूतं मनसि स्फुरति, तत् सर्वं सदित्येव प्रतीयते । अनभ्य-स्य जगत्सत्ता सर्वप्रत्ययवेद्या । सा च सर्वाविष्टानभूतब्रह्मसत्तैव, न तु तदतिरि-क्ता । कव्यनागौरवादिति भावः । पूर्वं कथंशब्दसञ्चितमाक्षेपमिदानीमुद्गावयति-

त्तिककर्तव्यतयोर्वदरफले श्यामरक्तरूपयोरिव क्रमेणोत्पादात्
रूपज्ञानद्वयवत् कर्तव्यताज्ञानद्वयमपि प्रमाणमेवेति न प-
रेण पूर्वज्ञानबाधे अपच्छेदन्याय उदाहरणम् । अत एवाप-
च्छेदाधिकरणे नैमित्तिकशास्त्रस्य ह्ययमर्थः—निमित्तोपजन-
नात् प्रागन्यथाकर्तव्योऽपि ऋतुनिमित्ते सत्यन्यथाकर्तव्य इति
शास्त्रदीपिकावचनमिति, तन्न । अङ्गस्य सतः कर्तव्यत्वम् ।
न च पश्चाद्भाविप्रतिहर्त्रपच्छेदवति ऋतौ पूर्ववृत्तोद्गात्रपच्छेद-
निमित्तकस्य प्रायश्चित्तस्याङ्गत्वमस्ति । आहवनीयशास्त्रस्य
पदहोमातिरिक्तहोमविषयत्ववद्यद्युद्गातापच्छिद्येतेति शास्त्रस्य
पश्चाद्भाविप्रतिहर्त्रवच्छेदरहितऋतुविषयत्वात् । उक्तं हि

यस्त्विति । बदरफल इति । यथा तत्र पूर्वं श्यामरूपमुत्पद्यते, तत्रैव पश्चात् पूर्वं-
रूपनाशपूर्वकं रक्तरूपमुत्पद्यते । तथा पूर्वनिमित्तेन जातमात्रेण पूर्वनैमित्तिककर्तव्य-
ता जायते । पाश्चात्येन च निमित्तेन पूर्वकर्तव्यतानाशपूर्वकमुत्तरनैमित्तिककर्तव्य-
ता उत्पाद्यत इत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—रूपज्ञानद्वयवदिति । तथा च उत्तरभा-
विविरुद्धापच्छेदवत्यपि ऋतौ पूर्वनैमित्तिकशास्त्रस्य नाप्रामाण्यमिति तत्प्रामाण्यसं-
क्षणमेव तथा कल्पकमिति भावः । उत्तरनिमित्तोपजननात् प्राक् पूर्वनैमित्तिकक-
र्तव्यता वस्तुत आसीदित्यत्र सम्मतिमाह—अत एवेति । पूर्वं वस्तुतस्तदभ्युपग-
मावेवेत्यर्थः । उत्तरभाविप्रतिहर्त्रपच्छेदजननात् प्रागन्यथा अदक्षिणतया वस्तुतः क-
र्तव्योऽपि ऋतुः पश्चात् प्रतिहर्त्रपच्छेदरूपे निमित्ते सत्यन्यथा सर्ववेदसदक्षिणतया
कर्तव्य इति शङ्काभिप्रायानुसारेण वचनार्थः क्रमेण विरुद्धापच्छेदद्वयवति ऋतौ
पूर्वनैमित्तिकस्य कर्तव्यतानिष्पत्तौ मानं नास्ति । तत्र पूर्वप्रायश्चित्तस्थानङ्गत्वात् ।
अनङ्गत्वं च तद्बोधकमानाभावात् । न च पूर्वनैमित्तिकशास्त्रं तत्र मानम् । तस्य प्र-
योगान्तरेषु सावकाशत्वेन तत्राप्यङ्गत्वबोधकत्वाभावादित्याशयेन दूषयति—त-
न्नोति । आहवनीयेति । आहवनीये जुहोतीति होममात्रे आहवनीयं विधातुं प्रवृ-
त्तस्य सामान्यशास्त्रस्य होमविशेषे पदरूपाधिकरणविधायकविशेषशास्त्रवशेन पद-
होमातिरिक्तहोमेषु आहवनीयविधायकत्ववदित्यर्थः । ऋतुविषयत्वादिति । तादृ-
शक्रतावेव उद्गात्रपच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तस्याङ्गत्वबोधकत्वादित्यर्थः । उक्तार्थे स-
म्मतिमाह—उक्तं हीति । क्लृप्तरूपस्य प्रत्यक्षसिद्धस्य साधारणस्य होममात्रे प्रा-

न्यायरत्नमालायां—‘साधारणस्य शास्त्रस्य विशेषविषयादिना । संकोचः क्लृप्तरूपस्य प्राप्तबाधोऽभिधीयते ॥’ इत्युक्तं लक्षण-प्राप्तबाधविवेचने, तत्रैवंसति शास्त्रार्थो भवति—पश्चाद्वाव्युद्गा-त्रपच्छेदविधुरप्रतिहर्त्रपच्छेदवतः क्रतोस्सर्ववेदसदानमङ्गम्, एवमुद्गात्रपच्छेदेऽपि द्रष्टव्यमिति । यत्तु शास्त्रदीपिकावचन-मुदाहृतं, तदपि तेनोत्पन्नमपि पूर्वप्रायश्चित्तज्ञानं मिथ्या भव-ति । बाधितत्वात्, उत्तरस्य तु न किञ्चिद्बाधकमस्तीति पूर्वकर्त-व्यताबाध्यत्वप्रतिपादकग्रन्थोपसंहारपठितत्वात् निमित्तोपज-ननात्प्राङ्निमित्तोपजननं विना निमित्तोपजननाभावे सति अन्यथा कर्तव्योऽपीति कृत्वाचिन्तामात्रपरं, न तूत्तरनिमित्तोप-जननात्प्राक्पूर्वनैमित्तिककर्तव्यता वस्तुत आमीदित्येवंपरम् ।

सम्याहवर्नाये जुहोती’ति शास्त्रस्य विशेषशास्त्रेण यस्मङ्कोचः, स प्राप्तबाधोऽभि-धीयते । यथा सामान्यशास्त्रस्य विशेषशास्त्रं बाधकं, तथा सामान्यशास्त्रयोरेव क-ञ्चिद्विषये विरोधे सति पूर्वं प्राप्तस्य पश्चात् प्राप्तं परत्वान् बाधकं भवति । यथा विरुद्धापच्छेदनिमित्तकशास्त्रयोः । तथा च विशेषविषयादिनेत्यादिपदं परत्वादिस-ङ्गहार्थमिति श्लोकार्थः । तत्रैवंसतीति । अपच्छेदस्थले उत्तरज्ञानेन पूर्वज्ञानबाधे सतीत्यर्थः । द्रष्टव्यमिति । पश्चाद्वाविप्रतिहर्त्रपच्छेदविधुरस्य उद्गात्रपच्छेदवतः क्र-तोः रक्षिततया क्रानुममापनमङ्गमिति ज्ञानव्यमित्यर्थः । शास्त्रदीपिकावचनमपि न त्वदभिमतार्थपरम् । तत्पूर्वग्रन्थविरोधान् पूर्वग्रन्थार्थनिगमनरूपस्य त्वदुदाहृतवचन-स्य पूर्वग्रन्थानुमारेणैव नेतव्यत्वाच्चेत्याह—नदृषीति । तदपि कृत्वाचिन्तामात्रप-रमिति सम्बन्धः । कृत्वाचिन्तापरत्वे हेतुमाह—तेनेत्यादिना । तेनेत्यस्य क्लृप्तपूर्वप्र-वृत्तनैमित्तिकशास्त्रेणेत्यर्थः । परोदाहृतवचनस्य शास्त्रदीपिकागतपूर्वग्रन्थानुमारिण-मर्थमाह—निमित्तोपजननं विनिति । क्रमेण विरुद्धापच्छेददृश्यवति क्रतोः यदि द्वितीयनिमित्तोपजननं न स्यात्, तदा पूर्वनिमित्तवशादन्यथाकर्तव्यो भवेदप्ययं क्रतुः, न त्वेवदस्तीत्येतदर्थेपरोऽयं ग्रन्थ इत्यर्थः । पराभिमतं तद्वचनार्थं निषेधति—न त्वि-ति । तिष्ठन्तु मीमांसकाः दर्शितदर्शिनः । कुशन्तरस्माभिः कल्पितस्य श्रुत्यर्थस्य

पूर्वग्रन्थसन्दर्भविरोधापत्तेः । आस्तां मीमांसकमर्यादा । श्याम-
तदुत्तररक्तरूपन्यायेन क्रमिककर्तव्यताद्वयोत्पत्त्युपगमे को
विरोधः । उच्यते—तथाहि—किं तत् कर्तव्यत्वं, यत्परनैमित्ति-
ककर्तव्यतोत्पत्त्या निवर्तेत । न तावत् पूर्वनैमित्तिकस्य कृ-
तिसाध्यत्वयोग्यत्वम् । तस्य पश्चादप्यनपायात् । नापि
फलमुखं कृतिसाध्यत्वम् । तस्य पूर्वमप्यजननात् । नापि
यदननुष्ठाने क्रतुवैकल्यं, तत्त्वम्, अङ्गत्वं वा । अननुष्ठाने क्र-
तुवैकल्यप्रयोजकत्वस्य नियमविशेषरूपत्वेन कर्माङ्गत्वस्य प-

कानुपपत्तिरिति शङ्कते—आस्तामिति । उत्तरनैमित्तिककर्तव्यतोत्पत्त्या नाशयत्वेन
पराभिमतं पूर्वनैमित्तिकस्य कर्तव्यत्वमेव तावद्दुर्निरूपम् । तथा हि—तत् किं कृ-
तिसाध्यत्वयोग्यत्वं, किं वा फलमुखं कृतिसाध्यत्वं, क्रतुवैकल्यप्रयोजकाननुष्ठानभ-
तियोग्यनुष्ठानशालित्वं वा, अङ्गत्वं वा, अन्यद्वा किञ्चिदिति विकल्पं मनसि निश्चा-
याद्यं दूषयति—न तावदिति अनपायादिति । तथा च उत्तरनैमित्तिककर्तव्य-
ताकालेऽपि अनुवर्तमानायाः पूर्वकर्तव्यतायाः तन्नाशयत्वायोगेन वदरफलगतश्यामना-
रक्ततयोरिव तयोः क्रमिकत्वाम्युपगमविरोध इति भावः । द्वितीयं दूषयति—ना-
पि फलेति । अजननादिति । तथा च पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताज्ञानस्य मीमांसक-
मर्यादासिद्धं भ्रान्तिवमेवायाति, न त्वदाभिमतं श्यामताज्ञानस्येव प्रमात्वमिति
भावः । तृतीयचतुर्थानुवदति—नापि यदिति । यस्यानुष्ठानाभावे क्रतो-
वैकल्यं भवति, तत्क्रतुवैकल्यप्रयोजकाननुष्ठानप्रतियोग्यनुष्ठानशालि पर्यवस्यति त-
त्त्वमित्यर्थः । यत्र प्रथममुद्गात्रपच्छेदः, पश्चात् प्रतिहर्त्रपच्छेदः, तत्र उद्गात्रप-
च्छेदप्रायश्चित्ताननुष्ठानं क्रतुवैकल्यप्रयोजकं, तत्प्रायश्चित्तं तस्य क्रतोरङ्गमिति
च वदता वक्तव्यं—पूर्वप्रायश्चित्ताननुष्ठानस्य क्रतुवैकल्यप्रयोजकत्वं किं वैकल्यो-
त्पादकत्वं, किं वा तद्व्यापकत्वं, तद्व्याप्यत्वं वा । नाद्यः । अभावरूपस्यानुष्ठानस्यो-
त्पादकत्वासम्भवात् क्रतुवैकल्यस्यापि क्रतूपकारप्रागभावरूपतया तदुत्पाद्यत्वायो-
गाच्च । न द्वितीयः । यत्रोद्गात्रमात्रपच्छेदवति क्रतौ तत्प्रायश्चित्तं कृतं कारण-
न्तराद्वैकल्यं च, तत्र क्रतुवैकल्यसत्त्वेऽपि उद्गात्रपच्छेदप्रायश्चित्ताननुष्ठानाभावेन
व्यभिचारात् । तस्मात् तृतीयः परिशिष्यत इत्याशयेनाह—नियमविशेषरूपत्वे

लोपकारितया सन्निपातितया वा कारणत्वविशेषरूपत्वेन च तयोः कादाचित्कत्वायोगेन स्वाभाविकत्वनिर्वाहाय पश्चाद्भाविविरुद्धापच्छेदाभाववतः क्रतोः पूर्वापच्छेदनैमित्तिकमङ्गं, तत्रैव तदननुष्ठानं क्रतुवैकल्यप्रयोजकमिति विशेषणीयतया पाश्चात्यापच्छेदान्तरवति क्रतौ पूर्वापच्छेदनैमित्तिके कत्वङ्गत्वस्थ तदननुष्ठाने क्रतुवैकल्यप्रयोजकत्वस्य वा पाश्चात्यापच्छेदोत्पत्तेः पूर्वममम्भवात् । न हि वस्तु किञ्चिदस्त्वन्तरं प्रति कश्चित्कालं व्याप्यं पश्चान्नेति वा, कश्चित्कालं

नेति । व्याप्यत्वरूपत्वेनेत्यर्थः । फलोपकारित्वं परमापूर्वरूपफल प्रत्यदृष्टद्वारा कारणत्वम् । यथा प्रयाजादीनाम् । सन्निपात्योपकारकत्वं च यागस्वरूपोत्पादकत्वम् । यथा द्रव्यदेवतादिः । अस्तु तयोरुक्तरूपत्वमिति चेत्, तत्र तत्कथं—क्रमिकविरुद्धापच्छेदद्वयवति क्रतौ पूर्वप्रायश्चित्ताननुष्ठानगतं क्रतुवैकल्यव्याप्यत्वरूपं क्रतुवैकल्यप्रयोजकत्वं पूर्वप्रायश्चित्तगतमङ्गत्वं च द्वितीयनिमित्तजननानन्तरमप्यनुवर्तेत, न वेति । आद्ये क्रतुवैकल्यप्रयोजकाननुष्ठानप्रतियोग्यनुष्ठानशालित्वरूपायाः पूर्वप्रायश्चित्तकर्तव्यतायाः तत्प्रायश्चित्तगतमङ्गत्वरूपकर्तव्यतायाश्च उत्तरनैमित्तिककर्तव्यतानाशयत्वाभ्युपगममङ्गापत्तेः । द्वितीयकल्पे च पूर्वप्रायश्चित्ताननुष्ठानस्य क्रतुवैकल्यव्याप्यत्वं द्वितीयनिमित्तजननानु प्रागेवास्ति, तज्जननानन्तरं तु नास्तीति पर्यवस्यति । तथा पूर्वप्रायश्चित्तगतमङ्गत्वरूपा कर्तव्यता पूर्वप्रायश्चित्तस्य द्वितीयनिमित्तजननात्प्रागेवास्ति, पश्चात्तु नास्तीति पर्यवस्यति । तथा च व्याप्यत्वकारणत्वयोः स्वाश्रये कादाचित्कत्वमभ्युपगमं स्यात् । तच्च न सम्भवतीत्यनुपदेमेव वक्ष्यति—न हीत्यादिना । तस्मात्तयोः यावदाश्रयभावित्वरूपम्याभाविकत्वनिर्वाहाय क्रमिकविरुद्धापच्छेदवत्क्रतुव्यावर्तकविशेषणमभयत्रापि देयमित्याह—पश्चाद्भावीति । असम्भवादिति । तथा च क्रमिकविरुद्धापच्छेदवति क्रतौ पूर्वनैमित्तिककर्तव्यताज्ञानं भ्रान्तिरंवेति भावः । तयोः कादाचित्कत्वायोगे हेतुमाह—न हीति । धूमादौ बह्व्यादिव्याप्यतायाः बह्व्यादौ धूमादिकारणतयाश्च कादाचित्कत्वादर्शनादित्यर्थः ।

कारणं पश्चान्नेति वा, क्वचिद्दृष्टं, युक्तं वा । नापि कर्तव्यत्वं
नाम धर्मान्तरमेवागमापाययोग्यं कल्प्यम् । मानाभावात्/वि-
रुद्धापच्छेदशास्त्रयोः पदाहवनीयशास्त्रवद्यवस्थोपपत्तेः । त-
स्मान्निरालम्बनं क्रमिककर्तव्यताद्वयोत्पत्तिवचः ॥

ननु चोपक्रमाधिकरणन्यायेनासञ्जातविरोधित्वात् प्रत्य-
क्षमेवागमात् बलीयः किं न स्यात् । उच्यते—यत्रैकवाक्यता प्र-
तीयते, तत्रैकस्मिन्नेवार्थे पर्यवसानेन भाव्यम्, अर्थभेदे प्रती-
तैकवाक्यताभङ्गप्रसङ्गात् । अतस्तत्र प्रथममसंजातप्रतिपक्षेण प्र-
जापतिर्वरुणायाश्चमनयदि'त्याद्युपक्रमेण परकृतिसरूपार्थवा-

नन्वदृष्टमपि युक्तं चेत् सङ्गाहमेव, नेत्याह—युक्तं वेति । वाकारो नञनुकर्षणार्थः ।
तयोः कादाचित्कत्वपक्षे धूमादेः कदाचित् वह्निव्याप्यत्वाभावापत्त्या तदभावप्रयो-
जकोपाधिमत्त्वप्रसङ्गस्स्यात् । वह्न्यादेः कदाचित् धूमादिकारणत्वाभावापत्त्या धूमा-
दिकार्थार्थिनो वह्न्याद्युपादाने तत्कारणत्वाभावशङ्कया निष्कम्पप्रवृत्तिश्च न स्यात् ।
अतस्तयोः कादाचित्कत्वमयुक्तमित्यर्थः । पञ्चमं निराकरोति—नापीति ।
प्रथमनिमित्तजननानन्तरमेवागमयोग्यं, द्वितीयनिमित्तजननानन्तरमेवापाययोग्यं चे-
त्यर्थः । पूर्वनैमित्तिकशास्त्रस्याहवनीयादिशास्त्रवदन्यत्र सावकाशताया उक्तत्वेन
तस्यैतादृशधर्मे मानत्वायोगादित्याशयेनाह—विरुद्धेति । क्रमिकविरुद्धापच्छेदवति
ऋतौ पूर्वनैमित्तिककर्तव्यत्वज्ञानस्याप्रमात्वसम्भवात् सति विरोधे उत्तरज्ञानेन
पूर्वज्ञानबाधे अपच्छेदन्याय उदाहरणं भवत्येवेत्याशयेनोपसंहरति—तस्मादिति ।

नन्वपच्छेदन्यायेन श्रुतः प्रत्यक्षपेक्षया प्राबल्यावगतिवदुपक्रमाधिकरणन्यायेन
प्रत्यक्षस्यापि श्रुत्यपेक्षया प्राबल्यावगमात्तयोर्बाध्यबाधकभावे विनिगमनावि-
रह इत्याशयेन शङ्कते—ननु चेति । असञ्जातेति । यथा उपक्रमवाक्यार्थ-
ज्ञानकाले उपसंहारवाक्यार्थज्ञानाभावेन विरोधस्फुरणाभावादुपक्रमस्यासञ्जातविरो-
धित्वं, तथा द्वैतसत्यत्वप्रत्यक्षप्रवृत्तिकाले द्वैतमिथ्यात्वबोधकश्रुत्यर्थानुभवाभावेन विरो-
धस्फूर्त्यभावात् प्रत्यक्षस्यासञ्जातविरोधित्वमित्यर्थः । दृष्टान्तवैषम्येण परिहरति—
उच्यत इति । अश्वमनयदिति । अश्वं दत्तवानित्यर्थः । परस्य प्रजापतेः कृतिरनुष्ठानं
परकृतिः । परकृतिपदं तत्प्रतिपादकवाक्यपरं, तत्सदृशार्थवादेनेत्यर्थः । प्रजापतेः कर्मा-

देन दातुरिष्टौ बुद्धिमधिरोपितायां तद्विरुद्धार्थं 'यावतोऽश्वान्
प्रतिगृह्णीयात्तावतो वारुणाद् चतुष्कपालान्निर्वपे'दित्युपसंहा-
रगतपदजातमुपजातप्रतिपक्षत्वाद्यथाश्रुतार्थसमर्पणेन तदेक-
वाक्यतामप्रतिपद्यमानमेकवाक्यतानिर्वाहाय णिजर्थमन्तर्भा-
व्य तदानुगुण्येनैवात्मानं लभत इति उपक्रमस्य प्राबल्यम् । यत्र
तु परस्परमेकवाक्यता न प्रतीयते । तत्र पूर्ववृत्तमविगण्य
लब्धात्मकं विरुद्धार्थकं वाक्यं स्वार्थं बोधयत्येवेति न तत्र
पूर्ववृत्तस्य प्राबल्यम् । अत एव षोडशिशग्रहवाक्यं पूर्ववृत्तम-
विगण्य तदग्रहवाक्यस्यापि स्वार्थबोधकत्वमुपेयते, किंतूभ-
योर्विषयान्तराभावात् अगत्या तत्रैव विकल्प्यानुष्ठानमिष्यते।
एवं चाद्वैतागमस्य प्रत्यक्षेणैकवाक्यत्वशङ्काभावात् पूर्ववृत्त-

धिकाराभावेन वस्तुनस्तत्प्रतिपादकत्वाभावादिति सरूपेत्युक्तम् । दातुरिति । 'स एतं
वारुणं चतुष्कपालमपश्यत्तन्निरवपदि'त्युपक्रमे श्रवणादिति भावः । म इत्यनेन प्रकृतः
प्रजापतिः परामृश्यते । उपक्रमोपसंहारयोर्वाक्येणोष्ठिरूपैकार्थस्पर्शित्वात्तद्योरत्रैकवाक्य-
त्वमवगतम् । तत्संरक्षणायानयोरेकार्थपर्यवसानं वक्तव्यम् । उपक्रमो दातुरिष्टौ
विधत्ते, उपसंहारः प्रतिग्रहीतुरिति यथाश्रुतवाक्यार्थान्मुपगमे प्रतीतैकवाक्यत्वं न
स्यादित्यर्थः । णिजर्थमिति । प्रतिगृह्णीयादित्यस्य प्रतिग्राहयदित्यर्थः । एकवा-
क्यत्वप्रतीतिस्थल एवोत्तरस्य पूर्वापेक्षेत्युक्तार्थदाढ्याय एकवाक्यत्वप्रतीत्यभावस्थ-
ले उत्तरेण पूर्वं नादत्तव्यमित्याशयेनाह—यत्र त्विति । नन्वेकस्मिन्नतिरात्रक्रतौ
षोडशिशग्रहतदभावयोर्विरुद्धत्वाद्वाक्यद्वयं कथं प्रमाणं स्यादिति शङ्कते—किं त्विति ।
प्रयोगभेदेन विरोधसमाधानमाह—उभयोरिति । ननु, ग्रहणवाक्यं तन्निषधवा-
क्यं च क्रतुभेदेन व्यवस्थितं किं न स्यादित्यत आह—विषयान्तराभावादिति ।
तयोर्वाक्ययोरैकप्रकरणगतत्वादित्यर्थः । अगत्येति । समुच्चयस्याप्यसंभवेत्यर्थः ।
तत्रैवेति । अतिरात्र एवेत्यर्थः । एवं चेति । उपक्रमन्यायस्य प्रतीतैकवाक्य-
ताकग्रन्थविषयत्वे सतीत्यर्थः । शङ्काभावादिति । तथा च न प्रत्यक्षस्य श्रुत्य-
पेक्षया प्राबल्यशङ्केति भावः । अपच्छेदन्यायप्रवृत्तं प्रकृते शङ्कासमाधानाम्यं

मपि तदविगणय्य स्वार्थबोधकत्वमप्रतिहतम् । तदर्थबोधजनने च 'पूर्वं परमजातत्वादबाधित्वैव जायते । परस्यानन्यथोत्पादान्नाद्याबाधेन सम्भवः ॥' इत्यपच्छेदन्यायस्यैव प्रवृत्तिः, नोपक्रमन्यायस्य । अत एव लोकेऽपि प्रथमवृत्तं शुक्तिरूप्यप्रत्यक्षमाप्तोपदेशेन बाध्यत इति । ननु तथाप्युपजीव्यत्वेन प्रत्यक्षस्यैव प्राबल्यं दुर्वारम् । अपच्छेदशास्त्रयोर्हि न पूर्वं परस्योपजीव्यमिति युक्तः परेण पूर्वस्य बाधः । इह तु वर्णपदादिस्वरूपग्राहकतया मिथ्यात्वबोधकागमं प्रति प्रत्यक्षस्योपजीव्यत्वात् आगमस्यैव तद्विरुद्धमिथ्यात्वाबोधकत्वरूपो बाधो युज्यते । न च मिथ्यात्वश्रुत्या वर्णपदादिसत्यत्वांशोपमर्देऽपि उपजीव्यस्वरूपांशोपमर्दाभावान्नोपजीव्यवि-

निरूप्य निगमयति—तदर्थेति । पूर्वमिति । क्रमिकविरुद्धापच्छेदवति क्रतौ प्रथमापच्छेदनिमित्तकप्रायश्चित्तकर्तव्यताज्ञानं पूर्वशब्दार्थः । उत्तरनैमित्तिककर्तव्यताज्ञानं परशब्दार्थः । पूर्वेण परस्य बाधाभावे हेतुमाह—अजातत्वादिति । परस्यान्यथा पूर्वज्ञानबाधमन्तरा उत्पत्तुमयोग्यत्वादाद्यस्याबाधेन परस्य सम्भवा नास्तीति श्लोकार्थः । पूर्वप्रवृत्तस्य प्रत्यक्षस्यापि परेण शब्देन बाधे उदाहरणमाह—अत एवेति । परत्वादेवेत्यर्थः । नन्विति । यद्यपीयं शङ्का 'न चैवमुपजीव्यप्रत्यक्षविरोध' इत्यादिना पूर्वं निराकृता, तथापि तत्रोक्तं परिहारमाक्षेप्तुं तच्छङ्कापरिहारौ पुनर्लिखति—तथापीति । आगमवत् प्रत्यक्षस्य स्वतःप्राबल्याभावेऽपीत्यर्थः । नन्वपच्छेदन्यायेन श्रुतेरपि प्राबल्यं दुर्वारम् । तथा च बाध्यबाधकभावे विनिगमनाविरह एवेति शङ्ककस्य नेष्टसिद्धिः । प्रत्यक्षेण श्रुतिबाधस्य तदिष्टत्वादित्याशङ्क्यापच्छेदन्यायानवतारं शङ्ककः प्रकृते दर्शयति—अपच्छेदशास्त्रयोर्हीति । उपजीव्यविरोधशङ्कायां पूर्वोक्तं परिहारं स्मारयति—न च मिथ्यात्वश्रुत्येति । श्रुत्या प्रपञ्चसत्यत्वमात्रनिषेधे सति तथापरिहारो युज्यते । सा तु प्रपञ्चस्वरूपमेव निषेधति । तथा च वर्णपदादिस्वरूपस्यैवाभावादुपजीव्यविरोधो

रोध इति वाच्यम् । 'नेह नानास्ति किञ्चने'त्यादिश्रुतिभिः
स्वरूपेणैव प्रपञ्चाभावबोधनात् ॥

अत्र केचिदाहुः—वृषमानयेत्यादिवाक्यं श्रवणदोषाद्बृष-
भमानयेत्यादिरूपेण शृण्वतोऽपि शाब्दप्रमितिदर्शनेन शा-
ब्दप्रमितौ वर्णपदादिप्रत्यक्षं प्रमाभ्रमसाधारणमेवापेक्षितमित्य-
द्वैतागमेन वर्णपदादिप्रत्यक्षमात्रमुपजीव्यं, न तत् प्रमा । तथा
च वर्णपदादिस्वरूपोपमर्देऽपि नोपजीव्यविरोध इति ॥

अन्ये त्वाहुः—शाब्दप्रमितौ वर्णपदादिस्वरूपसिद्धय-
नपेक्षायामप्ययोग्यशब्दात् प्रमित्यनुदयाद्योग्यतास्वरूपसि-
द्धयपेक्षास्ति । तदपेक्षायामपि नोपजीव्यविरोधः । 'नेह

दुर्वार इत्याह—नेहेति । इह ब्रह्मणि नाना भिन्नं वस्तु किञ्चिदपि नास्तीत्यर्थः ॥

स्वरूपोपमर्दमुपेत्यैव उपजीव्यविरोधं परिहरति—अत्र केचिदाहुरिति । प्रप-
ञ्चसत्यत्वपक्षेऽपि वृषमानयेत्युदाहरणानुगमेन भ्रमप्रमासाधारणमेव शब्दप्रत्यक्षं
शाब्दबोधोपजीव्यमिति वक्तव्यम् । अस्माकं तु निषेयश्रुतिप्रामाण्यात् सर्वत्र भ्रम-
रूपमेव प्रत्यक्षं शाब्दबोधे व्यवहारान्तरेषु च कारणमिति विशेष इति नोपजीव्य-
विरोधः । शब्दस्वरूपस्यानुपजीव्यत्वादित्यर्थः ॥

उपजीव्यविरोधं प्रकारान्तरेण परिहरति—अन्ये त्वाहुरिति । प्रथमं पूर्व-
मते अन्वरसं दर्शयति—शाब्दप्रामिताविति । अनपेक्षायामपीति । अत्रापि-
शब्देन वस्तुतोऽपेक्षास्तीति सूचितम् । तथा हि—पूर्वमते प्रत्यक्षज्ञानमात्रमुपजीव्यं,
विषयो वर्णपदादिलक्षणो नोपजीव्य इत्युक्तं, तदयुक्तम् । निर्विषयप्रत्यक्षज्ञाना-
योगात् । अतो वर्णपदादिस्वरूपमपि स्वीकर्तव्यमेव । तथा च उपजीव्यविरो-
धे पूर्वसमाधानं न माध्विति भावः । अस्तीति । तथा च योग्यताया उपजीव्य-
त्वमवजनीयमिति तद्विरोधः पूर्वमते आवश्यक इति भावः । न चैतावता पूर्व-
वाद्यभिमतस्य कृत्स्नप्रपञ्चस्य स्वरूपं न मिध्यतीति वाच्यम् । शाब्दप्रामितिलक्षण-
कार्यानुरोधेन ब्रह्मातिरिक्तयोग्यतास्वरूपसिद्धौ तद्वदेव जलाहरणादिकार्यानुरोधेन
घटादिस्वरूपमपि मिध्यत्येवेत्याशयात् । ननु, यदि चैतन्यव्यतिरिक्तं कृत्स्नं जगदु-

नानास्ती'तिश्रुत्या निषेधेऽपि यावद्ब्रह्मज्ञानमनुवर्तमानस्यार्थक्रियासंवादिनोऽसद्विलक्षणपूपञ्चस्वरूपस्याङ्गीकारात् । अन्यथा प्रत्यक्षादीनां व्यावहारिकप्रमाणानां निर्विषयत्वप्रसङ्गात् । न च स्वरूपेण निषेधेऽपि कथं पूपञ्चस्वरूपस्यात्मलाभः । निषेधस्य प्रतियोग्यप्रतिक्षेपरूपत्वे व्याघातादिति वाच्यम् । शुक्ताविदं रजतं, नेदं रजतमिति प्रतीतिद्वयानुरोधेनाधिष्ठानगताद्यस्ताभावस्य बाधपर्यन्तानुवृत्तिकासद्विलक्षणप्रतियोगिस्वरूपसहिष्णुत्वाभ्युपगमात् । एतेन पूपञ्चस्य स्वरूपेण निषेधे शशशृङ्गवदसत्त्वमेव स्यादिति निरस्तम् । ब्रह्मज्ञाननिवर्त्यस्वरूपाङ्गीकारेण वैषम्यात् । न चास्याव्यस्तस्याधिष्ठाने स्वरूपेण निषेधे अन्यत्र तस्य स्वरूपेण

पेयते, तर्हि तद्ग्राहिप्रत्यक्षादेस्सविषयस्योपजीव्यत्वात्तद्विरोध इत्यत आह — तदपेक्षायामपीति । निषेधश्रुत्यर्थाविरुद्धस्य प्रपञ्चस्वरूपस्यास्माभिरप्यङ्गीकारान्नास्माकं मते उपजीव्यविरोध इति भावः । असद्विलक्षणस्वरूपानङ्गीकारे बाधकं पूर्वमतानुवर्तितं प्रत्याह—अन्यथेति । प्रपञ्चसत्यत्ववादी शङ्कने—न चेति । ननु, ब्रह्मणि प्रपञ्चस्तन्निषेधश्च युगपदास्तां, को दोष इत्याशङ्क्याह —निषेधस्येति । भूतलादौ घटाद्यभावस्य प्रतियोगिस्थितिविरोधित्वदर्शनादिति भावः । व्याघातादिति निषेधत्वव्याघातादित्यर्थः । कल्पितपदार्थप्रतियोगिकाभावस्याधिष्ठानादन्यत्र सदा प्रतियोगिविरोधित्वेऽप्यधिष्ठाने कञ्चित्कालं प्रतियोगिस्थितिसहिष्णुत्वस्वभावः कल्प्यते । न च तथाकल्पकाभावः । द्वैतग्राहिप्रत्यक्षादेर्निषेधश्रुतेश्च मानत्वात् । यथा परमते घटाद्यन्ताभावस्य स्वाधिकरणमात्रे प्रतियोगिप्रतिक्षेपकत्वेऽपि संयोगाद्यन्ताभावस्य क्वचित्स्वाधिकरणे प्रतियोग्यप्रतिक्षेपकता प्रतीतिबलान् स्वीक्रियते, तद्वदिति समाधानाभिप्रायं मनसि निधाय स्वमतसिद्धं दृष्टान्तं सोपपत्तिकमाह — शुक्ताविति । एतच्छब्दार्थमाह—ब्रह्मज्ञानेति । वैषम्यादिति । शशशृङ्गादिवैषम्यादित्यर्थः । अन्यत्रेति । अधिष्ठानादन्यत्र देशे काले वेत्यर्थः । ननु, प्रकारान्तरेणासत्त्वनिर्वचनमस्तु । तथा च प्रपञ्चे तदभावान्न तस्यासत्त्वप्रसक्तिरिति नेत्या-

निषेधः स्वतस्सिद्ध इति तस्य सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषेधप्र-
तियोगित्वापत्त्या असत्त्वं दुर्वारम् । सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषे-
धप्रतियोगित्वमसत्त्वमित्येवासत्त्वनिर्वचनाद्विधान्तरेण तन्नि-
र्वचनायोगादिति वाच्यम् । असतः सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषे-
धप्रतियोगित्वमुपगच्छता तस्य तथात्वे प्रत्यक्षस्य सर्वदेशका-
लयोः प्रत्यक्षीकरणायोगेन आगमस्य तादृशागमानुपल-
म्भेन च प्रमाणयितुमशक्यतयानुमानमेव प्रमाणयितव्यमि-
ति तदनुमाने यत्सद्यावृत्तं लिङ्गं वाच्यं, तस्यैव प्रथमप्र-
तीतस्यासत्त्वनिर्वचनत्वोपपत्तेरित्याहुः ॥

अपरे तु 'नेह नानास्तीति श्रुतेः सत्यत्वेन प्रपञ्चनिषेध एव
तात्पर्यं, न स्वरूपेण । स्वरूपेण निषेधस्य स्वरूपाप्रतिक्षेपकत्वे
तस्य तन्निषेधत्वायोगात् । तत्प्रतिक्षेपकत्वे प्रत्यक्षविरोधात् ।

ह—विधान्तरेणेति । प्रसिद्धामतदशशशृङ्गादेरुक्तलक्षणे सिद्धे मति प्रपञ्चेऽपि
तल्लक्षणमत्त्वात्तस्याप्यसत्त्वापत्त्या तद्विलक्षणत्वाम्युपगमपूर्विकत्वमभ्योक्तिर्युक्तेति श-
ङ्कितुं शक्यम् । तदेवासिद्धम् । मानामावात् । कथं मानामाव इति चेत्, तत्र
वक्तव्यं किमसत् उक्तलक्षणयोगे प्रत्यक्ष प्रमाण, किं वा आगम, अथवा अनुमान-
मिति विकल्पं मनसि निवायाद्यद्वितीययोर्निराकरणपूर्विकं तृतीयं परिशेषयति—
असत् इत्यादिना । प्रत्यक्षस्यागमस्य च प्रमाणयितुमशक्यतयेति सम्बन्धः ।
नादृशेति । शशशृङ्गादिकं सर्वदेशकालसम्बन्धिनिषेधप्रतियोगित्वमाकारकागमा-
नुपलम्भेन चेत्यर्थः । अन्तु तर्हि परिशिष्टमनुमानमेव तत्र मानमिति, नत्याह—
तदनुमान इति । यदिति । निम्नस्वरूपत्वमित्यर्थः । वाच्यमिति । त्वयेति शेषः ।
विनिगमनाविरहं परिहरति प्रथमप्रतीतस्येति । उपपत्तेरिति । तथा च प्रपञ्च-
स्य ज्ञाननिवत्येस्वरूपाङ्गीकाराद्विन्म्वरूपत्वलक्षणामत्त्वं नास्तीति तस्य शशशृङ्गा-
द्विषयभ्योक्तियुक्तेति भावः ॥

उपनीत्यविशेष प्रकारान्तरेण परिहरति अपरे न्विति । अ-
योगादिति । तथा चाभावाविकरणमात्रे प्रतियोगिभ्यन्ययोगान् प्रपञ्चा-
धिकरणे ब्रह्मणि ननुभावात् न निषेधश्रुतिगम्य इति भावः । ननु, सत्यत्वेन

न च सत्यत्वस्यापि सन् घट इत्यादिप्रत्यक्षसिद्धत्वात् न तेनापि रूपेण निषेधो युक्त इति वाच्यम् । प्रत्यक्षस्य श्रुत्यविरोधाय सत्यत्वाभासरूपव्यावहारिकसत्यत्वविषयत्वोपपत्तेः । न चैवंसति पारमार्थिकसत्यत्वस्य ब्रह्मगतस्य प्रपञ्चे प्रसक्त्यभावात् तेन रूपेण प्रपञ्चनिषेधानुपपत्तिः । यथा शुक्तौ रजताभासप्रतीतिरेव सत्यरजतप्रसक्तिरिति तन्निषेधः । अत एव नेदं रजतं, किं तु तत्, नेयं मदीया गौः, किं तु सैव, नात्र वर्तमानश्चैत्रः, किं त्वपवरक इति निषिध्यमानस्यान्यत्र सत्त्वमवगम्यते । एवं सत्यत्वाभासप्रतीतिरेव सत्यत्वप्रसक्तिरिति

ब्रह्मणि प्रपञ्चनिषेध इति मतेऽपि किं सत्यत्वविशिष्टप्रपञ्चाभावो ब्रह्मणि विवक्षितः, किं वा सत्यत्वधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकः प्रपञ्चमात्रप्रतियोगिको निषेधो ब्रह्मणि विवक्षितः । नोभयथापि सम्भवति । प्रतियोग्यधिकरणे तदभावानङ्गीकारात् । प्रपञ्चसत्यत्वस्यानङ्गीकारेण तस्य प्रतियोगिकोटिप्रवेशप्रतियोगितावच्छेदकत्वयोरसम्भवाच्चेति चेत्, उच्यते—प्रपञ्चे धर्मिणि सत्यत्वनिषेधे श्रुतेस्तात्पर्यमित्येतन्मताभिप्रायः, न तु यथाश्रुतार्थे तात्पर्यमस्य मतस्य । अत एव वक्ष्यति—‘सत्यत्वाभासप्रतीतिरेव सत्यत्वप्रसक्तिरिति तन्निषेधोपपत्तेरिति । अत्र हि वाक्ये प्रपञ्च एव सत्यत्वनिषेधः स्पष्टं प्रतीयते । अतो नास्मिन्मते प्रतियोगितदभावयोरैकाधिकरणत्वशङ्कावकाशः । ननु, ब्रह्मणि प्रपञ्चस्वरूपं यथा प्रत्यक्षादिसिद्धमस्ति, तथा प्रपञ्चे सत्यत्वमपि प्रत्यक्षादिसिद्धमस्त्येवेति तन्निषेधेऽपि श्रुतेस्तात्पर्यं कल्पयितुं न शक्यमिति शङ्कते—न चेति । प्रत्यक्षादिग्राह्यं प्रपञ्चसत्यत्वं ब्रह्ममत्पत्त्ववत् परमार्थं न भवति । तथासति उपक्रमाद्यवगन्तव्यार्थतात्पर्यवतीनां भूयसीनां निषेधश्रुतीनां निर्विषयत्वप्रसङ्गात् । किं तु व्यावहारिकसत्यत्वादिरूपं तन् कल्पयते । ततो न सत्यत्वनिषेधानुपपत्तिरिति परिहरति— प्रत्यक्षस्येति । न चैवंसतीति । प्रपञ्चसत्यत्वस्य व्यावहारिकत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । दृष्टान्तपूर्वकं प्रसक्तिमाह—यथा शुक्ताविति । नेदं रजतमिति निषेधप्रत्यक्षस्य सत्यरजतनिषेधविषयकत्वं वक्तव्यम् । प्रातिभासिकरजनाधिकरणे शुक्तिशकले कल्पितरजताभावस्यास्मिन्मतेऽनङ्गीकारेण बाधप्रत्यक्षस्य तद्विषयत्वायोगादिति भावः । शुक्त्यादौ निषिध्यमानस्य देशान्तरस्थत्वे नियामकमाह—अत एवेति ॥

तन्निषेधोपपत्तेः । अतो वर्णपदयोग्यतादिस्वरूपोपमर्दशङ्का-
भावान्नोपजीव्यविरोध इत्याहुः ॥

अन्ये तु ब्रह्मणि पारमार्थिकसत्यत्वं, प्रपञ्चे व्यावहा-
रिकसत्यत्वं, सत्यत्वाभामरूपं शुक्तिरजतादौ प्रातिभासिक-
सत्यत्वं ततोऽपि निकृष्टमिति सत्तात्रैविध्यं नोपेयते । अधि-
ष्ठानब्रह्मगतपारमार्थिकसत्तानुवेधादेव घटादौ शुक्तिरजतादौ
च सत्त्वाभिमानोपपत्त्या सत्यत्वाभामकल्पनस्य निष्प्रमाण-
कत्वात् । एवं च प्रपञ्चे सत्यत्वप्रतीत्यभावात् तत्तादात्म्या-
पन्ने ब्रह्मणि तत्प्रतीतेरेवाविवेकेन प्रपञ्चे तत्प्रसक्तत्वोपपत्तेश्च
सत्यत्वेन प्रपञ्चनिषेधे नोपजीव्यविरोधः, न वा अप्रसक्तनि-

प्रपञ्चे पारमार्थिकसत्यत्वस्य प्रसक्त्यभावान्निषेधानुपपत्तिरिति शङ्कायां सत्व-
त्रैविध्यमतमालम्ब्य परिहारो दर्शितः । इदानीं सर्वत्र सत्सत्यपक्षे प्रसक्त्यभावशङ्कां
परिहरति—अन्ये त्विति । प्रथमं सत्तात्रैविध्यपक्षं दृश्यति—ब्रह्मणीत्यादि-
ना । ब्रह्मगतेति । पारमार्थिकसत्तायाः ब्रह्मस्वरूपत्वेऽपि भेदकल्पनया तद्व्यवहारो-
क्तिः । अनुवेधादेवेति । प्रतीतेरेवेत्यर्थः । एवं चेति । 'सन् घट' इत्यादिप्रतीतेर्ष-
टादितादात्म्यापन्ने मन्त्रिति प्रतीयमाने सद्रम्ब्वशरूपे ब्रह्मण्येव सत्ताविषयकत्वं, मृच्छट
इति प्रतीतेरिव मृदंशे मृत्त्वविषयकत्वं, ब्रह्मणि सत्ताप्रतीतिवशादेव घटादौ सत्त्व-
व्यवहार इति स्थिते सतीत्यर्थः । यत्तु, भेदवादिभिर्गुरुयने- प्रपञ्चे श्रुत्या सत्य-
त्वनिषेधो न सम्भवति । प्रपञ्चे सत्यत्वगोचरप्रत्यक्षप्रतीतिविरोधादिति, तत्र । हेत्व-
सिद्धेरित्याह—प्रपञ्च इति । यच्चोक्तं तर्हीप्रसक्तप्रतिषेध इति, तत्राह—तत्तादा-
त्म्येति । तत्पदं घटादिपरम् । प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदाग्रहेण ब्रह्मणि या सत्ताप्रतीतिः,
सैव प्रपञ्चे सत्त्वप्रसक्तिर्भवति, तन्मूलश्च तत्र सत्त्वव्यवहार इत्यर्थः । नोपजीव्य-
विरोध इति । श्रौतमिथ्यात्वबोधे प्रत्युपजीव्यस्य वर्णपदादिप्रत्यक्षस्य सालम्बन-
त्वाभ्युपगमात्तदवावाञ्छेति भावः । ननु, यदि घटादिप्रपञ्चे ब्रह्मसत्तयैव सत्त्वव्य-
वहारमिच्छौ ष्टकमत्वं न कल्पयेत् । तत्कल्पने मानाभावान्नापवाच्यं, तस्यैतिप्रसक्त

षेधनम् । न च ब्रह्मगतपारमार्थिकसत्तातिरेकेण पृषञ्चे सत्त्वाभासानुपगमे व्यवहितमत्यरजतातिरेकेण शुक्तौ रज-
ताभासोत्पत्तिः किमर्थमुपेयत इति वाच्यम् । व्यवहितस्या-
सन्निकृष्टस्यापरोक्ष्यासम्भवात् तन्निर्वाहाय तदुपगमात् ॥

नन्वेवं प्रतिबिम्बभ्रमस्थलेऽपि ग्रीवास्थमुखातिरेकेण दर्पणे मु-
खाभासोत्पत्तिः उपेया स्यात् । स्वकीये ग्रीवास्थमुखे नासाद्यव-
च्छिन्नप्रदेशापरोक्ष्यसम्भवेऽपि नयनगोलकललाटादिप्रदेशा-
परोक्ष्यायोगात् प्रतिबिम्बभ्रमे नयनगोलकादिप्रदेशापरोक्ष्य-
दर्शनाच्च । न च बिम्बातिरिक्तप्रतिबिम्बाभ्युपगमे इष्टापत्तिः ।
ब्रह्मप्रतिबिम्बजीवस्यापि ततो भेदेन मिथ्यात्वापत्तेः ॥

अत्र विवरणानुसारिणः प्राहुः—ग्रीवास्थ एव मुखे

इति शङ्कते—न चेति । किमर्थमिति । तत्कल्पने गौरवात् । तथाचानिर्वचनी-
यरजताद्यसिद्धिरिति शङ्काभिप्रायः । गौरवं प्रामाणिकत्वात् न दोषायेत्याशयेन
परिहरति—व्यवहितम्येति । असन्निकृष्टम्येति । अभिव्यक्तचैतन्यतादात्म्यशून्य-
स्येति यावत् ॥

नन्वेवामिति । आपरोक्ष्याय रजताभामोत्पत्त्युपगम इत्यर्थः । प्रतिबिम्बस्य बि-
म्बानिन्नत्वेऽपि प्रतिबिम्बापरोक्ष्यं सम्भवतीति न सा स्वीकार्येत्यत्र आह—स्व-
कीय इति । मुग्व इति । प्रतिबिम्बत्वेनोपेत इति शेषः । नासादीति । तदंशे सन्निकर्ष-
सम्भवादित्यर्थः । यदि बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदे प्रतिबिम्बापरोक्ष्यं स्वमुग्वप्रतिबिम्बस्थले
न सम्भवति, तर्हि प्रतिबिम्बो बिम्बान् भिन्नो मिथ्याभूत एवास्तु । का हानिरद्वैतवा-
दिन इति शङ्कते—न चेति । तस्य हानिं पूर्ववर्दी दर्शयति—ब्रह्मप्रतिबि-
म्बेति । जीवो ब्रह्मणस्मकाशात् स्वरूपतो भिद्यते । ब्रह्मप्रतिबिम्बत्वात् । सामा-
न्यव्याप्तौ मुग्वप्रतिबिम्बवत् । ततश्च जीवो मिथ्या । ब्रह्मभिन्नत्वात् । घटादिवदि-
त्यर्थः ॥

बिम्बप्रतिबिम्बयोर्लोकं भेदाभावान्नोक्तदोष इति परिहरति—अत्र विव-
रणेति । ननु, दर्पणे मुखस्याप्यध्यासो न कल्पनीयः । गौरवादित्युक्तम् ।

दर्पणोपाधिसन्निधानदोषात् दर्पणस्थत्वप्रत्यङ्मुखत्वविम्बभे-
दानामध्याससम्भवेन न दर्पणे मुखस्याध्यासः कल्पनीयः ।
गौरवात् दर्पणे मुखं नास्तीति संसर्गमात्रबाधात् मिथ्या-
वस्त्वन्तरत्वे 'नेदं मुखमि'ति स्वरूपबाधापत्तेः 'दर्पणे
मम मुखं भातीति स्वमुखाभेदप्रत्यभिज्ञानाच्च । न च ग्री-
वास्थमुखस्याधिष्ठानस्यापरोक्ष्यासम्भवः । उपाधिप्रतिहत-

प्रतिविम्बमुखे 'दर्पणे मुखमि'ति दर्पणस्थत्वानुभवात् । ग्रीवास्थमुखस्य दर्प-
णस्थत्वायोगात् तथा प्रतिविम्बमुखस्य ग्रीवास्थमुखं प्रत्याभिमुख्यानुभवान्मुख-
प्रतिमुखयोरभेदपक्षे तस्यैव तदाभिमुख्यायोगात्तयोर्भेदस्यैव स्फुटमनुभवाच्च । तस्मा-
दनुभवत्रयानुरोधेनोपाधावनिर्वचनीयप्रतिविम्बाध्यास उपेयः । गौरवं च प्रामाणिक-
त्वान्न दोषावहमित्याशङ्क्य तदनुभवत्रयस्यान्यथासिद्धिमाह—ग्रीवास्थ एवेति ।
धर्मिकल्पनापेक्षया बहुधर्मिकल्पनमपि लक्ष्येति भावः । ननु, प्रतिविम्बस्य बा-
धदर्शनान्मिथ्यात्वमित्याशङ्क्य हेत्वसिद्धिमाह—दर्पण इति । मात्रपदं प्रति-
विम्बस्वरूपबाधाभावार्थकम् । बाधादित्यनन्तरं दर्पणस्थत्वरूपमसंगम्य मिथ्यात्-
वं प्रतिविम्बस्य सत्त्वञ्चेति शेषः । विपक्षे दोषमाह—मिथ्यावस्त्वन्तरत्व इति ।
नन्वेवं भूतले यद्ये नाम्नीत्यत्रापि घटसंसर्गभाव एव प्रतीयतेति चेत्, न । इष्टापत्तेः ।
ननु, तर्हि भूतले घटाभावो न मिथ्येदिति चेत्, न । 'घटाभाववत् भूतलमि'ति प्र-
तीत्या तत्सम्भवादिति भावः । विम्बप्रतिविम्बयोर्भेदमात्रकल्पनायां स्वरूपाभेदप्रत्य-
भिज्ञानमप्यनकूलयति—दर्पणे ममेति । लाववममुच्चयार्थश्चकारः । यद्वा प्रति-
विम्बस्य सत्यत्वे विम्बाभिन्नत्वं हेतुमभिप्रेत्य तत्र मानमाह—दर्पणे ममेति ।
चकारो बाधाभावसमुच्चयार्थः । तथा च प्रतिविम्बस्य न मिथ्यात्वम् । बाधाभा-
वात् विम्बाभिन्नत्वाच्चेत्यर्थः । एवं लोके प्रतिविम्बस्य विम्बाभिन्नत्वसत्त्वयो-
प्रसाधनेन ब्रह्मप्रतिविम्बजीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वमिथ्यात्वप्रसङ्गो निरस्तः । यत्तु त-
योरभेदपक्षे ग्रीवास्थमुखस्य नयनगोलकादिप्रदेशेषु स्वचक्षुस्मान्निकर्पाभावेन प्रति-
विम्बस्य साकल्येन प्रत्यक्षत्वं न सम्भवतीत्युक्तं, तदनूद्य निराकरोति—न
चेत्यादिना । अधिष्ठानस्येति । प्रतिविम्बत्वप्रत्यङ्मुखत्वदर्पणस्थत्वप्रतिविम्बभे-
दानां कल्पनाधिष्ठानस्येत्यर्थः । असम्भवे न चेत्यत्र हेतुमाह—उपाधिप्रतिह-
तेति । नयनश्मयश्चक्षुर्गोलकात् बहिर्निर्गम्य दर्पणाद्युपाधि प्राप्य तेन प्रतिहताः

नयनरश्मीनां परावृत्य बिम्बग्राहित्वनियमाभ्युपगमात् * । तन्नियमानभ्युपगमे परमाणोः कुड्यादिव्यवहितस्थूलस्यापि चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमप्रसङ्गात् । न चाव्यवहितस्थूलोद्भूत-

पुनः परावृत्य ग्रीवास्थमुखतदवयवैस्संमृज्यन्ते । ततश्चाभिमुखपुरुषान्तरमुखसाक्षात्कारवत् साकल्येन स्वग्रीवास्थमुखसाक्षात्कारस्सम्भवति । न च परावृत्तनयनरश्मीनां गोलकद्वारान्तःप्रवेशस्यैवान्यत्र क्लृप्तत्वाद्वा तथाकल्पनं गौरवग्रस्तमिति वाच्यम् । प्रतिबिम्बोत्पत्तिवादिनापि चक्षुस्सन्निकृष्टस्यैव बिम्बतायाः वक्तव्यत्वेन उक्तनियमस्य तेनापि स्वीकार्यत्वात् । अतस्सम्प्रतिपन्नत्वात् गौरवं न दोषायेति भावः । ननु, प्रतिबिम्बाध्यामवादिना सन्निकृष्टस्यैव बिम्बत्वं नाङ्गीक्रियते । अतो ग्रीवास्थमुखस्य बिम्बत्वनिर्वाहाय स्वचक्षुस्सन्निकर्षीपेक्षाभावात्प्रायं नियमस्तेनादर्तव्य, इत्यत आह—तन्नियमानभ्युपगम इति । बिम्बसन्निकर्षस्य चाक्षुषप्रतिबिम्बाध्यासाहेतुत्वे व्यवहितस्यापि चाक्षुषप्रतिबिम्बप्रसङ्गः । किमनेन विशेषणेन यस्य कस्यापि प्रतिबिम्बापत्त्या परमाणोर्वायोश्च तत्प्रसङ्गादित्यर्थः । प्रतिबिम्बाध्यासे बिम्बसन्निकर्षस्य हेतुत्वं विनैवोक्तातिप्रसङ्गं परिहरति प्रतिबिम्बाध्यासवादी—न चाव्यवहितेति । तथा च कुड्यादिव्यवहितमुखादेः परमाणोर्वायोश्च न चाक्षुषप्रतिबिम्बापत्तिरिति भावः । द्रव्यचाक्षुषं प्रति द्रव्यगतमहत्त्वोद्भूतरूपयोः कारणत्वं क्लृप्तम् । तथा कुड्यादेस्सन्निकर्षविघटनद्वारा बाह्यवस्तुगोचरप्रत्यक्षप्रतिबन्धकत्वं क्लृप्तम् । तथा च बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदपक्षे बिम्बचाक्षुषस्यैव प्रतिबिम्बचाक्षुषत्वात् बिम्भूतमुखादिगतयोः स्थूलत्वोद्भूतरूपयोः क्लृप्तचाक्षुषप्रत्यक्षादन्यत्र कारणत्वं न कल्पनीयमिति लाघवम् । शक्तिजनतादिवत् साक्षिभास्यप्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तिपक्षे तु बिम्बसन्निकर्षस्य प्रतिबिम्बाध्यामहेतुत्वानुपगमेन वायुपरमाण्वोश्चाक्षुषप्रतिबिम्बवारणाय बिम्बभूतद्रव्यगतयोर्महत्त्वोद्भूतरूपयोः स्वाश्रयगोचरचाक्षुष इव स्वाश्रयद्रव्यरूपबिम्बहेतुकप्रतिबिम्बाध्यामोत्पत्तावपि हेतुत्वं कल्पनीयमिति गौरवम् । तथा बिम्बप्रतिबिम्बाभेदपक्षे नयनरश्मीनां परावृत्य बिम्बसम्बन्धाभ्युपगमेन प्रतिबिम्बभ्रमस्थलेऽपि बिम्बसन्निकर्षकस्य हेतुत्वसत्त्वात् घटादिचाक्षुष इव प्रतिबिम्बचाक्षुषेऽपि कुड्यादेस्सन्निकर्षविघटनद्वारैव प्रतिबन्धकत्वं, न त्वन्यत्नाक्लृप्तं साक्षात्प्रतिबन्धकत्वं कल्प्यमिति लाघवम् । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे तु बिम्बसन्निकर्षस्य हेतुत्वानभ्युपगमेन कुड्यादेस्सन्निकर्षविघटकत्वस्य क्लृप्तस्य प्रतिबिम्बभ्रमस्थले वक्तु-

* लतादिवत् इत्युत्तरदेशपाठः । लता यथा उपरिग्राहच्छ्रुती प्रविशति मति अधः पगवन्ते, तद्वदित्यर्थः ।

रूपवत् एव चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमः, नान्यस्येति नियम इति वाच्यम् । बिम्बस्थौल्योद्भूतरूपयोः क्लृप्तन चाक्षुषज्ञानजननेन उपयोगसम्भवे विधान्तरेणोपयोगकल्पनानुपपत्तेः । कुड्यादिव्यवधानस्य प्रतिहतनयनरश्मिसम्बन्धविघटनं विनैवेह प्रतिबन्धकत्वे तथैव घटप्रत्यक्षादिस्थलेऽपि तस्य प्रतिबन्धकत्वसम्भवेन चक्षुःसन्निकर्षमात्रस्य कारणत्वविलोपप्रसङ्गाच्च दर्पणे मिथ्यामुखाध्यासवादिनापि कारणत्रयान्तर्गतसंस्कारसिद्ध्यर्थं नयनरश्मीनां कदाचित् परावृत्य स्वमुखग्राहकत्वकल्पनयैव पूर्वानुभवस्य समर्थनीयत्वाच्च । न च नासादिप्रदेशावच्छिन्नपूर्वानुभवादेव संस्कारोपपत्तिः । तावता नयनगोलकादिप्रतिबिम्बाध्यामानुपपत्तेः तटाकसलिले तटाविटपिसमारूढादृष्टचरपुरुषप्रतिबिम्बाध्यामस्थले कथमपि पूर्वानुभवस्य दुर्वचत्वाच्च । एवं चोपाधिप्रतिहतनयनरश्मीनां बिम्बं

मशक्यतया प्रतिबिम्बाध्यासं प्रति साक्षादेव प्रतिबन्धकत्वं व्यवहितस्य प्रतिबिम्बवारणाय कल्पनीयमिति गौरवमित्याशयेन दृष्यति—बिम्बस्थौल्येति । विधान्तरेणेति । स्वाश्रयभूतबिम्बद्वारा प्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तावुपयोगकल्पनानुपपत्तेरित्यर्थः । इहेति । प्रतिबिम्बभ्रमस्थल इत्यर्थः । न केवलमदृष्टकल्पनागौरवं दोषः, दोषान्तरमपि प्रसज्यत इत्याह—तथैवेति । सन्निकर्षविघटनं विनैवेत्यर्थः । तथा चोक्तगौरवादिदोषपरिहाराय परावृत्येति नियम उपयो बिम्बसन्निकर्षायेति भावः । चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमस्थले बिम्बसन्निकर्षस्य त्वयापि वाच्यत्वात् परावृत्येति नियमो नाप्रयोजक इत्याह—दर्पणे मिथ्येति । कारणत्रयेति । दोषसम्प्रयोगसंस्काररूपकारणत्रयेत्यर्थः । स्वमुखस्य स्वचक्षुस्सन्निकर्षानुपगमं दर्पणादावरोप्यप्रतिमुखसजातीयस्वमुखसाक्षात्कारस्य कदाप्यसम्भवेनाध्यासकारणभूतध्यारोप्यसजातीयगोचरपूर्वानुभवजन्यसंस्कारम्यालाभात् प्रतिबिम्बरूपाध्यामस्योत्पत्तिर्न स्यात् । अतः स्वमुखस्य स्वचक्षुस्सन्निकर्षलाभाय उक्तनियम आदर्तव्य इति भावः । तावतेति । नासादिप्रदेशावच्छिन्नपूर्वानुभवमात्रेणेत्यर्थः । इदमपि क्वचिद्दुर्लभमित्याह—तटाकेति । अदृष्टचरेति । कदाप्यदृष्टेत्यर्थः । एवं चेति । उक्तप्रकरणेत्यर्थः । उक्तनियम-

प्राप्य तद्ग्राहकत्वेऽवश्यं वक्तव्ये फलबलादर्पणाद्यभिहतानामेव बिम्बं प्राप्य तद्ग्राहकत्वं, न शिलादिप्रतिहतानाम् । अनतिस्वच्छताग्रादिप्रतिहतानां मलिनोपाधिसम्बन्धदोषात् सुखादिसंस्थानविशेषाग्राहकत्वं साक्षात्सूर्यं प्रेप्सूनामिव उपाधि प्राप्य निवृत्तानां न तथा सौरतेजसा प्रतिहतिरिति न प्रतिबिम्बसूर्यावलोकने साक्षात्तदवलोकन इवाशक्यत्वम् । जलाद्युपाधिसन्निकर्षे केषां चिदुपाधिप्रतिहतानां बिम्बग्राहावपि केषां चित्तदन्तर्गमनेनान्तरसिकतादिग्रहणमित्यादिकल्पनान्न कश्चिद्दोष इति ॥

अद्वैतविद्याकृतस्तु प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वमभ्युपगच्छतां त्रिविधजीववादिनां विद्यारण्यगुरुप्रभृतीनामभिप्राय-

स्यातिप्रसङ्गं परिहरति—फलबलादिनात् । दर्पणादौ प्रतिबिम्बप्रदर्शनलक्षणफलानुरोधादित्यर्थः । एवकारव्यवच्छेद्यमाह—न शिलादीति । शिलादौ प्रतिबिम्बप्रदर्शनादिति भावः । नन्वस्वच्छताग्रादेः प्रतिबिम्बग्राहित्वेन शिलादिवैलक्षण्यसत्त्वत्तत्प्रतिहतानां दर्पणादिप्रतिहतानामिव नयनरश्मीनां साकल्येन मुखादिग्राहकत्वं स्यात् । अत आह—मलिनोपाधीति । संस्थानविशेषो नयनगोलकादिः । फलबलानुसारिपदार्थस्वभावकल्पनेन दोषान्तराण्यपि निरस्तानीत्याह—साक्षादित्यादिना । साक्षात्तादिति । साक्षात्सूर्यावलोकन इत्यर्थः । ननु, प्रतिबिम्बोपाधिभूतजलेन प्रतिहतानां नयनरश्मीनां बिम्बदेशप्राप्त्युपगमे जलान्तर्गतसिकतादिप्रत्यक्षं न स्थात । सन्निकर्षाभावादिति दूषणमपि निरस्तमित्याह—जलाद्युपाधीति । ननुपाधिप्रतिहतानां बिम्बदेशप्राप्त्युपगमे एष्टभागव्यवहितपदार्थस्यापि प्रतिबिम्बप्रसङ्ग इति चेत्, नायं दोषः । फलबलेन शरीरावयवानां सन्निकर्षविघटकत्वकल्पनादित्यभिप्रेत्याह—इत्यादिकल्पनादिति । नयनरश्मीनां परावृत्य बिम्बग्राहित्वं सुरेश्वराचार्यैरुक्तं—‘दर्पणाभिहता दृष्टिः परावृत्य स्वमाननम् । व्याप्नुवन्त्याभिमुख्येन व्यत्यस्तं दर्शयेन्मुखम् ॥’ इति ॥

बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदपक्षनिराकरणपूर्वकं तदभेदपक्षो निरूपितः । इदानीं तयोर्भेदनिराकरणपूर्वकं भेदपक्षं निरूपयति—अद्वैतविद्याकृतस्त्विति । त्रिविधेति ।

मेवमाहुः—चैत्रमुखत्वे भेदेन तत्सदृशत्वेन च पार्श्वस्थैः स्पष्टं निरीक्ष्यमाणं दर्पणे तत्प्रतिबिम्बं ततो भिन्नं स्वरूपतो मिथ्यैव स्वकरगतादिव रजतात् शुक्तिरजतम् । न च दर्पणे मम मुखं भार्तीति बिम्बाभेदज्ञानविरोधः । स्पष्टभेदद्वित्वप्रत्यङ्मुखत्वादिज्ञानविरोधेनाभेदज्ञानासम्भवात् दर्पणे मम मुखमिति व्यपदेशस्य स्वच्छायामुखे स्वमुखव्यपदेशवत् गौणत्वाच्च । न चाभेदज्ञानविरोधात् भेदव्यपदेश एव गौणः किं न स्यादिति शङ्क्यम् । बालानां प्रतिबिम्बे पुरुषान्तरभ्रमस्य हानोपादिस्माद्यर्थक्रियापर्यन्तस्यापलापितुमश-

पारमार्थिकव्यावहारिकप्रतिभासिकभेदेन जीवस्त्रिविध इति पक्ष प्रथमपरिच्छेदे निरूपित इति बोध्यम् । एवमिति । वक्ष्यमाणप्रकारणत्यर्थः । चैत्रेति । चैत्रो यदा दर्पणे स्वमुखं पश्यति, तदा पार्श्वस्थैश्चैत्रग्रीवायां बिम्बभूतं मुखं दर्पणे चैत्रमुखप्रतिबिम्बं च परस्परं भिन्नत्वेन परस्परं सदृशत्वेन चासन्दिग्धाविपर्यस्तमनुभूयत इत्यर्थः । स्विति । स्वहस्तगतात् सत्यरजनात् भिन्नत्वेन तत्सदृशत्वेन चानुभूयमानं शुक्तिरजतं यथा तद्विन्नं, मिथ्या च, तद्वदित्यर्थः । अभेदज्ञानासिद्धमित्याह—स्पष्टेति । उदाहरणरजतयोरभेदज्ञानादर्शनादिति भावः । आदिपदं प्राङ्मुखत्वग्रीवास्थत्वदर्पणस्थत्वस्वानन्वयपारतन्वयादिमङ्गलार्थम् । तर्हि सर्वानुभवसिद्धस्याभेदव्यपदेशस्य का गतिः । ज्ञानपूर्वकत्वाद्यपदेशस्येत्याशङ्क्य नायमभेदव्यपदेश इत्याह—दर्पणे ममिति । स्फुटभेदज्ञाने मत्यभेदव्यपदेशायोगादिति भावः । ननु, दर्पणे मम मुखं भाति, मम मुखं मलिनं भाति, मम मुखं दीर्घं भाति, मुखं ग्रीवास्थमेव, न दर्पणादावित्यभेदानुभवानामपि स्फुटानां भूयसां सत्त्वादभेदव्यपदेशो मुच्यः । अभेदानुभवविरोधेन भेदानुभवस्यैवामम्भवात् भेदव्यपदेशमात्रमवशिष्यते । नच्च बिम्बप्रतिबिम्बयोर्विभुगत्या भेदाभावेऽपि कल्पितभेदमत्त्वादुपपद्यत इति वैपरीत्यमाशङ्क्य निषेधति—न चेत्यादिना । प्रतिबिम्बगोचरप्रवृत्त्यादिदर्शनं तस्य बिम्बात् भेदं विना न मिथ्यतीति विनिगमकमाह—बालानामिति । बालाः खलु जलाशयादौ भयङ्कर प्रतिबिम्बं दृष्ट्वा तं विहाय पलायन्ते, मौस्यं प्रीतिकरं प्रतिबिम्बं दृष्ट्वा तमुपादानुमिच्छन्ति, प्रतिबिम्बदेशं गच्छन्ति चेति सर्वानुभवसिद्धम् । ननुक्तं कर्णामृताचार्यः—रत्नस्थले जानुचरः कुमारः सङ्क्रान्तमात्मायमुखारविन्दम् ।

भ्यत्वात् । न च प्रेक्षावतामपि स्वमुखविशेषपस्त्रिज्ञानाय दर्पणाद्युपादानदर्शनात् अभेदज्ञानमप्यर्थक्रियापर्यन्तमिति वाच्यम् । भेदेऽपि प्रतिबिम्बस्य बिम्बसमानाकारत्वनियम-

आदांतुकास्तदलाभवेदादिलोक्य धात्रीवदनं रुरोद ॥' इति । कुमारः श्रीकृष्णरूप-
रीशशुः अतिनिर्मलरत्नमयवेदिकायां जानुभ्यां सञ्चरन् तत्र सङ्क्रान्तं प्रतिबिम्बितं विवि-
धैः कुण्डलादिभूषणैर्भूषितं निम्सीमसौन्दर्योपेतं गोपीजनमनोहरं ब्रह्मादिभिरपि सदा
स्पृहणीयं स्वकीयमुखारविन्दमुपलभ्य लोकामेढां बालचेष्टामनुवर्तमानस्तदादानेच्छया
चिरकालं हस्तव्यापारं कृत्वापि यदा तत्र लब्धवान्, तदा तदलाभवेदेन धात्र्या
मुखं दृष्ट्वा त्वया इदं गृह्णात्वा मह्यं देयमित्यभिसन्धिमान्मुक्तकण्ठतया रोदनं कृतवानि-
त्यर्थः । अभेदज्ञानस्याप्यर्थक्रियापर्यन्तत्वं समानमित्यासङ्क्य निषेधनि—न चेत्या-
दिना । यदि बिम्बप्रतिबिम्बयोर्वस्तुतो भेद एव, तदा परीक्षकाणां तद्भेदनिर्णय
आवश्यक इति तेषां स्वमुखगतविशेषनिर्णयाय दर्पणाद्यादानं न स्यात् । तेषाम-
पि तद्दर्शनादभेदनिश्चयस्तेषां वाच्य इत्यर्थः । तेषां अवृत्तेरन्यथासिद्धिमाह—
भेदेऽपीति । बिम्बप्रतिबिम्बयोः स्वरूपतो भेदे सत्यपीत्यर्थः । परीक्षकत्वादेव
तेषामुक्तोपपत्तिभिर्भेदानिश्चयवत्त्वं नियमविशेषज्ञानवत्त्वं च सम्भवतीति भावः ।
ननु, बालानां प्रतिबिम्बगोचरहानादिक्रियापि बिम्बस्योपाधिस्थत्वभ्रमादेव सम्भव-
तीत्यन्यथासिद्धिस्तत्रापि तुल्या । तथा च बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदाभेदानुभवानां भे-
दाभेदप्रयुक्तार्थक्रियाणां च तुल्यत्वे सत्यभेदस्य स्वाभाविकत्वकल्पनमेव युक्तम् ।
लाघवात् बिम्बप्रतिबिम्बभावापन्नतया श्रुतिसिद्धजीवब्रह्माभेदप्रतिपत्त्युपयोगितया
लौकिकबिम्बप्रतिबिम्बाभेदकल्पनस्याभेदश्रुत्युपोद्बलितत्वाच्च प्रतिबिम्बजीवस्यैव ब्र-
ह्माभेदसम्भवे तदतिरिक्तपारमार्थिकावाच्छिन्नजीवकल्पनायाः गौरवग्रस्तत्वाच्च 'य-
थाह्यं ज्योतिरात्माविवस्वा' नित्यादिमन्त्रस्य तयोरभेदपक्ष एव स्वारस्याच्च । तत्र हि
यथा विवस्वदादेर्बहुपूपाधिषु प्रतिबिम्बितत्वप्रयुक्तं नानात्वं, स्वत एकत्वं, तथा चैत-
न्यस्य बहुपूपाधिषु प्रतिबिम्बितत्वप्रयुक्तं नानात्वं स्वत एकत्वमिति प्रतिपाद्यते ।
तच्च बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदपक्षे न सम्भवति । तत्पक्षे हि बिम्बचैतन्यस्यैकत्वं प्रति-
बिम्बानां नानात्वमिति पर्यवसानेनैकस्यैवौपाधिकनानात्वपर्यवसानासम्भवात् ।
तस्माच्चैतन्यप्रतिबिम्बाङ्गीकारपक्षे लोके चैत्रप्रतिबिम्बस्थले च बिम्बप्रतिबिम्ब-
योरभेदपक्ष एव विवरणाद्यभिमतः श्रेयानिति चेत्, सत्यम् । सूक्ष्मदृष्ट्या एव-
मेव । अत एव भामतीनिबन्धनादिषु जीवब्रह्मणोरभेदेऽपि लौकिकबिम्बप्रतिबि-

विशेषपरिज्ञानादेव तदुपादानोपपत्तेः । यत्तु नात्र मुखमिति दर्पणे मुखसंसर्गमात्रस्य बाधः. न मुखस्येति. तन्न । नेदं रजतमित्यत्रापि इदमर्थे रजततादात्म्यमात्रस्य बाधो. न रजतस्येत्यापत्तेः । यदि च इदमंशे रजतस्य तादात्म्येनाध्यासात् नेदं रजतमिति तादात्म्येन रजतस्यैव बाधः. न तादात्म्यमात्रस्य, तदा दर्पणे मुखस्य संसर्गितयाध्यासात्तन्मुखमिति संसर्गितया मुखस्यैव बाधः. न संसर्गमात्रस्येति तुल्यम् । यत्तु, धर्मिणोऽप्यध्यासकल्पने गौखमिति. तद्रजताभासकल्पनागौखवत् प्रामाणिकत्वान्न दोषः । स्वनेत्रगोल-

म्बयोरिव कल्पितभेदमत्त्वाद्धर्मव्यवस्थेति सार्वत्रिको व्यतहारः । श्रीविद्यारण्य-गुरुप्रभृतिभिस्तु मन्दाधिकारिणां तत्त्वे बुद्धारोहाय प्रतिबिम्बोत्पत्तिप्रक्रिया उपपादिता । मन्दाधिकारिणां हि यथा कर्तृत्वभोक्तृत्वादिमंमाराश्रयश्चिदाभासो-भिर्भ्यांभूतः, स चात्मा न भवति । आत्मा त्वमङ्गचेतन्यरूपो न मंमाराश्रय इति प्रक्रियया तत्त्वं बुद्धावारोहति. न तथा आत्मनो ब्रह्मप्रतिबिम्बस्य स्वतरिभेदं ब्रह्मत्वम् अन्तःकरणतादात्म्यात् मंमाराश्रयत्वमिति प्रक्रियया तत्त्वं बुद्धावारो-हति लोके विरुद्धधर्माङ्कुर्यस्य धर्मभेदस्थले इव धर्मभेदस्थले स्फुटत्वाभावान् । अयं च तेषामभिप्रायः कृट्स्थदीपे 'यया यया भवन् पुंसा'मिति वातिकवचनो-दाहरणेन स्पष्टः । तच्च वचन आदावेवादात्तस्य व्याख्यातमिति संक्षेपः । प्रति-बिम्बस्थले दर्पणस्थत्वादिरूपसंसर्गमात्रबाधमुक्तमनृद्य प्रतिबन्धा प्रतिबिम्बस्वरू-पबाधं साधयति—यच्चित्यादिना । आपत्तौर्गति । तथा च शुक्तिरजतस्या-निर्वचनीयत्वं मिद्धान्ताभिमतं न स्यादिति भावः । अत्र यद्यपि तादात्म्यमात्रस्य बाध्यत्वेऽपि रजतस्यानिर्वचनीयस्योत्पत्तिगतिवार्या । देशान्तरमध्यरजतदेस्मंविद-भिन्नत्वामावेन पुरोवर्त्यभिन्नतया प्रत्यक्षत्वानुपपत्तिरित्युक्तत्वात्. तथापि शुक्तिरज-तस्य बाधोऽप्युपपादायेतु शक्यत इति मत्वा बिम्बप्रतिबिम्बाभेदवार्दा शङ्कते—यदि चेति । संसर्गितयेति । आधेयतयेत्यर्थे । प्रामाणिकत्वादिति । बा-धकप्रमाणस्य शुक्तिरजत इव प्रतिबिम्बेऽपि मत्त्वेनाध्यासकल्पनागौखस्य तन्मू-लकत्वाविशेषादित्यर्थः । अभेदपक्षे स्वमुखगतनयनगोलकादिप्रतिबिम्बस्यापराध्या-सम्भवाच्च तदध्यासकल्पनागौखं प्रामाणिकमित्याह—स्वनेत्रेति । पूर्वोक्तोपाय

कादिप्रतिबिम्बभ्रमस्थले बिम्बापरोक्ष्यकल्पनोपायाभावात् न-
यनरश्मीनामुपाधिप्रतिहतानां बिम्बप्राप्तिकल्पने हि दृष्ट-
विरुद्धं बह्नापद्यते । कथं जलसन्निकर्षे केषुचिन्नयनरश्मिषु
अप्रतिहतमन्तर्गच्छत्सु अन्ये जलसम्बन्धेनापि प्रतिहन्यमा-
ना नितान्तमृदवः सकलनयनरश्मिप्रतिघातिनं किरणसमूहं
निर्जित्य तन्मध्यगतं सूर्यमण्डलं प्रविशेयुः । कथं च चन्द्रा-
वलोकन इव तत्प्रतिबिम्बावलोकनेऽपि अमृतशीतलिततद्बिम्ब-
सन्निकर्षाविशेषे लोचनयोः शैत्याभिव्यक्त्या आप्यायनं न स्या-
त् । कथं च जलसम्बन्धेनापि प्रतिहन्यमानाः शिलादिसम्बन्धे-
न न प्रतिहन्येरन् । तत्प्रतिहत्या परावृत्तौ वा नयनगोलकादि-
भिर्न संसृज्येरन् । तत्संसर्गे वा संसृष्टं न माक्षात्कारयेयुः ।

मनूद्य निराकरोति—नयनरश्मीनामिति । किरणसमूहमिति । सूर्यकिरणसमूह-
मित्यर्थः । नन्वत्र, जलस्य प्रतिघातकत्वं न कल्प्यते, किं तु जलान्तर्गतमि-
कतादीनाम् । अतो न नितान्तमृदुत्वम् । यथा सूर्यादिकिरणानां स्वतन्त्रादिदाह-
कत्वाभावेऽपि सूर्यकान्तमणिप्रतिहतानां तदाहकत्वं, तथा नयनकिरणानां स्वत-
स्सूर्यकिरणप्रतिघातकत्वाभावेऽपि प्रतिबिम्बोपाधिप्रतिहतानां तद्विजये सामर्थ्याति-
शयकल्पनोपपद्यते । तथा च नोक्तदोष इत्यस्वरसादाह—कथं चेति । कथं
चाप्यायनं न स्यादिति सम्बन्धः । अमृतमिव शीतलितं यत् तस्य चन्द्रस्य प्रति-
बिम्बं, तत्सन्निकर्षाविशेष इत्यर्थः । आप्यायनम् औष्ण्यशान्तिः । यदा पुमानधोमु-
खस्सन् जलाशयादौ चन्द्रमण्डलप्रतिबिम्बं नैरन्तर्येण पश्यति, तदा लोचनयो-
श्शैत्याभिव्यक्त्यादिकं स्यात् बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदेन प्रतिबिम्बसन्निकर्षस्यैव बि-
म्बसन्निकर्षत्वादित्यर्थः । ननु, लोचनयोश्शैत्याभिव्यक्तिश्चन्द्रसन्निकर्षादिकृता
न भवति, किं तु तयोश्चन्द्रकिरणसंसर्गमन्तनिकृता । तथा चाधोमुखस्य लोचन-
योस्तदभावाच्चन्द्रसन्निकर्षतद्दर्शनसत्त्वेऽपि न शैत्याभिव्यक्त्यादिप्रसक्तिरित्यस्वरसा-
दाह—कथं च जलेति । कथं च न प्रतिहन्येरन्निति सम्बन्धः । प्रतिह-
न्येरन्नेवेत्यर्थः । ततः किं, तत्राह—तत्प्रतिहत्येति । नयनगोलकादिभिः कथं न
संसृज्येगन्निति सम्बन्धः । ततोऽपि किं, तत्राह—तत्संसर्गे वेति । शिलादिद-

दोषेणापि हि विशेषांशग्रहणमात्रं प्रतिबध्यमानं दृश्यते, न तु सन्निकृष्टधर्मिस्वरूपग्रहणमपि । प्रतिमुखाध्यासपक्षे तु न किञ्चिद्दृष्टविरुद्धं कल्पनीयम् । तथाहि—अव्यवहितस्थूलोद्भूतरूपस्यैव चाक्षुषाध्यासदर्शनादिभ्रमगतस्थौल्योद्भूतरूपयोः स्वाश्रयसाक्षात्कारकारणत्वेन कल्पयोः स्वाश्रयप्रतिबिम्बाध्यासेऽपि कारणत्वं कुड्याद्यावरणद्रव्यस्य त्वगिन्द्रियादिन्यायेन प्राप्यकारितयावगतनयनमन्निकर्षविघटनद्वारा व्यवहितवस्तुसाक्षात्कारप्रतिबन्धकत्वेन कल्पन्तस्य व्यवहितप्रतिबि-

शनकाले शिलादिना प्रतिहता नयनरश्मयम्बुमुखगतनयनगोलकादिभिर्मंसृष्टा श्वेत् संसृष्टं नयनगोलकादिकं कथं न साक्षात्कारयेयुः साक्षात्कारयेयुरित्यर्थः । ननु, दोषबलान् संसृष्टमपि न साक्षात्कारयेयुः । अतो नोक्तदोष इत्यत आह—दोषेणापि हीति । दृश्यत इति । शुक्तिरजतादिभ्रमस्थलेष्विति शेषः । तथा च शिलादिमन्निकर्षकाले मुखत्वादिमामान्यरूपेण वा स्वमृगमासात्कारप्रमङ्ग इति भावः । वस्तुतस्तु अनन्यथामिद्धफलबलान् स्वच्छद्रव्यस्य तत्संसृष्टस्य वा प्रतिबिम्बोदययोग्यस्यैव प्रतिघातकत्वमुपपद्यते । अतो नोक्तदोष इति बोध्यम् । एवं बिम्बप्रतिबिम्बाभेदपक्षे दृष्टविरोधबाहुल्यमापाततो दर्शयित्वा प्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तिपक्षमुपपादयति—प्रतिमुखाध्यासपक्षे न्विति । कारणत्वं प्रतिबन्धकत्वं च कल्पनीयमिति सम्बन्धः । स्वाश्रयेति । महत्त्वोद्भूतरूपाश्रयद्रव्यगोचरचाक्षुषत्वावच्छिन्नं प्रति घटादिचाक्षुषे कल्पन्योरित्यर्थः । द्वितीयमध्यपदमपि स्थौल्योद्भूतरूपपरम् । अध्यासेऽपीति । बिम्बभूतमुखादिचाक्षुष इव स्वाश्रयमुखादेर्यः प्रतिबिम्बरूपोऽध्यासः, तदुत्पत्तावपीत्यर्थः । यदुक्तं प्रतिबिम्बाध्यासं प्रति कुड्यादिसाक्षात्प्रतिबन्धकत्वमर्वाकारं अन्यत्रापि तथात्वापत्त्या मन्निकर्षमात्रविलोपप्रमङ्ग इति, तत्र । मन्निकर्षहेतुत्वग्राहकप्रमाणानुगोपेन मन्निकर्षविघटनद्वारा तस्य प्रत्यक्षप्रतिबन्धकत्वाभ्युपगमादित्याशयेन मन्निकर्षस्य हेतुत्वग्राहकप्रमाणं सूचयति—त्वगिन्द्रियेति । त्वगिन्द्रियस्य विषयं प्राप्तम्यैव विषयप्रत्यक्षकारित्वदर्शनाच्चदृष्टान्तेन नयनादेरपि प्राप्यकारित्वमवगतमित्यर्थः । व्यवहितेति छेदः । व्यवहितप्रतिबिम्बेति । कुड्यादिव्यवहितस्य मुखादः प्रतिबिम्बाध्यासं साक्षात्प्रतिबन्धकत्वं कल्पनीयम् । अन्यथा प्रतिबिम्बोत्पत्तिपक्षे बिम्बमन्निकर्षस्य हेतुत्वानु-

स्वाध्यासेऽपि विनैव द्वारान्तरं प्रतिबन्धकत्वं च कल्पनीयम् ।
 तत्र को विरोधः क्वचित् कारणत्वादिना क्लृप्तस्य फल-
 लादन्यत्वापि कारणत्वादिकल्पने । एतेनोपाधिप्रतिहतनय-
 नरश्मीनां बिम्बप्राप्त्यनुपगमे व्यवहितस्योद्भूतरूपादिरहितस्य
 च चक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमप्रसङ्ग इति निरस्तम् ॥ किं च तदुप-
 गम एव उक्तदूषणप्रसङ्गः । कथं साक्षात् सूर्याक्लोक-
 इव विनापि चक्षुर्विक्षेपमवनतमौलिना निरीक्ष्यमाणे सलि-
 ले तत्प्रतिहतानां नयनरश्मीनामूर्ध्वमुत्प्लुत्य बिम्बसूर्यग्राहक-
 त्ववत् तिर्यक्चक्षुर्विक्षेपं विना ऋजुचक्षुषा दर्पणे विलोक्यमाने
 तत्प्रतिहतानां पार्श्वस्थमुखग्राहकत्ववच्च वदनसार्चीकरणाभा-
 वेऽप्युपाधिप्रतिहतानां पृष्ठभागव्यवहितग्राहकत्वं तावद्दुर्वा-
 रम् । उपाधिप्रतिहतनयनरश्मीनां प्रतिनिवृत्तिनियमं विहाय

पगमेन व्यवहितस्यापि प्रतिबिम्बप्रसङ्गस्य प्राग्दर्शितत्वादित्यर्थः । तत्र कल्पने
 को विरोध इति सम्बन्धः । तस्मिन् कल्पनइत्यर्थः । अव्यवहितत्वस्थूलत्वोद्भूत-
 रूपाणां मुखादिप्रतिबिम्बाध्यासोपयोगकल्पनस्य प्रयोजनमाह—एतेनेति । आ-
 दिपदं स्थौल्यसङ्ग्रहार्थम् । उक्तेति । व्यवहितादिप्रतिबिम्बप्रसङ्ग इत्यर्थः । प्रसङ्ग
 प्रकारानभिज्ञः पृच्छति—कथमिति । तमाह—साक्षादिति । गगनस्थमूर्याक्-
 लोके चक्षुर्विक्षेपः क्लृप्तः, तं विनेत्यर्थः । अवनतमौलिना अधोमुखेन । तिर्य-
 गिति । स्वाभिमुखे दर्पणे स्वप्रतिबिम्बग्रहणकाले स्वपार्श्वस्थितपुरुषप्रतिबिम्बग्रह-
 णमप्यस्ति । प्रतिबिम्बाभावकाले स्वपार्श्वस्थितपुरुषग्रहणाय स्वचक्षुषस्तिर्यग्विक्षे-
 पेऽस्ति । ऋजुचक्षुषा स्वाभिमुखपुरुषस्येव स्वपार्श्वस्थितपुरुषस्य ग्रहणादर्शनात् ।
 तथा च स्वाभिमुखे दर्पणे स्वपार्श्वस्थितपुरुषप्रतिबिम्बग्रहणाय चक्षुषस्तिर्यग्विक्षेपं
 विना दर्पणप्रतिहतानां स्वपार्श्वस्थितपुरुषग्राहकत्ववदित्यर्थः । वदनेति । वदनमा-
 चीकरणं नाम चक्षुषा स्वपृष्ठभागव्यवहितपदार्थग्रहणानुकूलो वदनव्यापारः । प्रति-
 निवृत्तिनियममिति । नयनगोलकाभिमुखविषयप्रतिहतानां पुनर्गोलकद्वारा शरी-
 रान्तःप्रवेशनियममित्यर्थः । ननु, प्रतिनिवृत्तिनियमाभावपक्षेऽपि बिम्बसन्निकर्षविष-
 टकव्यवधानाभावापेक्षास्ति । अवनतमौलिनयनरश्मीनां मूर्ध्वाप्राप्तिस्थले ऋजुचक्षुष

यत्र बिम्बं तत्रैव गमनोपगमात् । तथा मलिनदर्पणे श्या-
प्रतया गौरमुखप्रतिबिम्बस्थले विद्यमानस्यापि बिम्बगतगौर-
रूपस्य चाक्षुषज्ञानेऽनुपयोगितया पीतशङ्खभ्रमन्यायेनारोप्य-
रूपवैशिष्ट्येनैव बिम्बमुखस्य चाक्षुषत्वं निर्वाह्यमिति । तथैव
नीरूपस्यापि दर्पणोपाधिश्यामत्ववैशिष्ट्येन चाक्षुषप्रतिबिम्ब-
भ्रमविषयत्वमपि दुर्वारम् । स्वतो नीरूपस्यापि नभसोऽध्य-

दर्पणे विलोक्यमाने दर्पणप्रतिहतानां पार्श्वस्थपुरुषप्राप्तिस्थले च भन्निकर्षविषयका-
भावात् तत्प्राप्तिस्सम्भवति । प्रकृते च शरीरतदवयवानां व्यवधायकानां मत्त्वात्
दर्पणप्रतिहतानां न पृष्ठभागव्यवहितवस्तुप्राप्तिरित्यस्वरसादाह — तन्थानि । उपाधि-
प्रतिहतनयनरश्मीनां प्रतिनिवृत्तिनियमाभावपक्षे पृष्ठभागव्यवहितस्य प्रतिनिम्नाप-
त्तिवन्नीरूपवाद्यादरपि चाक्षुषप्रतिबिम्बापत्तिरिति दूषणान्तरममुच्चयार्थः तथाशब्दः ।
ननु, नीरूपस्यापि वाद्यादेर्दर्पणाद्युपाधिगतरूपोपधानेन चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमविषयत्वं
दुर्वारमित्यनुपपन्नम् । द्रव्यस्य चाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमे बिम्बगतस्य महत्त्ववद्भूतरू-
पस्यापि कारणत्वादित्याशङ्क्य द्रव्यगोचरचाक्षुषप्रतिबिम्बभ्रमे बिम्बगतरूपस्यानु-
पयोगात् नैवमित्याह — मलिनेति । मलिनदर्पणे गौरमन्थस्य प्रतिबिम्बे सति प्रति-
बिम्बं श्यामतया गृह्यते, न गौरतया । तथा च तत्र गौरमुखे आरोप्यैणैव श्यामरू-
पणोपहितस्य गौरमुखस्य चाक्षुषत्वं निर्वाह्यमित्यर्थः । आरोप्यरूपेणैव क्वचिद्-
व्यस्य चाक्षुषत्वे दृष्टान्तमाह — पीतशङ्खति । कविताकिकमतोपपादनावसरे शङ्ख-
भ्यारोप्यपीतरूपविशिष्टतथैव भ्रमस्थले चाक्षुषत्वं, नान्यथेत्युक्तमिति भावः । वस्तु-
तस्तु द्रव्यचाक्षुषे द्रव्यगतमेवाद्भूतरूपं कारणमिति न नीरूपद्रव्यस्य चाक्षुषप्रति-
बिम्बभ्रमविषयत्वं प्रसज्यते । मलिनदर्पणे गौरमुखप्रतिबिम्बभ्रमस्थले पीतशङ्खादि-
भ्रमस्थले च 'श्यामं मुखं पीतशङ्ख' इत्यादिभ्रमप्रार्चनवर्षिज्ञानेऽश्यामकारणभूते
गौरशुद्धादिरूपस्य कारणताया अत्र उपयोगाभावाभिद्धेः । द्रव्यचाक्षुषं रूपवि-
षयकत्वनियमाभावस्य कविताकिकग्रन्थव्याख्यानावसरे दर्शितत्वेन पीतशङ्खभ्रम-
सम्भवाच्चेति बोध्यम् । आरोप्यरूपविशिष्टतथैव चाक्षुषत्वं उदाहरणान्तरमाह —
स्वत इति । सम्प्रतिपत्तेरित्यापाततः । गगनस्य चाक्षुषवृत्तिविषयत्वं कविताकिक-
मात्रसम्भवं, न तु पूर्वाचार्यसम्भवं । आचार्याणां मतं तु गगनव्यापिसौगल्लोकादि
गोचरचाक्षुषवृत्त्या आल्लोकाद्यवच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तकाले आल्लोकाद्यनुगतगगना-
वच्छिन्नचैतन्यस्याप्यभिव्यक्तिं स्वीकृत्याभिव्यक्ते गगनावच्छिन्ने साक्षिणि नैव्याद्य-

स्तनैल्यवैशिष्ट्येन चाक्षुषत्वसंप्रतिपत्तेः । तस्मात् स्वरूपतः प्रतिमुखाध्यासपक्ष एव श्रेयान् । न च तत्रापि पूर्वानुभवसंस्कारदौर्घट्यम् । पुरुषमामान्यानुभवसंस्कारमात्रेण स्वप्नदृष्टचरपुरुषाध्यामवन्मुखसामान्यानुभवसंस्कारमात्रेण दर्पणेषु मुखविशेषाध्यासोपपत्तेः । इयांस्तुभेदः—स्वप्नेषु शुभाशुभहेत्वदृष्टानुरोधेन पुरुषाकृतिविशेषाध्यासः, इह तु बिम्बसन्निधानानुरोधेन मुखाकृतिविशेषाध्यास इति । न च प्रतिबिम्बस्य स्वरूपतो मिथ्यात्वे ब्रह्मप्रतिबिम्बजीवस्यापि मिथ्यात्वापत्तिर्दोषः । (प्रतिबिम्बजीवाधिष्ठानस्य) सत्यतया मुक्तिभाक्त्वोपपत्तेरिति ॥

यत्तु प्रतिबिम्बं दर्पणादिषु मुखच्छायाविशेषरूपतया

ध्यासाभ्युपगमेन नैल्यादिविशिष्टगगनस्य साक्षिमात्रभास्यत्वादिति धेयम् । तस्मादिति । दृष्टविरोधरूपबाधकाभावात् साधकसत्त्वाच्चेति भावः । श्रेयानिति । मन्दाधिकारिणः प्रतीति वस्तुर्गतः । उपाधिप्रतिहतानां बिम्बप्राप्त्यनुपगमे अर्थास्यमानमुखसजातीयगोचरपूर्वानुभवासम्भवादध्यामकारणसंस्कारानुपपत्तिरित्युक्तमन्य निराकरोति—न च तत्रापीति । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे स्वसंस्कारदौर्घट्यमपि न चेत्यर्थः । अदृष्टचरेति । कदाप्यननुभूतेत्यर्थः । ननु, मुखसामान्यानुभवजन्यसंस्कारस्य प्रतिमुखाध्यासहेतुत्वे चैत्रमुखदर्पणयोस्सान्निध्ये सति यस्य कस्यापि मुखस्याध्यासप्रसङ्गः स्वप्नवदेव, न तु नियमेनाभिमुखमुखाध्यास इत्याशङ्क्य व्यवस्थाभावात्—इयांस्तु भेद इति । स्वप्नप्रतिबिम्बाध्यासयोरिति शेषः । आदौ त्रिविधजीवविद्विनामिति विशेषणेन सूचितं परिहारमाविष्करोति—प्रतिबिम्बजीवस्येति । मुक्तिभाक्त्वं ब्रह्माभेदः प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वदाढ्यार्थः । तत्सत्यत्वमतं दूषयितुमनुपपत्तेः—यत्त्विति । ननु, वृक्षादिच्छायायाः नैल्यदर्शनात्प्रतिबिम्बेषु प्रायेण नैल्यादर्शनेन च्छायावैलक्षण्यसत्त्वात् प्रतिबिम्बस्य च्छायारूपत्वमनुपपन्नमिति शङ्कानिराकरणार्थं विशेषपदम् । तथा च बिम्बभिन्नोऽपि मुखाद्याभासशुक्तिरजतदिवत् प्राणाभासिको न भवति । किं तु बिम्बवत् सत्यः । छायाविशेषरूपत्वाभ्युपगमात्तस्येति

सत्यमेवेति कस्यचिन्मतं, तन्न । छाया हि नाम शरीरादेस्त-
त्तदवयवैरालोके कियद्देशव्यापिनि निरुद्धे तत्र देशे लब्धा-
त्मकं तम एव । न च मौक्तिकमाणिक्यादिप्रतिबिम्बस्य
तमोविरुद्धसितलोहितादिरूपवतस्तमोरूपच्छायात्वं युक्तम् ।
न वा तमोरूपच्छायारहिततपनादिप्रतिबिम्बस्य तथात्वमु-
पपन्नम् । ननु तर्हि प्रतिबिम्बरूपच्छायायास्तमोरूपत्वास-
म्भवे द्रव्यान्तरत्वमस्तु । क्लृप्तद्रव्यान्तरभावे तमोवद्द्रव्या-
न्तरत्वकल्पनोपपत्तेरिति चेत् .तत् किं द्रव्यान्तरं प्रतीयमान-
रूपपरिमाणमंस्थानविशेषप्रत्यङ्मुखत्वादिधर्मयुक्तं, तद्रहितं वा
स्यात् । अन्ये न तेन द्रव्यान्तरेण रूपविशेषादिघटितप्रतिवि-
म्बोपलम्भनिर्वाह इति व्यर्थं तत्कल्पनम् । प्रथमे तु कथमेक-
स्मिन्नल्पपरिमाणे युगपदमंकीर्णतया प्रतीयमानानां महापरि-
माणानामनेकमुखप्रतिबिम्बानां मत्यतानिर्वाहः । कथं च निबि-
डावयवानुस्यूते दर्पणे तथैवावतिष्ठमाने तदन्तर्हनुनामिकाद्य-

ये । छायाया नीलरूपवत्त्वनियमात्तद्विशेषरूपत्वं प्रतिबिम्बस्य न सम्भवतीति छा-
यास्वरूपकथनपूर्वकं दृषयति—तन्निति । शरीरादेच्छाया नाम तम एव, नान्यदि-
ति प्रसिद्धमित्यर्थः । कियद्देशव्यापिनिरालोके शरीरतदवयवैरुद्धे मतीति सम्बन्धः ।
न चेति । मौक्तिकस्फटिकादिप्रतिबिम्बस्य मितरूपवतस्तद्विरुद्धतमोरूपच्छायात्वं
न युक्तं, तथा माणिक्यकनकादिप्रतिबिम्बस्य लोहितर्पातरूपादिमन्तद्विरुद्धच्छाया-
त्वं न युक्तमिति विमज्य योजनीयम् । तपनादच्छायां च नास्तीति तत्प्रतिबिम्बस्य
छायारूपत्वमनूपपन्नमेवेत्यर्थः । तमोवादिनि । यथा तमोऽत्र द्रव्यस्य क्लृप्तद्रव्यान्-
तरभावे सिद्धान्ते दशमद्रव्यत्व कल्पित, तद्वादित्यर्थः । प्रथमे कथं मत्यतानिर्वाह इति
सम्बन्धः । यद्येकमपि दर्पणे विशाल म्यात्, तदा अनेकप्रतिबिम्बानाममंकीर्णतया
तत्रावस्थानं सम्भवेदिति शङ्कावाग्गणायाह—अल्पेति । अल्पपरिमाणानामपि दर्प-
णानामनेकत्वे सत्यैकैकस्मिन् दर्पणे एकैकं प्रतिबिम्बममंकीर्णतयावतिष्ठेत, तदपि ना-
स्तीत्याह—एकस्मिन्निति । एकस्मिन्नल्पपरिमाणेऽपि दर्पणे क्रमेणानेकप्रतिबिम्बा-
नाममंकीर्णता म्यात्, तदपि नास्तीत्याह—युगपादिति । प्रतिबिम्बस्य मिथ्यात्वे तु

नेकनिम्नोन्नतप्रदेशवतो द्रव्यान्तरस्योत्पत्तिः । किं च सितपीतर-
क्ताद्यनेकवर्णादिमतः प्रतिबिम्बस्योत्पत्तौ दर्पणमध्ये संस्थितं
तत्सन्निहितं न तादृशं कारणमस्ति । यद्युच्येत—उपाधिम-
ध्यविश्रान्तियोग्यपरिमाणानामेव प्रतिबिम्बानां महापरिमा-
णज्ञानं तादृशनिम्नोन्नतादिज्ञानं च भ्रम एव । यथापूर्वं दर्प-
णतदवयवावस्थानाविरोधेन तादृक्प्रतिबिम्बोत्पादनसमर्थं च
किञ्चित् कारणं कल्प्यमिति । तर्हि शुक्तिरजतमपि सत्यमस्तु
तत्रापि शुक्तौ यथापूर्वं स्थितायामेव तत्तादात्म्यापन्नरजतो-

नायं दोषो भवति । स्वप्नप्रदशायां स्वल्पेऽपि शरीरस्यान्तराकाशं रथगजादिपदार्थानां
तदुचितवैशाल्यस्य चाध्यासवदल्पपरिमाणेऽपि दर्पणे परस्परमसङ्कीर्णतया अनेकप्रति-
बिम्बानां तदुचितवैशाल्यस्य चाध्याससम्भवादिति भावः । कथं च द्रव्यान्तरस्योत्प-
त्तिरिति सम्बन्धः । सत्यस्येति शेषः । सामग्यभावाच्च न तस्योत्पत्तिस्सम्भवती-
त्याह—किं चेति । दर्पणस्य यो वर्णः, स एव प्रतिबिम्बस्यापीति नियमसत्त्वे तद्व-
र्णयुक्तं किञ्चित्कारणं दर्पणे सम्भाव्येत । न त्वेतदस्ति । दर्पणरूपविलक्षणाना-
रूपवतां प्रतिबिम्बानामनुभवादित्याह—अनेकेति । सितपीतरक्ताद्यनेकवर्णयुक्तानां
बिम्बानामेव कारणत्वमस्तु, नेत्याह—दर्पणमध्ये स्थितमिति । तेषां निमित्तत्वेऽ-
प्युपादानत्वं न सम्भवति । प्रतिबिम्बोत्पत्तिदेशे तेषामभावादित्यर्थः । तादृशमिति ।
सितपीतरक्ताद्यनेकवर्णयुक्तं कारणं प्रतिबिम्बोदयकाले नियमेन नास्ति । अनुपल-
म्भादित्यर्थः । प्रतिबिम्बं हि दर्पणस्यान्तः दर्पणस्य पृष्ठभागे दर्पणसन्निहितमनुभूयते,
न तु दर्पणगतरूपपरिमाणादिवहर्षणस्योपरिभागे । ततस्तत्कारणेनापि तत्रैव भवित-
व्यमिति मत्वा दर्पणमध्ये स्थितं तत्सन्निहितमित्युक्तम् । मध्यशब्दोऽन्तरार्थकः ।
प्रतिबिम्बस्वरूपमात्रं सत्यं, तत्र प्रतीयमानधर्मास्तु कल्पिता एवेति तत्सत्यत्वेऽ-
भिनिवेशमानशङ्कते—यद्युच्येतेति । वस्तुगत्या उपाधिमध्ये विश्रान्तियोग्यान्ये-
ष प्रतिबिम्बान्युत्पद्यन्ते । तेषु महापरिमाणादिकं भ्रान्त्या भासत इत्यर्थः । कल्प्य-
मिति । नीवारावयवेषु व्रीह्यवयवा यथा मीमांसकैः कल्प्यन्ते, तद्वहर्षणावयवसंसृ-
ष्टाः प्रबिम्बावयवाः कल्प्या इत्यर्थः । प्रतिबन्दीमाह—तर्हीति । पूर्वोक्तदृष्टान्तं म-
नसि निषाय शुक्तिरजतस्यापि कारणं कल्पयति—तत्रापीति । शुक्तिरजतस्थलं
ऽपीत्यर्थः । ननु, शुक्तिरजतं सत्यमिति स्वीकारे तस्य शुक्तौ सदा सत्त्वाच्छुक्तिप्र

नेकनिम्नोन्नतप्रदेशवतो द्रव्यान्तरस्योत्पत्तिः । किं च सितपीतर-
क्ताद्यनेकवर्णादिमतः प्रतिबिम्बस्योत्पत्तौ दर्पणमध्ये संस्थितं
तत्सन्निहितं न तादृशं कारणमस्ति । यद्युच्येत—उपाधि-
मध्यविश्रान्तियोग्यपरिमाणानामेव प्रतिबिम्बानां महापरिमा-
णज्ञानं तादृशनिम्नोन्नतादिज्ञानं च भ्रम एव । यथापूर्वं दर्प-
णतदवयवावस्थानाविरोधेन तादृक्प्रतिबिम्बोत्पादनसमर्थं च
किञ्चित् कारणं कल्प्यमिति । तर्हि शुक्तिरजतमपि सत्यमस्तु ।
तत्रापि शुक्तौ यथापूर्वं स्थितायामेव तत्तादात्म्यापन्नरजतो-

नायं दोषो भवति । स्वप्नप्रदशायां स्वल्पेऽपि शरीरस्यान्तराकाशं रथगजादिपदार्थानां
तदुचितवैशाल्यस्य चाध्यासवदल्पपरिमाणेऽपि दर्पणे परस्परमसङ्कीर्णतया अनेकप्रति-
बिम्बानां तदुचितवैशाल्यस्य चाध्याससम्भवादिति भावः । कथं च द्रव्यान्तरस्योत्प-
त्तिरिति सम्बन्धः । सत्यस्येति शेषः । सामग्यभावाच्च न तस्योत्पत्तिस्सम्भवती-
त्याह—किं चेति । दर्पणस्य यो वर्णः, स एव प्रतिबिम्बस्यापीति नियमसत्त्वे तद्व-
र्णयुक्तं किञ्चित्कारणं दर्पणे सम्भाव्येत । न त्वेतदस्ति । दर्पणरूपविलक्षणाना-
रूपवतां प्रतिबिम्बानामनुभवादित्याह—अनेकेति । सितपीतरक्ताद्यनेकवर्णयुक्तानां
बिम्बानामेव कारणत्वमस्तु, नेत्याह—दर्पणमध्ये स्थितमिति । तेषां निमित्तत्वेऽ-
प्युपादानत्वं न सम्भवति । प्रतिबिम्बोत्पत्तिदेशे तेषामभावादित्यर्थः । तादृशमिति ।
सितपीतरक्ताद्यनेकवर्णयुक्तं कारणं प्रतिबिम्बोदयकाले नियमेन नास्ति । अनुपल-
म्भादित्यर्थः । प्रतिबिम्बं हि दर्पणस्यान्तः दर्पणस्य पृष्ठभागे दर्पणसन्निहितमनुभूयते,
न तु दर्पणगतरूपपरिमाणादिवहर्षणस्योपरिभागे । ततस्तत्कारणेनापि तत्रैव भवित-
व्यमिति मत्वा दर्पणमध्ये स्थितं तत्सन्निहितमित्युक्तम् । मध्यशब्दोऽन्तरर्थकः ।
प्रतिबिम्बस्वरूपमात्रं सत्यं, तत्र प्रतीयमानधर्मास्तु कल्पिता एवेति तत्सत्यत्वेऽ-
भिनिविशमानश्शङ्कते—यद्युच्येतेति । वस्तुगत्या उपाधिमध्ये विश्रान्तियोग्यान्वे-
व प्रतिबिम्बान्युत्पद्यन्ते । तेषु महापरिमाणादिकं भ्रान्त्या भासत इत्यर्थः । कल्प्य-
मिति । नीवारावयवेषु ग्रीह्यवयवा यथा मीमांसकैः कल्प्यन्ते, तद्वहर्षणावयवसंस्त-
ष्टाः प्रबिम्बावयवाः कल्प्या इत्यर्थः । प्रतिबन्दीमाह—तर्हीति । पूर्वोक्तदृष्टान्तं म-
नसि निधाय शुक्तिरजतस्यापि कारणं कल्पयति—तत्रापीति । शुक्तिरजतस्थलं
ऽपीत्यर्थः । ननु, शुक्तिरजतं सत्यमिति स्वीकारे तस्य शुक्तौ सदा सत्त्वाच्छुक्तिप्र

प्रतिबिम्बसंत्यत्ववादः ॥

ननु, तन्मिथ्यात्ववादोऽप्ययुक्तः । शुक्तिरजत इव कस्य चिदन्वयव्यतिरेकशालिनः कारणस्याज्ञानस्य निवर्तकस्य च ज्ञानस्य वानिरूपणात् ॥

अत्र केचित्—यद्यपि सर्वात्मनाधिष्ठानज्ञानानन्तरमपि जायमाने प्रतिबिम्बाध्यासे नाधिष्ठानावरणमज्ञानमुपादानं. न वाधिष्ठानविशेषांशज्ञानं निवर्तकं, तथाप्यधिष्ठानाज्ञानस्यावरणशक्त्यंशेन निवृत्तावपि विक्षेपशक्त्यंशेनानुवृत्तिसम्भवात् तदेवोपादानम् । बिम्बोपाधिमन्निधिनिवृत्तिमचिवं चाधिष्ठानज्ञानं सोपादानस्य तस्य निवर्तकमिति ॥

दिति । बिम्बभिन्नस्य प्रतिबिम्बस्य मत्यत्वे मानाभावादित्यर्थः ॥

नन्विति । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे हि तस्योपादानमज्ञानं वाच्यम् । तच्च न सम्भवति । सर्वात्मना दर्पणादिरूपाधिष्ठानगोचरमाक्षात्कारेण दर्पणाद्यवच्छिन्नत्वे तन्मिथ्याज्ञानस्य निवृत्तत्वात् तादृशमाक्षात्कारे मत्येवानुवर्तमानस्य प्रतिबिम्बाध्यासस्य तन्निवर्त्यत्वायोगात्तन्निवर्तकज्ञानान्तरानुपलम्भाच्च ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं विना तस्य मिथ्यात्वानुपपत्तेः । तस्मात्तन्मिथ्यात्ववादोऽप्यसङ्गत इत्याक्षेपाभिप्रायः । यथा शुक्तिरजते शुक्त्यज्ञानस्य तत्कारणस्यान्वयव्यतिरेकसिद्धस्य पूर्वं निरूपणं कृतं, तथा प्रतिबिम्बाध्यासे दर्पणाद्यज्ञाने सति प्रतिबिम्बाध्यासः, तदभावे तदभाव इत्यन्वयव्यतिरेकशालिनस्तत्कारणस्याज्ञानस्य कस्यचिदनिरूपणात् तन्निवर्तकज्ञानस्य चानिरूपणादित्यक्षरार्थः । परिहरति—अत्र केचिदिति । आक्षेपाभिप्रायमनुवदति—यद्यपीति । सर्वात्मनेति । शुक्तौ रजताध्यासात् पूर्वमिदन्त्वात्मना साक्षात्कारसत्त्वेऽपि शुक्तित्वादिविशेषात्मना साक्षात्कारो नास्तीति तत्राधिष्ठानविशेषांशावरणमज्ञानमुपादानं लभ्यते । प्रकृते तु चक्षुस्सन्निकृष्टे दर्पणे प्रतिबिम्बाध्यासात् पूर्वमिदन्त्वात्मनेव दर्पणत्वादिविशेषात्मनापि साक्षात्कारसत्त्वेन सर्वात्मनाधिष्ठानसाक्षात्कारोऽस्ति। तथा च तेनाधिष्ठानविशेषावरणस्याज्ञानस्य निवृत्तत्वाच्च तदुपादानं सम्भवतीत्येतद्युक्तमेवेत्यर्थः । अपिरवधारणे । निवर्तकमिति । प्रतिबिम्बाध्यासस्येति शेषः । कथं तर्ह्युपादानादिलाभः, तत्राह—तथापीति । तदेवेति । अधिष्ठानाज्ञानमेवेत्यर्थः

अन्ये तु ज्ञानस्य विक्षेपशक्त्यंशं विहायावरणशक्त्यं-
शमात्रनिवर्तकत्वं न स्वाभाविकम् । ब्रह्मज्ञानेन मूलाज्ञानस्य शु-
क्त्यादिज्ञानेनावस्थाज्ञानस्य चावरणशक्त्यंशमात्रनिवृत्तौ तस्य
विक्षेपशक्त्या सर्वदानुवृत्तिप्रसङ्गात् । न च बिम्बोपाधिसन्निधि-
रूपविक्षेपशक्त्यंशनिवृत्तिप्रतिबन्धकप्रयुक्तं तत् । बिम्बोपाधि-
सन्निधानात् प्रागेव बिम्बे चैत्रमुखे दर्पणसमर्गाद्यभावे दर्पणे

मर्वात्मनाधिष्ठानसाक्षात्कारेणाप्यज्ञानैकदेशस्थैव निवृत्तिः, न तु कात्स्न्येनेति फल-
बलात् कल्पयत इति भावः । निवर्तकज्ञानं च निरूपयति-- विम्बेति । बिम्बो-
पाधोऽसन्निधिनित्यसहकृतं दर्पणे मुखं नास्तीति ज्ञानमेव प्रतिबिम्बाध्यासस्य
निवर्तकमित्यर्थः । दर्पणाद्यवच्छिन्नचैतन्ये दर्पणाद्युपादानभूत मूलाज्ञानमेकमस्ति ।
दर्पणादिज्ञाननिवर्त्यमवस्थारूपाज्ञानमप्यपरमास्त । तत्र मूलाज्ञानस्थैव दर्पणा-
द्युपादानत्ववत् प्रतिबिम्बाध्यासोपादानत्वमपीति परिहागन्तरमाह--अन्ये न्विति ।
ननु, पूर्वमतोक्तरीत्या शुक्तिरजतादेरिव प्रतिबिम्बाध्यासस्याप्यवस्थाज्ञानपरिणाम-
त्वसम्भवे किं मूलाज्ञानस्य नत्कल्पनयेति, नेत्याह--ज्ञानम्यत्यादिना । ज्ञानस्यावरण-
मात्रनिवर्तकत्वं किं स्वाभाविकं, किं वा विक्षेपशक्त्यंशनिवृत्तिप्रतिबन्धकसत्त्वप्रयु-
क्तम् । नाद्य इत्यत्र हेतुमाह--ब्रह्मज्ञानेनेति । तस्येति । द्विविधमप्यज्ञान-
स्य निवर्तकाभावेन विक्षेपशक्तिसहकृतस्य विदेहकैवल्येऽप्यनुवृत्तिप्रसङ्गादित्यर्थः ।
द्वितीयमनुवदति--न चेति । तादृशेति । आवरणमात्रनिवर्तकत्वमित्यर्थः । विक्षेप-
शक्तिमदज्ञानांशनिवृत्तिप्रतिबन्धकप्रारब्धनाशे मति ब्रह्मज्ञानमंकारविशिष्टचैतन्य-
मात्रादेव विक्षेपांशनिवृत्तिमम्भवात् न पूर्वोक्तदोष इति मत्वा दोषमाह--बिम्बो-
पाधिसन्निधानात् प्रागिति । बिम्बोपाधयोराभिमुख्यलक्षणमन्निधानात् पूर्वक्षण-
एवेत्यर्थः । विम्बप्रतिबिम्बाभेदपक्षे प्रतिबिम्बोत्पत्त्यभावेऽपि चैत्रस्य मुखे बिम्बभूते
बिम्बत्वप्रतिबिम्बत्वदर्पणम्यत्वादेरनिर्वचनीयस्योत्पत्त्युपगमेन तस्य चैत्रमुखे विम्बत्वच्छि-
न्नचैतन्यनिष्ठावस्थाज्ञानमेव कारणं वाच्यम् । तच्च चैत्रमुखे बिम्बदर्पणाभिमुख्यात्
प्राग्विष्णुमित्रेण निरीक्ष्यमाणे मति तदा प्रतिबन्धकाभावाच्चैत्रमुखगोचरेण विष्णुमि-
त्रीयसाक्षात्कारेण विक्षेपशक्त्या मह निवर्तेते, उत्तरक्षण एव चैत्रमुखस्य दर्पणाभि-
मुख्ये सति विष्णुमित्रस्य दर्पणे चैत्रस्य मुखमिति प्रतिबिम्बभ्रमो भवति । तत्र
चैत्रमुखे दर्पणम्यत्वादेरुत्पत्तिर्न म्यात् । उपादानाभावादित्याह--बिम्ब इति । दर्प-

चैत्रमुख्यभावे वा प्रत्यक्षतोऽवगम्यमाने विक्षेपशक्त्यंशस्यापि निवृत्त्यवश्यम्भावेन तत्कालं तयोस्सन्निधाने सत्पुपादानाभावेन प्रतिबिम्बभ्रमाभावप्रसङ्गात् । अतो मूलाज्ञानमेव प्रतिबिम्बाध्यासस्योपादानम् । न चात्प्युक्तदोषतौल्यम् । पराग्विषये वृत्तिपरिणामानां स्वस्वविषयावच्छिन्नचैतन्यप्रदेशे मूलाज्ञानावरणशक्त्यंशाभिभावकत्वेऽपि तदीयविक्षेपशक्त्यंशानिवर्तकत्वात् । अन्यथा तत्प्रदेशस्थितव्यावहारिकविक्षेपा-

णसंसर्गो दर्पणस्थत्वम् । आदिपदं प्रत्यङ्मुखत्वादिसङ्ग्रहार्थम् । तथा च संसर्गाद्यभावे प्रत्यक्षतोऽवगम्यमान इति सम्बन्धः । चैत्रमुखे दर्पणस्थत्वादिकं नास्तीत्यवगतिप्रकारो बोध्यः । दर्पणे प्रतिबिम्बाध्यासोत्पत्तिपक्षे अवगतिप्रकारमाह—दर्पण इति । प्रतिबिम्बाध्यासपक्षे संसर्गितया प्रतिमुखस्यैवाध्यासोपगमाद्दर्पणे चैत्रमुखं नास्तीत्यनेन प्रकारेण दर्पणे चैत्रमुखभावे प्रत्यक्षतोऽवगम्यमान इत्यर्थः । एवं मतभेदेनाधिष्ठानभेदेतत्साक्षात्काराकारभेदयोः प्रदर्शनार्थमेव चैत्रमुखे दर्पणे च प्रथक् सप्तमीनिर्देशः कृतः । मतभेदज्ञापनार्थश्च वाकारः । तत्कालमिति । अधिष्ठानभूते चैत्रमुखे दर्पणे च विक्षेपशक्त्या सहाज्ञाननिवर्तकसाक्षात्कारोत्पत्तिद्वितीयक्षण इत्यर्थः । तयोरिति । चैत्रमुखदर्पणयोः । सन्निधाने सत्यधिष्ठानसाक्षात्कारवतो विष्णुमित्रस्य दर्पणे चैत्रमुखमिति यः प्रतिबिम्बभ्रमो भवति, तस्याभावप्रसङ्गादित्यत्र हेतुमाह—उपादानाभावेनेति । तत्र हेतुमाह—विक्षेपशक्त्यंशस्यापि निवृत्त्यवश्यम्भावेनेति । अत इति । अवस्थाज्ञानस्य प्रतिबिम्बाध्यासे कारणत्वायोगादित्यर्थः । नन्वस्मिन्पक्षेऽपि बिम्बोपाधिसन्निधानात् पूर्वक्षणोत्पन्नचैत्रमुखादिसाक्षात्कारेण चैत्रमुखाद्यवच्छिन्नचैतन्यावारकमूलाज्ञानस्यापि निवृत्तत्वादुपादानाज्ञानाभावदोषस्तुल्यः । तेन तदनिवृत्तौ च चैत्रमुखाद्यनवभासप्रसङ्गः । यत्किञ्चिदावरणस्य सत्त्वादित्याशङ्क्याह—न चात्रापीति । ब्रह्मज्ञानस्यैव मूलाज्ञाननिवर्तकत्वं, जडविषयकवृत्तिरूपाणामन्तःकरणपरिणामानां तु स्वस्वविषयचैतन्यस्थमूलाज्ञानस्य योऽयमावरणांशः, तदभिभावकत्वमात्रं यावद्विषयस्फुरणमङ्गीक्रियते, न त्ववस्थाज्ञानविक्षेपांशानिवर्तकत्ववत् मूलाज्ञानविक्षेपांशानिवर्तकत्वमपीत्यर्थः । अन्यथेति । विषयचैतन्यस्थस्य मूलाज्ञानस्य विषयज्ञानेन निवृत्तौ दर्पणादीनां व्यावहारिकाणां विक्षेपशब्दितकार्याणां नाशप्रसङ्गः । उपादाननाशादित्यर्थः । प्रातिभासिकविक्षेपाणामिवेत्यपिशब्दार्थः । ननु, मूलाज्ञानकार्यस्य दर्पणादेर्व्यावहारिकत्वदर्शनात् प्र-

णामपि विलयापत्तेः । न च प्रतिबिम्बस्य मूलाज्ञानकार्यत्वे-
व्यावहारिकत्वापत्तिः । अविद्यातिरिक्तदोषजन्यत्वस्य व्या-
वहारिकत्वप्रयोजकत्वात् । प्रकृते च तदतिरिक्तबिम्बोपाधि-
सन्निधानदोषसद्भावेन प्रातिभासिकत्वोपपत्तेः । न चैवंसति
बिम्बोपाधिसन्निधिनिवृत्तिसहकृतस्याप्यधिष्ठानज्ञानस्य प्रति-
बिम्बाध्यासानिर्वर्तकत्वप्रसङ्गः । तन्मूलाज्ञाननिर्वर्तकत्वाभा-
वादिति वाच्यम् । विरोधाभावात् । ब्रह्माज्ञानानिर्वर्तकत्वेऽपि त-
दुपादानकप्रतिबिम्बाध्यासविरोधिविषयकतयाधिष्ठानयाथाथ्य-
ज्ञानस्य प्रतिबन्धकविरहसचिवस्य तन्निर्वर्तकत्वोपपत्तेः अवस्था-
ज्ञानोपादानत्वपक्षेऽपि तस्य प्राचीनाधिष्ठानज्ञाननिवर्तिता-

तिबिम्बाध्यासस्यापि तत्कार्यत्वे तदापत्तिरित्याशङ्क्य निराकराति—न चेत्यादि-
ना । मूलाज्ञानकार्यत्वं व्यावहारिकत्वप्रयोजकं न भवति । अनाद्यविद्यादौ तद-
भावेऽपि व्यावहारिकत्वसत्त्वात्, किं त्वन्यदेव तत्प्रयोजकमित्याह—अविद्याति-
रिक्तेति । अनाद्यविद्यादावविद्याजन्यत्वाभावेऽपि तदतिरिक्तदोषजन्यत्वसत्त्वान्ना-
व्याप्तिरिति भावः । प्रतिबिम्बाध्यासस्य मूलाज्ञानकार्यस्यापि न व्यावहारिकत्व-
म् । तत्प्रयोजकामावादित्याह—प्रकृते चेति । प्रतिबिम्बाध्यास इत्यर्थः । न च-
ैवंसतीति । प्रतिबिम्बाध्यासस्य मूलाज्ञानकार्यत्वे सतीत्यर्थः । तन्मूलेति । शुक्ति-
रजतादिमूलाविद्यानिर्वर्तकशुक्त्यादिसाक्षात्कारस्यैव रजनाद्यध्यामानिर्वर्तकत्वदर्शनादि-
ति भावः । विरोधाभावादिति । मूलाज्ञानं ब्रह्मविषयकं, प्रतिबिम्बाध्यासाधिष्ठान-
भूतदर्पणादिज्ञानं तु दर्पणाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकमिति तयोस्ममानविषयकत्वस्य
विरोधप्रयोजकस्याभावेन विरोधाभावादधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानस्य ब्रह्माज्ञानानिर्वर्त-
कत्वेऽपीत्यर्थः । तत्पदं ब्रह्माज्ञानपरम् । विरोधिविषयकतयंति । दर्पणे मुखं ना-
स्तीत्यादिरूपस्याधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानस्य प्रतिबिम्बाध्यासाभावविषयकतयेत्यर्थः ।
ननु, प्रतिबिम्बाध्यासस्यावस्थाज्ञानोपादानकत्वपक्षे बिम्बोपाधिमीन्निधिनिवृत्तिसहकृ-
ताधिष्ठानज्ञानस्य तदुपादानाज्ञाननिर्वर्तकत्वं लभ्यते । तथा च ज्ञानमज्ञानस्यैव नि-
वर्तकम् । अज्ञानकार्यस्य नृपादानाज्ञाननिवृत्त्या निवृत्तिरिति पञ्चपादिकाकारोक्तं
सङ्गच्छत इत्याशङ्क्याह—अवस्थाज्ञानेति । तस्येति । अवस्थाज्ञानस्येत्यर्थः ।
प्राचीनेति । प्रतिबिम्बाध्यासात्प्राचीनेनाधिष्ठानज्ञानेन दर्पणे मुखं नास्तीत्याद्या-

वरणशक्तिकस्य समानविषयत्वभङ्गेन प्रतिबन्धकाभावकालीनाधिष्ठानज्ञानेन निवर्तयितुमशक्यतया प्रतिबिम्बाध्यासमात्रस्यैव तन्निवर्त्यत्वस्योपेयत्वात् । अथवा स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकब्रह्मज्ञाननिवर्त्य एवायमध्यासोऽस्तु । व्यावहारिकत्वापत्तिस्तु अविद्यातिरिक्तदोषजन्यत्वेन प्रत्युक्तेत्याहुः ॥

एवं स्वप्नाध्यासस्याप्यनवच्छिन्नचैतन्ये अहङ्कारोपहितचैतन्ये वावस्थारूपाज्ञानशून्येऽध्यासात् 'सुषुप्त्याख्यं तमोज्ञा-

कारण निवर्तिता आवरणशक्तिर्यस्यावस्थाज्ञानस्य, तत्तथा तस्यैत्यर्थः । अज्ञानविषयत्वमज्ञानावृत्तत्वम् । आवरणनाशं च दर्पणाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्यावस्थाज्ञानविषयत्वाभावाद्धिष्ठानज्ञानस्यावस्थाज्ञानसमानविषयकत्वं विरोधप्रयोजकं भग्नमित्यर्थः । प्रतिबन्धकपदं बिम्बोपाध्योस्सन्निधिपरं, तस्य निवर्तयितुमशक्यतयेति सम्बन्धः । तन्निवर्त्येति । तत्पदमाधिष्ठानज्ञानपरम् । अवस्थाज्ञानोपादानत्वपक्षेऽपि प्रतिबिम्बाध्यासमात्रस्यैव तन्निवर्त्यत्वस्योपेयत्वादिति सम्बन्धः । तथा च पञ्चपादिकाविरोधप्रतिबिम्बाध्यासस्यावस्थाज्ञानोपादानकत्वपक्षेऽपि तुल्य इति भावः । तद्विरुद्धं प्रकारमाह—अथवेति । स्वपदं प्रतिबिम्बाध्यासपरम् । निवर्त्य एवेति । बिम्बोपाध्योस्सन्निधिविगमकाले प्रतिबिम्बाध्यासस्य सूक्ष्मावस्थालक्षणनाशे सत्यपि बाधरूपा निवृत्तिस्तदा नास्ति । सा तु ब्रह्मज्ञानाधीनैव । तस्यैव तदुपादानमूलाज्ञाननिवर्तकत्वादिति भावः । ननु, ब्रह्मज्ञानबाध्यस्य घटादेरिव तद्बाध्यस्यापि व्यावहारिकत्वापत्तिरिति, नेत्याह—व्यावहारिकत्वापत्तिस्तिवति । तुशब्दोऽवधारणं । प्रस्युक्तैवेति सम्बन्धः । बिम्बोपाधिसन्निधिर्दोषः । उक्तन्यायमन्यत्राप्यतिदिशति—एवमिति । एवं स्वप्नाध्यासस्यापि मूलाज्ञानकार्यतया अविद्यातिरिक्तनिद्रादिदोषजन्यतयैव प्रातिभासिकत्वमिति सम्बन्धः । न त्ववस्थाज्ञानकार्यतया प्रातिभासिकत्वमित्येवकारार्थः । अवस्थाज्ञानस्य स्वप्नोपादानत्वाभावे हेतुमाह—अवस्थारूपाज्ञानशून्येऽध्यासादिति । मतभेदेन स्वप्नाध्यासाधिष्ठानभेदमाह—अनवच्छिन्नंति । अहङ्कारानवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्य मूलाज्ञानमात्राश्रयत्वादवस्थाज्ञानशून्यत्वमहङ्कारोपहितस्य साक्षिचैतन्यस्य सुखाद्यधिष्ठानस्यावरणानङ्गीकारादवस्थाज्ञानशून्यत्वमिति भावः । अत्राज्ञानकार्यस्य स्वप्नाध्यासस्यावस्थाज्ञानशून्यचैतन्येऽध्यासात्क्या अर्थान्मूलाज्ञानकार्यत्वमुक्तं, तत्र हेत्वन्तरमाह—सुषुप्त्याख्यामिति । सुषु

नं यद्बीजं स्वप्रबोधयो'रिति आचार्याणां स्वप्रजाग्रत्प्रपञ्चयो-
रेकाज्ञानकार्यत्वोक्तेश्च मूलाज्ञानकार्यतया स्वोपादाननिव-
र्तकब्रह्मज्ञानैकबाध्यस्य अविद्यातिरिक्तनिद्रादिदोषजन्यत-
यैव प्रातिभासिकत्वमिति केचिदाहुः ॥

अन्ये तु 'बाध्यन्ते चैते रथादयः स्वप्रदृष्टाः प्रबोध'
इति भाष्योक्तेः 'अविद्यात्मकबन्धप्रत्यनीकत्वात् जाग्रद्बोध-
वदि' ति विवरणदर्शनादुत्थितस्य स्वप्रमिथ्यात्वानुभवाच्च जा-
ग्रद्बोधस्वप्राध्यासननिवर्तक इति ब्रह्मज्ञानेतरज्ञानबाध्यतयैव
तस्य प्रातिभासिकत्वम् । न चाधिष्ठानयाथात्म्यागोचरं स्वो-

प्तेरज्ञानावस्थारूपत्वविवक्षया सुषुप्त्याख्यत्वमज्ञानस्योक्तम् । बीजम् उपादानं, बो-
धः जाग्रत्प्रपञ्चः, तस्य शुक्तिरजनादिव्यतिरिक्तस्य मूलाज्ञानकार्यत्वं सम्प्रतिपन्न-
मिति भावः । आचार्याणामुक्तेश्चेति सम्बन्धः । स्वपदं स्वप्नाध्यासपरम् । ब्रह्म-
ज्ञानैकेति । प्रबोधकाले स्वप्नप्रपञ्चस्य मृक्षभावस्थापत्तिरूपनाशे मत्पि बाधरू-
पा निवृत्तिर्ब्रह्मज्ञानैकसाध्येति बोध्यम् ॥

अविद्यातिरिक्तदोषजन्यत्वं प्रातिभासिकत्वप्रयोजकमिति मतेन स्वप्राध्यास-
स्य निद्रादोषजन्यस्य प्रातिभासिकत्वमुपपादितम् । व्यवहारकाले बाध्यमानत्वं प्रा-
तिभासिकत्वप्रयोजकमिति मतेन तस्य तदुपपादयति—अन्यं न्विति । माप्यगतं
प्रबोधपदं सप्तम्यन्तम् । बन्धस्याविद्याकार्यत्वादाविद्यात्मकत्वम् । प्रत्यनीकत्वं निव-
र्तकत्वम् । पञ्चम्यनन्तरं ब्रह्मज्ञानस्येति शेषः । यथा जाग्रत्कालीनो घटादिबोधः
स्वप्नबन्धनिवर्तकः, तद्वदित्यर्थः । उन्थितस्येति । मिथ्यैव मया स्वप्ने महाजनस-
मागमो दृष्टः । न ह्यस्ति महाजनसमागम इति तस्य मिथ्यात्वानुभवादित्यर्थः । यदि
स्वप्नप्रपञ्चस्य ब्रह्मज्ञानबाध्यत्वप्रयुक्तं मिथ्यात्वं, तदा स्वप्नादुत्थितस्य तन्मिथ्या-
त्वानुभवो न स्यात् । ब्रह्मज्ञानात्पूर्वं तद्बाध्यं घटादौ मिथ्यात्वानुभवाददर्शनात् । अ-
नो ब्रह्मज्ञानादिरेण जाग्रत्प्रबोधेनैव बाध स्वप्नप्रपञ्चस्य वक्तव्य इति शुक्तिर-
जनादिव्यवहारकालीनबाधवशादेव तस्य प्रातिभासिकत्वम् । व्यवहारकालश्च ब्र-
ह्मतत्त्वज्ञानात्पूर्वकाल इति भावः । ज्ञानमिति । ब्रह्मज्ञानेतरज्ञानमित्यर्थः । तस्य
स्वप्नाध्यासननिवर्तकत्वाभावे हेतुं सूचयति—स्वेति । स्वस्य स्वप्नाध्यासस्य उपा-
दानं मूलाज्ञानं, तदनिवर्तकमित्यर्थः । तदनिवर्तकत्वे हेतुं सूचयति—अधिष्ठानेति ।

पादानाज्ञानानिवर्तकं ज्ञानं कथमध्यासनिवर्तकं स्यादिति वाच्यम् । रज्जुसर्पाध्यासस्य स्वोपादानाज्ञाननिवर्तकाधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानेनेव तत्रैव स्वानन्तरोत्पन्नदण्डभ्रमेणापि निवृत्तिदर्शनादित्याहुः ॥

अपरे तु जाग्रद्भोगप्रदकर्मोपरमे सति जाग्रत्प्रपञ्चद्रष्टारं प्रतिबिम्बरूपं व्यावहारिकजीवं तद्दृष्टं जाग्रत्प्रपञ्चमप्यावृत्य-
जायमानो निद्रारूपो मूलाज्ञानस्यावस्थाभेदः स्वाप्नप्रपञ्चा-
ध्यासोपादानं, न मूलाज्ञानम् । न च निद्राया अवस्थाज्ञा-

स्वप्नाधिष्ठानस्य पूर्वोक्तस्य यद्याथात्म्यमनवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यत्वादि, तदविषयकमित्यर्थः । अधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानस्यैवाज्ञाननिवृत्तिद्वाराध्यासनिवर्तकत्वनियमादिर्नि-
भावः । उक्तनियमासिद्ध्या दूषयति—रज्जुसर्पेति । स्वपदं सर्पाध्यासपरम् ।
ज्ञानेनेवेति । 'नायं सर्पः, रज्जुरेषे'ति ज्ञानेनेवेत्यर्थः । तत्रैवेति । सर्पाध्यासाधि-
ष्ठानरजाविवेत्यर्थः । स्वेति । सर्पभ्रमानन्तरोत्पन्नेन 'नायं सर्पः दण्डोऽय'मिति भ्र-
मेणेत्यर्थः । निवृत्तिदर्शनादिति । बाधदर्शनादित्यर्थः ॥

अधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानस्यैवाध्यासनिवर्तकत्वनियमेऽपि प्रकृते नानुपपन्निरि-
ति मत्वा तदनुगुणं मतमाह—अपरे त्विति । अस्मिन्मते व्यावहारिकजीवः स्वप्न-
प्रपञ्चद्रष्टुः प्रातिभासिकर्जावस्याधिष्ठानम् । स्वप्नप्रपञ्चस्य च जाग्रत्प्रपञ्च एवाधि-
ष्ठानं, न त्वनवच्छिन्नचैतन्यादिकम् । द्विविधाधिष्ठानावरणद्वारा च निद्रारूपमवस्था-
ज्ञानं द्रष्टृदृश्यात्मकद्विविधस्वप्नप्रपञ्चोपादानं, न तु मूलाज्ञानम् । तस्य ब्रह्मचैतन्य-
मात्रावारकत्वेन व्यावहारिकजीवाद्यावारकत्वाभावात् । ततश्च व्यावहारिकजीवज-
गद्भोचरस्य प्रबोधस्याधिष्ठानयाथात्म्यज्ञानरूपत्वात् तेन स्वप्नाध्यासबाधः संभवती-
ति तात्पर्यार्थः । कर्मोपरमे सति जायमान इति सम्बन्धः । आवृत्येत्यनेन उपा-
दानमित्यनेन च निद्रायाः आवरणपिक्षेपशक्तिमत्त्वरूपमज्ञानलक्षणमुक्तम् । एवमज्ञान-
त्वे तस्यास्सिद्धे सत्युत्पत्तिमत्त्वात्तदवस्थारूपत्वे सिध्यति । अस्मिन्मते सर्वेषामेवा-
वस्थाज्ञानानामादिमत्त्वस्य प्रथमपरिच्छेद उक्तत्वादिति भावः । सङ्ग्रहेणोक्तमर्थमा-
शङ्कापूर्वकं प्रपञ्चयति—न च निद्राया इत्यादिना । मूलाज्ञानेनावृतस्य व्यावहा-
रिकजीवस्य जाग्रत्प्रपञ्चवृत्तान्तस्य च स्वप्नकाले केनचिदावरणाभावे 'यज्ञदत्तपुत्रोऽ-
ह'मित्यादिभ्रमस्य स्वपितामहजीवदशानुभवस्य चाभावप्रसङ्गेन निद्राया एव भेद-

नरूपत्वे मानाभावः । मूलाज्ञानेनावृतस्य जाग्रत्प्रपञ्चद्रष्टुः
व्यावहारिकजीवस्य 'मनुष्योऽहं. ब्राह्मणोऽहं. देवदत्तपुत्रोहं' मि-
त्यादिना स्वात्मानमसंदिग्धाविपर्यस्तमभिमन्यमानस्य तदी-
यचिरपरिचयेन तं प्रति सर्वदा अनावृतैकरूपस्यानुभूतस्व-
पितामहात्ययादिजाग्रत्प्रपञ्चवृत्तान्तस्य च स्वप्नसमये केन-
चिदावरणाभावे जागृण इव स्वप्नेऽपि 'व्याघ्रोऽहं. शूद्रोऽहं.
यज्ञदत्तपुत्रोऽहं'मित्यादिभ्रमस्य स्वपितामहजीवदशादिभ्रमस्य
चाभ्रप्रसङ्गेन निद्राया एव तत्कालोत्पन्नव्यावहारिकजग-
ज्जीवावारकाज्ञानावस्थाभेदरूपत्वमिच्छेः । न चैवं जीवस्या-
प्यावृतत्वात् स्वप्नप्रपञ्चस्य द्रष्टृभावप्रसङ्गः । स्वप्नप्रपञ्चेन सह
द्रष्टुर्जीवस्यापि प्रातिभामिकाध्यामात । एवं च पुनर्जाग्र-

रूपत्वमिच्छेरिति सम्बन्धः । जाग्रत्काले ब्राह्मणत्वादिरूपमत्त्वं मंशयविपर्यययोर-
भावमाह—अमन्दिग्धेति । अमन्दिग्धाविपर्ययं यथा भवति, तथा अभिमन्यमानस्ये-
ति सन्देहविपर्ययमभिव्रतत्वमभिमानक्रियाविशेषणम् । स्वपितामहात्ययादौ जाग्रत्प्रपञ्च-
वृत्तान्तस्य तं देवदत्तपुत्रं प्रति सर्वदानावृतत्वेनैकरूपतयावस्थाने हेतुमाह—तदी-
येति । देवदत्तपुत्रो हि स्वपितामहादिमरणं प्रथममनुभूय पश्चात्प्रतिमामं प्रतिवत्त-
रं च श्राद्धतर्पणादिकं करोति । तत्रश्च तन्मरणादिगो वरानुभवमरणाभ्यामश्रिग्प-
रिचयः, तेन स्वपितामहात्ययादौ मशयादिनिवृत्तिमानत्वलक्षणमनावृतत्वं सदा एक-
रूपेण वर्तेत इत्यर्थः । जागृणे यथा देवदत्तपुत्रस्य व्याघ्रत्वादिभ्रमाभावः, स्वपि-
तामहजीवदशानुभवाभावश्च, तथा स्वप्नेऽप्यभावप्रसङ्गेत्यर्थः । तत्कालेने । नि-
द्राकाले उत्पन्नो यो व्यावहारिकजगज्जीवावारकाज्ञानावस्थाभेदः, तद्रूपत्वं नि-
द्राया एव मिध्यति, नान्यस्य आवरणविशेषशक्तिमत्त्वेन तस्या उपस्थितत्वादन्वयस्यानु-
पस्थितत्वादित्यर्थः । न चैवमिति । निद्राया व्यावहारिकजीवावारकाज्ञानावस्था-
विशेषरूपत्वमिच्छेत् मत्यामित्यर्थः । प्रातिभामिकान्तं करणं चित्तप्रतिबिम्बरूपस्य जी-
वान्तरस्याभ्युपगमाल्लेखच्छायावकाश इत्याशयनाह—स्वप्नप्रपञ्चेन सहति । एवं चे-
ति । व्यावहारिकजीवजगतोरेव स्वप्नजीवजगदधिष्ठानत्वं मिच्छे मतीत्यर्थः । कर्मो-

द्रोगप्रदकर्मोद्भूते बोधे व्यावहारिकजीवस्वरूपज्ञानात् स्वोपादाननिद्रारूपाज्ञाननिवर्तकादेव स्वाप्नप्रपञ्चबाधः । न चैवं तद्द्रष्टुः प्रातिभासिकजीवस्यापि ततो बाधे स्वप्ने करिणमन्वभूवमित्यनुसन्धानं न स्यादिति वाच्यम् । व्यावहारिकजीवे प्रातिभासिकजीवस्याध्यस्ततया तदनुभवाद्यावहारिकजीवस्यानुसन्धानोपगमेऽप्यतिप्रसङ्गाभावादित्याहुः—

नन्वनवच्छिन्नचैतन्ये अहङ्कारोपहितचैतन्ये वा स्वाप्न-

वृभूते बोधे इति । कर्मजन्ये जागरण इत्यर्थः । जीवस्वरूपज्ञानादिति । 'मनुष्योऽहं ब्राह्मणोऽहं देवदत्तपुत्रोऽहं'मित्यादिरूपादित्यर्थः । उपलक्षणं चैतत् । स्वपितामहात्यायादिज्ञानाच्चेत्यपि द्रष्टव्यम् । स्वपदं स्वप्नप्रपञ्चपरम् । न चैवमित्येवंशब्दार्थमाह—तद्द्रष्टुरिति । तस्य स्वाप्नप्रपञ्चस्य द्रष्टृ'व्याघ्रोऽहं शूद्रोऽहं'मित्यादिरूपेण स्वात्मानमभिमन्यमानस्येत्यर्थः । तत् इति । व्यावहारिकजीवस्वरूपज्ञानादित्यर्थः । न स्यादिति । अन्यानुभूतेऽर्थेऽन्यस्य स्मरणायोगादिति भावः । अध्यस्ततयेति । तथा च व्यावहारिकप्रातिभासिकजीवयोरधिष्ठानारोप्ययोस्तादात्म्यसत्त्वात् प्रातिभासिकजीवकर्तृकानुभवाद्यावहारिकजीवस्य स्वप्नपदार्थानुसन्धानं सम्भवतीत्यर्थः । अतिप्रसङ्गेति । यज्ञदत्तानुभूतार्थे विष्णुमित्रस्याप्यनुसन्धानप्रसङ्गरूपातिप्रसङ्गाभावादित्यर्थः । नयोस्तादात्म्याभावादिति भावः ॥

ननु, जीवत्रैविध्यपक्षे द्रष्टृदृश्यात्मकस्वप्नाध्यामाधिष्ठानत्वेनोपगतस्य व्यावहारिकजीवादेर्मिथ्यात्वेन जडतया स्वप्नप्रपञ्चावभासकत्वं न सम्भवति । न च चैतन्यमेव तदवभासकमिति वाच्यम् । तथासति तस्यैवाधिष्ठानतया तत्सत्तास्फूर्तिरूपत्वसम्भवे जडस्याधिष्ठानत्वाभ्युपगमायोगात् । तर्हि तदेवाधिष्ठानमस्ति । चेन्न । तत्राप्यनुपपत्तिसत्त्वादित्याह—नन्वित्यादिना । अनवच्छिन्नचैतन्याधिष्ठानत्वपक्षे स्वाप्नगजादेर्देहात् बाह्यदेशस्थत्वं वक्तव्यम् । तथा च तस्य किं साक्षिभास्यत्वम्, ऐन्द्रियकत्वं वा । नाद्य इत्याह—अहङ्कारेति । साक्षिण इति पञ्चमी । विच्छेदोक्त्या साक्षिणस्वाप्नगजादिना सह स्वतस्संसर्गाभावां दर्शितः । अन्तःकरणवृत्तिसंसर्गमनपेक्ष्य स्वाप्नगजादेस्तेन प्रकाशस्य तत्संसर्गमपेक्ष्य तेन प्रकाशस्य चायोगादिति सम्बन्धः । तेनेतिपदद्वयं साक्षिपरम् । यथा सुखादेस्सुखादिगोचरान्तःकरणवृत्तिसंसर्गमनपेक्ष्य तेन प्रकाशः, तथा तेन स्वाप्नगजादेः प्रकाशायोगादित्यर्थः ।

प्रपञ्चाध्यास इति प्रायुक्तं पक्षद्वयमप्ययुक्तम् । आद्ये स्वाप्न-
गजादेरहङ्कारोपहितसाक्षिणोऽविच्छिन्नदेशत्वेन सुखादिवद-
न्तःकरणवृत्तिसंसर्गमनपेक्ष्य तेन प्रकाशनस्य चक्षुरादीना-
मुपरततया वृत्त्युदयासम्भवेन तत्संसर्गमपेक्ष्य तेन प्रकाश-
नस्य चायोगात् । द्वितीये इदं रजतमिति वदहं गज इति वा-
अहं सुखीति वदहं गजवानिति वाध्यासप्रसङ्गात् ॥

अत्र केचिदाद्यपक्षं समर्थयन्ते—अहङ्कारानवच्छिन्नचै-
तन्यं न देहाद्बहिः स्वाप्नप्रपञ्चस्याधिष्ठानमुपेयते. किं तु तद-
न्तरेव । अत एव दृश्यमानपरिमाणोचितदेशमप्यन्यभावात्
स्वाप्नगजादीनां मायामयत्वमुच्यते । एवं चान्तःकरणस्य दे-

द्वितीयं निरस्यति—चक्षुरादीनामिति । द्वितीय इति । अहमनुभवगोचराहङ्कारो-
पहितचैतन्यस्य स्वप्नाध्यासाधिष्ठानत्वपक्ष इत्यर्थः । किं गजादेस्तादात्म्येन तत्राध्या-
सः, किं वा आधाराधेयभावलक्षणसंसर्गेण । आद्यं दूषयति—इदं रजतमिति व-
दिति । द्वितीयं निराकरोति—अहं सुखीति वदिति । द्वितीयेऽहं गज इत्यहं
गजवानिति वाध्यासप्रसङ्गादिति योजना ॥

अहङ्कारानवच्छिन्नोति । अविद्यायां त्रिम्बभूतमीश्वरचैतन्यमिहानव-
च्छिन्नचैतन्यं विवक्षितम् । ईश्वरचैतन्यस्यैव सर्वाधिष्ठानत्वात् नाविद्याप्रति-
बिम्बरूपं जीवचैतन्यम् । तस्यानुपादानत्वादिति बाध्यम् । आन्तरचैत-
न्यस्यैवाधिष्ठानत्वे नियामकमाह—अत एवेति । आन्तरचैतन्यस्यैवाधिष्ठा-
नत्वोपगमादेवेत्यर्थः । स्वप्नकाले दृश्यमानपरिमाणवतां गजादीनां शरीरमन्यन्तरुचित-
देशसम्पत्त्यभावात् प्रातिभासिकत्वमुच्यते सूत्रकागादिभिः । शरीराद्बाह्यचैतन्यस्याधि-
ष्ठानत्वे तु जाग्रद्गजादीनामिव स्वाप्नगजादीनामपि योग्यदेशलाभाद्वावहारिकत्वमेव
स्यात् । तथा च सूत्रादिविरोध इत्यर्थः । एवं चेति । आन्तरस्यैव चैतन्यस्य
स्वप्नाध्यासाधिष्ठानत्वे प्रमाणमिदं सतीत्यर्थः । ननु, शरीरान्तर्गतस्यापि ब्रह्मचै-
तन्यस्यावृत्तत्वात्तत्राध्यस्तानां स्वाप्नगजादीनामनवभामप्रसङ्गः । न चान्तःकरण-
वृत्त्या आवरणनाशे सति तेषामवभाससंभवतीति वाच्यम् । स्वप्ने चक्षुरादीनामुप-
रतत्वेन तन्मप्युपगतम् । न च स्वयमेवान्तःकरणवृत्तिस्तदा सम्भवतीति वाच्यम् ।

हाद्ग्रहिरस्वातन्त्र्याज्जागरणे बाह्यशुक्तीदमंशादिगोचरवृत्त्युत्पा-
 दाय चक्षुराद्यपेक्षायामपि देहान्तरन्तःकरणस्य स्वतन्त्रस्य
 स्वयमेव वृत्तिसम्भवाद्देहान्तरन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तस्यानव-
 च्छिन्नचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे न काचिदनुपपत्तिः । अत एव
 यथा जागरणे सम्प्रयोगजन्यवृत्त्यभिव्यक्तशुक्तीदमंशावच्छि-
 न्नचैतन्यस्थिताविद्या रूप्याकारेण विवर्तते, तथा स्वप्नेऽपि
 देहस्यान्तरन्तःकरणवृत्तौ निद्रादिदोषोपहितायामभिव्यक्त-
 चैतन्यस्थाविद्या अदृष्टोद्बोधितनानाविषयसंस्कारसहिता प्र-
 पञ्चाकारेण विवर्ततामिति विवरणोपन्यासे भ्रूरीतीर्थवचन-
मिति ॥

अन्ये त्वनवच्छिन्नचैतन्यं न वृत्त्यभिव्यक्तं सत् स्वा-
 प्रप्रपञ्चस्याधिष्ठानम् । अशब्दमूलकानवच्छिन्नचैतन्यगो-

जागरणेऽपि तथाप्रसङ्गेन तदापि चक्षुराद्यपेक्षाभादप्रसङ्गादित्यत आह—
 अन्तःकरणस्येति । स्वयमेवेति । चक्षुरादिकमनपेक्षैवेत्यर्थः । न काचिदि-
 ति । अभिव्यक्तचैतन्यस्यैवान्तरस्याधिष्ठानत्वोपगमेन स्वाप्रपञ्चस्यावभासानुपपत्ति-
 र्वा प्रातिभासिकत्वानुपपत्तिर्वा नास्तीत्यर्थः । अन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यस्यै-
 वाधिष्ठानत्वे सम्मतिमाह—अत एवेति । अन्तःकरणवृत्त्याभिव्यक्तचैतन्यस्यैवाधि-
 ष्ठानत्वोपगमादित्यर्थः । विवर्तते परिणमत इत्यर्थः । नन्वन्तःकरणे चक्षुरादिनिरपेक्षया
 वृत्तेस्सदा सम्भवात्तदाभिव्यक्ते चैतन्ये सदा सुलभे सदा स्वप्नाध्यासप्रसङ्ग इत्यत
 आह—निद्रादीति । पिच्छोद्रेकादिरादिशब्दार्थः । दोषोपप्लुतायां वृत्तावभिव्य-
 क्तं दचैतन्यं, तत्र विद्यमाना अविद्येत्यर्थः । स्वप्नप्रपञ्चवैचित्र्यप्रयोजकमाह—
 नानाविषयेति । जागरणे नानाविधविषयानुभवजनितासंस्कारा अन्तःकरणे ति-
 ष्ठन्ति, तैरदृष्टोद्बोधितैस्सहिता अविद्या विचित्रप्रपञ्चाकारेण परिणमत इत्यर्थः ॥

इदानीमविद्यायां प्रतिबिम्बभूतमनवच्छिन्नजीवचैतन्यमेवाधिष्ठानमिति मतान्तरमा-
 ह—अन्ये त्विति । पूर्वमते अनुपपत्तिमाह—अनवच्छिन्नचैतन्यमिति । बिम्बभू-
 तमिति शेषः । अशब्दमूलकोति । शुद्धब्रह्मण इव ईश्वरचैतन्यम्यापि शास्त्रैक-

चरवृत्त्युदयासम्भवात् अहङ्काराद्यवच्छिन्नचैतन्य एवाहमा-
कारवृत्त्युदयदर्शनात् । तस्मात् स्वतोऽपरोक्षमहङ्काराद्यनव-
च्छिन्नचैतन्यं तदधिष्ठानम् । अत एव संक्षेपशारीरके—‘अ-
परोक्षरूपविषयभ्रमधीरपरोक्षमास्पदमपेक्ष्य भवेत् । मनसा
स्वतो नयनतो यदि वा स्वपनभ्रमादिषु तथाप्रथितेः’ ॥ इति
श्लोकेनापरोक्षाध्यासापेक्षितमधिष्ठानापरोक्ष्यं क्वचित् स्वतः
क्वचिन्मानसवृत्त्या क्वचिद्बहिरिन्द्रियवृत्त्येत्यभिधाय स्वतो-

गम्यत्वादिति भावः । नन्वनवच्छिन्नेऽप्यविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवचैतन्ये शब्दनि-
र्गपेक्षाहमाकारवृत्त्युदयदर्शनात् ब्रह्मचैतन्येऽपि तथा किं न स्यादिति । नेत्या
ह— अहङ्काराद्यवच्छिन्नचैतन्य इति । इयं विषयमगमी । आदिपद
शरीरादिसङ्ग्रहार्थं , न त्वहङ्काराद्यनवच्छिन्नजीवचैतन्य इत्येवकारार्थः । जीव-
चैतन्यस्यापि व्यापकत्वं त्वम्पदार्थशोधकश्रुतितदनुकूलन्यायगम्यमेवेति दृष्टान्ता-
सिद्धिरिति भावः । तस्मादिति । बिम्बभूतानवच्छिन्नब्रह्मचैतन्यस्याधिष्ठान-
त्वासम्भवादित्यर्थः । स्वत इति । वृत्तिमन्तरेणैवाभिव्यक्तमित्यर्थः । चैतन्य
मिति । पूर्वमत इव आन्तरमेवेति शेषः । अत एवेति । स्वतोऽपरोक्षचैतन्य-
स्यैव स्वाप्ताध्यासाधिष्ठानत्वेन स्वीकारादेवेत्यर्थः । अपरोक्षरूपा विषयस्य शुक्ति-
रजतादेर्या भ्रमरूपा धीः, सा अपरोक्षमधिष्ठानमपेक्ष्य भवति । यद्वा अपरोक्षरू-
पस्य विषयस्य शुक्तिरजतादेर्या भ्रमरूपा धीस्तेत्यर्थः । तच्चाधिष्ठानापरोक्ष्यं केन
भवतीत्यत आह—मनसेत्यादिना । मनसा स्वतो वा यदि वा नयनत इति
योजना । तत्र प्रमाणमाह—स्वपनभ्रमादिषु तथाप्रथितेरिति । अन्वयादि-
ना तथा प्रतीतेरित्यर्थः । तथाहि—शुक्तीदमशस्य नयनसन्निकर्षे सति तस्य रज-
ताध्यासापेक्षितमापरोक्ष्यं भवति, नान्यथेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां क्वचिदधिष्ठानापरो-
क्ष्यं नयनत इति प्रथेत । तथा गगननैल्याद्यध्यासापेक्षितं गगनावच्छिन्नचैतन्य-
रूपस्याधिष्ठानस्यापरोक्ष्यं मनसा भवतीति गम्यते । मनसंत्यनेन गगनावच्छिन्नचै-
तन्यव्यञ्जिका आलोकादिगोचरचाक्षुषवृत्तिविवक्षिता । नीरूपगगनगोचरचाक्षुष
वृत्तेरसम्भवाच्चक्षुरुन्मीलनानन्तरमेव नीलं नम उत्पादिप्रत्यक्षं, नान्यथेत्यन्वयव्यतिरे-
काभ्यां गगनचैतन्याभिव्यक्तौ चाक्षुषवृत्तेरुपयोगावगमाच्च । तथा च फलबलाद्-
न्याकारवृत्त्याप्यन्यावाच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तिरिष्यते । इदं चाद्वैतवैकिकदौ प्रप-
ञ्चितमिति बोध्यम् । उदाहृतश्लोकस्य तात्पर्यमाह—इतिश्लोकेनेति । अत्रे-

ऽपरोक्षा चित्तिरत्र विभ्रमस्तथापि रूपाकृतिरेव जायते । मनो
निमित्तं स्वपने मुहुर्मुहुर्विनापि चक्षुर्विषयं स्वमास्पदम् । म-
नोऽवगम्येऽप्यपरोक्षताबलात्तथाम्बरे रूपमुपोल्लिखन् भ्रमः । सि-
तादिभेदैर्बहुधा समीक्ष्यते यथाक्षगम्ये रजतादिविभ्रमे' ॥ इत्या-
द्यनन्तरश्लोकेन स्वप्राध्यासे स्वतोऽधिष्ठानापरोक्ष्यमुदाहृतम् ।
न चाहङ्कारानवच्छिन्नचैतन्यमात्रमावृतमिति वृत्तिमन्तरेण न
तदभिव्यक्तिरिति वाच्यम् । ब्रह्मचैतन्यमेवावृतमविद्याप्रति-
बिम्बजीवचैतन्यमहङ्कारानवच्छिन्नमप्यनावृतमित्युपगमात् ।
एवं चाहङ्कारानवच्छिन्नचैतन्येऽध्यस्यमाने स्वाप्नगजादौ
तत्समनियताधिष्ठानगोचरान्तःकरणादिवृत्तिकृताभेदाभिव्य-

ति । प्रकृतेऽपि भ्रमे स्वप्राध्यासरूपे स्वतोऽपरोक्षं चैतन्यमधिष्ठानमित्यर्थः । अत
एव संक्षेपशारीरके स्वप्राध्यासे स्वतोऽधिष्ठानापरोक्ष्यमुदाहृतमिति सम्बन्धः ।
स्वप्राध्यासाधिष्ठानचैतन्यापरोक्ष्यस्य स्वतस्सिद्धत्वमाक्षेपसमाधानाम्यां दर्शयति—
न चाहङ्कारानवच्छिन्नेति । मात्रपदं कात्स्न्यार्थकम् । तथा च शरीरान्तर्गतम-
पि चैतन्यमावृतमेवेति भावः । वृत्तिमिति । वृत्तिरप्यनवच्छिन्नगोचरा शब्दमन्तरेण
न सम्भवतीति प्रागुक्तमिति ध्येयम् । अनावृतमिति । तदेव स्वप्राध्यासाधिष्ठान-
मिति भावः । ननु, सर्वगतस्य जीवचैतन्यस्यानावृतत्वे तस्य घटादिविषयदेशे सदा
सन्त्वेन चाक्षुषादिवृत्तिमनपेक्ष्य सदा सर्वविषयावभासप्रसङ्ग इति चेत्, न । सर्वत्र
विद्यमानस्यापि तस्यानुपादानतया घटादिविषयैस्सह मन्बन्धाभावेन सम्बन्धार्थतया
वृत्त्यपेक्षायाः प्रतिकर्मव्यवस्थायामुक्तत्वान् । नन्वविद्याप्रतिबिम्बरूपजीवचैतन्ये
शरीरान्तर्गते विशेषणत्वेनोपाधित्वेन वाहङ्कारनिरपेक्षे अनवच्छिन्नचैतन्यशब्दितं
स्वप्राध्यासोपगमे सति तस्यैव स्वप्नकाले द्रष्टृत्वं स्यात्, न तु प्रमातुः । तस्या-
हङ्कारतादात्म्यापत्त्या तदवच्छिन्नस्य ततो भिन्नत्वात् । न चेष्टापत्तिः । स्वप्नकाले
'अहं श्रीकृष्णं पश्यामी'ति प्रमातुः स्वप्नपदार्थद्रष्टृत्वानुभवाविरोधापत्तेरित्यत आह-
एवं चेति । स्वतोऽपरोक्षजीवचैतन्यस्याधिष्ठानत्वे सतीत्यर्थः । तत्समनियतेति ।
यदा गजादिरध्यस्यते, तदैव तदधिष्ठानगोचरान्तःकरणवृत्तिरविद्यावृत्तिर्वा जायते ।
तथा च स्वाप्नगजाद्यधिष्ठानचैतन्यस्य वृत्तिद्वारा वृत्तिमदन्तःकरणसम्बन्धेन प्रमातृत्व-
प्राप्तौ सत्यां प्रमातुस्तद्रष्टृत्वं सम्भवतीत्यर्थः । अभेदाभिव्यक्त्येति । उक्तप्रका-

क्त्वा प्रमातृचैतन्यस्यापीदं पश्यामीति व्यवहार इत्याहुः ॥

अपरे तु द्वितीयं पक्षं समर्थयन्ते—अहङ्कारावच्छिन्नचैत-
न्यमधिष्ठानमित्यहङ्कारस्य विशेषणभावेनाधिष्ठानकोटिप्रवेशो
नोपेयते, किं त्वहङ्कारोपहितं तत्प्रतिबिम्बरूपचैतन्यमात्रमधि-
ष्ठानमिति । अतो 'नाहं गज, इत्याद्यनुभवप्रसङ्ग इति । एवं
शुक्तिरजतमपि शुक्तीदमंशावच्छिन्नचैतन्यप्रतिबिम्बे वृत्तिम-
दन्तःकरणगतेऽध्यस्यते । शुक्तीदमंशावच्छिन्नबिम्बचैतन्ये सर्व-
साधारणे तस्याध्यासे सुखादिवदनन्यवेद्यत्वाभावप्रसङ्गादिति
केचित् ॥

रण प्रमातृविषयचैतन्ययोरभेदाभिहित्यक्त्यर्थः ॥

द्वितीयमिति । अवच्छिन्नचैतन्यं स्वप्राध्यामाधिष्ठानमिति पक्षमित्य-
र्थः । 'अयं गज' इति प्रत्ययस्थाने अहं गज इत्यादिप्रत्ययप्रसङ्गाव-
गणायाहङ्कारांशस्याधिष्ठानत्वं नाङ्गीक्रियते चेत्, तर्ह्यनवच्छिन्नस्याधिष्ठानत्व-
मागतमिति पूर्वमताभेदप्रसक्तिरिति शङ्कते—किं न्विति । अन्तःकरणं
चैतन्यप्रतिबिम्बभूतं यज्जीवचैतन्यं, तन्मात्रमधिष्ठानमुपेयते । तच्च परिच्छिन्नमेव ।
उपाधेः परिच्छिन्नत्वादिति परिहरति—अहङ्कारोपहितमिति । अत इति । अ-
हमुल्लेखप्रयोजकस्याहङ्कारात्मकान्तःकरणस्याधिष्ठानकोटावननूप्रवेशादित्यर्थः । अ-
विद्यायां बिम्बभूतब्रह्मचैतन्यस्य तस्यां प्रतिबिम्बभूतजीवचैतन्यस्य वा स्वप्रपञ्चा-
ध्यासाधिष्ठानत्वमते तयोस्सर्वप्रमातृसाधारणत्वात्स्वप्रपञ्चस्यापि साधारण्यं स्यात् ।
अन्तःकरणप्रतिबिम्बचैतन्यस्य तदधिष्ठानत्वे तु साधारण्यप्रसङ्गादेषां नास्तात्याशये-
नाभ्य द्वितीयपक्षस्य प्रवृत्तिरिति बोध्यम् । नन्वेव शुक्तिरजतादंगमाधारण्यं न स्या-
त् । तदधिष्ठानचैतन्यस्य साधारणत्वादित्याशङ्क्य हेत्वमिद्धिमाह—एवमिति । वृ-
त्तिमदन्तःकरण इति । शुक्तीदमंशसंमृष्टायां वृत्तां शुक्तीदमंशावच्छिन्नब्रह्मचैत-
न्यस्य यः प्रतिबिम्बः, तस्मिन्नध्यस्यते । य च प्रतिबिम्बो वृत्तिगत एव । तस्य वृ-
त्तिवृत्तिमतोरभेदोपचारान् वृत्तिमदन्तःकरणगतत्वात्किरनन्यवेद्यत्वभ्रुतांकरणायेति
बोध्यम् । वृत्तिगतस्य ब्रह्मप्रतिबिम्बस्य शुक्तिरजताधिष्ठानत्वानुपगमे साधारण्यप्र-
सङ्गतादवस्थमभिप्रेत्याह—शुक्तीदमंशावच्छिन्नंति । सुखादेरिव शुक्तिरजतादे-

केचित्तु बिम्बचैतन्य एव तदध्यासमुपेत्य यदीयाज्ञामोषा-
दानकं यत्, तस्यैव प्रत्यक्षं, न जीवान्तरस्थेत्यनन्यवेद्यत्वमुप-
पादयन्ति ॥

ननु, शुक्तिरजताध्यासे चाक्षुषत्वानुभवः साक्षाद्वाधि-
ष्ठानज्ञानद्वारा तदपेक्षणाद्वा समर्थ्यते । स्वाप्नगजादिचाक्षु-
षत्वानुभवः कथं समर्थनीयः । उच्यते—न तावत् तत्समर्थ-
नाय स्वाप्नदेहवद्विषयवच्च इन्द्रियाणामपि प्रातिभासिको वि-
वर्तः शक्यते वक्तुम् । प्रातिभासिकस्याज्ञातसत्त्वाभावात्

र्थदनन्यवेद्यत्वं, तस्याभावप्रसङ्गादित्यर्थः । देवदत्तसुखदुःखरागद्वेषादिकं देवदत्ता-
दन्यस्य वेद्यं प्रत्यक्षं न भवतीत्यनन्यवेद्यं तदित्यर्गः ॥

अधिष्ठानचैतन्यस्य साधारणत्वेऽपि शुक्तिरजताद्युपादानाज्ञानस्थासाधा-
रण्यात् शुक्तिरजतादेरसाधारण्यमित्याह—केचित्त्विति । बिम्बचैतन्य ए-
वेति । वृत्तिगतप्रतिबिम्बं प्रति बिम्बचैतन्य इत्यर्थः । यद्वा अविद्याप्र-
तिबिम्बं प्रति बिम्बभूने ब्रह्मचैतन्ये शुक्तीदमंशावच्छिन्न इत्यर्थः । न
त्वसाधारणे वृत्तिप्रतिबिम्ब इत्येवकारार्थः । यदीयेति । यद्रजतं यत्पुरु-
षीयाज्ञानोपादानकं, तद्रजतं तस्यैव पुरुषस्य प्रत्यक्षं, नान्यस्थेति कल्पनोपपत्तेर्न शु-
क्तिरजतादेस्साधारण्यप्रसङ्ग इत्यर्थः ॥

एवं स्वप्नप्रपञ्चाध्यासस्याधिष्ठानं निरूप्य स्वाप्नपदार्थानुभवः किमैन्द्रि-
यकः, किं वा साक्षिरूप इति संशये निर्णयायाक्षेपमवतारयति—नन्वि-
ति । साक्षादेति । इदं च शुक्तिरजतादेरैन्द्रियकत्वमिति कविताकिंक-
मतानुसारेणेति बोध्यम् । शुक्तिरजतादेस्साक्षिमास्थत्वमतानुसारेणाह—अधिष्ठान-
ज्ञानद्वारेति । धर्मिज्ञानद्वारा चक्षुरपेक्षत्वात् शुक्तिरजतादेरित्यर्थः । कथमिति ।
स्वाप्नगजादिचाक्षुषत्वानुभवो हि वासनामयैरिन्द्रियैर्वा व्यावहारिकैरिन्द्रियैर्वा सूक्ष्मे-
न्द्रियैर्वा आरोपरूपतया वा समर्थनीयतया सम्भाव्यते । तथा च स केन प्रकारेण सम-
र्थनीय इति प्रश्नार्थः । चतुर्थप्रकारेण तत्समर्थनं प्रतिजानीते—उच्यते इति ।
आद्यं प्रकारत्रयं निराकरोति—न तावदित्यादिना । वासनामयैः प्रातिभासिकै-
रिन्द्रियैश्चाक्षुषत्वानुभवसमर्थनप्रकारं प्रथमं दूषयति—स्वाप्नदेहवदिति । स्वाप्न-

इन्द्रियाणां चातीन्द्रियाणां सत्त्वेऽज्ञातसत्त्वस्य वाच्यत्वात् ।
नापि व्यावहारिकाणामेवेन्द्रियाणां स्वस्वगोलकेभ्यो निष्क्र-
म्य स्वाप्नदेहमाश्रित्य स्वस्वविषयग्राहकत्वं वक्तुं शक्यते ।
स्वप्नसमये तेषां व्यापारराहित्यरूपोपरतिश्रवणात् व्यावहारि-
कस्य स्पर्शनेन्द्रियस्य स्वोचितव्यावहारिकदेशमम्पत्तिविधु-
रान्तःशरीरे स्वाधिकपरिमाणकृत्स्नस्वाप्नशरीरव्यापित्वायोगा-
च्च । तदेकदेशाश्रयत्वे च तस्य स्वाप्नजलावगाहनजन्यस-
र्वाङ्गीणशीतस्पर्शानिर्वाहात् । अत एव स्वप्ने जाग्रदिन्द्रिया-
णामुपरतावपि तैजसव्यवहारोपयुक्तानि सूक्ष्मशरीरवयवभू-

देहः स्वप्नाश्च विषयाः प्रातिभासिकाश्चैतन्यविवर्तरूपा अभ्युपगम्यन्ते, न तथा इन्द्रि-
याणां स्वरूपभूतश्चैतन्यविवर्तः प्रातिभासिकोऽभ्युपगन्तुं शक्यत इत्यर्थः । वाच्य-
त्वाद्धिति । तेषामज्ञातसत्त्वनियमस्य दर्शनाद्दृष्टानुसारित्वाच्च कल्पनाया इति भावः ।
द्वितीयं प्रकारं निराकरोति—नापीति । ननु, व्यावहारिकेन्द्रियैस्स्वाप्नजावीनां
चाक्षुषत्वानुभवसमर्थनप्रकारस्योत्थितरेव नास्ति । तेषां जाग्रदेहस्थत्वेन स्वप्नदेह-
स्थस्वाप्नादित्याशङ्क्याह—स्वस्वेति । श्रवणादिति । 'स एषु सुप्तेषु जाग-
र्ती'त्यादिश्रुतिष्विति शेषः । श्रुतौ सुप्तेष्वित्यनन्तरं करणेऽपि शेषः । कर-
णानां स्वापो नाम उपरतिः । मा च स्वप्नसमये व्यापारराहित्यरूपैव, न तु ते-
षां स्वरूपोपरतिः । तस्यास्सुषुप्तावेव श्रवणादिति बोध्यम् । त्वगिन्द्रियमात्रे
दोषान्तरमाह—व्यावहारिकस्येति । स्वस्य स्पर्शनेन्द्रियस्य उचितो यो व्याव-
हारिकदेहः, तत्संपत्तिविधुरे शरीरस्यान्तःप्रदेशे स्थितं व्यावहारिकत्वगिन्द्रियपरि-
माणोपेक्षया कदाचिदधिकपरिमाणवत् स्वाप्नदेहं कृत्स्नं न व्याप्नुयात् त्वगिन्द्रि-
यमित्यर्थः । व्यावहारिकस्पर्शनेन्द्रियस्योचितदेशकालसंपत्तिवैधुर्यविशेषणन तस्य
स्वप्नदेहप्रवेशायान्तःशरीरे गमनमेव न सम्भवतीति सूचितम् । यदि व्यावहारिक-
स्पर्शनेन्द्रियस्य कृत्स्नस्वाप्नदेहव्यापित्वायोगः, तर्हि स्वाप्नदेहैकदेशाश्रयत्वमवाप्नु-
को दोषः, तत्राह—तदेकदेशेति । तस्येति । स्पर्शनेन्द्रियस्येत्यर्थः । तृतीयं
प्रकारं निराकरोति—अत एवेति । व्यावहारिकस्पर्शनेन्द्रियस्यैव स्वाधिकपरि-
माणकृत्स्नस्वाप्नशरीरव्यापित्वायोगे सति तदवयवभूतसूक्ष्मस्पर्शनेन्द्रियस्य सुतरां स्वप्नदे-

तानि सूक्ष्मेन्द्रियाणि सन्तीति तैस्स्वाप्नपदार्थानामैन्द्रियकत्वमित्युपपादनशङ्कापि निरस्ता । जाग्रदिन्द्रियव्यतिरिक्तसूक्ष्मेन्द्रियाप्रसिद्धेः । किञ्च 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिरिति जागरे आदित्यादिज्योतिर्व्यतिकराच्चक्षुरादिवृत्तिसञ्चाराच्च दुर्विवेकमात्मनः स्वयंज्योतिष्ट्वमिति स्वप्नावस्थामधिकृत्य तत्रात्मनः स्वयञ्ज्योतिष्ट्वं प्रतिपादयति । अन्यथा तस्य स-

हव्यापित्वायोगादेवेत्यर्थः । तैजसः स्वप्नावस्थागतो जीवः । सूक्ष्मशरीरशब्देन व्यावहारिकाण्येकादशेन्द्रियाण्युच्यन्ते । स्पर्शनेन्द्रियमात्रे दोषमतिदेशेन दर्शयित्वा साधारणदोषमाह—जाग्रदिन्द्रियेति । नन्वप्रसिद्धान्यपि स्वप्नकाले पदार्थानां चाक्षुषत्वाद्यनुभवानुरोधेन कल्पयन्त इत्याशङ्क्य श्रुतिविरोधान्नैवमित्याह—किं चात्रेति । श्रुतावत्रेतिपदेन स्वप्नावस्थाग्रहणस्य तात्पर्यमाह—जागर इति । जागरे कार्यकरणसंवातानामासनगमनादिलक्षणव्यवहारसाधनत्वेनादित्यादिज्योतीषि व्यवह्रियमाणपदार्थैस्सह सङ्कीर्णानि तिष्ठन्ति । तथा व्यवहारसाधनत्वेनैव चक्षुरादिजन्या वृत्तयो विषयदेशं प्रति गच्छन्तीत्यर्थः । व्यतिकरः संपर्कस्संसर्ग इति यावत् । जागरे दुर्विवेकमिति सम्बन्धः । दुःखेन विवेको निर्णयो यस्य, तत् दुर्विवेकम् । अनायासेन निर्णेतुमशक्यमिति यावत् । आत्मनः स्वयंज्योतिष्ट्वं नाम अन्यानवभास्यत्वे सति स्वव्यतिरिक्तसकलवभासकत्वयोग्यत्वम् । तच्च जागरे ग्रहीतुमशक्यम् । तथा हि—आत्मव्यतिरिक्तस्य सर्वस्यात्ममात्रावभास्यत्वं वक्तुं न शक्यते । आदित्यादिज्योतिषां चक्षुरादिजन्यवृत्तिज्ञानानां च लोके जगद्वभासकत्वेन प्रसिद्धानां सत्त्वात् आत्मनोऽप्यहमिति ज्ञानप्रकाशत्वेन तस्यान्यानवभास्यत्वस्य वक्तुमशक्यत्वाच्चेति शङ्कायाः जागरे परिहर्तुमशक्यत्वेन जागरे स्वयंज्योतिष्ट्वनिर्णयायोगात् । स्वप्नावस्थायां तु जागरणे प्रसिद्धानामादित्यादिज्योतिषां चक्षुरादिजन्यज्ञानानां चाभावादात्मचैतन्यमात्रावभास्यं स्वाप्नं जगदिति निर्णयस्सम्भवति । तथा अहमिति ज्ञानं वृत्तिरूपमात्मनः प्रकाशकं न भवतीति वक्ष्यते । तथा चान्यानवभास्यत्वे सति सकलजगद्वभासकत्वयोग्यत्वरूपं स्वयंज्योतिष्ट्वमात्मनः स्वप्नावस्थासाक्षित्वेन निर्णेतुं शक्यमित्यर्थः । ननु, स्वप्नदशायामेव तस्य स्वयंज्योतिष्ट्वं, न त्ववस्थान्तर इति यथाश्रुतार्थ एव श्रुतेस्तात्पर्यं किं न स्यादिति, नेत्याह—अन्यथेति । श्रुतेः स्वप्नावस्थामाश्रित्य तत्साक्षित्वेन स्वयंज्योतिष्ट्वमात्मनः मृविवेकमिति तात्पर्या-

वदा स्वयञ्ज्योतिष्टेनात्रेति वैथर्यात् । तत्र यदि स्वप्नेऽपि चक्षुरादिवृत्तिसञ्चारः कल्प्येत. तदा तत्रापि जागर इव तस्य स्वयञ्ज्योतिष्टं दुर्विवेचं स्यादित्युदाहृता श्रुतिः पीड्येत । ननु, स्वप्ने चक्षुराद्युपरमकल्पनेऽपि अन्तःकरणमनुपरतमास्त इति परिशेषासिद्धेर्न स्वयञ्ज्योतिष्टविवेकः । मैवम् । 'कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादि'त्यधिकरणे न्यायनिर्णयोक्तरीत्यान्तःकरणस्य चक्षुरादिकरणान्तरनिरपेक्षस्य ज्ञानसाधनत्वाभावाद्वा तत्त्वप्रदीपिकोक्तरीत्या स्वप्ने तस्यैव गजाद्याकारेण परिणामेन ज्ञानकर्मतयावस्थितत्वेन तदानीं ज्ञानसाधनत्वायोगाद्वा परिशेषोपपत्तेः । न च स्वप्नेऽन्तःकरणवृ-

करूपन इत्यर्थः । सर्वदेति । 'तमेव मान्तमनुभाति सर्व'मित्यादिश्रुतिपर्यालोचनया तस्य सर्वदा स्वयंज्योतिष्टनिश्चयादिति भावः । अत्रेतीति । अत्रेति विशेषणस्य व्यावर्तकत्वासम्भवेन व्यर्थत्वं स्यात् । अतो न यथाश्रुतार्थे तात्पर्यं, किं तूक्तार्थे तात्पर्यमिति भावः । एवं श्रुतितात्पर्यं निरूप्य स्वप्नकाले चक्षुरादिव्यापारकरूपनं तद्भाषितमित्याह—तत्रेति । स्वयंज्योतिष्टं स्वप्नावस्थासाक्षित्वेन सुगममित्यत्र श्रुतितात्पर्ये सिद्धे सतीत्यर्थः । ननु, स्वाप्नजगतोऽवभासकान्तराभावादात्ममात्रमास्यस्वमित्युक्तमयुक्तमिति शङ्कते—नन्विति । अनुपरतमास्त इतीति । तथा च मनस एव स्वाप्नजगदवभासकत्वसम्भवादवभासकान्तराभावरूपपरिशेषामिद्धिरित्यर्थः । स्वप्नावस्थायां मनसो ज्ञानकरणत्वमसिद्धम् । अतस्तस्य स्वाप्नजगदवभासकत्वासम्भवात् परिशेषासिद्धिरिति परिहरति—मैवमिति । आत्मा कर्ता भवितुमर्हति । तथासति 'कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष' इत्यादिशास्त्रस्यार्थवत्त्वावपत्तेरिति सूत्रार्थः । उक्तरीत्येति । मनस उपादानत्वेन स्वतो ज्ञानकरणत्वं न स्तीत्युक्तरीत्येत्यर्थः । तत्त्वप्रदीपिकोक्तरीत्येति । स्वप्ने मनस एव विविधसंस्कारविशिष्टस्य स्वप्नप्रपञ्चाकारेण परिणामित्वं, न त्वविद्यायाः । तस्यासंस्काराश्रयत्वाभावेन विचित्रपदार्थपरिणामित्वायोगादित्याद्युक्तरीत्येत्यर्थः । कर्मतयेति । विषयत्वेनैवोपसीनस्य विषयित्वरूपप्रकाशकत्वाभावादिन्यर्थः । तदानीमित्यनेन अस्तु वा जागृणे ज्ञानकरणत्वं, तथा-

त्यभावे उत्थितस्य स्वप्नदृष्टगजाद्यनुसन्धानानुपपत्तिः ।
 सुषुप्तिक्लृप्तया अविद्यावृत्त्या तदुपपत्तेः । सुषुप्तौ तदव-
 स्थोपहितमेव स्वरूपचैतन्यमज्ञानसुखादिप्रकाशः उत्थित-
 स्यादनुसन्धानमुपाधिभूतावस्थाविनाशजन्यसंस्कारेणेति वे-
 दान्तकौमुद्यभिमतं सुषुप्तावविद्यावृत्त्यभावपक्षे इहापि स्वाप्न-
 गजादिभासकचैतन्योपाधिभूतस्वप्नावस्थाविनाशजन्यसंस्का-
 राद्यनुसन्धानोपपत्तेश्च । अथवा 'तदेतत् सत्त्वं येन
 स्वप्नं पश्यती'त्यादिश्रुतेरस्तु स्वप्नेऽपि कल्पतरुत्करीत्या
 स्वाप्नगजादिगोचरान्तःकरणवृत्तिः । न च तावता परिको-
 षसिद्धिः । अन्तःकरणस्याहमितिगृह्यमाणस्य सर्वात्मना

पि स्वप्ने तन्नोपेयते । तस्य विषयत्वेनैवावस्थितत्वादिति सूचितम् । अनुपपत्ति-
 रिति । संस्काराभावादिति भावः । ननु, सुषुप्तावविद्यावृत्तिर्न कल्पनीया । सुषु-
 प्त्यादिसाक्षिचैतन्यस्य नित्यत्वेऽपि साक्षिभास्याद्यास्तुषुप्त्यवस्थाया विनाशित्वेन वि-
 षयभूतसुषुप्त्यवस्थाविशिष्टवेषेण तत्साक्षिणो नाशलक्षणसंस्कारसम्भवात् सुषुप्तिमु-
 खादीनामनुसन्धानोपपत्तिरिति चेत्, तर्हि स्वप्नसाक्षिणोऽपि प्रातिभासिकविषयवि-
 शिष्टवेषेण नाशलक्षणसंस्कारसम्भवात् स्वप्नदृष्टगजाद्यनुसन्धानोपपत्तिरित्याह—
 सुषुप्ताविति । तत्पदं सुषुप्तिपरम् । अज्ञानसुखादिप्रकाश इति । अज्ञानाद्यनु-
 पपन्न इत्यर्थः । इहापीति । स्वप्नावस्थायामपीत्यर्थः । उपाधिभूतेति । विषयतया
 उपाधिभूतेत्यर्थः । जागर इव स्वप्नेऽपि गजादिगोचरान्तःकरणवृत्तिरेवोपेयते । अ-
 तेन संस्काराभावशङ्कावकाशः । न च तदा अन्तःकरणवृत्तिसपत्ने परिकोषसि-
 द्धिरिति वाच्यम् । परिकोषस्यापि लोकदृष्ट्या उपपत्तेरिति यताम्तरमाह—अथ वे-
 द्धि । स्वप्नशक्तिरान्तःकरणस्य तृतीयाश्रुत्या स्वाप्नगजादिगोचरज्ञानकरणत्वं भा-
 ति । तथा च श्रुतिप्रामाण्यात् स्वप्ने चक्षुरादिजन्यवृत्त्यभावेऽपि मानसवृत्तिरस्ति ।
 अतो न संस्कारानुपपत्तिरिति कल्पतरुत्करीत्येत्यर्थः । अन्तःकरणस्य सर्वात्मना
 जीवचैतन्यैक्येनानुपपत्तयया अहं पश्यामीत्यादिरूपेण द्रष्टृत्वया गृह्यमाणस्य
 तस्यान्तःकरणस्याज्ञदृष्ट्या तस्याच्चिदात्मनस्तकाशाज्ञेदावसिद्ध्या परिकोषार्थ
 लोकमसिद्धवृत्त्यतिरिक्तकरणादिन्यपाराभासस्यैवापेक्षितत्वात् तद्वता परिको-

जीवेक्येनाध्यस्ततया लोकदृष्ट्या तस्य तद्यतिरेकाप्रसि-
द्धेः परिशेषार्थं चक्षुरादिव्यापाराभावमात्रस्यैवापेक्षितस्व-
त्वात् प्रसिद्धदृश्यमात्रं दृगवभासयोग्यमिति निश्चयसत्त्वेन
परिशेषार्थमन्यानपेक्षणात् । तस्मात् सर्वथापि स्वप्ने चक्षुरादि-
व्यापारासम्भवात् स्वाप्नगजादौ चाक्षुषत्वाद्यनुभवो भ्रम एव ।
ननु, स्वप्नेऽपि चक्षुरुन्मीलने गजाद्यनुभवः, तन्निमी-
लने नेति जागर इव गजाद्यनुभवस्य चक्षुरुन्मीलनाद्य-
नुविधानं प्रतीयत इति चेत्, चक्षुषा गजादिकं पश्या-
मीत्यनुभववदयमपि कश्चित् स्वप्नभ्रमो भविष्यति । अ-
तः केवलसाक्षिरूपे स्वाप्नगजाद्यनुभवे चक्षुराद्यनुविधानं
तदनुविधायिनी वृत्तिर्वाध्यस्यते । किमिव हि दुर्घटमपि

वासिद्धिर्न चेत्यर्थः । तावनेत्यस्यान्तःकरणवृत्तिसद्भावमात्रेणेत्यर्थः । एतदुक्तं भव-
ति—अन्तःकरणवृत्तिलक्षणो व्यापारो वस्तुतः करणव्यापारोऽपि प्रतीतितो द्रष्टव्या-
पारो भवति । अन्तःकरणस्य द्रष्टृत्वेन गृहीतत्वाल्लोकैरिति । स्वयंज्योतिर्प्रनिर्णयप्र-
कारं दर्शयति—प्रसिद्धेति । पूर्वमुच्यत इत्यनेन सूचितां स्वाप्नपदार्थेषु चाक्षुष-
त्वाद्यनुभवस्य गतिमिदानीं प्रपञ्चयति—तस्मादिति । पञ्चमी व्यापारे—सर्वथेति ।
पूर्वोक्तसर्वप्रकारैरपीत्यर्थः । स्वप्नानुभवस्य साक्षिरूपत्वं चक्षुराद्यनुविधानविरोधमा-
शङ्क्य दृष्टान्तेन समाधत्ते—ननु स्वप्नेऽपीत्यादिना । तदनुविधायिनीति ।
जागरे चक्षुराद्यनुविधायिनी या प्रसिद्धा वृत्तिः, सा स्वप्नसाक्षिण्यध्यस्यत इति य-
थाश्रुतार्थो न ग्राह्यः । अन्यथाख्यातिप्रसङ्गान् । 'किं तु तदेतत्सत्त्वं येन स्वप्नं प-
श्यतीति श्रुत्यनुसारेण कल्पतरुकारैर्या गजादिगोचरमानसवृत्तिरूपेता, तस्यां तदनु-
विधायित्वं वाध्यस्यत इत्यर्थः । तथा च केवलसाक्षिरूपे स्वाप्नगजाद्यनुभवे चक्षुरा-
द्यनुविधानमध्यस्यते, तदनुविधायिनी वृत्तिर्वा तत्राध्यस्यत इति यत्, तच्च भ्रममात्र-
मित्यर्थः । नन्वेतावान् भ्रमो दुर्घट इत्याशङ्क्याह—किमिव हीति । दुर्घटमपि भ्र-
मं माया किमिव न करोतीति सम्बन्धः । किमिव केन दृष्टान्तेन न करोति । दुर्घ-
टाकरणे भाषाभाषाः दृष्टान्तो नास्तीत्यर्थः । प्रस्युत तस्यास्तस्कारित्वमैन्द्रालिकमावादी
प्रसिद्धमिति हिशब्दार्थः । विषदादिप्रपञ्चभ्रमहेतुभूता माया दुर्घटमपि प्रपञ्चभ्रमं उच्य-

भ्रमं माया न करोति विशेषतो निद्रारूपेण परिणता, य-
न्माहात्म्यात् स्वप्ने स्थः प्रतीतः क्षणेन मनुष्यः प्रतीयते,
स च क्षणेन मार्जारः । स्वप्नद्रष्टुश्च न पूर्वापरविरोधानुसन्धा-
नम् । तस्मादन्वयाद्यनुविधानप्रतीतितौल्येऽपि जाग्रद्रजा-
द्यनुभव एव चक्षुरादिजन्यः, न स्वाप्नगजाद्यनुभवः ॥

दृष्टिसृष्टिवादिनस्तु कल्पितस्याज्ञातसत्त्वमनुपपन्नमिति कृ-
त्स्वस्य जाग्रत्प्रपञ्चस्य दृष्टिसमसमयां सृष्टिमुपेत्य घटादिदृ-
ष्टेश्चक्षुःसन्निकर्षानुविधानप्रतीतिं दृष्टेः पूर्वं घटाद्यभावेना-
सङ्गच्छमानां स्वप्नवदेव समर्थयमानाः जाग्रद्रजाद्यनुभवोऽपि
न चाक्षुष इत्याहुः ॥

वस्थितरूपं घटयति, निद्रारूपेण परिणता तु सा ततो निलक्षणमेव भ्रमं कारयती-
ति मत्वा विशेषत इत्युक्तम् । यस्या इति । निद्रारूपेण परिणताया इत्यर्थः ।
स्वप्ने चाक्षुषत्वाद्यनुभवस्य गतिनिरूपणमुपसंहरति—तस्मादिति । स्वप्ने चक्षुरा-
दिव्यापारासम्भवादित्यर्थः ॥

ये त्वधिकारिणो बहुविधज्ञानकर्मानुष्ठानसाधितनिरतिशयपरमेश्वरप्रसादम-
हिम्ना नितान्तनिर्मलीकृतान्तःकरणास्सन्तो जागरेऽपि स्वप्नाद्विशेषं न पश्यन्ति,
तान् ब्रह्मविद्याकामानधिकृत्य प्रवृत्तां कृत्स्नस्य जगतः प्रबोधस्वापावस्थयोः
प्रभवप्रलयप्रतिपादिकां श्रुतिमनुसृत्य दृष्टिसृष्टिवादः पूर्वाचार्यैर्निरूपितः । तं स्व-
प्नविचारेण बुद्धिमागतं दर्शयति—दृष्टिसृष्टिवादिनस्त्विति । दृष्ट्या सह
समस्समयो यस्यास्सा, तां सृष्टिं कृत्स्नस्य जाग्रत्प्रपञ्चस्योपेत्येत्यत्र पूर्ववाक्येन
हेतुमाह—कल्पितस्येति । स्वाप्नप्रपञ्चस्येवेत्यर्थः । घटादिदृष्ट्या अनुविधानप्र-
तीतिः, तामसङ्गच्छमानां स्वप्नवदेव भ्रममात्ररूपां समर्थयमाना इति सन्बन्धः ।
असङ्गच्छमानत्वे हेतुः—दृष्टेः पूर्वं घटाद्यभावेनेति । तत्र च हेतुः—दृष्टिसमसमया
सृष्टिः, न चाक्षुष इति । किं तु स्वप्नानुभववदेव केवलसाक्षिरूप इत्यर्थः ॥

यथा स्वप्ने कल्प्यमानं गोपुरादि किञ्चित् पूर्वसिद्धत्वेन कल्प्यते, किञ्चित्तदानीमुत्पाद्यमानत्वेन, एवं जागरेऽपि किञ्चित् कल्प्यमानं सादित्वेन कल्प्यते, किञ्चिदन्यथेति तावता साद्यनादिविभागोपपत्तेः । एतेन कार्यकारणविभागोऽपि व्याख्यात इति ॥

अन्ये तु वस्तुतोऽनाद्येवाविद्यादि । तत्र दृष्टिसृष्टिर्नोपेयते, किं तु ततोऽन्यत्र प्रपञ्चमात्र इत्याहुः ॥

नन्वेवमपि श्रुतिमात्रप्रतीतस्य वियदादिसर्गतक्रमादेः, कः कल्पकः । न कोऽपि । किमालम्बना 'तर्ह्यात्मन यथेत्यादिना । किञ्चिदन्यथेति । किञ्चिदविद्यादिकम् । अन्यथा अनादित्वेन । कल्प्यते पूर्वपूर्वाविद्योपहितेनात्मनेत्यर्थः । तावता कल्पनामात्रेणेत्यर्थः । ननु, प्रत्यक्षे विषयस्य कारणतया घटादिदृष्टेः पूर्वमज्ञातो घटादिर्वाच्यः । अन्यथा कार्यकारणविभागो न स्यात् । तथा अविद्योपहितस्य चिदात्मन एकस्यैव स्वस्मिन् संसारकल्पकत्वे संसारवतो जीवस्यैकत्वेन गुरुशिष्यविभागो देवतिर्यङ्मनुष्यादिविभागश्च न स्यादित्यत आह—एतेनेति । साद्यनादिविभागोपपत्तिकथनेनेत्यर्थः । व्याख्यात इति । वस्तुतः प्रत्यक्षे विषयस्याकारणत्वेऽपि स तत्करणत्वेन कल्प्यते । तथा अन्यदपि स्वप्नभ्रमवदेव सर्वमूह्यमित्यर्थः ॥

कल्पकस्याविद्योपहितस्यानन्त्यपरिहाराय साद्यनादिविभागाञ्जस्याय च दृष्टिसृष्टेस्सङ्कोचमाह—अन्ये त्विति । वस्तुत इति । स्वरूपत इरूर्थः । तर्हि दृष्टिसृष्टिः कुत्रापि नोपेया । मानाभावादिति शङ्कते—किं त्विति । स्वापप्रबोधयोः कार्यप्रपञ्चमात्रस्य प्रलयप्रभवप्रतिपादकबहुश्रुतिसिद्धत्वात् नैवमिति परिहरतिततोऽन्यत्रेति । अविद्यादेस्सकाशादिति शेषः । मात्रपदं कात्स्न्यार्थिकम् ॥

ननु, दृष्टिसमय एव प्रपञ्चसृष्टिरिति मतेऽपि दृष्टिशब्देन प्रत्यक्षप्रतीतिरेव विवक्षिता, न परोक्षप्रतीतिः । अपरोक्षप्रतीतिरेव विषयाविनाभूतत्वेन प्रातिभासिकविषयसाधकत्वात् परोक्षप्रतीतिश्चातयात्वात् तथास्थिते सति बाधकमाशङ्कते—नन्वेवमपीति । अविद्योपहितस्यात्मनः प्रत्यक्षवस्तुकल्पकत्वेऽपीत्यर्थः । यदि वियदादिसर्गश्रुत्या प्रत्यक्षेण च प्रतीतो भवेत्, तदा प्रत्यक्षबलात् घटादेरिव तस्यापि प्रातिभासिकस्य सिद्धिस्सम्भवेत्, न त्वेतदस्तात्याशयेन मात्रपदं दत्तम् । वाय्वादिसङ्ग्रहार्थं प्रथमादिपदम् । वियदादिप्रलयतत्क्रमसङ्ग्रहार्थं द्वितीयादिपदम् । क इति । कल्पको न सम्भवत्येवेत्यर्थः । कल्पकामावे इष्टापत्तिमाह दृष्टिसृष्टिवादी—न

आकाशः सम्भूत' इत्यादि श्रुतिः । निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मैक्यावल-
म्बनेत्यवेहि । अच्यारोपापवादाभ्यां निष्प्रपञ्चब्रह्मप्रतिपत्ति-
र्भवतीति तत्प्रतिपत्त्युपायतया श्रुतिषु सृष्टिप्रलयोपन्यासः ,
न तात्पर्येणेति भाष्याद्युद्धोषः । व्यर्थस्तर्हि तात्पर्याभावे
वियत्प्राणपादयोर्वियदादिसर्गतत्क्रमादिविषयश्रुतीनां पर-
स्परविरोधपरिहाराय यत्नः । न व्यर्थः । न्यायव्युत्पत्त्यर्थमभ्यु-

क्तोऽपीपि । तर्हि सृष्ट्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यस्य वियदादिसृष्टितत्क्रमादे शशश्रुक्लाय-
माणतया श्रुतेरालम्बनाभावादप्रामाण्यं स्यादिति शङ्कते—किमिति । तात्पर्य-
विषयीभूतार्थस्य सत्त्वात् नाप्रामाण्यापत्तिरिति परिहरति—निष्प्रपञ्चेति । ननु,
सृष्ट्यादिवाक्यानां श्रुतार्थपरित्यागेनाश्रुतार्थं तात्पर्यकल्पनमयुक्तम् । किं तु श्रु-
त्यनुसारेण वियदादिसर्गस्य तत्कल्पकस्य च कल्पनमेव युक्तमित्यत आह—
अच्यारोपेति । यथा लोके गगनतत्त्वबोधनाय प्रवृत्तः कश्चित् प्रथमं नैत्यवै-
शाल्याद्यध्यारोपोपेतं गगनं ग्राहयित्वा पश्चान्नेदं वस्तुतो नैल्यादियुक्तमिति तद-
पवादेन नीरूपं व्यापकमुदासीनं गगनतत्त्वमिति बोधयति, तथा वेदान्ता अपि
प्रथमं यद्वियदादिसर्गप्रलयादिकारणं सृष्ट्यादिवाक्यैः प्रनीयते, तद्ब्रह्मेत्यध्यारो-
पितसर्गादियुक्ततया ब्रह्म ग्राहयित्वा पश्चान्निषेधवाक्यैरध्यारोपितसर्गाद्यपवादेन
निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मैक्यं प्रतिपादयन्ति । तथा च सृष्ट्यादिवाक्यानां निषेधवाक्या-
पेक्षितानिषेध्यसमर्पकतया तदेकवाक्यतापन्नानां निष्प्रपञ्चब्रह्मप्रतिपत्तिप्रयोजनकत्व-
मेव, न तु स्वार्थसृष्ट्यादिप्रतिपादनमात्रेण चारितार्थम् । अर्धवादादीनामिव ते
षां स्वार्थप्रतिपादने फलाभावात् । निष्फलेऽर्थं वेदनात्पर्यायोगात् । अतो युक्त-
मेव स्वार्थस्यागेन निष्प्रपञ्चब्रह्मात्मैक्ये तात्पर्यकल्पनम् । तज्ज्ञानस्य मुक्तिफल-
कतायाश्श्रुतिसिद्धत्वात् । एवं च प्रथममध्यारोपेण सप्रपञ्चब्रह्मप्रतिपत्तिर्भवति ।
पश्चात् प्रपञ्चापवादेन तस्यैव ब्रह्मणो निष्प्रपञ्चत्वप्रतिपत्तिर्भवति । पूर्वप्रतिपत्ति-
श्रोत्तरप्रतिपत्तेः शेष एव, न स्वतन्त्रेति निष्कर्षः । प्रपञ्चस्तु भाष्यादिष्वेव दृष्ट-
व्य इत्यर्थः । शङ्कते—व्यर्थ इति । तर्हीत्यस्य व्याख्या—नात्पर्याभाव इति ।
वियदादिसर्गतत्क्रमादाविति शेषः । यत्रो व्यर्थः । सूत्रकारभाष्यकारयोगिति शे-
षः । तात्पर्याविषये विद्यमानस्यापि श्रुतिविरोधस्याकिञ्चित्करत्वादिति भावः ।
परिहरति—न व्यर्थ इति । न्यायेति । वियत्प्राणपादद्वयगनाधिकरणेषु नि-

पेत्य तात्पर्यं तत्प्रवृत्तेः । उक्तं हि शास्त्रदर्पणे—‘श्रुतीनां सृष्टितात्पर्यं स्वीकृत्येदमिहेरितम् । ब्रह्मात्मैक्यपरत्वात्तु तासां तन्नैव विद्यते ॥’ इति । ज्योतिष्टोमादिश्रुतिबोधितानुष्ठानात् फलसिद्धिः स्वाप्नश्रुतिबोधितानुष्ठानप्रयुक्तफलसंवादतुल्या । ज्योतिष्टोमादिश्रुतीनां च सत्त्वशुद्धिद्वारा ब्रह्मणि तात्पर्यान्नाप्रामाण्यमित्यादिदृष्टिसृष्टिव्युत्पादनप्रक्रियाप्रपञ्चस्त्वाकरग्र-

रूपिता ये सिद्धान्तन्यायाः, तेषां बोधार्थमित्यर्थः । तेषां न्यायानां सृष्ट्यादिवाक्यार्थाविरोधनिर्णयायानपेक्षितानामपि श्रुतितात्पर्यविषये क्वचिदेवंविरोधप्रसक्तौ तत्समाधानायोपयोगस्तेषां भविष्यतीत्याशयेन प्रवृत्तसूत्रकारादियत्नोऽर्थवानित्यर्थः । तत्प्रवृत्तेरिति । वियत्प्राणपादयोः प्रवृत्तेरित्यर्थः । सृष्ट्यादिश्रुतीनां स्वार्थे तात्पर्यमभ्युपेत्यैव वियत्पादादिप्रवृत्तिरित्यत्र कल्पतरुकारसम्प्रतिमाह—उक्तं हीति । इदमिति । विरोधसमाधानमित्यर्थः । इहेति । वियत्प्राणपादयोरित्यर्थः । तुशब्दोऽवधारणे । तासां सृष्ट्यादिश्रुतीनां ब्रह्मात्मैक्यपरत्वादेव तत्तात्पर्यं नास्त्येव । तासां स्वार्थेऽपि तात्पर्ये वाक्यभेदप्रसङ्गात् स्वार्थे फलाभावाच्चेत्यर्थः । एवं दृष्टिसृष्टिवादे सृष्ट्यादिश्रुतीनां निरालम्बनत्वं परिहृत्य कर्मोपासनावाक्यानामपि निरालम्बनत्वं परिहरति—ज्योतिष्टोमादीत्यादिना । ज्योतिष्टोमादिश्रुत्या स्वर्गादिसाधनत्वेन बोधितस्य यागादेरनुष्ठानान् स्वर्गादिफलसिद्धिरित्यर्थः । स्वप्नेति । स्वप्ने हि कश्चित् कदाचिज्ज्योतिष्टोमादिश्रुतिं कल्पयित्वा ततस्साधनविशेषमुपलभ्य तदनुष्ठानात् फलं लभते, तत्तुल्यं जागरणेऽपि स्वर्गादिफललम्बनमित्यर्थः । वस्तुतस्तु श्रुतिमात्रप्रतीतवियदादिसर्गतत्क्रमादेरिव श्रुतिमात्रप्रतीतस्वर्गादिफलस्याप्यसत्त्वमेवऽभिप्रेतम् । कल्पकाभावस्य तुल्यत्वादिति बोध्यम् । तर्हि तासामप्रामाण्यं स्यादिति, नेत्याह—ज्योतिष्टोमादिश्रुतीनां चेति । कर्मवाक्यैरुपासनावाक्यैश्च विहितानि कर्मोपासनान्यनुतिष्ठतस्सत्त्वशुद्धिर्भवति । शुद्धसत्त्वस्य चाधिकारिणो वेदान्तशास्त्रं ब्रह्मप्रमितिं जनयति । तथा च कर्मोपासनाकाण्डयोरधिकारिसम्पादनद्वारा ब्रह्मप्रमितिशेषत्वान् तयोस्तत्रैव तात्पर्यं, न स्वार्थे स्वर्गसाधनत्वादाविति नाप्रामाण्यप्रसङ्ग इति भावः । न च वेदानामशेषतो ब्रह्मप्रतिपत्तिपरत्वे नास्ति मानमिति वाच्यम् । ‘सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति । तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ती’त्यादिश्रुतिसहस्रस्य तत्र मानत्वादित्यादिकमभिप्रेत्याह—इत्यादिदृष्टिसृष्टिव्युत्पादनप्रक्रियाप्रपञ्चस्त्विति । अयमेको दृष्टिसृष्टि-

त्रेषु द्रष्टव्यः । अयमेको दृष्टिसमसमया विश्वसृष्टिरिति दृष्टिसृष्टिवादः ॥

अन्यस्तु दृष्टिरेव विश्वसृष्टिः । दृश्यस्य दृष्टिभेदे प्रमाणाभावात् । 'ज्ञानस्वरूपमेवादुर्जगदेतद्विचक्षणाः । अर्थस्वरूपं भ्राम्यन्तः पश्यन्त्यन्ये कुदृष्टयः ॥' इति स्मृतेश्चेति सिद्धान्तमुक्तावल्यादिदर्शितो दृष्टिसृष्टिवादः ॥

द्विविधेऽपि दृष्टिसृष्टिवादे मनःप्रत्ययमलभमानाः केचिदाचार्याः सृष्टदृष्टिवादं रोचयन्ते । श्रुतिदर्शितेन क्रमेण परमेश्वरसृष्टमज्ञातसत्तायुक्तमेव विश्वं तत्तद्विषयप्रमाणावतरणे तस्यतस्य दृष्टिसिद्धिरिति । न चैवं प्रपञ्चस्य कल्पितत्वाभावे श्रु-

वाद इति सम्बन्धः । अन्यस्तु सिद्धान्तमुक्तावल्यादिदर्शिनो दृष्टिसृष्टिवाद इति सम्बन्धः ॥

द्वितीयं निरूपयति—दृष्टिरेवेति । दृष्टिः दर्शनं स्वप्रकाशज्ञानस्वरूपमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—दृश्यप्रपञ्चतादात्म्यापन्नं ज्ञानस्वरूपमेव प्रपञ्चस्याद्यक्षणावच्छिन्नं सत्तस्य सृष्टिरित्युच्यते इति । ननु, दृग्दृश्ययोर्भिन्नयोर्भिन्नसत्ताकत्वरूपं तादात्म्यमसिद्धमित्याशङ्क्याह—दृश्यस्येति । दृष्टिर्ज्ञानं तस्मात् भेदे भिन्नसत्ताकत्वं इत्यर्थः । अन्यथा सन् घट इत्यादिरूपेण सद्रूपस्य ज्ञानस्य घटादेश्च सामानाधिकरण्यप्रत्ययो न स्यादिति भावः । स्मृता—एतदिति । प्रत्यक्षसिद्धमित्यर्थः । अर्थस्वरूपमिति । अर्थपदं स्वतन्त्रपरम् । कुदृष्टय इति । कुतर्कदूषितज्ञाना इत्यर्थः । तथा च एतज्जगत् अन्ये कुदृष्टयो भ्रान्ताः ज्ञानस्वरूपसत्तापेक्षया भिन्नसत्ताकं पश्यन्तीत्युत्तरार्धेन भेददृष्टयपवादाच्च तयोर्भिन्नसत्ताकत्वसिद्धिरित्यर्थः । स्मृतेष्वेति । चकाराच्छ्रुतेश्चेत्यर्थः । 'चिद्धीदं मर्व'मित्यादिश्रुतिरुदाहर्तव्या ॥

मनःप्रत्ययो मनसो विश्वासः प्रामाणिकत्विश्रयः, तमलममाना इत्यर्थः । तदलमे च हेतुर्जाग्रत्प्रपञ्चस्यापि प्रातिभासिकत्वाम्युपगमः, वियदादिसर्गाद्यपलापः, कर्मोपासनाकाण्डार्थानुष्ठानाधीनस्वर्गलोकवृहल्लोकाद्यपलापः, जाग्रति चक्षुराद्यनुविधानप्रतीर्भ्रममात्रत्वाभ्युपगम इत्यादिरिति द्रष्टव्यम् । दृष्टिसृष्टिपदं व्याचष्टे—श्रुतिदर्शितेनेत्यादिना । अपसिद्धान्तं शङ्कते—न चैवमिति । उक्तरी-

त्यादिप्रतिपन्नस्य सृष्टिप्रलयादिमतः प्रत्यक्षादिप्रतिपन्नार्थक्रियाकारिणश्च तस्य सत्यत्वमेवाभ्युपगतं स्यादिति वाच्यम् । शुक्तिरजतादिवत् संप्रयोगसंस्कारदोषरूपेणाधिष्ठानज्ञानसंस्कारदोषरूपेण वा कारणत्रयेणाजन्यतया कल्पनासमसमयत्वाभावेऽपि ज्ञानैकनिवर्त्यत्वरूपस्य सदसद्विलक्षणत्वरूपस्य प्रतिपन्नोपाधिगतत्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपस्य वा मि-

त्स्य प्रामाणिकत्वे प्रपञ्चस्य स्वीकृते सतीत्यर्थः । कल्पितत्वाभावे सत्यत्वमेवाभ्युपगतं स्यादिति सम्बन्धः । प्रपञ्चसत्यः । श्रुतिसिद्धत्वात् । ब्रह्मवत् । न च तस्य प्रत्यक्षसिद्धस्य श्रुतिसिद्धत्वमसिद्धमिति वाच्यम् । तस्य स्वरूपेण प्रत्यक्षसिद्धत्वेऽपि सृष्टिप्रलयादिविशिष्टतया श्रुतिस्मृत्यादिसिद्धत्वात् । तथा प्रपञ्चः सत्यः । अर्थक्रियाकारित्वात् । सृष्ट्याद्यर्थक्रियाकारिब्रह्मवत् । न च हेत्वसिद्धिः । पृथिवीजलादौ तस्य प्रत्यक्षादिसिद्धत्वादिति भावः । प्रपञ्चस्य ब्रह्मवत् परमार्थसत्यत्वे हेतुद्वयमप्रयोजकम् । अतो नापसिद्धान्तापत्तिरित्याशयेन परिहरति—शुक्तिरजतादिवादिति । विद्यदादिप्रपञ्चे शुक्तिरजतादाविव कल्पनासमसमयत्वस्य दृष्टिसृष्टिवाद्यभिमतस्याभावेऽपि पारमार्थिकसत्यत्वविरुद्धस्य मिथ्यात्वस्याभ्युपगमादिति सम्बन्धः । विद्यदादिप्रपञ्चे कल्पनासमसमयत्वाभावे कारणत्रयाजन्यत्वं हेतुः । सम्प्रयोगस्य स्वप्नभ्रमव्यापित्वाभावात् सम्प्रयोगस्थाने अधिष्ठानसामान्यज्ञानं निक्षिपति—अधिष्ठानज्ञानेति । मिथ्यात्वनिवर्चनं त्रेधा दर्शयति—ज्ञानैकेत्यादिना । अधिष्ठानतत्त्वज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वरूपस्येत्यर्थः । सद्विलक्षणत्वमात्रम् असत्यतिव्याप्तम् । असद्विलक्षणत्वमात्रं सति ब्रह्मण्यतिव्याप्तम् । अत उभयोपादानम् । प्रपञ्चस्य तूमथविलक्षणत्वं प्रमाणसिद्धमिति भावः । प्रतिपन्नोति । ब्रह्मणि प्रतिपन्नस्य प्रतीतस्यारोपितस्यैति यावत् । ब्रह्मोपाधिरधिष्ठानं, तत्र ब्रह्मणि तस्य त्रैकालिको निषेधश्रुतिगम्योऽत्यन्ताभावोऽस्ति । तत्प्रतियोगित्वं तस्याक्षतमिति भावः । तत्राद्यलक्षणे घटादेस्सत्यत्वपक्षेऽपि घटादिकं नाशयामीत्यादिज्ञाननिवर्त्यत्वसत्त्वादेकपदं दत्तम् । ज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वस्य च सत्यत्ववादिभिरनङ्गीकारात् न सत्यत्वपक्षाविशेषः । तथा प्रपञ्चे परैस्सद्रूपत्वाङ्गीकारेण सद्विलक्षणत्वानङ्गीकारात् द्वितीयलक्षणेऽपि न सत्यत्वपक्षाविशेषः । प्रपञ्चस्य तदुपादाने ब्रह्मणि सिद्धान्त इव घटाद्युपादाने वस्तुनि घटादेस्तैकालिकनिषेधस्य परैरनङ्गीकारात् न तृतीयलक्षणेऽपि परमताविशेष इत्या-

ध्यात्वस्माभ्युपगमात् । सत्यत्वपक्षे प्रपञ्चे उक्तरूपमिध्यात्वा-
भावेन ततो भेदात् ॥

नन्वेवमहङ्कारतद्धर्माणामपि उक्तरूपमिध्यात्वं वि-
यदादिवत् कल्पितत्वाभावेऽपि सिध्यतीति भाष्यटीकावि-
वरणेषु तदध्यासे कारणत्रितयसम्पादनादियत्नो व्यर्थ इति
चेत्, अहङ्कारादीनामपि केवलसाक्षिवेद्यतया शुक्तिरजतवत्
प्रातिभासिकत्वमभिमतमिति चित्सुखाचार्याः ॥

अभ्युपेत्यवादमात्रं तत् । अद्वितीयाधिष्ठानब्रह्मात्मप्रमाणस्य
चैतन्यस्येत्यादितत्रत्यकारणत्रितयसम्पादनग्रन्थस्य चैतन्य-
स्य प्रमाकरणत्वे वेदान्तकरणत्वादिकल्पनाभङ्गप्रसङ्गेन प्रौ-
ढिवादस्य स्फुटत्वादिति रामाद्वयाचार्याः ॥

शयेनाह—सत्यत्वपक्ष इति ।

दृष्टिसृष्टिवाद्येव शङ्कते—नन्वेवमिति । ज्ञानैकनिर्वर्त्यत्वादेर्मिध्यात्व-
स्वरूपत्वे सतीत्यर्थः । अहङ्कारतद्धर्माणामप्युक्तरूपमिध्यात्वं वियदादिवत् सि-
ध्यतीति सम्बन्धः । कल्पितत्वाभावेऽपीति । प्रातिभासिकत्वाभावेऽपीत्य-
र्थः । तत्पदमहङ्कारादिपरम् । चिदात्मनोऽधिष्ठानत्वादिसमर्पणमादिपदार्थः ।
अभिमतमिति । माप्यकारादीनामिति शेषः । तथा च तत्सम्पादनादियत्नसफल
इति भावः ।

अहङ्कारतद्धर्माणां केवलसाक्षिवेद्यत्वेऽपि शुक्तिरजतादिवत् प्रातिभा-
सिकत्वं वक्तुमयुक्तम् । व्यवहारकाले बाधानुपलम्भात् । अतो वस्तुगत्या तेषां प्रा-
तिभासिकत्वाभावेऽपि तदभ्युपेत्य कारणत्रयसम्पादनादियत्नस्तैः कृत इति परिहा-
रान्तरमाह—अभ्युपेत्येति । तत् माध्यादि । प्रातिभासिकत्वमभ्युपेत्यवचनमेव,
न वस्तुगतितमुरुध्येत्यर्थः । अद्वितीयाधिष्ठानब्रह्मात्मनि प्रमाणं चैतन्यमिति प्रति-
पादयतटीकाविवरणादिगतस्य ग्रन्थस्य प्रौढिवादत्वस्य स्पष्टत्वादिति सम्बन्धः ।
प्रौढिवादत्वे उपपत्तिमाह—चैतन्यस्य प्रमाकरणत्व इति । ब्रह्मप्रमाकरणत्व इ-
त्यर्थः । औपनिषदत्वश्रुत्यनुसारेण वेदान्तानामेव ब्रह्मप्रमाकरणत्वकल्पनेत्यर्थः ।
वेदान्तवाक्यजन्यब्रह्मप्रमाया अपरोक्षत्वकल्पनमादिपदार्थः ॥

ननु, दृष्टिसृष्टिवादे सृष्टिदृष्टिवादे च मिथ्यात्वसंप्र-
तिपत्तेः कथं मिथ्याभूतस्यार्थक्रियाकारित्वं, स्वप्नवदिति ब्रूमः॥
ननु, स्वप्नजलादिसाध्यावगाहनादिरूपार्थक्रिया असत्यैव,
किं तु जाग्रज्जलादिसाध्या सा सत्या अविशिष्टमुभयत्रापि
स्वसमानसत्ताकार्थक्रियाकारित्वमिति केचित् ॥

अद्वैतविद्याचार्यास्त्वाहुः—स्वप्नपदार्थानां न केवलं

प्रपञ्चस्य परमार्थत्वे पूर्वमर्थक्रियाकारित्वमप्रयोजकमिति सूचितं, तद-
युक्तम् । मिथ्याभूतस्य शुक्तिरूप्यादेः कटकाद्यर्थक्रियाकारित्वादर्शनादिति
मत्वा शङ्कते— नन्विति । अर्थक्रियाकारित्वं सत्यत्वव्यभिचारीति परिहर-
ति— स्वप्नवदिति । स्वप्नजलादावगाहनादिरूपार्थक्रियाकारित्वमस्ति । तत्र
सत्यत्वं नास्तीति व्यभिचार इत्यर्थः । नन्वर्थक्रियाकारित्वमात्रं न हेतुः,
किं तु सत्यार्थक्रियाकारित्वम् । तच्च स्वाप्नजलादौ नास्तीति न व्यभिचार
इति शङ्कते— नन्विति । असत्येव न तु सतीत्यर्थः । असत्यैवेति पाठे
असत्या, न तु सत्येत्यर्थः । तर्हि प्रपञ्चस्यसत्यः । सत्यार्थक्रियाकारित्वादित्यत्र हं-
त्वासिद्धिमाह सिद्धान्ती—किं त्विति । जाग्रज्जलादिसाध्या सार्थक्रिया सत्या कि-
मिति सम्बन्धः । तुशब्दोऽवधारणे । किंशब्दः आक्षेपार्थः । सा सत्या न भव-
त्येवेत्यर्थः । अतो हेत्वसम्प्रतिपत्तिपरिहारयार्थक्रियाकारित्वमात्रं सत्यत्वप्रयोजकं
वाच्यम् । तच्च स्वप्नजलादावस्येवेति व्यभिचारतादतस्थमिति भावः । ननु, स्वा-
प्नजलादौ सत्यार्थक्रियाकारित्वाभावेऽपि स्वसमानसत्ताकार्थक्रियाकारित्वमस्येव,
तर्हि जाग्रत्प्रपञ्चस्याति तदस्तु, नैतावता त्वदभिमतपरमार्थसत्यत्वं सिध्यतीत्याशयेन
परिहरति— अविशिष्टमिति । उभयत्रापीति । जाग्रत्स्वप्नावस्थाद्वयेऽपीत्यर्थः ।
स्वप्नमर्थक्रियाहेतुभूतवस्तुपरम् ॥

स्वप्नवदिति ब्रूम इति समाधानं स्वप्ने तावदर्थक्रिया सत्या न भवति, जाग्रते
तु सा सत्येति वैषम्यशङ्कायां प्रतिबन्ध्या केषाञ्चित् समाधानं दर्शितम् । इदानीं स्वा-
प्नादिपदार्थानामपि सत्यार्थक्रियाकारित्वदर्शनात् न दृष्टान्तवैषम्यमिति परिहारान्त-
रमाह—अद्वैतेति । प्रबोधनाध्यायार्थक्रिया प्रातिभासिकी, प्रबोधनाध्यायार्थक्रिया स्व-
प्रकालीनापि व्यावहारिकसत्यैवेति विभागः । तथा च स्वप्नपदार्थानां प्रातिभासि-
कार्थक्रियाकारित्वमात्रं केवलं न भवति, किं तु व्यावहारिकार्थक्रियाकारित्वमप्यस्ति

प्रबोधवाच्यार्थक्रियामात्रकारित्वम् । स्वप्नाङ्गनाभुजङ्गमादी-
नां तदवाध्यसुखभयादिजनकत्वस्यापि दर्शनात् । स्वप्नविष-
यजन्यस्यापि हि सुखभयादेः प्रबोधानन्तरं न बाधोऽनुभू-
यते, प्रत्युत प्रबोधानन्तरमपि मनःप्रमादशरीरकम्पनादिना
सह तदनुवृत्तिदर्शनात् प्रागपि मत्त्वमेवावमीयते । अत
एव प्राणिनां पुनरपि सुखजनकविषयगोचरस्वप्ने वाञ्छा,
अतादृशे च स्वप्ने प्रद्वेषः । सम्भवति च स्वप्नेऽपि ज्ञानवद-
न्तःकरणवृत्तिरूपस्य सुखभयादेरुदयः । न च स्वप्नाङ्गनादि-

स्वप्नाङ्गनादीनां प्रबोधावाध्यसुखजनकत्वस्य स्वप्नभुजङ्गमादीनां प्रबोधावाध्यमयकम्पा-
दिजनकत्वस्य च दर्शनात् । एवं च व्यावहारिकजाग्रत्पदार्थानां व्यावहारिकार्थाक्रि-
याकारित्वं कैमुतिकन्यायसिद्धमिति मिथ्यात्वपक्षे नार्थक्रियाकारित्वानुपपत्तिरिति
भावः । ननु, स्वप्नभुजङ्गमाङ्गनादिरूपविषयाणां प्रबोधावाध्यत्वदर्शनात्तत्कार्यभय-
मुखादीनां कथं प्रबोधावाध्यत्वमित्याशङ्क्याह—स्वप्नविषयंति । न हि प्रबोधा-
नन्तरं स्वप्नकाले सुखभयादिकं मम नाभूदिति सुखभयादेर्बाधोऽनुभूयत इत्यर्थः ।
प्रत्युतेति । वर्तमानसुखानुभवकार्यं मनःप्रमादः, वर्तमानमयनुःखानुभवकार्यं गात्रक-
म्पादिः । ततश्च प्रबोधानन्तरमनुवर्तमानत्वे गमकं मनःप्रमादादि । तथा च तदन-
न्तरमनुवर्तमानस्य भयादेस्सत्यत्वात् प्रबोधात्प्रागपि तस्य सत्यत्वं विश्रियत इत्यर्थः ।
स्वप्नकालीनमपि सुखभयादिकं जाग्रत्सुखादिवद्यावहारिकमत्यंभव, न प्रातिभासि-
कम् । प्रबोधानन्तरं बाधाभावात् तदनन्तरमप्यनुवर्तमानत्वाच्चेति निष्कर्षः । स्वप्न-
सुखभयादेस्सत्यत्वे गमकान्तरमाह—अत एवेति । स्वप्नभयादेर्गप्रतिभासिकत्वा-
देवेत्यर्थः । रागद्वेषयोस्सत्यसुखदुःखगोचरत्वनियमादिति भावः । ननु, स्वप्ने सर्वस्य
वासनामात्रत्वात् कथं सत्यस्य भयादः सम्भव इत्यत आह—सम्भवति चेति ।
'तदेतत्सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यती'ति श्रुत्यनुसारेण कल्पतरुकारैर्मनमवृत्तिरूपज्ञानस्य
स्वीकारात् तद्वदन्तःकरणपरिणामरूपभयादेर्व्यावहारिकस्य सम्भवः । तदतिरिक्त-
पदार्थानामेव वासनापरिणामत्वेन प्रातिभासिकत्वाभ्युपगमादिति भावः । ननु, स्वप्न-
भयादिकं न भुजङ्गमाङ्गनादिपदार्थजन्यं, किं तु तद्गोचरज्ञानजन्यम् । तथा च ज्ञान-
स्य सत्यत्वादसत्यात् सत्यस्यापि कार्यस्य जन्म स्वप्ने दृष्टमित्यनुपपन्नमिति शङ्क-
ते—न चेति । तच्च सदेवेति वदता वक्तव्यं—किं तत् मनोमात्रजन्यवृत्तिरूपं, किं

ज्ञानमेव सुखादिजनकम् । तच्च सदेवेति वाच्यम् । तस्यापि दर्शनस्पर्शनादिवृत्तिरूपस्य स्वप्नप्रपञ्चसाक्षिण्यध्यस्तस्य कल्पनामात्रसिद्धत्वात् । न ह्युपरतेन्द्रियस्य चक्षुरादिवृत्तयः सत्याः सम्भवन्ति । न च तत्तद्विषयापरोक्षमात्रं सुखजनकम् । तच्च साक्षिरूपं सदेवेति वाच्यम् । तस्यापि दर्शनात् स्पर्शने कामिन्याः पदा स्पर्शनात् पाणिना स्पर्शने भुजङ्गमस्यामर्मस्थले स्पर्शनात् मर्मस्थले स्पर्शने सुखविशेषस्य भयविशेषस्य चानुभवसिद्धत्वेन स्वप्नेऽपि तत्तत्सुखभयादिविशेषस्य कल्पितदर्शनस्पर्शनादिवृत्तिविशेषजन्यत्वस्य वक्तव्यत्वादिति । तथा जागरे घटादिप्रकाशनक्षमतत्रत्यपुरुषा-

वा चक्षुरादिजन्यवृत्तिरूपं, केवलसाक्षिरूपं वा । आद्येऽपि किं वृत्तिमात्रं भयादि हेतुः, उत स्वाप्नभुजङ्गमादिरूपविषयविशेषितम् । नाद्यः । यत्किञ्चिद्गोचरवृत्तिज्ञानादपि भयादिप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । वृत्तिमात्रस्य सत्यत्वेऽपि विषयस्यासत्यतया तद्विशिष्टस्यापि प्रातिभासिकत्वात् । तथा च प्रातिभासिकज्ञानाद्यावहारिकार्थक्रियोत्पत्तौ तदुदाहरणं भवत्येवेति मत्वा प्रथमविकल्पत्रयमध्ये द्वितीयं दूषयति— तस्यापीति । ज्ञानस्यापीत्यर्थः । ननु, चक्षुरादिजन्यमेव दर्शनस्पर्शनादिवृत्तिरूपं सत्यज्ञानं कुतो नोपेयते, तत्राह—न हीति । तृतीयं शङ्कते—न च तदिति । दूषयति—दर्शनादित्यादिना । कामिन्याः दर्शनात्तस्याः स्पर्शने तस्या एव पदा स्पर्शनात् पाणिना स्पर्शने सुखविशेषस्यानुभवसिद्धत्वेनेति सम्बन्धः । भुजङ्गमस्यामर्मस्थले पुच्छादौ स्पर्शनात् मर्मस्थले शिरसि स्पर्शने च भयविशेषस्यानुभवसिद्धत्वेनेति सम्बन्धः । स्वप्नेऽपीति । यथा जागरे सुखविशेषभयविशेषादेर्दर्शनस्पर्शनादिवृत्तिविशेषविशिष्टविषयापरोक्षजन्यत्वं, न तु विषयापरोक्षमात्रजन्यत्वम् । तन्मात्रस्यैकरूपत्वेन कार्यविशेषाप्रयोजकत्वात्, तथा स्वप्नेऽपि । तथा च तत्तद्विषयापरोक्षमात्रस्य साक्षिरूपस्य सत्यत्वेऽपि सुखभयादिजनकस्य प्रातिभासिकदर्शनस्पर्शनादिवृत्तिविशेषविशिष्टस्य तत्तद्विषयापरोक्षस्य प्रातिभासिकत्वात् प्रातिभासिकाद्यावहारिकसुखभयादिसम्भव इत्यर्थः । एवं स्वप्नावस्थायामसत्यात् सत्यार्थक्रियामुदाहृत्य जागरेऽपि तामुदाहरति—तथेति । प्रकाशनक्षमो यः तत्रत्यैरपरक-

न्तरनिरीक्ष्यमाणालोकवत्यपवरके सद्यः प्रविष्टेन कल्पितस्य
सन्तमसस्य प्रसिद्धसन्तमसोचितार्थक्रियाकारित्वं दृष्टम् ।
तेन तं प्रति घटाद्यावरणं दीपाद्यानयने तदपमरणं तन्नयने
पुनरावरणमित्यादेर्दर्शनादित्यपि केचित् ॥

अन्ये तु पानावगाहनाद्यर्थक्रियायां जलादिस्वरूपमा-
त्रमुपयोगि, न तद्गतं सत्यत्वम् । तस्य कारणत्वतदवच्छेद-
कत्वयोरभावादिति किं तेन । न चैवंमति मरुमरीचिको-
दकशुक्तिरजतादेरपि प्रसिद्धोदकाद्युचितार्थक्रियाकारित्वप्र-
सङ्गः । मरीचिकोदकादाबुदकत्वादिजातिर्नास्तीति तद्वि-

म्यैः पुरुषान्तरैर्निरीक्ष्यमाणालोकः, तद्व्यतीत्यर्थः । अपवरक स्वरूपगृह, तत्रत्यालो-
कासत्त्वशङ्काव्यावृत्तये पुरुषान्तरनिरिष्ट्यमाणत्वावशेषणम् । दृष्टमित्येतत् प्रपञ्चयति-
तेनेति । सन्तमसेनेत्यर्थः । अपिशब्दस्य तथा जागरेऽपीति मन्वन्ध ॥

अन्ये त्विति । जगत्सत्यत्ववादिभिरपि हि अर्थक्रियाकारित्वमेव सत्य-
त्वमिति वक्तुं न शक्यते । अर्थक्रियानुत्पत्तिदशायां घटादेरसत्यत्वप्रमङ्गात् ।
किं तु सत्त्वमर्थक्रियाप्रयोजकमिति वक्तव्यम् । तथा च किं सत्त्वमर्थक्रिया-
कारणमभिप्रेतं, किं वा कारणतावच्छेदकं, नाभयथापीत्याह —पानेत्यादि-
ना । जलादिपदं जलत्वादेरपि सङ्गाहकं बाध्यम् । उपयोगीति । जला-
दिस्वरूपं कारणतया, जलत्वादिस्वरूप कारणतावच्छेदकतयेति विभागः ।
मात्रपदव्यवच्छेद्यमाह—न तद्गतमिति । सत्यत्वस्य जलादिस्वरूपपातिरिक्त-
तया कारणताभावादितिप्रमक्ततया कारणतावच्छेदकत्वाभावाच्चेत्यर्थः । किं ते-
नेति । सत्यत्वेनेत्यर्थः । तथा च सत्यत्वाभावेऽपि प्रपञ्चम्यार्थक्रियाकारित्वमभ्य-
वान् न मिथ्यात्वविरोध इति भावः । ननु, सत्त्वम्य वत्तदर्थक्रियाकारितायामिति
प्रसक्तत्वेऽप्यर्थक्रियाकारित्वमामान्यं सत्त्वमनतिप्रमक्तत्वावच्छेदकमेव । अन्य-
था बाधकमाशङ्कते—न चैवंसतीति । सत्त्वम्य कारणतासामान्यावच्छेदकत्वे
मतीत्यर्थः । एवंसति प्रमङ्ग इति न चेत्यत्र हेतुमाह—मरीचिकोदकादाविति । मरु-
भूमिसंस्पृष्टामु मरीचिकामु समारोपित तांशुं मरीचिकोदकं, तस्य तांशुमासत्वात् तत्र
तेन तं प्रति घटाद्यावरणं दीपाद्यानयने तदपमरणं तन्नयने पुनरावरणमित्यादेर्दर्शनादित्यपि केचित् ॥

ष्यकभ्रमस्य उदकशब्दोल्लेखित्वं तदुल्लेखिपूर्वानुभवसंस्कार-
जन्यत्वप्रयुक्तमिति तत्त्वशुद्धिकारादिमते तत्तदर्थक्रियाप्र-
योजकोदकत्वादिजात्यभावादेव तदप्रसङ्गात् । तत्राप्युद-
कत्वादिजातिरस्ति । अन्यथा तद्वैशिष्ट्योल्लेखिभ्रमविरोधात्
उदकाद्यर्थिनस्तत्र प्रवृत्त्यभावप्रसङ्गाच्चेति प्रातिभासिके पूर्व-
दृष्टसजातीयत्वव्यवहारानुरोधिनां मते क्वचिदधिष्ठानविशेष-
ज्ञाने समूलाध्यासनाशात् क्वचिदधिष्ठानसामान्यज्ञानोपरमेण
केवलाध्यासनाशात् क्वचित् गुञ्जापुञ्जादौ चक्षुषा वह्न्याद्य-

न्यथासिद्धिमाह—तद्विषयकभ्रमस्येति । मरीचिकोदकविषयकभ्रमस्येत्यर्थः । उदक-
शब्दोल्लेखी यः पूर्वानुभवस्यत्वादकविषयकः, तज्जन्यसंस्कारजन्यत्वान्मरीचिकोदक-
स्य तत्प्रयुक्तं तच्छब्दोल्लेखित्वमित्यर्थः । प्रयोजकोति । प्रसिद्धोदकस्य उचिता अ-
र्थक्रिया पानादिरूपा । तस्यामुदकत्वजातिः प्रयोजिका । उदकादन्यत्र पानादेर-
दर्शनात् । तथा प्रसिद्धरजतादेरुचितार्थक्रिया कटकादिलक्षणा । तत्र च रजतत्वा-
दिकं प्रयोजकम् । मृदादौ कटकाद्यर्थक्रियाऽदर्शनादिति भावः । तदप्रसङ्गादिति ।
प्रसिद्धोदकाद्युचितार्थक्रियाकारित्वप्रसङ्गाभावादित्यर्थः । मरीचिकोदकादावर्थ-
क्रियाकारित्वप्रयोजकजातिमभ्युपगम्याप्युक्तातिप्रसङ्गं परिहरति — तत्रापीत्या-
दिना । मरीचिकोदकादावपीत्यर्थः । अन्यथेति । तत्र जलत्वादिजात्यभावे
सतीत्यर्थः । तत्रेति । मरीचिकोदकादाविष्टनावच्छेदकजलत्वादिवैशिष्ट्य-
मानं विना तदर्थिनस्तत्र प्रवृत्तिर्न सम्भवतीति भावः । किं च शुक्तिरजतादौ स-
त्यरजतादौ च रजतत्वादिजातेरेकस्या अभावे प्रातिभासिकाध्यासेषु पूर्वदृष्टसाजा-
त्यव्यवहारो भाष्यादिगतो न स्यात् । तदनुरोधेनापि तत्र जातिरङ्गीकर्तव्ये-
त्याशयेनाह—प्रातिभासिक इति । क्वचिदिति । दूरे मरीचिकोदकभ्रमान-
न्तरं स्नानाद्यर्थं समीपं गतस्य 'नेदं जलं, मरीचिमात्रमिदमिति विशेषदर्शने स-
ति जलाध्यासस्य स्वमूलाज्ञानेन सहैव नाशान्न ततोऽर्थक्रियोत्पत्तिरापादयि-
तुं शक्येत्यर्थः । क्वचिदधिष्ठानेति । शुक्त्यादौ रजताद्यध्यासानन्तरं यत्र
विशेषदर्शनमस्ति, तत्र पूर्वोक्ता रीतिः, यत्र तन्नास्ति तत्र तदधिष्ठानसामा-
न्यज्ञानरूपकारणनाशेन रजताद्यध्यासमात्रनाशसम्भवान्, तत्रापि नार्थक्रियोत्पत्ति-
रप्युत्पत्तिर्न शक्येत्यर्थः । 'म्यपवदिति अम' इत्यादिपूर्वग्रन्थे प्रातिभासिकपदा-

ध्यासस्थले दाहपाकादिप्रयोजकस्योष्णस्पर्शादेरनध्यासाच्च तत्रतत्रार्थक्रियाभावोपपत्तेः क्वचित् कासां चिदर्थक्रियाणा-
मिष्यमाणत्वाच्च । मरीचिकोदकादिव्यावर्तकस्यार्थक्रियोपयो-
गिरूपस्य वक्तव्यत्वे च श्रुतिविरुद्धं प्रत्यक्षादीनां दुर्ग्रहं त्रि-
कालाबाध्यत्वं विहाय दोषविशेषाजन्यरजतत्वादेरेव रजता-
द्युचितार्थक्रियोपयोगिरूपस्य वक्तुं शक्यत्वाच्च । तस्मान्मि-
थ्यात्वेऽप्यर्थक्रियाकारित्वमम्भवान्मिथ्यैव प्रपञ्चः न मत्य इति॥

ननु, मिथ्यात्वस्य प्रपञ्चधर्मस्य मत्यत्वे ब्रह्माद्वैतक्ष-
तेस्तदपि मिथ्यैव वक्तव्यमिति कुतः प्रपञ्चस्य मत्यत्वक्षतिः ।
मिथ्याभूतं ब्रह्मणः सप्रपञ्चत्वं न निष्प्रपञ्चत्वविरोधीति त्व-
दुक्तरीत्या मिथ्याभूतमिथ्यात्वस्य मत्यत्वाविरोधात् ॥

थानामप्यर्थक्रियाकारित्वस्य दर्शितत्वाहुक्तातिप्रसङ्गे उष्टापात्तेरपीत्याह—क्वचि-
त्कासां चिदिति । इदानीं प्रातिभामिकेष्वर्थक्रियाकारित्वगहित्यमुपेत्यापि मत्य-
त्वं कारणतावच्छेदकं न वक्तव्यमित्याह—मरीचिकोदकादीति । चशब्दोऽ-
प्यर्थकः । श्रुतीति । मिथ्यात्वश्रुतीत्यर्थः । सदृषाद्रजतानां कटकादिकार्थं
भवति, तद्विलक्षणाच्छ्रुतिरजतात्तन्न भवतीत्यन्वयव्यतिरेकमहकृतप्रत्यक्षेण हि त्व-
या सत्त्वमर्थक्रियाकारितायामवच्छेदकतया ग्राह्यम् । तादृशं च मत्त्वं मिथ्यात्व-
विरुद्धकालत्रयाबाध्यत्वरूपं न भवति । तस्य प्रत्यक्षायोग्यत्वात् । अतः अन्य-
देव किं चित्तदवच्छेदकं वाच्यमित्याशयेनाह—प्रत्यक्षादीनामिति । अत्रादि-
पदमनुमानादिसङ्ग्रहार्थम् । प्रत्यक्षश्रुतिविरोधनानुमानादेरेपि प्रपञ्चे कालत्रयाबा-
ध्यत्वरूपसत्त्वसाधकस्यानुदयादेव तस्यानुमानादिनापि दुर्ग्रहत्वमुक्तमिति बोध्यम् ।
रजतत्वादेरिति । व्यवहारकालीनबाधरहितरजतत्वादिकमादिपदार्थः । तस्मा-
दिति । सत्यत्वस्यार्थक्रियां प्रत्यप्रयोजकत्वादित्यर्थः ॥

प्रकारान्तरेण प्रपञ्चस्य सत्यत्वं शङ्कते—नन्विति । वक्तव्यमिति ।
सिद्धान्तिनेति शेषः । ननु, मिथ्याभूतस्यापि मिथ्यात्वस्य स्वाश्रये प्रपञ्चे स्व-
विरोधिसत्यत्वप्रतिक्षेपकत्वात्तस्य सत्यत्वक्षतिरपरिहार्येत्याशङ्कं सिद्धान्तिसम्मतदृ-
ष्टान्तेन परिहरति—मिथ्याभूतमिति । सप्रपञ्चत्वं प्रपञ्चतादात्म्यं, निष्प्रप-

अत्रोक्तमद्वैतदीपिकायां— वियदादिप्रपञ्चसमानस्व-
भावं मिथ्यात्वम् । तच्च धर्मिणः सत्यत्वप्रतिक्षेपकम् । धर्मस्य
स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वे हि उभयवादिसिद्धं धर्मिसमसत्त्वं
तन्त्रं, न पारमार्थिकत्वम् । घटत्वादिप्रतिक्षेपके पटत्वादावस्माकं
पारमार्थिकत्वासम्प्रतिपत्तेः । ब्रह्मणः मप्रपञ्चत्वं न धर्मिस-
मसत्ताकमिति न निष्प्रपञ्चत्वप्रतिक्षेपकम् । अत एव मि-
थ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे तद्विरोधिनोऽप्रातिभासिकस्य प्र-
पञ्चसत्यत्वस्य पारमार्थिकत्वं स्यादिति निरस्तम् । धर्मिसम-

ञ्चत्वं च प्रपञ्चात्यन्ताभाववत्त्वम् । तच्च वास्तवम् । व्यावहारिकप्रपञ्चात्यन्ताभा-
वस्य ब्रह्मणि परमार्थत्वाभ्युपगमात् । अतस्सप्रपञ्चत्वनिष्प्रपञ्चत्वयोर्यथा एक-
त्राविरोधः, तथा मिथ्यात्वसत्यत्वयोरप्यविरोध इति भावः ॥

मिथ्यात्वधर्मो मिथ्याभूत इति पक्षमेव परिगृह्य समाधत्ते—अत्रोक्तमिति ।
समानस्वभावमिति । समानसत्ताकमित्यर्थः । वियदादिप्रपञ्चश्च व्यावहारिकस-
त्ताक इति भावः । नन्वारोपितघटत्वादेरारोपाधिष्ठानभूते स्वाश्रये स्वविरुद्धाघटत्वा-
दिप्रतिक्षेपकत्वादर्शनात् सत्यमेव घटत्वादि स्वाश्रये स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वेन क-
ल्पनीयमिति कथं मिथ्याभूतं मिथ्यात्वं स्वधर्मिणि प्रपञ्चे सत्यत्वप्रतिक्षेपकं भवेदि-
त्याशङ्क्याह—धर्मस्येति । घटत्वादौ परमतरीत्या पारमार्थिकत्वरूपं सत्यत्वमस्ति ।
तथा धर्मिसमानसत्ताकत्वं मतद्वयसम्मतमस्ति । तथा च घटत्वादिधर्मस्य स्वाभावि-
काश्रये स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वे प्रयोजकाकाङ्क्षायां सम्प्रतिपन्नमेव प्रयोजकं क-
ल्पनीयं, न विप्रतिपन्नमित्यर्थः । दृष्टान्तं विघटयति—ब्रह्मण इति । न धर्मीति
ब्रह्मणः पारमार्थिकत्वात् प्रपञ्चत्वस्य च व्यावहारिकत्वादिति भावः । ननु, प्र-
पञ्चगतमिथ्यात्वस्य मिथ्यात्वपक्षे तत् व्यावहारिकमेव वाच्यम् । ब्रह्मज्ञानैकनि-
र्वृत्यस्य मिथ्यात्वधर्मस्य प्रातिभासिकत्वपारमार्थिकत्वयोरयोगात् । तस्य व्यावहा-
रिकत्वे तु प्रपञ्चगतं सत्यत्वं पारमार्थिकं सिध्यति । तस्यापि 'सन् घट' इत्यादिप्रत्य-
सिद्धस्य यावत्तत्त्वज्ञानमनुवर्तमानस्य प्रातिभासिकत्वायोगात् व्यावहारिकमिथ-
्यात्वधर्मवति प्रपञ्चे तत्सत्यत्वस्य व्यावहारिकस्यायोगाच्च । तथा च प्रपञ्चगतस्य
त्यत्वधर्मस्य पारमार्थिकत्वसिद्धौ धर्मिणः प्रपञ्चस्यापि पारमार्थिकत्वमनिवार्यमिति ब्रह्

ताकस्य मिथ्यात्वस्य व्यावहारिकत्वे धर्मिणोऽपि व्यावहारिकत्वनियमात् । अथवा यो यस्य स्वविषयसाक्षात्कारानिवर्त्यो धर्मः, स तत्र स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकः । शुक्तौ शुक्तितादात्म्यं तद्विषयसाक्षात्कारानिवर्त्यम् अशुक्तित्वस्य विरोधि, तत्रैव रजततादात्म्यं तन्निवर्त्यमरजतत्वाविरोधीति व्यवस्थादर्शनात् । एवं च प्रपञ्चमिथ्यात्वं कल्पितमपि प्रपञ्चसाक्षात्कारानिवर्त्यमिति सत्यत्वप्रतिक्षेपकमेव । ब्रह्मणः मप्रपञ्चत्वं तु ब्रह्मसाक्षात्कारानिवर्त्यमिति न निष्प्रपञ्चत्वप्रतिक्षेपकमिति । ए-

मादिति । मिथ्यात्वधर्मस्य धर्मिसमानसत्ताकत्वप्रयुक्तव्यावहारिकत्वमुपेत्य मिथ्यात्वधर्मिणि प्रपञ्चे सत्यत्वपर्यवमायिन प्रपञ्चमत्यत्वं पारमार्थिकत्वापादनस्य विरोधेनासम्भवादित्यर्थः । न च प्रपञ्चे पारमार्थिकस्य सत्यत्वव्याभावं प्रतिभासिकव्यावहारिकसत्यत्वयोरपि प्राङ्निरस्तत्वात्तत्र मत्त्वानुभवविरोध इति वाच्यम् । व्यावहारिकस्यैव सत्त्वस्य प्रपञ्चे स्वीकारेणानुभवविरोधाभावात् । न च मिथ्यात्वसत्यत्वयोर्व्यावहारिकत्वेन समानसत्ताकयोगेकत्र विरोध इति वाच्यम् । मिथ्यात्वाविरुद्धस्य यावत्तत्त्वज्ञानं बाधरहितस्वरूपत्वलक्षणसत्त्वस्य प्रत्यक्षादिविषयम्यासकृदुक्तत्वादिति भावः । सर्वत्र ब्रह्मसत्त्वैव प्रतीयते, न तदतिरेकेण व्यावहारिकं प्रतिभासिकं वा सत्त्वमस्तीति मते धर्मिसमसत्त्वं तन्त्रमिति समाधानं न सम्भवतीति मत्वा समाधानान्तरमाह—अथ वेति । धर्मस्य स्वविरुद्धधर्मप्रतिक्षेपकत्वं हि स्वाश्रयसाक्षात्कारानिवर्त्यत्वं प्रयोजकं कल्प्यते, संप्रतिपन्नत्वात्, न तु पारमार्थिकत्वम् । तस्यास्माकमसम्प्रतिपत्तेरिति भावः । यो धर्मो यस्य धर्मिणो धर्मिणोऽचरसाक्षात्कारानिवर्त्यः, स धर्मस्तत्र धर्मिणीत्यक्षरार्थः । उक्तप्रजोजके हेत्वन्तरमाह—शुक्तविति । तत्पदे शुक्तिपरम् । अशुक्तित्वविरोधीति । अशुक्तित्वस्य प्रतिक्षेपकधित्यर्थः । तत्रैवेति । शुक्तावेव रजततादात्म्यरूपो धर्मो वर्तते । स च स्वविरुद्धस्यारजतत्वस्य रजतमिन्नत्वस्य शुक्तिगतस्य विरोधी प्रतिक्षेपको न भवतीत्यत्र हेतुर्गम विशेषणं—तन्निवर्त्यमिति । शुक्तिसाक्षात्कारानिवर्त्यमित्यर्थः । एवं चेति । स्वाश्रयसाक्षात्कारानिवर्त्यधर्मस्य स्वाश्रये स्वविरुद्धधर्मस्थितिविरोधित्वे प्रमाणेन निश्चिने सतीत्यर्थः । अनिवर्त्यमिति । यथा शुक्तिसाक्षात्कारे सति शुक्तितादात्म्यं न निवर्तते, तथा व-शदिरूपप्रपञ्चसाक्षात्कारे सति श्रुतिन्यायसिद्धं मिथ्यात्वं न निवर्तते इत्यर्थः । चो-

तेन शब्दगम्यस्य ब्रह्मणः सत्यत्वे शब्दयोग्यतायाः शाब्द-
धीप्रामाण्यस्य च सत्यत्वं वक्तव्यम् । प्रातिभासिकयोग्यता-
वतानाप्तवाक्येन व्यावहारिकार्थस्य व्यावहारिकयोग्यताव-
ताग्निहोत्रादिवाक्येन तात्त्विकार्थस्य वा सिद्ध्यभावेन यो-
ग्यतासमानसत्ताकस्यैव शब्दार्थस्य सिद्धिनियमात् । अर्था-
बाधरूपप्रामाण्यस्यासत्यत्वे अर्थस्य सत्यत्वायोगाच्च । तथाच
ब्रह्मातिरिक्तसत्यवस्तुसत्त्वेन द्वैतावश्यम्भावेन वियदादिप्रप-
ञ्चोऽपि सत्योऽस्त्विति निरस्तम् । व्यावहारिकस्यार्थक्रियाका-
रित्वस्य स्थापितत्वेन व्यावहारिकयोग्यताया अपि सत्यब्र-
ह्मसिद्धिसम्भवात् । ब्रह्मपरे वेदान्ते सत्यादिपदसत्त्वात्
ब्रह्मसत्यत्वसिद्धेः अग्निहोत्रादिवाक्ये तादृशपदाभावात् त-

द्यान्तरमपि वक्ष्यमाणहेतुना निरस्तमित्याह—एतेनेति । शब्दगम्यस्य ब्रह्मणस्स-
त्यत्वे शब्दनिष्ठयोग्यतायास्सत्यत्वं वक्तव्यमित्यत्र हेतुमाह—योग्यता-
समानसत्ताकस्यैवेति । वाक्यार्थवाक्यनिष्ठयोग्यतयोस्समानसत्ताकत्वनियमं सा-
धयति—प्रातिभासिकयोग्यतावतेति । व्यावहारिकार्थस्य सिद्ध्यभावेनेति सन्-
न्धः । शब्दगम्यस्य ब्रह्मणस्सत्यत्वे ब्रह्मगोचरशाब्दज्ञाननिष्ठस्य प्रामाण्यस्य स-
त्यत्वं वक्तव्यमित्यत्र हेतुमाह—अर्थाबाधरूपेति । तथा च वेदान्तार्थस्य ब्रह्म-
णस्सत्यत्वसंरक्षणाय तर्हीप्रामाण्यस्य सत्यत्वं वक्तव्यमिति भावः । ननु, ब्रह्म
व्यतिरिक्तस्य निरुक्तयोग्यतादेस्सत्यत्वसिद्धावपि पूर्ववाद्यभिमतं निखिलद्वैतसत्य-
त्वं कथं सिध्यति, तत्राह—तथाचेति । द्वैतावश्यम्भाव इति । अद्वैतमञ्ज-
रावश्यम्भाव इत्यर्थः । वेदान्तशब्दनिष्ठयोग्यतायास्सत्यत्वं किं तस्याऽशाब्दबोध-
रूपार्थक्रियाकारित्वासिद्ध्यर्थमपेक्ष्यते, किं वा ब्रह्मणस्सत्यत्वसिद्ध्यर्थम् । नाद्य इत्या-
ह—व्यावहारिकस्येति । प्रपञ्चस्येति शेषः । योग्यताया इति पञ्चमी । सत्य-
स्य ब्रह्मणस्सिद्धिऽशाब्दबोधः । द्वितीये योग्यतायास्सत्यत्वाभावेऽपि ब्रह्मणस्तत्
सिध्यतीत्याह—ब्रह्मपर इति । अत्रादिपदं सत्पदादिसङ्ग्रहार्थम् । तर्हीग्निहोत्रा-
दिधर्मस्यापि सत्यादिपदात् सत्यत्वसिद्धिस्स्यादिति, नेत्याह—अग्निहोत्रादीति ।
ननु, 'यो वै स धर्मस्सत्यं वैतदि' ति धर्मेऽपि सत्यपदं श्रुतौ प्रयुक्तमस्ति, तत्राह-

तत्त्वेऽपि प्रबलब्रह्माद्वैतश्रुतिविरोधात् तदसिद्धिरित्येव वैष-
म्योपपत्तेः । शब्दार्थयोग्यतयोः समानसत्ताकत्वनियमस्य
निष्प्रमाणकत्वात् घटज्ञानप्रामाण्यस्याघटघटितत्ववत् सत्य-
भूतब्रह्मज्ञानप्रामाण्यस्यापि तदतिरिक्तघटितत्वेन मिथ्यात्वो-
पपत्तेश्च । तस्मादारम्भणाधिकरणोक्तन्यायेन कृत्स्नस्य विय-
दादिप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वं वज्रलेपायते ॥

ननु, आरम्भणशब्दादिभिश्चेतनस्य वियदादिप्र-
ञ्चस्य मिथ्यात्वसिद्धावपि चेतनानामपवर्गभाजां मिथ्यात्वा-

तत्सत्त्वेऽपीति । तदसिद्धिरिति । 'यो वै स धर्म' इति वाक्यस्याग्निहोत्रादौ
परमार्थत्वप्रतिपादने तात्पर्यलिङ्गानामभावेनातत्परस्य तस्य तत्परत्वेन प्रबलया
अद्वैतश्रुत्या बाधाद्धर्मस्य न ब्रह्मवत् परमार्थत्वसिद्धिरित्यर्थः । श्रुताब्रह्मोत्रा-
देरवगत्यवस्थत्वेन सत्यत्वम्, अनुष्ठीयमानावस्थत्वेन धर्मत्वं च विवक्षित्वा 'यो वै स
धर्मस्सत्यं वैतदि' ति सत्यधर्मयोरभेद उक्त इति मन्तव्यम् । व्यावहारिकयोग्य-
तावता वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मणसिद्धौ फलितमाह—शब्दार्थयोग्यतयो-
रिति । ब्रह्मणस्यत्वत्वेऽपि तज्ज्ञाननिष्ठप्रामाण्यस्य न सत्यत्वं सिध्यति । तस्य
ब्रह्ममात्रत्वाभावादित्याह—घटज्ञानेति । तदतिरिक्तेति । ब्रह्मत्ववति ब्रह्मत्व-
प्रकारकानुभवत्वरूपतत्प्रामाण्यस्यापि ब्रह्मातिरिक्तब्रह्मत्ववैशिष्ट्यघटितत्वेनेत्यर्थः ।
यदि च ब्रह्मज्ञानगतं प्रामाण्यमत्राधितार्थानुभवत्वरूपम् । तच्च विवक्षितविवेकेन
बाधायोग्यविषयस्वरूपमात्रं पर्यवस्यति । तन्मात्रपर्यवसितप्रामाण्यस्य चास्यद्वा-
र्थपरवेदान्तेषु ब्रह्ममात्रत्वमेव, न तदारिक्तघटितत्वमिति ब्रह्मज्ञानप्रामाण्यस्य स-
त्यत्वं सम्भवतीत्युच्यते, तर्हि ब्रह्मगोचरशब्दार्थप्रामाण्यस्य सत्यत्वेऽपि न तवे-
ष्टसिद्धिः । तस्य ब्रह्ममात्रत्वेन ब्रह्मातिरिक्तसत्यवस्त्वसिद्धेरिति भावः । तस्मा-
दिति । विरोधाभावादित्यर्थः । प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वपक्षे प्रत्यक्षादिविरोधाभा-
वो निरूपितः । इदानीं सर्वेषु शरीरेष्व्वात्मन एकत्वपक्षे सुखदुःखादिव्यवस्थावि-
रोधमाशङ्क्य तां निरूपयितुं प्रसङ्गमाह—नन्वित्यादिना । अपवर्गेति । जी-
वानां स्वरूपेण मिथ्यात्वे तत्त्वज्ञानेन निवृत्त्यापत्त्या तेषां मुक्तिभाक्त्वं न स्या-
दित्यर्थः । ननु, जीवानां ब्रह्माभेदस्य वेदान्तप्रमाणकस्य प्रथमपरिच्छेदाव-

योमात्र आद्वितीये ब्रह्मणि समन्वयो न युक्तः । न च तेषां
 नान्यभेदः प्राप्तो युक्तः । परस्परभिन्नानां तेषाम् एकेन
 नान्यभेदासम्भवात् । न च तद्वेदासिद्धिः । सुखदुःखादि-
 व्यवस्थया तत्सिद्धेरिति चेत्, न । तेषामभेदेऽपि उपाधि-
 भेदादेव तद्व्यवस्थोपपत्तेः ॥

ननु, उपाधिभेदेऽपि तदभेदानपायात् कथं व्यवस्था ।
 न आश्रयभेदेनोपपादनीयः विरुद्धधर्मासंकरः तदतिरिक्तस्य
 कस्य चिद्वेदोपगमेन सिध्यति । अत्र केचिदाहुः—सिध्य-
 त्वेवान्तःकरणोपाधिभेदेन सुखदुःखादिव्यवस्था । ‘कामस्सं-
 कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्धीर्भीरित्येतत्सर्वं
 मन एव विज्ञानं यज्ञं तनुत’ इत्यादिश्रुतिभिस्तस्यैव निखि-
 लमन्वयत्वप्रतिपादनात् ‘असङ्गो ह्ययं पुरुषः असङ्गो

ज्ञाने उक्तत्वात् ब्रह्मणो नाद्वितीयत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्य निराकरोति—न च
 तेषामिति । जीवानां परस्परभेदासिद्धिमाशङ्क्याह—न च तदिति । एकस्य यदा
 दुःखं भवति, तदा जीवान्तरस्य सुखं भवतीति सुखदुःखव्यवस्था, एवं राग-
 द्वेषादिव्यवस्थाप्यनुभवसिद्धा द्रष्टव्या । तथा तेषां परस्परभेदस्सिध्यतीत्याह—
 सुखेति । नन्वारम्भणेत्यादिना प्राप्तं प्रतिशरीरमात्मभेदपक्षं प्रतिक्षिपति—
 नेति । उपपत्तेरिति । नात्मभेदः प्रामाणिक इत्यर्थः ॥

तदभेदेति । आत्माभेदेत्यर्थः । कथंशब्दमूचितामनुपपत्तिमाह—न
 इति । तदतिरिक्तस्येति । विरुद्धसुखदुःखाद्याश्रयातिरिक्तस्य कस्य चिदहमनु-
 भवागोचरस्येत्यर्थः । अन्तःकरणमेव बन्धाश्रयः, अहमनुभवगोचरश्च, न स्वात्मा ।
 तस्य कूटस्थत्वात् । तथाचाश्रयभेदादेव धर्मव्यवस्थेति समाहृते—अत्र केचि-
 दाहुविति । मन एवेति । मनः अन्तःकरणम् । कामसंकल्पादीनां तत्परिणाम-
 त्वात् सामानाधिकरण्यम् । विज्ञानम् अन्तःकरणं तनुते करोति यज्ञं शा-
 स्त्रीयं कर्म । आदिपदेन ‘कामा येऽस्य हृदि श्रिता’ इत्यादिश्रुतिर्ग्राह्या । चि-
 दात्मनः कूटस्थत्वे प्रमाणमाह—असङ्ग इति । ‘असङ्गो न हि सज्जत’ इति
 सङ्गभोग्यत्वादित्यर्थः । आदिपदेन ‘साक्षी चैता केवलो निर्गुणश्च । अनश्रम-

न हि सज्जत' इत्यादिश्रुतिभिः चेतनस्य सर्वात्मनोदात्त-
 न्वप्रतिपादनाच्च । न चैवंसति कर्तृत्वादिबन्धस्य चैतन्य-
 सामानाधिकरणानुभवविरोधः । अन्तःकरणस्य चेतनत्वा-
 दात्म्येनाध्वस्ततया तद्धर्माणां चैतन्यसामानाधिकरण्यादुभ-
 योपपत्तेः । न चान्तःकरणस्य कर्तृत्वादिबन्धाश्रयत्वे चेतनः
 संसारी न स्यादिति वाच्यम् । कर्तृत्वादिबन्धाश्रयाद्वास्तु-
 न्थितादात्म्याध्यासाधिष्ठानभाव एव तस्य संसार इत्युपगमात्
 तावतैव भीषणत्वाश्रयसर्पतादात्म्याध्यासाधिष्ठाने रज्ज्वादाव-
 यं भीषण इत्यभिमानवदात्मनोऽनर्थाश्रयत्वाभिमानोपपत्तेः
 एतदभिप्रायेणैव 'ध्यायतीव लेलायतीव' 'अहङ्कारविमूढात्मा

न्वीऽभिचाकशीती'त्यादिश्रुतिसङ्ग्रहः । न चैवंसतीति । अन्तःकरणस्यैव
 बन्धाश्रयत्वे सतीत्यर्थः । 'अहं करोमि, अहं सुखी, अहं दुःखी, अहमुपलभे' इ-
 त्यादिरूपेणोपलब्धिरूपचैतन्यस्य कर्तृत्वमुखदुःखाद्यात्मकबन्धसामानाधिकरण्य-
 नुस्यूते । तद्विरोध इत्यर्थः । यथा इदमंशतादात्म्येनाध्वस्ते रजते रजतत्व-
 इदंत्वसामानाधिकरण्यानुभवः, तद्वदिति समाधत्ते—अन्तःकरणस्येति । तद्ध-
 र्माणामिच्छत्र स्तपदमन्तःकरणपरम । एतदुक्तं भवति—आत्मनश्चैतन्यस्वरूपत्वे-
 ऽपि भेदरूपनया चैतन्यमात्मधर्मः । तथा च आत्मान्तःकरणयोरेकधाध्वस्ते
 तति तयोर्धर्माणां चैतन्यकर्तृत्वादीनां सामानाधिकरण्यं सम्पद्यत इति न तदनु-
 भवविरोध इति । चेतन इति । चैतन्याश्रय आत्मा संसारी कर्तृत्वादिबन्धा-
 न स्यादित्यर्थः । चेतनस्य स्वतस्संसारश्रयत्वाभावेऽपि बुद्धिनिष्ठस्य संसाराश्र-
 यत्वस्य साक्षिणानुस्यूमानस्यात्मन्यारोपोपपत्तेः आरोपितसंसारश्रयत्वमस्तीति
 परिहरति—कर्तृत्वादीति । अहङ्कारस्य चेतनेन सह ग्रन्थितुष्यो यन्तावा-
 त्मरूपोऽध्यासः, तदधिष्ठानत्वमेवेत्यर्थः । तस्य चेतनमेवेत्यर्थः । संसार इति ।
 संसाराश्रयत्वभ्रान्तिप्रयोजक इत्युपगमादित्यर्थः । तावतैवेति । उपाधेस्संसारश्र-
 त्वमात्रेणेत्यर्थः । भीषणत्वं भयहेतुत्वं, तच्च सर्पधर्मः । अभिमानो भ्रान्तिः । न
 चान्यनिष्ठसंसारश्रयत्वस्यात्मन्यारोपेऽन्यथाख्यातिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । अनुभू-
 ययामारोपस्थले आरोप्याधिष्ठानयोस्संसर्गत्यानिर्वचनीयस्योत्पत्त्युपगमेन तद्विप्रस-
 । बुद्धिनिष्ठसंसारव्यात्मन्यारोपाभिमानमेवेत्यर्थः । न ह-

कर्ताहमिति मन्यते' । इत्यादि श्रुतिस्मृतिदर्शनाच्च । न चैकस्मि-
न्नेवात्मनि विचित्रसुखदुःखाश्रयतत्तदन्तःकरणानामध्यासात्
आत्मन्याभिमानिकसुखदुःखादिव्यवस्थैवमपि न सिध्यती-
ति वाच्यम् । आध्यासिकतादात्म्यापन्नान्तःकरणगतानर्थ-
जातस्येव तद्गतपरस्परभेदस्यापि अभिमानत आत्मीयतया
आत्मनो यादृशमनर्थभाक्त्वं, तादृशेन भेदेन तद्यवस्थो-
पपत्तेः । एतेन सुखदुःखादीनामन्तःकरणधर्मत्वेऽपि तदनुभ-
वः साक्षिरूप इति तस्यैकत्वात् सुखदुःखानुभवरूपभोगव्य-

ह्यौ ध्यायन्त्यामात्मा ध्यायतीव भाति, तस्यामेव लेलायन्त्यां चलन्त्यामात्मा च-
लतीव, न तु वस्तुतो ध्यानाद्याश्रय इतीवशब्दार्थः । ध्यानादिग्रहणमशेष-
बुद्धिर्भोपलक्षणार्थम् । अहङ्कारेण कर्तृत्वाश्रयेण सह त्रिमोहं तादात्म्याध्यासमा-
पन्नस्सजात्मा स्वात्मानमहं कर्तेति मन्यते । कर्तृत्वमननमशेषसंस्कारमननोपलक्षणा-
र्थम् । ननु, बुद्धेस्वतस्संसाराश्रयत्वं, चिदात्मनस्तु भ्रान्तिसिद्धं संसाराश्रयत्वमिति
विभागभ्युपगमे प्रतिशरीरं बुद्धिभेदात्तद्धर्मव्यवस्थसिद्धावपि प्रतिशरीरमात्मभेदा-
भावात्तद्गतस्य बन्धस्य व्यवस्था न सिध्यतीति शङ्कते — न चैकस्मिन्नेवेति । वि-
चित्राणां सुखदुःखानामाश्रयभूतानि तत्तदन्तःकरणानि, तेषामेकस्मिन्नेवात्मन्यध्या-
साद्धेतोर्थे आत्मन्याभिमानिकसुखदुःखादिः, तस्य व्यवस्था न सिध्यतीत्यर्थः । एव-
मपीति । बुद्धिधर्मव्यवस्थसिद्धानपीत्यर्थः । बन्धाश्रयत्वमप्येव बुद्धिगतस्य परस्पर-
भेदाश्रयत्वस्याप्यात्मन्यारोपाभ्युपगमान्नाव्यवस्थेति परिहरति—आध्यासिकेति ।
नन्वारोपितेन भेदेन कथं व्यवस्थेत्याशङ्क्य व्यवस्थापनीयस्याप्यात्मन्यारोपितत्वा-
च्चाव्यवस्थापकत्वं तादृशभेदस्थेत्याह—यादृशमिति । आत्मसाक्षिचैतन्ययोरभेदेऽ-
पि भेदं कल्पयित्वा कल्पितबन्धाश्रयस्यात्मन एकत्वप्रयुक्तो दोषो निरस्तः । इदा-
नीं साक्षिचैतन्यस्य सर्वशरीरेष्वेकत्वप्रयुक्तं दोषमाशङ्क्य निराकरोति—एतेनेति ।
वश्यमाणहेतुनेत्यर्थः । तदनुभव इति । सुखाद्यनुभव इत्यर्थः । सुखेति । देवद-
त्तस्य यस्मुत्मानुभवः, स एव चेद्यज्ञदत्तस्यापि, तदा देवदत्तस्य सुखानुभवकाले त-
मेव सुखानुभवमादाय यज्ञदत्तस्याप्यहं सुखीति भोगप्रसङ्ग इत्यर्थः । यथा अन्तःक-
रणगतभेदस्यात्मन्यारोपः, तथा साक्षिचैतन्यरूपे सखाद्यनुभवेऽपि तद्वत्भेदारोपा-

वस्था न सिध्यतीति निरस्तम् । तत्तदन्तःकरणतादात्म्यापत्त्या
तत्तदन्तःकरणभेदेन भेदवत् एव साक्षिणस्तत्तदन्तःकरण-
सुखदुःखाद्यनुभवरूपत्वेन तद्यवस्थाया अप्युपपत्तेरिति ॥

अन्ये तु जडस्य कर्तृत्वादिबन्धाश्रयत्वानुपपत्तेः 'कर्-
ता शास्त्रार्थवत्त्वादि'ति चेतनस्यैव तदाश्रयत्वप्रतिपादकसूत्रे-
णान्तःकरणे चिदाभासो बन्धाश्रयः । तस्य चासत्यस्य वि-
म्बाद्भिन्नस्य प्रत्यन्तःकरणभेदाद्विद्वदविद्वत्सुखिदुःखिकर्त्र-
कर्त्रादिव्यवस्था । न चैवमध्यस्तस्य बन्धाश्रयत्वे बन्धमो-
क्षयोर्वैयधिकरण्यापत्तिः । अस्य चिदाभासस्यान्तःकरणाव-

भ्युपगमात् भोगाव्यवस्थेति परिहरति—तत्तदिति । भेदेनेति । तत्तदन्तःकरण-
भेदेन साक्षिण्यारोपितेन भेदविशिष्टस्यैवेत्यर्थः । ध्रान्येन धनवानित्यत्रैव तृतीया ।
माक्षिण्यन्तःकरणभेदारोपे हेतुस्तादात्म्यापत्त्येति ॥

सर्वशरीरेष्वात्मन एकत्वे सुखादिव्यवस्था न स्यादिति पूर्ववाद्याक्षेपेऽन्यत्
ममाधानमाह—अन्ये त्विति । पूर्वोक्तं बुद्धेर्बन्धाश्रयत्वं प्रथमं दृषयति—जड-
स्येति । अनुपपत्तेरिति । बन्धस्य चेतनधर्मत्वप्रसिद्धिविरोधादिति भावः । बुद्धे-
रेव कर्तृत्वं, न चेतनस्य । तस्य कूटस्थत्वादिनि साङ्ख्यमतनिर्गाकरणपूर्वकं चेतनस्यै-
व कर्तृत्वव्यनस्थापकमूत्रानुसाराच्चेत्याह—कर्तेति । चेतनः कर्ता भवितुमर्हति । त-
थासत्यैव चेतनस्य कर्तृत्वप्रतिपादकं 'कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष' इति शास्त्रमर्थवद्भवति ।
अन्यथा तदनर्थकं स्यादिति सूत्रार्थः । चिदाभास इति । न तु साक्षाच्चिदात्मैव
तस्य कूटस्थत्वेन बन्धपरिणामित्वायोगादिति भावः । चिदाभासस्य बन्धाश्रयत्वेऽ-
पि कथं व्यवस्थासिद्धिः, तत्राह—तस्य चेति । बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदेऽपि प्रत्य-
न्तःकरणं प्रतिबिम्बभेदो लभ्यते । उपाधिभेदेन तन्निरूपितप्रतिबिम्बानामपि क-
ल्पितभेदाभ्युपगमात् । तथापि प्रतिबिम्बमिथ्यात्वम् । अत एव तस्य बन्धाश्रयत्वं
स्वामाविकं सम्भवतीति तन्मिथ्यात्वमतमाश्रितम् । न चैवामिति । बिम्बप्रतिबिम्ब-
योर्भेदाङ्गीकार इत्यर्थः । सत्यस्य बिम्बचैतन्यस्य ब्रह्मभावलक्षणमोक्षाश्रयत्वे च स-
तीति शेषः । मुक्त्यन्वयिनो बिम्बभृतावच्छिन्नचैतन्यस्य स्वतन्मस्याराश्रयत्वाभावेऽपि
भ्रान्तिसिद्धस्य तदाश्रयत्वस्य सम्भवान्न वैयधिकरण्यदोष इत्याह—अस्येति । वि-

च्छिन्ने स्वरूपतस्सत्यतया मुक्त्यन्वयिनि परमार्थजीवेऽध्य-
स्ततया कर्तृत्वाश्रयचिदाभासतादात्म्याध्यासाधिष्ठानभाव-
स्तस्य बन्ध इत्यभ्युपगमादित्याहुः ॥

अपरे तु 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः।
इति सहकारित्वेन देहेन्द्रियैस्तादात्म्येन मनसा च युक्तस्य
चेतनस्य भोक्तृत्वश्रवणादन्तःकरणभेदेन तद्विशिष्टभेदाद्यव-
स्था । न चैवं विशिष्टस्य बन्धः, शुद्धस्य मोक्षे इति वैयधिक-

माह—अध्यस्ततयेति । अस्य चिदाभासस्य परमार्थजीवेऽध्यस्ततयेति सम्बन्धः ।
तस्य बन्ध इति । बन्धः बन्धरोपहेतुरित्युपगमादित्यर्थः । यथाश्रुतस्याध्यासाधिष्ठा-
नत्वस्य बन्धरूपत्वाभावात् सुखादेरेव बन्धरूपत्वाच्चेति बोध्यम् ॥

सर्वशरीरेषु चिदात्मन एकत्वेऽपि तस्य केवलस्य बन्धाश्रयत्वं नोपेक्षते, किं
तु बुद्धिविशिष्टस्य चिदात्मनः । तथा च बन्धाश्रयस्य विशिष्टस्य प्रतिशरीरं भेदा-
त् न सुखदुःखादिसाङ्कर्यमिति मतान्तरमाह—अपरे त्विति । विशिष्टस्य भोक्तृ-
त्वे मानमाह—आत्मोति । आत्मशब्दो देहपरः । श्रुतावात्मानमित्यध्याहारः । इ-
तिशब्दो द्वितीयासमानार्थकः । ततश्च देहेन्द्रियान्तःकरणयुक्तमात्मानं भोक्तारमाहु-
र्विद्वान् इत्यर्थः । ननु, देहस्य विशेषतया भोक्तृकोटौ निवेशो न सम्भवति । त-
स्यात्मनि भोगं प्रत्यवच्छेदकतया उपकरणत्वात् । इन्द्रियाणामपि भोक्तृकोटौ निवे-
शो न सम्भवति । तेषामुपकरणमात्रत्वात् स्वप्ने तेषामभावेऽपि भोगदर्शनाच्च । तस्मा-
द्देहेन्द्रियैर्युक्तस्यात्मनो भोक्तृत्वश्रुतिरनुपपन्नेत्याशङ्क्य युक्तपदोदितं योगं यथायो-
ग्यं दर्शयति—सहकारित्वेनेति । आत्मनि तावत् कामसङ्कल्पादयोऽनुभूयन्ते । ते
च मनोधर्मत्वेन श्रुतिसिद्धाः । तथा च कामादिमन्मनस्तादात्म्यं विनात्मनः कामा-
द्याश्रयत्वानुपपत्तेस्तत्तादात्म्येन तद्विशिष्टस्य भोक्तृत्वं युक्तमित्याशयेनाह—ता-
दात्म्येनेति । ननु, बुद्धिविशिष्टात्मा केवलात्मनस्सकाशाद्भिन्नः । विशिष्टं केव-
लं न भवतीति प्रतीतेर्विशिष्टवृत्तिकेवलप्रतियोगिकभेदस्य विशेष्यवृत्तित्वनियमात् ।
तथा च विशिष्टात्मगतबन्धस्य विशेष्यान्वयित्वेऽपि मुक्त्यन्वयिकेवलचैतन्ये बन्धा-
नन्वयाद्वैयधिकरण्यतादवस्थयमिति, नेत्याह—विशिष्टस्येति । विशिष्टान्तर्गतवि-
शेष्यस्य केवलादनतिरेकादित्यर्थः । अयं भावः—लोके दण्डविशिष्टपुरुषे केवलपुरुषभे-
दस्य प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् तत्प्रत्यभिज्ञाया नाशकाभावाच्च विशिष्टान्तर्गतविशेष्य-

रणम् । विशिष्टगतस्य बन्धस्य विशेष्येऽनन्वयाभावात् विशिष्टस्यानतिरेकादित्याहुः ॥

इतरे तु अस्तु केवलश्चेतनः कर्तृत्वादिबन्धाश्रयः । स्फाटिकलौहित्यन्यायेनान्तःकरणस्य तद्विशिष्टस्य वा कर्तृत्वाद्याश्रयस्य सन्निधानाच्चेतनेऽपि कर्तृत्वाद्यन्तरस्याध्यासोपगमात् । न च तस्यैकत्वाद्यवस्थानुपपत्तिः । उपाधिभेदादेव तदुपपत्तेः । न चान्यभेदादन्यत्र विरुद्धधर्माणां व्यवस्था न युज्यत इति वाच्यम् । मूलाग्ररूपोपाधिभेदमात्रेण वृक्षे संयोगतदभावव्यवस्थादर्शनात् तत्तत्पुरुषकर्णपुटोपाधिभेदेन श्रोत्रभावमुपगतस्याकाशस्य तत्रतत्र शब्दोपलम्भकत्वानुपलम्भकत्वतारमन्द्रेष्ठानिष्टशब्दोपलम्भकत्वादिवैचित्र्यदर्शनाच्चेत्याहुः॥

स्य केवलस्य च स्वाभाविकमेकत्वं विशिष्टत्वाविशिष्टत्वरूपभेदेन कान्पनिको भेदश्च कल्प्यते । तथा च विशिष्टगतबन्धस्य विशेष्यान्वायिनः केवलात्मन्यप्यन्वयस्सिद्ध इति ॥

अञ्जसा बन्धमोक्षयोस्सामानाधिकरण्यमाह—इतरं त्विति । स्फाटिकेति । यथा लौहित्याश्रयस्य जपाकुसुमादेस्सन्निधानात् स्फाटिके उपाधिगतलौहित्यापेक्षया तत्प्रतिबिम्बभूतस्य लौहत्यान्तरस्योत्पत्तिः, तथा चिदात्मनि बुद्ध्यादिगतबन्धापेक्षया अन्यस्य कर्तृत्वादिबन्धस्याध्यासात्मकस्योपगमादित्यर्थः । न च बुद्ध्यादौ साक्षिणानुभूयमानस्य बन्धस्य चिदात्मनि संसर्गमात्राध्यासोपगमन वैयधिकरण्यशङ्कापरिहारसम्भवात् तत्र च बुद्ध्यादिनिष्ठकर्तृत्वादिसदृशकर्तृत्वप्रमुखबन्धोत्पत्तिकल्पनं न प्रामाणिकमिति वाच्यम् । 'बुद्धेर्गुणेनाराग्रमात्रो ह्यवग' इति श्रुताववरश्चिदितजीवस्याराग्रमात्रशब्दितमल्पपरिमाणं बुद्धिगुणशब्दितबुद्धिपरिमाणहेतुकमिति प्रतिपादनेन तुल्यन्यायतया कर्तृत्वादिकमपि बुद्धिधर्मसदृशमात्मन्युत्पद्यत इत्यस्यार्थस्य श्रुतिसम्मतत्वेन प्रामाणिकत्वान् । न च तस्येति । कर्तृत्वाद्यध्यासाधिष्ठानस्यात्मन इत्यर्थः । मूलेति । परमतेनेदं दृष्टान्तद्वयम् । सिद्धान्ते मूलावच्छिन्नशक्तस्याग्रावच्छिन्नवृक्षस्य च काल्पनिकभेदाभ्युपगमेनैव संयोगतदभावव्यवस्थोपगमाच्चोत्रोद्भिद्यस्य दिगारभ्यस्त्वोपगमाच्चेति बोध्यम् । तारेति । तारशब्दोपलम्भ-

एके तु यद्याश्रयभेदादेव विरुद्धधर्मव्यवस्थोपपादन-
नियमः, तदा चेतने निष्कृष्ट एवोपाधिवशात् भेदकल्पना
अस्तु । अकल्पिताश्रयभेद एव व्यवस्थाप्रयोजक इति काप्यस-
म्प्रतिपत्तेः मणिमुकुरकृपाणाद्युपाधिकल्पितेन भेदेन मुखे
श्यामावदातवर्तुलदीर्घभावादिधर्माणामङ्गुल्युपष्टम्भोपाधिक
ल्पितेन भेदेन दीपे पाश्चात्परैरस्यादिधर्माणां च व्यवस्था-
सम्प्रतिपत्तेरित्याहुः ॥

एवमुपाधिवशाद्यवस्थोपपादने सम्भाविते जीवानां
परस्परसुखाद्यननुसन्धानप्रयोजक उपाधिः क इति निरूप-
णीयम् ॥

कत्वमन्द्रशब्दोपलम्भकत्वेष्टशब्दोपलम्भकत्वानिष्टशब्दोपलम्भकत्वादिलक्षणस्य वै-
चित्र्यस्य दर्शनादित्यर्थः ॥

यदि दृष्टान्तयोरुपाधिभेदेन तदुपहितवृक्षादिभेदं परो ब्रूयात्, तदा प्रकृतेऽ-
पि तथास्त्वित्याशयेनाह—एके त्विति । निष्कृष्ट इति । अन्तःकरणविशिष्टवेषा-
न्निष्कृष्टे तदुपहिते चिदात्मनीत्यर्थः । ननु, सत्यभेद एव व्यवस्थाप्रयोजक
इति, नेत्याह—अकल्पितेति । घटादिभेदस्यापि सत्यत्वस्यास्माकमसम्मतत्वादित्य-
र्थः । ननु, स्वाभाविकभेद एव व्यवस्थाप्रयोजकः, न त्वौपाधिकभेद इत्याशङ्क्याह
—मणीति । मुखे हि मलिनमणिदर्पणकृतेन भेदेन श्यामत्वावदातव्यवस्थासम्प्र-
तिपत्तेः कृपाणमणिमयस्तम्मादिकृतेन भेदेन वर्तुलत्वदीर्घभावादिव्यवस्थासम्प्रतिपत्तेरि-
त्यर्थः । न च बिम्बप्रतिबिम्बयोरभेदे स्वाभाविके खलु भेद औपाधिक इति सिध्य-
ति, तद्वशाद्यवस्था च सिध्यति, तयोरभेद एव कथं सिद्ध इति वाच्यम् । तस्य प्रागे-
साधितत्वादिति भावः । अत्रच्छेदपक्षे औपाधिकभेदस्य व्यवस्थापकत्वसम्प्रतिपत्ति-
दर्शयति—अङ्गुलीति । जीवानामुपाधिभेदाद्वा औपाधिकभेदाद्वा सुखदुःखादिव्य-
वस्थासिद्धौ तेषां वस्तुतः परस्परं भेदे प्रमाणाभावादेकब्रह्माभेदस्सिध्यति । तस्मिन्
च जीवाभिन्ने निष्प्रपञ्चे ब्रह्मणि वेदान्तसमन्वयस्सिद्ध इति प्रतिपादितम् ॥

सम्प्रति विचारान्तरमारभते—एवमिति । उक्तप्रकारेणेत्यर्थः । क ।

अत्र केचिदाहुः—भोगायतनाभेदतद्भेदावनुसन्धानानुसन्धानप्रयोजकोपार्थी । शरीरावच्छिन्नवेदनायास्तदवच्छिन्नेनानुसन्धानात् चरणावच्छिन्नवेदनाया हस्तावच्छिन्नेनानुसन्धानाच्च हस्तावच्छिन्नोऽहं पादावच्छिन्नवेदनामनुभवामीत्यप्रत्ययात् । कथं तर्हि चरणलम्कण्टकोद्धाराय हस्तव्यापारः । नायं हस्तव्यापारः हस्तावच्छिन्नानुसन्धानात्, किं त्ववयवावयविनोश्चरणशरीरयोर्भेदासत्त्वेन चरणावच्छिन्नवेदना शरीरावच्छिन्नेनाहं चरणे वेदनावानित्यनुसन्धीयत इति तदनुसन्धानात् । एवं चैत्रमैत्रशरीरयोर्भेदाभावात् चैत्रशरीरावच्छिन्नवेदना न मैत्रशरीरावच्छिन्ने-

ति । अनुसन्धानाननुसन्धानयोः किं भोगायतनाभेदतद्भेदां प्रयोजको, किं वा विशिष्टभोगायतनाभेदतद्भेदां, अथवा शरीराभेदतद्भेदां, अन्तःकरणभेदतद्भेदां वा, अज्ञानाभेदतद्भेदां वेति प्रश्ने प्रतिवचनं निरूपणायमित्यर्थः ॥

तत्राद्यं पक्षमादाय प्रतिवचनं निरूपयति—अत्र केचिदाहुः इति । तत्रान्वयव्यतिरेकौ प्रमाणयति—शरीरावच्छिन्नेति । भोगायतनं ह्यवच्छेदकतासम्बन्धेन भोगाश्रयः । स च देहस्तदवयवहस्मादिश्च भवतीत्याशयेनाह—चरणेति । अननुसन्धानमेव दर्शयति—हस्तावच्छिन्न इति । हस्तावच्छिन्नात्मनः पादावच्छिन्नात्मगतदुःखानुसन्धानत्वाभावं बाधकं शङ्कते—कथं तर्हीति । भयहस्ताव्यापारो हस्तावच्छिन्नस्यानुसन्धानात् न भवति, किं तु तदनुसन्धानादिनि सम्बन्धः । तस्य शरीरावच्छिन्नस्य यच्चरणावच्छिन्नगतवेदानुसन्धानं, तस्मादित्यर्थः । ननु, चरणावच्छिन्नगता वेदना कथं शरीरावच्छिन्नेनानुसन्धीयते । अवयवावयविनोर्भेदात्, भेदेऽप्यनुसन्धानोपगमे चैत्रशरीरावच्छिन्ना वेदना मैत्रशरीरावच्छिन्नेनाप्यनुसन्धीयते, भेदाविशेषात् । तथा च चैत्रशरीरलम्कण्टकोद्धाराय मैत्रशरीरस्य स्वारमिको व्यापारः प्रमज्ज्यत, अत आह—अवयवावयविनोरिति । अवयवानां परस्परं भेदेऽपि शरीरतदवयवयोस्तादान्धोपगमादित्यर्थः । एवं चेति । शरीरावच्छिन्नस्य चरणावच्छिन्नवेदानुसन्धानं प्रति शरीरचरणयोस्तादात्म्यस्य नियामकत्वे सतीत्यर्थः । ननु, हस्तावच्छिन्नस्य चरणावच्छि-

नानुसन्धीयते, नाप्युभयशरीरानुस्यूतावयव्यन्तरावच्छिन्ने-
नानुसन्धीयते । उभयानुस्यूतस्यावयविनो भोगायतनस्यै-
वाभावादिति न चैत्रशरीरलग्नकण्टकोद्धाराय मैत्रशरीरव्या-
पारप्रसङ्ग इति ॥

अन्ये तु विश्लिष्टोपाधिभेदोऽननुसन्धानप्रयोजकः । त-
था च हस्तावच्छिन्नस्य चरणावच्छिन्नवेदनानुसन्धानाभ्यु-
पगमेऽपि न दोषः । न चैवंसति गर्भस्थस्य मातृसुखा-
नुसन्धानप्रसङ्गः । एकस्मिन्नवयविव्यवयवभावेनाननुप्रवि-
ष्टयोर्विश्लिष्ट शब्देन विवक्षितत्वात् मातृगर्भशरीरयोस्तथात्वा-
दित्याहुः ॥

न च 'उद्यतायुधदोर्दण्डाः पतितस्वशिरोऽक्षिभिः ।

न्नगतवेदनानुसन्धातृत्वाभावेऽपि चरणलग्नकण्टकोद्धाराय हस्तव्यापारवन्मैत्रशरीरा-
वच्छिन्नस्य चैत्रशरीरावच्छिन्नगतवेदनानुसन्धातृत्वाभावेऽपि चैत्रशरीरलग्नकण्ट-
कोद्धाराय मैत्रशरीरव्यापारप्रसङ्गः परिहर्तुं न शक्यते, तत्राह—नापीति । चै-
त्रमैत्रशरीरद्वयानुस्यूतेत्यर्थः । चैत्रशरीरावच्छिन्नवेदना उभयानुस्यूतावयव्यन्तराव-
च्छिन्नेनापि नानुसन्धीयत इति सम्बन्धः । अतो न दृष्टान्तसाम्यमिति भावः ॥

चरणलग्नकण्टकोद्धाराय हस्तव्यापारानुरोधेन हस्तावच्छिन्नस्यैव चरणाव-
च्छिन्नवेदनानुसन्धातृत्वमुपेयते । न च तथासति भोगायतनभेदस्याननुसन्धानप्र-
योजकत्वं न स्यात् । चरणहस्तभेदे व्यभिचारादिति वाच्यम् । तद्वारणाय वि-
शेषणदानोपपत्तेरिति मत्वा द्वितीयमुपाधिं निरूपयति—अन्यं त्विति । उपा-
धिपदं भोगायतनपरम् । न दोष इति । भोगायतनयोर्हस्तचरणयोर्भेदे सत्य-
पि तयोर्विश्लिष्टत्वाभावेन विश्लिष्टभोगायतनभेदस्याननुसन्धानप्रयोजकस्याभावात्
तत्र व्यभिचारदोष इत्यर्थः । न चैवंसतीति । विश्लिष्टत्वविशेषणदाने सती-
त्यर्थः । गर्भस्थजीवस्य यत् भोगायतनं, तस्य मातृशरीरस्य च विश्लेषाभावादिति
भावः । विश्लिष्टपदार्थानभिज्ञस्येदं चोद्यमिति परिहरति—एकस्मिन्निति ।
तथात्वादिति । एकस्मिन्नवयविव्यवयवभावेनाननुप्रविष्टत्वादित्यर्थः । तथा च
विश्लिष्टोपाधिभेदसत्त्वान्न गर्भस्थजीवस्य मातृसुखानुसन्धानप्रसङ्ग इति भावः ।
निरुक्ताननुसन्धानप्रयोजकस्य व्यभिचारं शङ्कते—न चेति । दोर्दण्डाः आहु-

पश्यन्तः पातयन्ति स्म कबन्धा अप्यरीनिह ॥ इति भारतो-
क्त्या विश्लेषेऽप्यनुसन्धानमवगतमिति वाच्यम् । तत्रापि
शिरःकबन्धयोरेकस्मिन् अवयविन्यवयवभावेनानुप्रविष्टचर-
त्वात् शिरश्छेदनानन्तरं मूर्छामरणयोरन्यतरावश्यंभावेन
दृष्टविरुद्धार्थस्य तादृशवचनस्य कैमुत्यन्यायेन योधोत्सा-
हातिशयप्रशंसापरत्वात् तादृक्प्रभावयुक्तपुरुषविशेषविषयत्वे-
न भूतार्थवादत्वेऽपि निरुक्तस्योत्सर्गतोऽनुसन्धानतत्रत्वा-
विधाताच्च । अत एवोक्तवक्ष्यमाणपक्षेषु योगिनां जाति-
स्मरणां च शरीरान्तरवृत्तान्तानुसन्धाने न दोषप्रमक्तिः ॥

अपरे तु शरीरैक्यभेदावनुसन्धानतदभावप्रयोजकोपाधी ।

दण्डाः । कबन्धा छिन्नशिरस्कदेहाः । इह युद्धं भूमौ वा । अत्र वचनं चैत्रमैत्रशरी-
रयोरिव विश्लिष्टयोः कबन्धशिरसोर्भेदे मत्स्यपि शिरोऽवच्छिन्नस्य कबन्धावच्छि-
न्नगतयोद्धृत्वानुसन्धानतृत्वमवगम्यत इति व्यभिचार इत्यर्थः । तत्रानुसन्धानमुपेत्य
चैत्रमैत्रशरीरवैलक्षण्येन समाधत्ते—तत्रापीति । चरन्वादिति । पूर्वमनुप्रवि-
ष्टत्वादित्यर्थः । अस्य वचनस्य स्वार्थं मानत्वाभावाद्यभिचारशङ्कवायुक्त्याश-
येनाभ्युपगमं परित्यजति—शिरश्छेदानन्तर्गमिति । कबन्धा अपि पातयन्ति, किमु-
तान्य इति योधानामुत्साहातिशयं प्रशंसत्यतद्वचनमित्यर्थः । ननु, शिरश्छेदा-
नन्तरमपि युद्धानुसन्धानादिकं योगमहिम्ना तपोमहिम्ना वा वरदानमहिम्ना-
वा केषांचित् सम्भवति । ततो विद्यमानार्थक्रमेवेदं वचनमित्याशङ्क्या पुनर-
नुसन्धानमुपेत्य व्यभिचारं परिहरति—तादृगिति । विश्लिष्टभोगायतनभेदाऽ-
ननुसन्धानप्रयोजक इत्युत्सर्ग इत्युपगमात् उदाहृतानुसन्धानस्थलस्य तदपवाद-
स्थलत्वाभ्युपगमात् तत्र व्यभिचारो न दोषायेति भावः । अत एवेति । उत्स-
र्गरूपत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । न दोषप्रमक्तिरिति । भोगायतनभेदादेरनु-
सन्धानप्रयोजकत्वानियमाभ्युपगमे हि योगिषु जातिस्मरेषु च भोगायतनभेदादि-
प्रयोजकचतुष्टयस्य सत्त्वेऽप्यननुसन्धानाभावेन व्यभिचाररूपदोषप्रमक्तिर्भवेदित्य-
र्थः । अदृष्टविशेषासहकृतस्य भोगायतनभेदादेरनुसन्धानप्रयोजकत्वस्य विव-
क्षितत्वात् न योग्यादिषु व्यभिचार इति तात्पर्यम् ॥

तृतीयपक्षमादाय प्रतिवचनं निरूपयति—अपरे न्विति । तत्र मानमाह—

बाल्यभवान्तरानुभूतयोरनुसन्धानतदभावदृष्टेः । न च बाल्ययौवनयोरपि शरीरभेदः शङ्कनीयः । प्रत्यभिज्ञानात् । न च परिमाणभेदेन तद्भेदावगमः । एकस्मिन् वृक्षे मूलाग्रभेदेनेव कालभेदेनैकस्मिन्ननेकपरिमाणान्वयोपपत्तेः । नन्ववयवोपचयमन्तरेण न परिमाणभेदः । अवयवाश्च पश्चादापतन्तो न पूर्वसिद्धं शरीरं परियुज्यन्त इति परिमाणभेदे शरीरभेद आवश्यक इति चेत्, न । प्रदीपारोपणसमसमयसौधोदरव्यापिप्रभामण्डलविकासतत्पिधानसमसमयतत्सङ्कोचाद्यननुरोधिनः परमाणुप्रक्रियास्म्भवादस्यानभ्युपगमात् । विवर्तवादे चैन्द्रजालिकदर्शितशरीरवत् विनैवावयवोपचयमायया शरीरस्य वृद्ध्युपपत्तेरित्याहुः ॥

बाल्येति । बाल्येऽनुभूतस्य वार्धकेऽनुसन्धानं दृश्यते । बाल्यवार्धकयोश्शरीराभेदात् । तत्तद्भेदादेव भवान्तरानुभूतम्यास्मिन् जन्मन्यनुसन्धानं न दृश्यत इत्यर्थः । शङ्कनीय इति । परिमाणभेदादिति भावः । बाल्याद्यवस्थाभेदेऽपि 'तदेवेदं शरीरमि'ति प्रत्यभिज्ञादर्शनात् न शरीरभेद इति परिहरति—प्रत्यभिज्ञानादिति । शङ्काबीजमनुद्यान्यथासिद्धिमाह—न चेत्यादिना । आरम्भवादमाश्रित्य शङ्कते—नन्विति । न पूर्वसिद्धमिति । पूर्वसिद्धे शरीरे उपादानत्वायोगात् पूर्वसिद्धशरीरनाशपूर्वकं तदवयवैरुपचितावयवैश्च मिलित्वा शरीरान्तरं व्यणुकव्यणुकादिक्रमेणारब्धव्यमिति परिमाणभेदे शरीरभेद आवश्यकः । प्रत्यभिज्ञा च शरीरत्वसामान्यविषया भविष्यतीत्यर्थः । समसमयत्वं विक्लासविशेषणम् । समयश्च क्षणरूपो बोध्यः । तत्पदं दीपपरम् । उपादानोपादेययोस्सामानाधिकरण्यानुभवादिरादिपदार्थः । अननुरोधिन इति । व्यणुकादिक्रमेण स्थूलावयव्युत्पत्तिपक्षे विलम्बापत्तेस्समसमयत्वानुभवविरोधात् परमाणुसंयोगनाशक्रमेण प्रभादिनाशेऽपि विलम्बापत्तेरारम्भवादे उपादानोपादेययोरत्यन्तभेदाभ्युपगमेन सामानाधिकरण्यानुभवविरोधाच्च तद्वादस्यहेयत्वमेवेत्यर्थः । अवयवोपचयक्रमेण शरीरान्तरारम्भानुपगमे कथमेकस्मिन् शरीरे विरुद्धपरिमाणयोग इत्यत आह—विवर्तवादे चेति ॥

इतरे त्वन्तःकरणाभेदतद्भेदाभ्यामनुसन्धानाननुसन्धानव्यवस्थामाहुः ॥

अयं च पक्षः प्रागुपपादितः ॥

केचित्त्वज्ञानानि जीवभेदोपाधिभूतानि नानेति स्वीकृत्य तद्भेदाभेदाभ्यां अनुसन्धानाननुसन्धानव्यवस्थामाहुः ॥

अत्र केचित् अंशो नानाव्यपदेशा' दित्यधिकरणे 'अदृष्टानियमात्' 'अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ।' 'प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावा'दिति सूत्रतद्गतभाष्यरीतिमनुसृत्य एकस्मिन्नात्मन्युपाधिभेदेन व्यवस्थानुपपत्तौ कणभुगादिरीत्यात्मभेदवादेऽपि व्यवस्थानुपपत्तितौल्यमाहुः । तथा हि—चैत्रचरणलम्कण्टकेन चैत्रस्य वेदनोत्पादनसमये अन्येषामप्यात्मनां कुतो वेदना न जायते । सर्वात्मनां सर्वगतत्वेन चैत्रशरीरान्तर्भावाविशेषात् । न च यस्य शरीरे कण्टकवेधादि, त-

चतुर्थं पक्षमादाय प्रतिवचनं ददाति—इतरे त्विति । प्रागिति । सुप्तदृत्तादिव्यवस्थोपपादनग्रन्थ इत्यर्थः ॥

पञ्चमं पक्षमाह—केचित्त्विति । प्रतिजीवमज्ञानभेदे प्रमाणं ब्रह्मलक्षणविचारावसरे दर्शितम् । एवमैकात्म्यवादे व्यवस्थामुपपाद्य तन्नानात्ववादे व्यवस्थानुपपत्तिमाह—अत्रेति । अंशो ब्रह्मणो जीवः । श्रुतिषु जीवब्रह्मणोर्नानात्वव्यपदेशान् । न च ब्रह्मणो निरंशस्य कथं जीवः अंश इति वाच्यम् । अत्राच्छिन्नाकाशो महाकाशस्य यथा अंशः, तथा अत्राच्छिन्नचैतन्यमनवाच्छिन्नचैतन्यरूपस्य ब्रह्मणोऽंश इत्युपगमादिति सूत्रभागार्थः । 'अदृष्टानियमात्' इत्यादिसूत्रत्रयस्य व्याख्यानं भविष्यति । कणभुगादिभिर्हि प्रतिशरीरमात्मभेदाभावे व्यवस्था न सम्भवतीत्यात्मभेद आश्रितः । न चात्मन एकत्वेऽप्युपाधिकृता व्यवस्था सम्भवतीति तद्भेदाश्रयण तेषां व्यर्थमिति वाच्यम् । उपाधिकृतव्यवस्थायाः क्लिष्टत्वात् । अतोऽज्ञसा व्यवस्थासिद्धये आत्मभेदस्तैराश्रितः । तदेतन्मतं दूषयति—कणभुगाः

स्यैव वेदना, नान्येषामिति व्यवस्था । सर्वात्मसन्निधावुत्पद्य-
मानं शरीरं, कस्यचिदेव, नान्येषामिति नियन्तुमशक्यत्वात् ।
न च यददृष्टोत्पादितं यच्छरीरं, तत्तदीयमिति नियमः ।
अदृष्टस्यापि नियमासिद्धेः । यदा हि तददृष्टोत्पादनाय केन
चिदात्मना संयुज्यते मनः, संयुज्यत एव तदान्यैरपि । कथं
कारणसाधारण्ये क्वचिदेव तददृष्टमुत्पद्येत । ननु, मनस्सं-
योगमात्रसाधारण्येऽपि 'अहमिदं फलं प्राप्त्वानी'ति अभि-
सन्धिरदृष्टोत्पादिका तदनुकूलकृतिरित्येवमादि व्यवस्थित-
मिति तत एवादृष्टनियमो भविष्यतीति चेत्, न । अभिस-
न्ध्यादीनामपि साधारणमनस्संयोगादिनिष्पाद्यतया व्यव-
स्थित्यसिद्धेः । ननु, स्वकीयमनस्संयोगोऽभिसन्ध्यादिका-
रणमिति मनस्संयोग एवासाधारणो भविष्यतीति, न । नि-
त्यं सर्वात्मयुक्तं मनः कस्यचिदेव स्वमिति नियन्तुमशक्य-
त्वात् । न चादृष्टविशेषादात्मविशेषाणां मनसस्वस्वार्था-

दिरीत्येति । व्यवस्थेति । व्यवस्थाञ्जस्याभावस्य तुल्यत्वमाहुरित्यर्थः । य-
च्चैत्रस्य, तथान्येषामपीत्यर्थः । कण्टकवेधादीत्यादिपदं स्वङ्गघातादिसंग्रहार्थं
शरीरस्यात्मविशेषं प्रत्यसाधारण्यमसिद्धमिति दूषयति—सर्वात्मसन्निधावर्था
'अदृष्टानियमादि'ति सूत्रमवतारयति—यददृष्टेति । सूत्रं व्याचष्टे—अदृष्टस्यापि
ति । अनियमं साधयति—यदा हीति । तदा अन्यैरप्यात्मभिस्संयुज्यत इ-
त्यर्थः । ततः किं, तत्राह—कथमिति । आत्ममनस्संयोगरूपासमवायिकारण-
समवायिकारणरूपात्मनश्च साधारणत्वादित्यर्थः । संयोगमात्रेति । मात्रं
मभिसन्ध्यादिसाधारण्यव्यवच्छेदार्थं, न तु समवायिकारणस्य तद्व्यवच्छेदार्थं
बोध्यम् । अभिसन्धिः फलेच्छा । आदिपदेन कृतिजनककार्यताज्ञानचिकीर्षयो-
ग्रहः । 'अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवमि'ति सूत्रं योजयन्नुत्तरमाह—नेत्यादिन
मनसः असाधारण्यमाशङ्क्य निराकरोति—ननु स्वकीयेति । तथा च तत्संयो-
समवायिकारणकं सर्वमसाधारणं भविष्यतीति भावः । 'प्रदेशादिति चेन्न
र्थावदि'ति सूत्रं व्याचक्षाण एव प्रदेशरूपां व्यवस्थामशङ्क्य निराकरोति

भावसिद्धिः । तस्याप्यदृष्टस्य पूर्ववद्यवस्थित्यसिद्धेः । नन्वात्मनां विभुत्वेऽपि तेषां प्रदेशविशेषा एव बन्धभाज इति आत्मान्तराणां चैत्रशरीरे तत्प्रदेशविशेषाभावात् सुखदुःखादिव्यवस्था भविष्यतीति, न । यस्मिन् प्रदेशे चैत्रः सुखाद्यनुभूय तस्मात् प्रदेशादपक्रान्तस्तस्मिन्नेव मैत्रे समागते तस्यापि तत्र सुखदुःखादिदर्शनेन शरीरान्तरे आत्मान्तरप्रदेशविशेषस्याप्यन्तर्भावात् । तस्मादात्मभेदेऽपि व्यवस्था दुरुपपादैव । कथंचित्तदुपपादने च श्रुत्यनुरोधाल्लाघवाच्चात्मैक्यमङ्गीकृत्य तत्रैव तदुपपादनं कर्तुं युक्तमिति ॥

सन्तु तर्ह्यणव एवात्मानः । यदि विभुत्वे व्यवस्था न सुवचा । मैवम् । आत्मनामणुत्वे कदाचित् सर्वाङ्गीणसुखोदयस्य करशिरश्चरणाधिष्ठानस्य चानुपपत्तेः । यदत्रार्वाची-
नन्वात्मनामिति । बन्धसुखदुःखादिः । तत्तदात्मासाधारणात् प्रदेशविशेषाद्यवस्थेति चेदिति सौत्रशङ्काभागाक्षरार्थः । एकस्मिन् शरीरे एकस्यैवात्मनः प्रदेशः, नात्मान्तराणामिति नियमोऽसिद्ध इति दृषयति—न यस्मिन्निति । अदृष्टसुखादेरव्याप्यवृत्तित्वादात्मनो यः प्रदेशोऽदृष्टाद्याश्रयस्स एवात्र प्रदेशशब्दार्थः । तथा च यस्मिन्नासनादिप्रदेशे चैत्रशरीरं स्थितं सत् चैत्रस्य सुखाद्यायतनं भवति, तस्मिन्नेव प्रदेशे चैत्रशरीरापक्रमणानन्तरं मैत्रशरीरमागत्य स्थितं सत् मैत्रस्य सुखाद्यायतनं दृश्यते । ततस्तत्र पश्चादागतं मैत्रशरीरे चैत्रमैत्रात्मप्रदेशयोरदृष्टाश्रययोः प्रवेशात्तच्छरीरे चैत्रमैत्रयोरुभयोरपि भोगप्रसङ्गः । न च पूर्वशरीरापक्रमणमये तच्छरीरगतस्य चैत्रात्मप्रदेशस्याप्यपक्रमणमेवास्त्विति वाच्यम् । प्रदेशवत् आत्मनः स्थिरत्वेन प्रदेशस्य चलनानुपपत्तेः एवमन्येषामप्यात्मनां प्रदेशान्तर्भावप्रयुक्तं भोगसाङ्कर्यमूह्यम् । तस्मादिति । आत्मनां व्यापकत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । नन्वात्मैक्यमत इव तन्नात्वमनोऽपि कथञ्चिद्यवस्था स्वीक्रियत इत्याशङ्क्याह—श्रुतीति । आत्मैक्यश्रुतीत्यर्थः । तत्रैविति । एकस्मिन्नेवात्मनीत्यर्थः । जीवाणुत्वगमकश्रुतियुक्त्यवष्टम्भेन पुनर्जावन्नस्याभेदमाक्षिपति—मन्विति । निराकरोति—मैवमिति । अधिष्ठानस्य चेति । गुगपत् करणादिप्रेरणम्येत्यर्थः । जीवस्याणुत्वेऽपि सर्वशरीरव्यापिसुखादिकं सम्भवतीति शङ्कते—यदत्रेति । कल्पना-

नकल्पनम्—उत्क्रान्तिगत्यागतिश्रवणान्यथानुपपत्त्या ‘अणु-
र्ह्येष आत्मा यं वा एते सिनीतः पुण्यं च पापं च’ ‘वाल-
ग्रशतभागस्ये’त्यादिश्रुतिषु साक्षादणुत्वश्रवणेन च अणव
एव जीवाः । तेषामणुत्वेऽपि ज्ञानसुखादीनां प्रदीपप्रभान्याये-
न आश्रयातिरिक्तप्रदेशविशेषव्यापिगुणतया न सर्वाङ्गीण-
सुखानुपलब्धिः । ‘द्रोणं बृहस्पतेर्भागमि’त्यादिस्मृत्यनुरोधेन
जीवानामंशसत्त्वात् करशिरश्चनाद्यनुगतेषु सुखदुःखादियौ-
गपद्यं कायव्यूहगतेषु योगिनां भोगवैचित्र्यं चेति न का-
चिदनुपपत्तिः । एवं च जीवानामणुत्वेनासङ्करात् सुखदुः-

प्रकारस्तेषामणुत्वेऽपीत्यादिना भविष्यति । आदौ तस्याणुत्वे मानमाह—उ-
त्क्रान्तीति । तमुत्क्रामन्तमित्यादिश्रुतिषूत्क्रान्त्यादिक श्रूयत इति भावः । न
न्वमध्यमपरिमाणस्य नीवम्योत्क्रान्त्याद्यन्यथानुपपत्त्या चेदणुत्वं कल्प्यते, तर्हि
जीवस्य ब्रह्मभावश्रवणानुपपत्त्या तस्य विभुत्वं कल्प्यते । श्रुतार्थापत्तेरविशेषा-
दित्याशङ्क्य श्रुतिमप्याह—अणुर्हीति । यमात्मानमेते सिनीतः बध्नीतः । के-
ते तत्राह—पुण्यं च पापं च । एष आत्मा अणुर्हीत्यर्थः । वालः केशः । ‘श-
तधा कल्पितस्य च । भागो जीवस्स विज्ञेय’ इति वाक्यमादिपदेन गृह्यते । वा-
लाग्रम्य यश्शततमो भागः, तस्यापि शतधा विभक्तस्य यो भागः, तत्तुल्यपरि-
माणो जीव इत्यर्थः । जीवस्याणुत्वसाधकप्रमाणानुसारिणमर्वाचीनकल्पनाप्रका-
रं दर्शयति—तेषामणुत्वेऽपीति । यथा प्रभायास्त्वाश्रयं प्रदीपं विहाय प्रदे-
शान्तरव्यापित्वं, तथा ज्ञानादीनां स्वाश्रयमणुमात्मानं विहाय कदाचिच्छरीर-
व्यापित्वं कल्प्यत इत्यर्थः । नन्वात्मनश्शरीरव्यापित्वे सति युगपत् सुखदुःखप्र-
यत्नादय उत्पद्यमानास्तस्मिन्नवच्छेदकभेदेन सम्भवन्ति । तस्याणुत्वे तु कथं तेषां
योगपद्यनिर्वाहः, तत्राह—द्रोणमिति । अनुगतेष्वित्यनन्तरं जीवांशेष्विति शेषः ।
व्यूहः समूहः । कायव्यूहगतेष्वित्यनन्तरमपि जीवांशेष्विति शेषः । भोगा-
नां भुज्यमानसुखादीनां वैचित्र्यं युगपन्नानाविधत्वं युगपदनेकशरीराधिष्ठानं च
योगिनां स्वांशैस्सम्भवतीत्यर्थः । जीवाणुत्वपक्षे न केवलमनुपपत्तिसामान्याभावः
किं तु लाभोऽप्यस्तीत्याह—एवं चेति । जीवस्याणुत्वे मतीत्यर्थः । असङ्करा-

खादिव्यवस्था विभोरीश्वरात् भेदश्चेति । अत्रोक्तमद्वैतदी-
 पिकायां—एवमपि कथं व्यवस्थासिद्धिः । चैत्रस्य पादे वे-
 दना, शिरसि सुखमिति स्वांशभेदगतसुखदुःखानुसन्धानवत्
 मैत्रगतसुखदुःखानुसन्धानस्यापि दुर्वारत्वात् । अविशेषो हि
 चैत्रस्य स्वांशस्येव मैत्रस्य च भेदः । कायव्यूहस्थले वि-
 युज्यान्यत्र प्रसरणसमर्थानामंशानां जीवाद्देदावश्यंभावात्
 अंशांशिनोस्त्वया भेदाभेदाभ्युपगमाच्च । न च शुद्धभे-
 दोऽननुसन्धानप्रयोजक इति वाच्यम् । शुद्धत्वं हि भेदस्यांशां-
 शिभावासहचरितत्वं वा अभेदासहचरितत्वं वा स्यात् । ना-
 द्यः । ‘अंशो ह्येष परमस्य’ ‘ममैवांशो जीवलोके’ ‘अंशो ना-
 दिति । एकस्मिन् शरीरे सर्वेषां जीवानां प्रवेशाभावादित्यर्थः । विभोरिति ।
 जीवस्यापि विभुत्वे लक्षणभेदाभावादीशात् भेदो न सिध्येत्, अणुत्वे त्वत्यन्तवैल-
 क्षण्यात् भेदस्सुगम इति भावः । अर्वाचीनकल्पनं दृषयति—अत्रोक्तमिति । ए-
 वमपीति । जीवस्याणुत्वसांशत्वकल्पनेऽपीत्यर्थः । जीवस्य स्वांशगतमृत्वाद्यनुसन्धा-
 नं जीवान्तरगतमुखाद्यनुसन्धानं चाभ्युपगच्छता त्वया भेदोऽननुसन्धानप्रयोजकः,
 अभेदश्च तदनुसन्धानप्रयोजक इति वक्तव्यम् । तत्राननुसन्धानप्रयोजकभेदो भे-
 दमात्रं वा शुद्धभेदो वा । आद्ये चैत्रः स्वांशगतं सुखादिकं नानुसन्दध्यात् ।
 अननुसन्धानप्रयोजकभेदस्य सत्त्वात् । यदि सत्यपि भेदे स्वांशगतमनुसन्दध्यात्,
 तदा चैत्रो मैत्रगतसुखादिकमप्यनुसन्दध्यादित्याह—चैत्रस्येति । अंशांशिनो-
 रननुसन्धानप्रयोजकभेदासिद्धिमाशङ्क्य तं साधयति—कायव्यूहंति । विद्युज्ये-
 ति । अंशिनस्सकाशाद्विभागं प्राप्येत्यर्थः । अन्यत्रेति । योगिनां निजशरीरा-
 दन्यत्र कायव्यूह इत्यर्थः । तयोर्भेदो नास्माभिस्साधनीय इत्याशयेनाह—अंशां-
 शिनोरिति । ननु, भेदमात्रमननुसन्धानप्रयोजकतया नेप्यते, येन जीवः स्वांशगतमपि
 सुखादिकं नानुसन्दध्यात् । यद्यनुसन्दध्यात्, तदा जीवान्तरगतमपि तदनुसन्दध्यादि-
 ति दोषः प्रसज्येत । किं तु विशेषतो भेद इति द्वितीयं शङ्कते—न चेति ।
 आद्ये कल्पे जीवेश्वरभेदस्यांशांशिभावसहचरितत्वेन शुद्धभेदत्वाभावात्तयोः पर-
 स्परं सुखाद्यनुसन्धानं स्यादित्याह—नाद्य इति । जीवेश्वरयोरंशांशिभावं मान-
 माह—अंशोऽहीति । परमस्य परमात्मनः जीवलक्षणो लोको जीवलोकाः ।

नाव्यपदेशात्' इति श्रुतिस्मृतिसूत्रैर्जीवस्य ब्रह्मांशत्वप्रति-
पादनेन ब्रह्मजीवयोर्भोगसांकर्यप्रसङ्गात् । ननु, जीवांशा-
नां जीवं प्रतीव जीवस्य ब्रह्म प्रति नांशत्वं, किं तु चन्द्रबि-
म्बस्य गुरुबिम्बः शतांश इतिवत् सदृशत्वे सति ततो न्यूनत्वमा-
त्रमौपचारिकांशत्वमिति चेत्, किं तदतिरेकेण मुख्यमं-
शत्वं जीवांशानां जीवं प्रति, यदवाननुसन्धानप्रयोजकशरीरे
निवेश्यते । न तावत् पटं प्रति तन्तूनामिवारम्भकत्वम् । जी-
वस्यानादित्वात् । नापि महाकाशं प्रति घटाकाशादीनामिव
प्रदेशत्वं, टङ्कच्छिन्नपाषाणशकलादीनामिव खण्डत्वं वा ।
अणुत्वेन निष्प्रदेशत्वादच्छेद्यत्वाच्च । भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वमं-
शत्वमभिमतमिति चेत्, न । तथासति जीवेश्वरयोर्जीवानां च

ननु, भेदस्यांशांशिभावमात्रासहचरितत्वं शुद्धत्वं न भवति, किं तु मुख्यांशां-
शिभावासहचरितत्वम् । जीवेश्वरयोरंशांशित्वं तु न मुख्यम् । अतस्तयोर्भेदे मु-
ख्यांशांशिभावासहचरितत्वरूपशुद्धत्वस्य सत्त्वान्नोक्तदोष इति शङ्कते—नन्वि-
ति । जीवं प्रतीति । तथा च जीवतदंशयोर्भेदे मुख्यांशांशिभावसहचरितत्व-
स्यैव सत्त्वेन तदसहचरितत्वरूपशुद्धत्वाभावादानुसन्धानोपपत्तिरिति भावः । नां-
शत्वमित्यनन्तरं मुख्यमिति शेषः । कान्तिमत्त्वं सादृश्यम् । मुख्यांशांशिभा-
वासहचरितभेदोऽननुसन्धानप्रयोजक इत्यत्र मुख्यांशांशिभावो दुर्निरूप इत्या-
ह—किं तदिति । यन्मुख्यमंशत्वमत्र प्रयोजकशरीरे निवेश्यते, तदेतदतिरे-
केण किमिति योजना । मुख्यमंशत्वमारम्भकावयवत्वं वा, प्रदेशत्वं वा, ख-
ण्डत्वं वा, भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वं वेति किंशब्दार्थः । तत्राद्यं निराकरोति—न
तावादिति । द्वितीयवृत्तीथौ क्रमेणानूद्य दूषयति—नापीत्यादिना । जीवस्या-
णुत्वेन प्रदेशासम्भवादणुत्वेनैव द्वैधीभावायोग्यत्वाच्चेत्यर्थः । चतुर्थं शङ्कते—
भिन्नाभिन्नेति । जीवांशानां जीवेन सह भिन्नत्वे सत्यभिन्नद्रव्यत्वं मुख्यमंशत्व-
मभिमतम् । तदेव चाननुसन्धानप्रयोजकशरीरे निवेश्यते । तथा च भिन्नाभि-
न्नद्रव्यत्वासहचरितभेदश्शुद्धभेदः । स चाननुसन्धानप्रयोजक इति निष्कर्षः ।
तत्र दूषणमाह—तथासतीति । जीवेश्वरयोस्त्वया भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वाभ्युपगमाः

भोगसाङ्कर्यप्रसङ्गात् । स्वतो भिन्नानां तेषां चेतनत्वादिना
अभेदस्यापि त्वयाङ्गीकारात् समूहसमूहिनोर्भेदाभेदवादिनः
तव मते एकसमूहान्तर्गतजीवानां परस्परमप्यभेदसत्त्वा-
च्च स्वाभिन्नसमूहाभिन्नेन स्वस्याप्यभेदस्य दुर्वारत्वात् । यदि
संयोगादीनां जातेश्चानेकाश्रितत्वं स्यात्, तदा गुणगुण्या-
देरभेदात् घटाभिन्नसंयोगाभिन्नपटादेरपि घटाभेदः प्रसज्ये-
तेत्यादि वदता त्वया तदभिन्नाभिन्नस्य तदभेदनियमाभ्यु-

त् तयोर्भेदशुद्धभेदो न भवति । तथा जीवांशानां परस्परं भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वस्य
त्वया स्वीकारात्तेषां भेदोऽपि शुद्धभेदो न भवति । तथा च अननुसन्धान-
प्रयोजकामावाज्जिवेश्वरयोर्जीवांशानां च भोगसाङ्कर्यप्रसङ्ग इत्यर्थः । चेतनत्वा-
दिनेति । सत्त्वद्रव्यत्वसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । दूषणान्तरमाह—समूहेति । स-
मूहस्य समूहिनां च परस्परं भिन्नत्वे सत्यभिन्नत्वमङ्गीकुर्वतस्तव मते समूहिनाम-
पि परस्परमभिन्नत्वमावश्यकम् । तथा च उत्सवादावेकत्र मिलितानां जीवानां
भिन्नानां परस्परमभिन्नद्रव्यत्वस्यापि सत्त्वात्तेषां परस्परभेदशुद्धभेदो न भवति ।
भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वसहचरितत्वात् । तथा च परस्परं तेषां सुप्ताद्यनुसन्धानप्रसङ्ग
इत्यर्थः । ननु, समूहिनां समूहाभिन्नत्वेऽपि न तेषां परस्परमभिन्नत्वमस्मिन्मते-
ऽस्ति । अतो नोक्तदोष इत्याशङ्क्याह—स्याभिन्नेति । स्वमेकस्समूही देवदत्तः,
तदभिन्नस्समूहः, तदभिन्नो यज्ञदत्तः, तेन सह स्वस्यापि देवदत्तस्याप्यभेदस्य त-
व मते दुर्वारत्वात् । त्वया तदभिन्नाभिन्नस्य तदभिन्नत्वनियमाभ्युपगमादित्यर्थः । प-
रं प्रत्युक्तनियमाभ्युपगमं साधयति—यदीत्यादिना । गुणगुणिनोर्जातिव्यक्त्यो-
श्चाभेदवादिनं प्रति दूषणपरोऽयं जीवाणुत्ववादिग्रन्थो यदीत्यादिः । गुणगुणिनो-
रभेदमङ्गीकृत्य यदि गुणस्य संयोगविभागद्वित्वादेरनेकाश्रितत्वमभ्युपगम्येत, त-
था जातिव्यक्त्योरभेदमुपेत्य यदि जातरनेकाश्रितत्वमभ्युपगम्येत, तदा पटादेर-
पि घटाभेदप्रसङ्ग इत्यत्र हेतुगर्भं विशेषणमाह—घटाभिन्नेति । घटाभिन्नसंयो-
गः, तदभिन्नत्वात् पटादेरित्यर्थः । ननु, जीवेश्वरयोर्जीवांशानां समूहाभिन्नजी-
वानां च योऽयं चेतनत्वादिधर्मप्रयुक्ताभेद एकसमूहाभेदप्रयुक्ताभेदश्च, तदपेक्षयान्य
एवाभेदो जीवतदंशयोरस्ति । अतस्तयोर्भेदे सत्यपि परस्परमनुसन्धानं जीवेश्वरयो-
र्जीवांशानां समूहिजीवानां च तादृशाभेदाभावाच्चेतनत्वादिप्रयुक्ताभेदे सत्यपि न

पगमात् । न च जीवान्तरसाधारणचेतनत्वादिधर्मैकरूप्यै-
कसमूहान्तर्गतत्वादिप्रयुक्ताभेदविलक्षणमभेदान्तरमंशांशि-
नोरस्ति भेदेऽप्यनुसन्धानप्रयोजकं, यदत्रानतिप्रसङ्गाय वि-
वक्ष्येत । तथासति तस्यैव विशिष्य निर्वक्तव्यत्वापत्तेः ।
धर्मैकरूप्याद्यप्रयुक्तत्वमंशांशिनोरभेदे विशेष इति चेत्, न ।
जीवतदंशयोश्चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यसत्त्वेन एकशरीरावच्छेदे
कायव्यूहमेलने च समूहत्वेन च तयोरभेदे धर्मैकरूप्यादि-
प्रयुक्तत्वस्यापि सद्भावात् । धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्ताभेदान्तरस-
त्त्वेऽपि जीवतदंशयोरंशांशिभावप्रयोजकाभेदो न तद्रयुक्त

परस्परमनुसन्धानमिति व्यवस्था । तथा च भिन्नाभिन्नद्रव्यत्वासहचरितभेदशुद्धभेदः,
स च अननुसन्धानप्रयोजक इत्यत्र जीवतदंशयोः परस्परानुसन्धानप्रयोजकत्वाभिन्ना
विलक्षणाभेद एव प्रविष्ट इति जीवेश्वरादौ तादृशाभेदघटिताभिन्नाभिन्नद्रव्य-
त्वासहचरितभेदसत्त्वान्नोक्तातिप्रसङ्ग इति शङ्कां निराकरोति—न चेति ।
जीवतदंशयोरिव जीवान्तराणामपि साधारणो यश्चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यप्रयुक्त
एकसमूहान्तर्गत्यादिप्रयुक्तश्राभेदः, तद्विलक्षणमित्यर्थः । जीवेश्वरगतस्यामुख्यां-
शांशिभावस्य सङ्गर्हार्थमादिपदम् । अंशांशिनोर्भेदे सत्यपि तयोरनुसन्धानप्रयोजक-
मभेदान्तरं न चास्ति, यदभेदान्तरं जीवेश्वरादावतिप्रसङ्गपरिहाराय भिन्नाभिन्न-
द्रव्यत्वशरीरप्रविष्टतया विवक्ष्येतेति योजना । नन्वभेदान्तरं कुतो नास्तीत्याश-
ङ्क्याह—तथासतीति । विलक्षणाभेदस्याशांशिनोस्सत्त्व इत्यर्थः । जीवेश्वराद्य-
भेदापेक्षया जीवतदंशयोरभेदस्य विशेषं विशेषतो निर्वक्ति — धर्मैकरूप्याद्यप्र-
युक्तत्वमिति । उक्तविशेषासिद्धिमाह—न जीवेति । जीवस्य तदंशानां च चेत-
नत्वसत्त्वद्रव्यत्वादिधर्मैकरूप्यमस्ति । तथा जीवस्य तदवयवानां चैकशरीरानुपपे-
शकाले तच्छरीरावच्छेदेन समूहोऽप्यस्ति । तथा योगिजीववयवानां काय-
व्यूहशब्दिनाकेकशरीरेषु प्रविष्टानां कदाचित्तेषां शरीराणां मेलने सति योगिजी-
वेनांशिना सह समूहोऽस्ति । तथा च जीवतदंशयोर्भेदे धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्तत्व-
सम्भवात्तदप्रयुक्तत्वमसिद्धमित्यर्थः । ननु, जीवानां चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यादिप्र-
युक्ताभेदसत्त्वेऽपि तेषामंशांशिभावाभावादंशांशिभावप्रयोजकाभेदोऽन्य एव ।
स च न धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्त इति शङ्कते—धर्मैकरूप्यादीति । जीवान्तर-

इति चेत्, न । तयोरभेदद्वयाभावात् त्वन्मतेऽधिकरणैक्ये
सति भेदस्याभेदस्य वा प्रतियोगिभेदेन तदाकारभेदेन वा
अनेकत्वानभ्युपगमात् । तस्मादाद्यपक्षे सुस्थोऽतिप्रसङ्गः ।
एतेनैव द्वितीयपक्षोऽपि निरस्तः । अभेदासहचरितभेदस्या-
ननुसन्धानप्रयोजकत्वे उक्तरीत्या त्वन्मते जीवब्रह्मणोर्जी-
वानां चाभेदस्थापि सत्त्वेनातिप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात् । नन्व-
भेदप्रत्यक्षमनुसन्धाने तन्त्रमिति तदभावेऽननुसन्धानं स्वस्य
स्वाभेदः स्वांशाभेदश्च प्रत्यक्ष इति तद्दृष्टुःखाद्यनुसन्धानं
जीवान्तरेणाभेदसत्त्वेऽपि तस्याप्रत्यक्षत्वान्न तद्दुःखाद्यनुसन्धा-
नम् । जातिस्मरस्य प्राग्भवीयात्मनापि अभेदस्य प्रत्य-
क्षमत्त्वात् तद्वृत्तान्तानुसन्धानम्, अन्येषां तदभावात् नेत्या-
दि सर्वं सङ्गच्छत इति चेत्, तर्ह्येकात्मवादेऽपि सर्वात्मतावा-

साधारणाभेदस्य धर्मैकरूप्यादिप्रयुक्तस्याप्यपरिहार्यत्वात्तस्याप्यभ्युपगमे सति
जीवतदंशयोरभेदद्वयमभ्युपगतं परस्य मते प्रसज्यते । ओभिति वदन्तं परं
प्रत्याह—न तयोरिति । अंशांशिनोरित्यर्थः । तदाक्रोति । प्रतियोग्याका-
रेत्यर्थः । प्रतियोगितावच्छेदोक्ति यावत् । भेदस्यानेकत्वानभ्युपगमोपन्यासो द-
ष्टान्तार्थः । तस्मादिति । जीवेश्वरयोर्थः पूर्वमंशांशभावो निरूपितः, तदानि-
रेकेण जीवतदंशयोर्भुरूपस्यांशांशभावस्य दुर्निरूपत्वादित्यर्थः । तथा च जीव-
ेश्वरयोर्भेदस्य निरूपितांशांशभावसहचरितत्वेन तदमहचरितत्वरूपशुद्धत्वाभावे
सत्यननुसन्धानप्रयोजकशुद्धभेदाभावाज्जीवेश्वरयोः परस्परं भोगमाङ्ग्यप्रसङ्गरूपो
दोषः स्थिर इत्यर्थः । आद्यपक्ष इति । अंशांशिभावामहचरितत्वं शुद्धत्वमिति
पक्ष इत्यर्थः । अभेदासहचरितत्वं शुद्धत्वं भेदस्येति पक्षं वक्ष्यमाणहनुना निरा-
करोति—एतेनैवेति । उक्तरीत्येति । चेतनत्वादिधर्मैकरूप्यमुक्त्वा रितिः ।
जीवतदंशयोरैव जीवब्रह्मणोर्जीवानां चाभेदमुपेत्यापि पूर्वोक्तातिप्रसङ्गपरिहारं
शङ्कते—नन्विति । स्वस्येति । अंशिनो जीवस्येत्यर्थः । जीवान्तरंणेति ।
स्वस्येत्यनुषङ्गः । जातिस्मरस्येति । पूर्वजन्मस्मरणवत इत्यर्थः । सर्वेति ।

रकाज्ञानावरणाच्चैवस्य न मैत्रात्माद्यभेदप्रत्यक्षमिति तत एव सर्वव्यवस्थोपपत्तेः व्यर्थः श्रुतिविरुद्ध आत्मभेदाभ्युपगमः । न चेत्थमपि प्रपञ्चतत्त्ववादिनस्तव व्यवस्थानिर्वाहः । सर्वज्ञस्येश्वरस्य वस्तुसज्जीवान्तराभेदप्रत्यक्षावश्यंभावेन जीवेषु दुःखि 'ष्वहं दुःखी'त्यनुभवापत्तेः । अस्मन्मते त्वीश्वरः स्वा-

सर्वात्मतावारकं यदज्ञानं, तत्प्रयुक्तावरणादित्यर्थः । तत एवेति । चैत्रभैत्रादीनां सर्वेषां परस्परमभेदप्रत्यक्षाभावादेव व्यवस्थिततया सुखाद्यनुसन्धानोपपत्तेरित्यर्थः । अभेदप्रत्यक्षस्यानुसन्धानप्रयोजकत्वमुपेत्य परमते आत्मभेदकल्पनागौरवं श्रुतिविरोधं च दर्शयित्वा परमते तस्य प्रयोजकत्वमपि न सम्भवति । अतिप्रसङ्गादित्याह—न चेत्थमपीति । अभेदप्रत्यक्षमनुसन्धानप्रयोजकमिति कल्पनयापीत्यर्थः । वस्तुसन् परमार्थो यो जीवान्तराभेदः, तत्प्रत्यक्षमीश्वरस्यावश्यकम् । अन्यथा सर्वज्ञत्वभङ्गप्रसङ्गादित्यर्थः । ननु सिद्धान्तेऽपि ब्रह्मणस्सर्वज्ञत्वजीवाभिन्नत्वयोस्सत्त्वाद्दुक्तदोषप्रसङ्ग इति, नेत्याह—अस्मन्मत इति । यत्तु जीवानां सांशत्वात् करशिरश्चरणानुगतेषु जीवांशेषु सुखदुःखादियौगपद्यं सम्भवति, योगिनां कायव्यूहगतेषु योगिजीवावयवेषु युगपत् सुखदुःखादिभोगवैचित्र्यं च सम्भवतीति न काचिदनुपपत्तिरिति, तन्न । जीवं प्रति जीवांशानां मुख्यांशत्वस्यापि निरस्तत्वात् जीवं प्रति तदंशानां जीवसदृशत्वे सति जीवापेक्षया न्यूनपरिमाणत्वरूपौपचारिकांशत्वस्यापि जीवाणुत्वपक्षे बाधितत्वाच्च अणुपरिमाणस्यैव सर्वपरिमाणापेक्षया न्यूनपरिमाणत्वेन ततोऽपि न्यूनपरिमाणाभावात् सदृशत्वे सति ततो न्यूनत्वरूपांशत्वस्य चन्द्रबिम्बांशगुरुबिम्बवज्जीवांशानां जीवापेक्षयात्यन्तभेदप्रयोजकत्वेन जीवस्य स्वांशगतसुखाद्यनुसन्धातृत्वासम्भवाच्च, तथा योगिजीवांशानां कायव्यूहाधिष्ठातृत्वेऽपि तेभ्योऽत्यन्तभिन्नस्य योगिजीवस्य कायव्यूहाधिष्ठातृत्वाभावप्रसङ्गात्, तथा शरीराधिष्ठातृजीवस्य शरीरावयवकरशिरश्चरणाद्यधिष्ठातृणां जीवांशानां चात्यन्तभिन्नत्वेन एकस्मिन् शरीरे भोक्तृनानात्वप्रसङ्गात् जीवस्य सांशत्वे मानामावाच्च 'द्रोणं बृहस्पतेर्भाग'मित्यादिवचनस्य वर्णितरीत्या उक्तांशपरत्वासम्भवेन बृहस्पत्यादेर्योगप्रभावेन भूमारहरणादिदेवकार्यार्थं शरीरान्तरपरिग्रहमात्रपरत्वात् । एतेन श्रीरामकृष्णादेर्विष्णवंशत्वव्यवहारोऽपि व्याख्यातः । तस्माज्जीवांशविशेषस्य करशिरश्चरणाद्यधिष्ठातृत्वं कायव्यूहाद्यधिष्ठातृत्वं च न स-

भिन्ने जीवे संसारं प्रतिबिम्बमुखे मालिन्यमिव पश्यन्नपि
मिथ्यात्वनिश्चयान्न शोचतीति नैष प्रसङ्गः । स्यादेतत्-मा-
भूदंशभेदः । करशिरश्चरणादीनां कायव्यूहस्य चाधिष्ठान-
मात्मदीपस्यानपायिनी ज्ञानप्रभास्ति व्यापिनीति सैव स-
र्वाधिष्ठानं भविष्यतीति चेत्, न । ज्ञानवदात्मधर्मस्य सु-
खदुःखभोगस्य ज्ञानमाश्रित्य उत्पत्त्यसम्भवेन करचरणाद्य-
वयवभेदेन कायव्यूहवतः कायभेदेन च भोगवैचित्र्याभा-
वप्रसङ्गात् । सुखदुःखभोगादि ज्ञानधर्म एव, नात्मधर्म इत्य-
भ्युपगमे तद्वैचित्र्येण आत्मगुणस्य ज्ञानस्य भेदासिद्धावप्या-
त्मनो भेदासिद्ध्या भोगवैचित्र्यादिनात्मभेदप्रतिक्षेपायोगात् ।
भोगाद्याश्रयस्यात्मनोऽणुत्वेन प्रतिशरीरं विच्छिन्नतया त-
द्यापित्ववाद इव तदभेदवाद इव च न सर्वधर्मसङ्करापत्ति-

भवतीति पूर्वग्रन्थाशये स्थिते शङ्कते—स्यादेतदिति । अधिष्ठानमिति । प्रेरक
इत्यर्थः । भविष्यतीति । जीवः स्वयमणुतया शरीरैकदेशम्योऽपि स्वममवेतन
व्यापिज्ञानेन करशिरश्चरणादीन् कायव्यूहं चाधितिष्ठतीति निरंशम्याप्यणोर्जावम्य
कृत्स्नशरीराधिष्ठातृत्वादिकं नानुपपन्नमिति भावः । ज्ञानमाश्रित्येति । ज्ञानधर्मत्वे
हि सुखादेर्ज्ञाने उत्पत्तिस्सम्भवेत् । ततश्च ज्ञानस्य व्यापकत्वात्तदाश्रितसुखादिरू-
पभोगस्यापि करशिरश्चरणादौ कायव्यूहे च युगपदुदयस्सम्भवेत्, न तु त्वया सुखा-
देर्ज्ञानधर्मत्वमिष्यते । तस्य ज्ञानवदण्वात्मधर्मत्वाभ्युपगमात् । अतो ज्ञानस्य व्यापि-
त्वेऽपि न करशिरश्चरणादौ कायव्यूहे च युगपत् भोगवैचित्र्यं सम्भवतीत्यर्थः ।
कायव्यूहवत इति । योगिन इति शेषः । तस्य च भोगवैचित्र्यं स्मर्यते—‘आत्म-
नां च सहस्राणि बहूनि भरतर्षभ । योगी कुर्याद्ब्रह्म प्राप्य तैश्च सर्वां महीं चरेत् ॥
प्राप्नुयाद्विषयान् कैश्चित्कैश्चिदुग्रं तपश्चरेत् । संक्षिपेच्च पुनस्तानि सूर्यां रश्मिगणा-
निव ॥’ इति । आत्मनां शरीराणां, बलं योगजनितं सामर्थ्यं, तर्हि ज्ञानधर्मत्वमेव
सुखादेरस्तु, यदि तद्धर्मत्वे भोगवैचित्र्यं सम्भवेत्, तत्राह—सुखदुःखभोगादीति ।
असिद्ध्येति । आत्मगुणज्ञाननिष्ठस्य भोगवैचित्र्यस्य व्यधिकरणतया आत्मभेद-
साधकत्वासम्भवादित्यर्थः । सुखादेर्व्यापिज्ञानधर्मत्वं स्वमतविरुद्धं चेत्याह—भो-

रिति मतहानेश्च । तस्माज्जीवस्याणुत्वोपगमेन व्यवस्थोपपा-
दनं न युक्तमिति । नापि तेन तस्येश्वरात् भेदसाधनं यु-
क्तम् । उत्क्रान्त्यादिश्रवणात् साक्षादणुत्वश्रवणाच्चाणुजीव
इति वदतः तव मते 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् । अन्तःप्रविष्ट-
श्शास्ता जनानां । गुहां प्रविष्टौ परमे परार्ध्ये' इत्यादिश्रुतिषु
प्रवेशादिश्रवणात्, 'स य एषोऽणिमा एष म आत्मान्तर्हृदयेऽणी-
यान् ब्रीहेर्वा यवादे'ति श्रुतौ साक्षादणुत्वश्रवणाच्च परोऽप्यणुरेव
सिध्येदिति कुतः परजीवयोर्विभुत्वाणुत्वाभ्यां भेदसिद्धिः ।
ननु, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः ज्यायान्दिवो ज्यायान-
न्तरिक्षा'दित्यादिश्रवणात् सर्वप्रपञ्चोपादानत्वाच्च परस्य स-
र्वगतत्वसिद्धेः तदणुत्वश्रुतयः उपासनार्थाः दुर्ग्रहत्वाभि-



गाद्याश्रयस्येति । नैयायिकादिमत इवाद्वैतिमत इव चेत्यर्थः । तस्मादिति । आ-
त्मगुणस्य ज्ञानमुखादेर्व्यापित्वकल्पनायोगादित्यर्थः । जीवाणुत्वाभ्युपगमस्य पर-
मितं प्रयोजनान्तरं दूषयति—नापि तेन तस्येति । जीवस्याणुत्वेनेत्यर्थः । श्रु-
तितदर्थोपपत्तिभ्यां जीवस्याणुत्वं वदतः तव मते ताम्भ्याभिवेश्वराणुत्वस्यापि दुर्बिरत्वा-
न्नेश्वरस्य विभुत्वसिद्धिः । तदसिद्धौ च न तवेष्टासिद्धिरिति दूषयति—उत्क्रान्त्या-
दीति । वदतस्तव परोऽप्यणुरेव सिध्येदिति सम्बन्धः । 'तत्सृष्ट्वेत्यत्र तत्पदद्वयं
जगत्परं । प्रकृतः परमात्मा सृष्ट्यादिकर्ता । अन्तरिति । शरीरेष्विति शेषः ।
शास्ता नियन्ता । परस्यार्थं स्थानमर्हतीति परार्धं परममुत्कृष्टहार्दाकाशं, तस्मिन्
या बुद्धिलक्षणा गुहा, तां प्रविष्टौ जीवेश्वरावित्यर्थः । प्रवेशादीति । शरीरान्तस्थत्वा-
दिकमादिषदार्थः । स उपक्रमे प्रकृतः, एषः सन्निहितः, अणिमा अणुः भावप्रत्ययो
न विवक्षितः । मे हृदयेऽन्तरेषः प्रकृतो भारूपत्वादिगुणक आत्मा वर्तते । स च
ब्रीह्याद्यपेक्षयाणुतर इत्यर्थः । अनन्यथासिद्धश्रुत्यादिवचनेन विभुत्वमीश्वरस्य शङ्कते
—नन्विति । ज्यायान् महत्तरः । परस्य विभुत्वे लिङ्गमाह—सर्वेति । पराणुत्व-
श्रुतीनामन्यथासिद्धिमाह—तदणुत्वेति । उपासनार्था इति । 'अणीयान्ब्रीहेर्व'-
त्यादिश्रुतय इत्यर्थः । दुर्ग्रहत्वेति । स य एषोऽणिमेत्यादिश्रुतय इत्यर्थः । आसा-

प्राया वा नेयाः । प्रवेशश्रुतयश्च शरीराद्युपाधिना निर्वाह्याः ।
न च जीवोत्क्रान्त्यादिश्रुतयोऽपि बुद्ध्याद्युपाधिना निर्बोद्धं
शक्या इति शङ्क्यम् । 'तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामती'ति
प्राणाख्यबुद्ध्युत्क्रान्तेः प्रागेव जीवोत्क्रान्तिवचनात् 'तथा
विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यमि'ति ना-
मरूपविमोक्षानन्तरमपि गतिश्रवणाच्च 'तद्यथानस्सुसमाहि-
तमुत्सर्जद्यायादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मनान्वारू-
ढः उत्सर्जन्याती'ति स्वाभाविकगत्याश्रयशकटदृष्टान्तोक्ते श्रेति

मुभासनाप्रकरणगतत्वाभावादिति भावः । व्यवस्थितनिकलावर्त्ता वाकार । प्रवे-
शादिश्रवणम्यान्यथासिद्धिमाह—प्रवेशश्रुतयश्चेति । परमेश्वरस्य स्तच्छापि-
गृहीतशरीरेन्द्रियप्रवेशोपाधिकश्शरीरेष्वन्तःप्रवेश इत्यर्थः । ननु, जीवाणुत्वश्रु-
तिलिङ्गानामपि अन्यथानयनसम्भवाज्जीवस्यापि स्वाभाविकं विभुत्व किं न
स्यात् । तथा च न तस्याणुत्वसिद्धिरिति सिद्धान्तिनशङ्कामनृद्य निराकरोति जीवा-
णुत्ववादी—न चेत्यादिना । तमुत्क्रामन्तमिति । न चात्र श्रुतौ प्राणोत्क्रान्तेः
प्रागेव जीवस्योत्क्रान्तिश्रवणेऽपि न केवलस्य तस्योत्क्रान्तिसिद्धिः । बुद्धिविशिष्ट-
स्य तस्योत्क्रान्तिसम्भवादिति वाच्यम् । बुद्धिप्राणयोर्भेदाभिद्धेस्तयोर्भेदस्यैव श्रुति-
सिद्धत्वाच्च । तथा च श्रुतिः—'यो वै प्राणस्सा प्रज्ञा या वा प्रज्ञा स प्राण' इति ।
प्रज्ञा बुद्धिरित्याशयेनाह—प्राणाख्यबुद्ध्युत्क्रान्तेगिति । नामरूपशब्दितोपाधि-
निवृत्त्यनन्तरमपि जीवस्य ब्रह्म प्रति गतिः श्रूयते । तथा च यथा उत्क्रान्तेर्गोपाधि-
कत्वं न सम्भवति, तथा गतेरप्यौपाधिकत्वं न सम्भवतीत्यमध्यमपरिमाणस्य जीवस्य
स्वाभाविकमणुत्वं स्वीकर्तव्यमित्याशयेनाह—तथा विद्वानिति । पराद्धिगण्यगर्भान्
जीवस्य स्वाभाविके गत्याश्रयत्वे सत्येव दृष्टान्तविशेषमङ्गच्छते । अन्यथा तद्विरू-
प्यं स्यादित्याशयेनाह—तद्यथेति । तत्र तत्र जीवस्य परलोकं प्रति गमने दृष्टा-
न्त उच्यते । अनशकटं सुसमाहितं गृहोपकरणैः पूर्णम् उत्सर्जनं शब्दं कुर्वन्
यायात् गच्छेत् यथा, एवं जीव ईश्वरेणान्वारूढः प्रेम्नो गच्छति परलोकमित्य-
र्थः । तथा च जीवस्याणुत्वे स्वाभाविके सिद्धे मत्स्याणुत्वविभुत्वाभ्यां जीवश्रवणोर्भेद-

चेत्, नैतत्सारम् । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः ।' 'घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः' ॥ इत्यादिश्रुतिषु जीवस्यापि विभुत्वश्रवणात् त्वन्मते प्रकृतेरेव जगदुपादानत्वेन ब्रह्मणो जगदुपादानत्वाभावाज्जीवस्य कायव्यूहगतविचित्रसुखदुःखोपादानत्ववदणुत्वेऽपि जगदुपादानत्वसम्भवाच्च । ततस्तस्य सर्वगतत्वासिद्धेः । तत्प्रवेशश्रुतीनां शरीरोपाधिकत्वकल्पने जीवोक्तान्यादिश्रुतीनामपि बुद्ध्युपाधिकत्वोपगमसम्भवात् 'पञ्चवृत्तिर्मनोवद्व्यपदिश्यत' इति सूत्रभाष्ये बुद्धिप्राणयोः कार्यभेदाद्भेदस्य प्रतिपादितत्वेन बुद्ध्युपाधिके जीवे

सिद्धिरिति भावः । सिद्धान्ती दूषयति—नैतत्सारमिति । यथा परमात्मप्रकरणे श्रुतं परस्य विभुत्वमन्यथा नेतुमयुक्तं, तथा जीवप्रकरणे श्रुतं जीवस्य विभुत्वमप्यन्यथा नेतुमयुक्तमित्याशयेन 'कतम आत्मे'त्यादिजीवप्रकरणगतं वाक्यज-तमुदाहरति—स वा इत्यादिना । विज्ञानमयो जीवो महान् व्यापक आत्मेति जीवस्य व्यापकत्वश्रवणादित्यर्थः । 'नभोपम' इत्यनेन स्वतो जीवस्य विभुत्वमुच्यते इत्यर्थः । इयं श्रुतिः प्रागेव व्याख्याता । विभुत्वेऽनन्यथासिद्धश्रुतिसाम्यमुक्त्वा परस्य परोक्तं विभुत्वलिङ्गं विघटयति—त्वन्मत इति । प्रकृतिः माया । परस्य ब्रह्मणस्सर्वप्रपञ्चोपादानत्वमुपेत्यापि न तद्विभुत्वसाधकमित्याह—जीवस्येति । अणोरिति शेषः । ततस्सर्वोपादानत्वात्तस्येश्वरस्येत्यर्थः । जीवानुत्वश्रुतिलिङ्गानामन्यथानयनमपि तुल्यमेवेत्याह—तत्प्रवेशश्रुतीति । ब्रह्मप्रवेशेत्यर्थः । पञ्च प्राणानादिलक्षणा वृत्तयो यस्य मुख्यप्राणस्य, सः पञ्चवृत्तिः प्राणः श्रुतिषु व्यपदिश्यते । बहुवृत्तिमत्त्वमात्रे च दृष्टान्तो—मनोवदिति । प्राणानादिवृत्तीनां चोच्छ्वासादिकं प्रत्येकं कार्यमिति द्रष्टव्यम् । तथा च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकभावेन सूत्रे मनश्शब्दितबुद्धेः प्राणस्य च भेदो निर्दिष्टः । स च बुद्धीन्द्रियकार्यविषयालोचनापेक्षया विलक्षणस्योच्छ्वासादिक्रियारूपकार्यस्य प्राणे दर्शानात् प्राणो बुद्ध्यदिभ्यो भिन्न इत्यादिप्रकारेण भाष्ये साधित इत्यर्थः । 'यो वै प्राणस्सा प्रज्ञे' ति श्रुतौ प्रज्ञाप्राणयोर्भेदे सत्यपि प्रज्ञाप्राणोपाहितस्य प्रत्यगात्मन एक-

प्रथममुत्क्रामति प्राणस्यानूत्क्रमणोपपत्तेः नामरूपविमोक्षान-
 न्तरं ब्रह्मप्राप्तिश्रवणस्य प्राप्तरी जीव इव प्राप्तव्ये ब्रह्मण्य-
 पि विभुत्वविरोधित्वात् प्राकृतनामरूपविमोक्षानन्तरमपि
 अप्राकृतलोकविग्रहाद्युपधानेन ब्रह्मणः प्रातव्यत्वादिया-
 दिमते प्राप्तुर्जीवस्याप्यप्राकृतदेहेन्द्रियादिसत्त्वेन तदुपधा-
 नेन ब्रह्मप्राप्तिश्रवणाविरोधात् स्वाभाविकगत्याश्रयशकट्ट-
 ष्टान्तश्रवणमात्रात् जीवस्य स्वाभाविकगतिर्मिद्धौ 'गुहां प्र-
 विष्टावि'ति स्वाभाविकप्रवेशाश्रयजीवसमभिव्याहारेण ब्रह्म-
 णोऽपि स्वाभाविकप्रवेशसिद्धयवश्यम्भावात् ब्रह्मजीवोभया-
 न्वयिन एकस्य प्रविष्टपदस्य एकरूपप्रवेशपरत्वस्य वक्तव्यत्वा-
 त् । तस्मात् परमते ब्रह्मजीवयोर्विभुत्वानुत्पद्यवस्थित्यमिद्धेः

त्वादुपहितात्मभावान्येन तयोरेकीकरणमावरुद्धमिति प्रतर्दनाधिकरणभाष्ये प्रति-
 पादितत्वात् न श्रुतिविरोधोऽपीति भावः । यत्तु नामरूपोपाधिविभुत्त्यनन्तरं
 जीवस्य ब्रह्म प्रति गतिश्रवणं जीवस्य विभुत्वविरोधीति, तदयुक्तम् । तस्य ब्रह्म-
 ण्यपि विभुत्वविरोधित्वेन ब्रह्मणोऽपि तदमिद्धिप्रसङ्गात् लोके परिच्छिन्नस्यैव
 गन्तव्यत्वनियमदर्शनादित्याह—नामरूपेति । ननु, परमते ब्रह्मणो व्यापकत्व-
 रूपात् न मुक्तपाप्यत्वं, किं तु लोकविशेषाद्युपहितत्वेन । उपहितरूपात् प्राप्तव्यत्वं
 च न ब्रह्मणः स्वरूपेण व्यापकत्वविरोधीत्याशङ्क्य तुल्यमेतत् तत्र मते जीवस्या-
 पीत्याह—प्राकृतेति । 'विद्वान्नामरूपाद्विमुक्त' इति श्रुतौ प्राकृतनामरूपाद्विमुक्त
 इत्यर्थं कल्पयता त्वया विदुषो जीवस्याप्यप्राकृतनामरूपभ्र्वाकारेण स्वतो
 विभोरपि जीवस्याप्राकृतनामरूपोपाधिपरिच्छिन्नस्य ब्रह्म प्रति गन्तव्यसम्भवात् न
 विभुत्वश्रुतयो जीवविषया बाधनीया इत्यर्थः । ननु, प्रविष्टावित्यत्र प्रविष्टपदं जी-
 वे स्वाभाविकप्रवेशार्थकं, ब्रह्मणि तु शरीराद्युपाधिकृतप्रवेशार्थकमित्याशङ्क्य तथा-
 सति सक्तच्छ्रुतस्य प्रविष्टपदस्यार्थवैरूप्यं प्रसज्येतेति मत्वाह—ब्रह्मजीवोभये-
ति । यदि च ब्रह्मणो विभुत्वश्रुत्याद्यनुरोधेन प्रवेशसामान्यपरत्वमेव प्रविष्टपदस्य
 कल्प्यते, न तु तद्गतविशेषपरत्वमपि, तर्हि जीवम्यापि विभुत्वश्रुत्यनुरोधेन शकट्ट-
 ष्टान्ते गमनादिसाम्यमात्रं विवक्ष्यते, न तु स्वाभाविकगत्याश्रयत्वादिक्रमपीति न जी-
 वस्य स्वाभाविकाणुत्वसिद्धिः । तस्य तस्मिद्धौ वा ब्रह्मणोऽप्यणुत्वं दृष्टारम् । विभि-

ततो भेदसिद्धिप्रत्याशा दूरादपनेया । अस्मन्मते ब्रह्मात्मैक्यपरमहावाक्यानुरोधेनावान्तरवाक्यानां नेयत्वात्स्वरूपेण जीवस्य विभुत्वम्, औपाधिकरूपेण परिच्छेद इत्युभयश्रुत्युपादानं भाष्यादिषु व्यक्तम् । तस्मादचेतनस्य प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वात् चेतनप्रपञ्चस्य ब्रह्माभेदाच्च न वेदान्तानामद्वितीये ब्रह्मणि विद्यैकप्राप्ये समन्वयस्य कश्चिद्विरोध इति ॥

॥ इति शास्त्रसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे द्वितीयः परिच्छेदः ॥

गमनाविरहादिति भावः । तत् इति । उक्तव्यवस्थितेरित्यर्थः । ननु, परमते जीवेश्वरयोरुभयोरपि विभुत्वाणुत्वश्रुतिलिङ्गानामविशेषाद्गुणत्वश्रुतिलिङ्गानामन्यथासिद्ध्यविशेषाच्च तयोरणुत्वं विभुत्वं वा समानतयैव सिध्येत्, न त्वेकस्य विभुत्वम्, अपरस्याणुत्वमिति व्यवस्था सिध्येदिति यथा दोषः प्रसज्यते, तथा सिद्धान्तेऽपि जीवस्य परिच्छिन्नत्वविभुत्वश्रुतिलिङ्गानामविशेषात्तस्य स्वाभाविकं विभुत्वं, परिच्छिन्नत्वमौपाधिकमिति व्यवस्था न सिध्येदिति दोषः प्रसज्यत एवेति, नेत्याह—अस्मन्मत इति । ब्रह्मात्मैक्यज्ञानस्य मुक्तिसाधनत्वात् तज्ज्ञानजनकानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि महावाक्यानि वाक्यार्थज्ञानकारणीभूतत्त्वं पदार्थज्ञानं प्रति साधनभूतानि जीवस्वरूपप्रतिपादकवाक्यानीश्वरस्वरूपप्रतिपादकवाक्यानि चावान्तरवाक्यानि महावाक्यशेषत्वात् पदार्थप्रतिपादकवाक्यानामिति प्रधानवाक्यानुरोधेन गुणभूतवाक्यानां नेयत्वादित्यर्थः । स्वरूपेणेति । जीवस्य स्वरूपेणाणुत्वे महावाक्यप्रतिपाद्यब्रह्माभेदानुपपत्तेर्ब्रह्मणश्च स्वरूपेण पूर्णत्वाभावे बहुश्रुत्यादिविरोधादिति भावः । अद्वितीये ब्रह्मणि वेदान्तसमन्वयाविरोधसमर्थनरूपं परिच्छेदार्थमुपसंहरति—तस्मादिति । पञ्चम्यर्थं पञ्चमीभ्यां विवृणोति—अचेतनस्येति ।

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं संप्रणम्य च ।

व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरितुष्टये ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशानन्दसरस्वती-
दिव्यश्रीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूतस्याच्युतकृष्णानन्दतीर्थस्य
कृतौ शास्त्रसिद्धान्तलेशसंग्रहव्याख्यायां कृष्णालंकारा-
ख्यायां द्वितीयः परिच्छेदस्समाप्तः ॥

॥ तृतीयपरिच्छेदप्रारम्भः ॥

ननु, कथं विद्ययैव ब्रह्मप्राप्तिः । यावता कर्मणामपि तत्प्राप्तिहेतुत्वं स्मर्यते—‘तत्प्राप्तिहेतुर्विज्ञानं कर्म चोक्तं महामुने’ इति । सत्यम् । ‘नान्यः पन्था’ इति श्रुतेः नित्यसिद्धब्रह्मावाप्तौ कण्ठगतविस्मृतकनकमयमालावाप्तिरुत्थायां विद्यातिरिक्तस्य साधनत्वासम्भवाच्च ब्रह्मावाप्तौ परम्परया क-

आपन्ना यं समाश्रित्य रक्षां प्राप सुदुर्लभाम् ।

कृष्णा कृष्णस्य महिषी तं कृष्णं संश्रयेऽन्वहम् ॥

पूर्वपरिच्छेदान्ते ब्रह्मप्राप्तिरूपमोक्षस्य विद्यैकप्राप्यत्वमुक्तम् । तत्र विद्याप्राप्यत्वमुपेत्य मोक्षस्यैकपदलभ्यं साधनान्तरव्यवच्छेदमहमानसममुच्चयवादी प्रत्यवतिष्ठते—ननु, कथमिति । यावतेति । यस्मादित्यर्थः । स्मृतौ तत्पद ब्रह्मपरम् । उक्तमिति । ‘तेनैति ब्रह्मवित् पुण्यकृदि’त्यादिश्रुत्यति शेषः । तेन ब्रह्मवेदनपुण्ययोस्समुच्चयेन एति ब्रह्म प्राप्नोतीति श्रुत्यर्थः । ज्ञानकर्मणोस्समुच्चयस्य ब्रह्मप्राप्तिहेतुत्वश्रवणमनुमोदते—सत्यमिति । ब्रह्मप्राप्तेर्विद्यामात्रसाध्यत्वप्रतिपादकश्रुत्यन्तरेणोपपत्तिसहितेन विरोधात् समुच्चयश्रवणं तन्मूलकस्मृतिवचनं च क्रमसमुच्चयपरतया नेतव्यमित्याशयेनाह—नान्यः पन्था इति । ब्रह्मज्ञानापेक्षया अन्यज्ञानकर्मसमुच्चयरूपः केवलकर्मरूपो वा पन्थाः उपायो मोक्षं प्रति नास्तीति श्रुत्यर्थः । नित्यमात्मस्वरूपतया सिद्धस्य ब्रह्मणोऽवाप्तिरप्राप्तत्वभ्रमादिनिवृत्तिरूपा । भ्रमादिनिवृत्तिश्च ज्ञानमात्रसाध्यत्वेन लोकं दृष्टा । यथा कण्ठगताधामेव कनकमालायां विस्मृतायां सत्यां तस्यामप्राप्तत्वभ्रमेण बहुविधविक्षेपं प्राप्तस्याप्नोपदेशजन्यज्ञानमात्रेणाप्राप्तत्वभ्रमनिवृत्तिरूपा पूर्वसिद्धकनकमालावाप्तिः । तत्तुल्यायां नित्यसिद्धब्रह्मावाप्तौ विद्यातिरिक्तसाधनापेक्षाभावात् तदतिरिक्तस्य भ्रमादिनिवृत्तौ सामर्थ्याभावाच्चेत्यर्थः । परम्परया मुक्तावुक्तं कर्मणामुपयोगं प्रपञ्चयितुं पृच्छति—

र्मापेक्षामात्रपरा तादृशी स्मृतिः । क्व तर्हि कर्मणामुपयोगः ।
अत्र भामतीमतानुवर्तिन आहुः—‘तमेतं वेदानुवचनेन
ब्राह्मणा विविदिषन्ति यज्ञेन दानेन तपसानाशकेने’ति
श्रुतेर्विद्यासम्पादनद्वारा ब्रह्मावाप्त्युपायभूतायां विविदिषा-
यामुपयोगः । नन्विष्यमाणायां विद्यायामुपयोगः किं न
स्यात्, न । प्रत्ययार्थस्य प्राधान्यात् विद्यासंयोगात् प्रत्यास-
न्नानि विद्यासाधनानि शमदमादीनि, विविदिषासंयोगात्तु
बाह्यतराणि यज्ञादीनीति सर्वापेक्षाधिकरणभाष्याच्च । ननु.

क्व तर्हीति । तर्हि ज्ञानवत् साक्षान्मुक्तिहेतुत्वाभावे सति क्व विविदिषायां विद्यायां
वा साधनत्वं तेषामित्यर्थः । तमेतमिति तच्छब्दः प्रकृतपरमात्मपरः । एतच्छब्दः
नित्यापरोक्षजीवपरः । तथा च जीवाभिन्नं परमात्मानं वेदानुवचनादिभिर्वेदितुमिच्छ-
न्तीत्यर्थः । अनशनादिलक्षणतपोव्यावृत्तये तपसो विशेषणमनाशकेनेति । तथा च
हितमितमेध्याशनादिरूपं तप इह विवक्षितमिति लभ्यते । ननु, विविदिषायामपु-
मर्थभूतायां कथं विनियोगः, तत्राह—विद्यासम्पादनद्वारेति । ततश्च गौणपुरु-
षार्थत्वं तस्यास्सम्भवतीत्यर्थः । ननु, मुक्तिं प्रति प्रत्यासन्नत्वाद्विद्यायास्तस्यामेव वि-
नियोगः कुतो न कल्पते । श्रुतत्वाविशेषाच्च कामनाविषयत्वेन श्रुतस्वर्गादिरेव क-
र्मफलतयान्यत्र स्वीकाराच्चंति मत्वा शङ्कते—नन्विति । स्वर्गकामादिवाक्येषु या-
गादेर्विविप्रत्ययेनेष्टसाधनत्वे बोधिते किं तदिष्टमिति विशेषाकाङ्क्षायां सत्यां पुरु-
षविशेषणत्वेन श्रुतयोः कामनास्वर्गयोरन्यतरस्यापि शब्दतः प्राधान्याभावेन तत्रा-
र्थतः प्राधान्यस्यैवाश्रयणीयत्वे स्वतः पुरुषार्थतया स्वर्गस्यैव फलत्वेनान्वयः स्वीकृतः
यागः स्वर्गसाधनमिति, न तु कामनायाः । इह तु वेदनकामनाया एव फलत्वेनान्व-
य उचितः । शब्दतः प्रधानत्वात् । अतः फलप्रत्यासत्त्यादिकमप्यकिञ्चित्करमिति
मत्वा समावृत्ते—न स्यादिति । सन्प्रत्ययः प्रत्ययशब्दार्थः । विविदिषायामेव वि-
नियोग इत्यत्र भाष्यसम्प्रतिमाह— विद्यासंयोगादिति । विद्यासाधनत्वादित्य-
र्थः । प्रत्यासन्नानीति । यावद्विद्योदयमनुष्ठेयानीत्यर्थः । शमादिवैषम्यं कर्मसु द-
र्शयति—विविदिषासंयोगाच्चिति । तत्साधनत्वादेवेत्यर्थः । बाह्यतराणीति ।
विविदिषोऽस्मात्कामेवानुष्ठेयानीति यावत् । विद्योत्पत्तौ सर्वाणि कर्माण्यपेक्षितव्या-
नीति प्रतिपादकाधिकरणेत्यर्थः । विविदिषाविनियोगं प्रकारान्तरेणाक्षिपति—न

विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानतुर्वेदनगोचरेच्छावत्त्वे विविदिषायाः सिद्धत्वेन तदभावे वेदनोपायविविदिषायां कामनाऽसम्भवेन च विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानायोगात् न यज्ञादीनां विविदिषायां विनियोगः युक्त इति चेत्, न। अन्नद्वेषेण काश्यं प्राप्तस्य तत्परिहारयान्नविषयौन्मुख्यलक्षणायाभिच्छायां सत्यामप्युक्तटाजीर्णादिप्रयुक्तधातुवैषम्यदोषात् तत्र प्रवृत्तिर्पर्यन्ता रुचिर्न जायते इति तदोचकौषधविधिवन्निरतिशयानन्दरूपं न्विति । वेदनेच्छाया यज्ञादिफलत्वं वेदनेच्छागोचरेच्छया यज्ञाद्यनुष्ठानं वाच्यम् । वेदनेच्छायाश्च स्वतः फलत्वाभावाद्देदनद्वारा मुक्तिफलत्वं वाच्यम् । तथा चायं क्रमः—प्रथमं मुक्तौ स्वतः पुरुषार्थत्वज्ञानादिच्छा, ततो वेदने मुक्तिमाधनत्वज्ञानादिच्छा, ततो वेदनेच्छायां वेदनसाधनत्वज्ञानादिच्छा, तथा च यज्ञाद्यनुष्ठानमिति । तथा च वेदनेच्छारूपविविदिषोद्देशेन यज्ञाद्यनुष्ठाने प्रवर्तमानस्य ब्रह्मवेदने विविदिषाफले किमिच्छास्ति, न वा । आद्ये यज्ञाद्यनुष्ठानवैयर्थ्यमभिप्रेत्याह—वेदनगोचरेति । वेदनगोचरेच्छाया एव विविदिषात्वादिति भावः । सिद्धत्वेन विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानायोगादिति सम्बन्धः । न द्वितीयः । विविदिषाफले वेदने कामनाया असत्त्वे विविदिषायामपि कामनाया अभावाद्द्विविदिषोद्देशेन यज्ञाद्यनुष्ठानायोग इत्याह—तदभाव इति । वेदनगोचरेच्छायः अभाव इत्यर्थः । विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानतुरस्त्येव वेदनगोचरेच्छा । न चैतावता तदनुष्ठानवैयर्थ्यम् । विविदिषायाः द्वैविध्योपपत्तेः । तथा हि—वेदनेच्छा द्विविधा-विद्यायामौन्मुख्यलक्षणा, रुचिलक्षणा च । तत्राद्या यज्ञाद्यनुष्ठानात्प्रामपि वेदने वर्तेत इति तामादाय वेदनमाधनभूतायां विविदिषायां कामना सम्भवतीति विविदिषार्थं यज्ञाद्यनुष्ठानमुपपन्नम् । द्वितीया तु यज्ञादिफलभूता तदनुष्ठानानन्तरभाविनीति युक्त एव विविदिषायां यज्ञादिविनियोग इति समाधानमभिप्रेत्याह—नेति । वेदनेच्छायाः द्वैविध्ये यज्ञाद्यनुष्ठानादौ च दृष्टान्तमाह—अन्नद्वेषेणोति । तत्परिहारायति । काश्यं परिहारायान्नमक्षणविषयकोत्कटेच्छायां सत्यामपीत्यर्थः । उत्सुकेति । अधिकेत्यर्थः । धानुवैषम्यप्रयोजकान्तानशनादिसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । तत्रेति । अन्नमक्षण इत्यर्थः । जायत इति । एतन्नानुभवसिद्धमिति भावः । अधीतसाङ्गन्वाध्यायः पुरुषो वेदान्तैर्ब्रह्मणा निरतिशयानन्दरूपत्वं विद्यायां तत्प्राप्तिमाधनत्वं च ज्ञात्वा तस्मिन्नर्थे सम्पन्नविश्वासो भवतीत्युक्तम् । तथाविधानामपि पुरुषाणां ब्रह्मणां तस्मिन्नर्थे विश्रामसम्पत्तेरद-

ब्रह्म तत्प्राप्तौ विद्यासाधनमित्यर्थे प्राचीनबहुजन्मानुष्ठितान-
भिसंहितफलकनित्यनैमित्तिककर्मोपसञ्जातचित्तप्रसादमहिम्ना
सम्पन्नविश्वासस्य पुरुषस्य ब्रह्मावाप्तौ विद्यायां च तदौ-
न्मुख्यलक्षणायामिच्छायां सत्यामप्यनादिभवसञ्चितानेकदु-
रितदोषेणास्तिककामुकस्य हेयकर्मणीव विषयभोगे प्रावण्यं
सम्पादयता प्रतिबन्धाद्विद्यासाधने श्रवणादौ प्रवृत्तिपर्यन्ता
रुचिर्न जायत इति प्रतिबन्धनिरासपूर्वकं तत्सम्पादकयज्ञा-
दिविधानोपपत्तेरिति ॥

विवरणानुसारिणस्त्वाहुः—प्रकृतिप्रत्ययार्थयोः प्रत्य-

र्शनादित्याशङ्क्याह—प्राचीनेति । प्राचीनेषु बहुषु जन्मस्वनुष्ठितानि फलाभिसन्धि-
रहितानि च यानि नित्यनैमित्तिककर्माणि, तैरुपसञ्जातो यश्चित्तप्रसादश्शुद्धिविशेषः,
तस्य महिम्नेत्यर्थः । तथा च स्मृतिः—‘मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यताति सिद्धये ।’
इति । कश्चिदिति । उक्तचित्तप्रसादवानित्यर्थः । सिद्धये विद्यालाभाय । न सर्वे इति
भावः । ननु, ब्रह्मप्राप्तितत्साधनविद्यागोचरोत्कटेच्छायां सत्यां तत्साधनश्रवणादां
प्रवृत्तिपर्यन्ता रुचिर्भवेदेवेति कृतं तस्य यज्ञाद्यनुष्ठानेन । तत्राह—अनादीति ।
दुरितदोषेण प्रतिबन्धात् रुचिर्न जायत इति सम्बन्धः । ननु, पूर्वोक्तचित्तप्रसादम
हिम्ना ब्रह्मविद्यादौ सम्पन्नविश्वासस्यास्तिककृतमस्यानर्थबहुले विषयभोगे प्रावण्यं कथं
सम्भवतीत्याशङ्क्यानुभवसिद्धदृष्टान्तेन तत् सम्भावयति—आस्तिककामुकस्येति ।
विहितानुष्ठानादवश्यं श्रेयो भवति । निषिद्धकरणादितश्चावश्यं महाननर्थो भवति ।
शास्त्रप्रामाण्यादिति निश्चयवानास्तिकः । तस्यापि कस्यचित् कामोद्रेको निन्दिता-
गम्यागमनादौ प्रावण्यं च यथा पापविशेषात् सम्भवति, तथा यथोक्तमुमुक्षोरपी-
त्यर्थः । प्रतिबन्धेति । अनादिभवसञ्चितानेकदुरितदोषकृतप्रतिबन्धेत्यर्थः । तत्स-
म्पादकेति । विविदिषाशब्दिता या श्रवणादौ प्रवृत्तिपर्यन्ता रुचिः, तत्सम्पाद-
केत्यर्थः ॥

कृ तर्हि कर्मणामुपयोग इत्यत्र प्रश्ने विद्यायां विनियोग इति प्रतिवचनान्त-
रमवतारयति—विवरणेति । पूर्वत्र यज्ञादीनां तृतीयाश्रुत्या साधनत्वेनावगतानां
साध्याकाङ्क्षायां विविदिषैव साध्यत्वेनान्वेति । तस्याः शब्दतः प्रधानत्वात् ।
शब्दतः प्रधानस्यैव पदार्थस्य ‘राजपुरुषमानये’त्यादौ सर्वत्र समभिव्याहृतपदार्थान्त-
रेणान्वयस्य व्युत्पत्तिसिद्धत्वादित्याशयेन यज्ञादीनां विविदिषायां विनियोग उक्तः ।

यार्थस्य प्राधान्यमिति सामान्यन्यायादिच्छाविषयतया श-
ब्दबोध एव शाब्दसाधनतान्वय इति स्वर्गकामादिवाक्ये
क्लृप्तविशेषन्यायस्य बलवत्त्वात् । 'अश्वेन जिगमिषति अ-
ग्निना जिघांसती'त्यादिलौकिकप्रयोगे अश्वदिरूपसाधनस्य
'तदन्वेष्टव्यं तद्वाव विजिज्ञासितव्यं मन्तव्यो निदिध्यासित-
व्य' इत्यादिवैदिकप्रयोगे प्रत्ययार्थविधेश्च सन्प्रत्ययाभिहिते-

तत्रास्वरसं दर्शयन् विद्यायां तेषां विनियोगमुपपादयति—प्रकृतीति । प्रकृतिप्रत्य-
यार्थयोर्वेदनतदिच्छयोर्मध्ये प्रत्ययार्थस्य विविदिषालक्षणस्य प्रत्ययार्थत्वाच्छब्दतः
प्राधान्यम् । ततश्च विविदिषाया एव यज्ञादिफलत्वेनान्वय इत्यत्र हेतुभूतो यस्मा-
मान्यन्यायो 'राजपुरुषमानये'त्यादौ प्रसिद्धः 'शब्दतः प्रधानस्यैव समभिव्याहृतक्रि-
याकारकान्वय' इत्येवंरूपः । तस्मादित्यर्थः । विधिप्रत्ययेनेष्टसाधनत्वेनावगतयागादे-
रिष्टविशेषाकाङ्क्षायां सत्यां शब्दतः प्राधान्याभावेऽपि स्वर्गस्य फलत्वेनान्वयः
क्लृप्त इत्यर्थः । शाब्दप्राधान्याभावाविशेषे कामनाया एव यागादिफलत्वेनान्वयः
कुतो न कल्पितः, तत्राह—इच्छाविषयत्वमेव । इच्छाविषयत्वस्य फलत्वव्यञ्ज-
कत्वात् पुरुषार्थत्वेन प्रतीतस्य स्वर्गान्वय फलत्वं, न कामनाया इत्यर्थः । ननु, कामनावि-
षयत्वस्य मुक्तिसाधारणत्वात् सैव यागादिफलं कम्मान्न कल्पयते । तत्राह—शब्दयोः च
इति । 'शाब्दी ह्याकाङ्क्षा शब्देनैव पूर्यते' इति न्यायान्नातिप्रसङ्गः । तथा च इच्छे-
ष्यमाणसमभिव्याहारे इष्यमाणस्यैव प्राधान्यं, न त्विच्छाया इति विशेषन्यायेन उक्त-
सामान्यन्यायवाच्यस्य कामोपबन्धवाक्येषु क्लृप्तत्वात् 'विविदिषन्ती'त्यत्रापि प्रत्य-
यार्थत्वप्रयुक्तं विविदिषायाःशाब्दप्राधान्यं त्यक्त्वा वेदनप्राधान्यमेवादर्शनीयमित्यर्थः ।
इच्छात्राचिसन्प्रत्ययसमभिव्याहारेष्वेव लौकिकवैदिकप्रयोगेषु प्रत्ययार्थतया प्रधान-
भूतमपीच्छामुल्लङ्घ्य तद्विषयेष्वेव समभिव्याहृतपदान्तरान्वयदर्शनाच्चत्याह—
अश्वेनेति । तदन्वेष्टव्यमिति । तत् दहराकाशारूपं ब्रह्म विचार्यमित्यर्थः । विजिज्ञा-
सितव्यमिति । तदेव ब्रह्म ध्यातव्यमित्यर्थः । निदिध्यामित्यर्थः । आत्मा
ध्यातव्य इत्यर्थः । ननुदाहृतप्रयोगेषु इच्छायाः अश्वदिमाननाद्यन्वयायांग्यत्वा-
त्तस्याः परित्याग इति चेत्, तर्हि प्रकृतेऽपि वेदनेच्छायास्तदयोग्यत्वात् ब्रह्मवेद-
नस्य च ब्रह्मानन्दसाक्षात्काररूपतया फलत्वेनान्वेतुं योग्यत्वात् वेदेन एव यज्ञाद्यन्व-

च्छविषय एव गमनादावन्वयस्य व्युत्पन्नत्वाच्च प्रकृत्यभिहि-
 तायां विद्यायां यज्ञादीनां विनियोगः । ननु, तथासति यावाद्दि-
 द्योदयं कर्मानुष्ठानापत्त्या 'त्यजतैव हि तज्ज्ञेयमि'त्यादिश्रुति-
 सिद्धा कर्मत्यागरूपस्य सन्न्यासस्य विद्यार्थता पीड्येतेति चे-
 त्, न । प्राग् बीजावापात् कर्षणं, तदनन्तरमकर्षणमिति क-
 र्षणाकर्षणाभ्यां व्रीह्यादिनिष्पत्तिवत् 'आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं क-
 र्म कारणमुच्यते । योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते॥'
 इत्यादिवचनानुसारेण चेतश्शुद्धौ विविदिषारूपप्रत्यक्षप्राव-
 ण्योदयपर्यन्तं कर्मानुष्ठानं, ततः सन्न्यास इति कर्मतत्सन्न्यासा-
 भ्यां विद्यानिष्पत्त्यभ्युपगमात् । उक्तं हि नैष्कर्म्यसिद्धौ—'प्रत्य-
 क्षप्रवणतां बुद्धेः कर्माण्यापाद्य शुद्धितः । कृतार्थान्यस्तमा-
 यान्ति प्रावृडन्ते घना इव ॥' इति । कर्मणां विद्यार्थत्वपक्षेऽपि
 विविदिषापर्यन्तमेव कर्मानुष्ठाने विविदिषार्थत्वपक्षात् को

यः, न विविदिषायामिति तुल्यमिति भावः । विद्याविनियोगपक्षे विध्यन्तरविरोधं शङ्कते
 —नन्विति । कर्माणि त्यजतैव मुमुक्षुणा त्यक्तुः स्वस्य प्रत्यगात्मस्वरूपं पदं ब्रह्म
 साक्षात्कर्तव्यं, न त्वत्यजतेति श्रुत्यर्थः । 'अथ परिव्राडि'त्युपक्रम्य 'ब्रह्मभूयाय
 कल्पते' इत्यन्तेन श्रुत्यन्तरेणापि परिव्राट्छब्दोपात्तसन्न्यासस्य ब्रह्मभूयशब्दितब्र-
 ह्मसाक्षात्कारहेतुत्वमुक्तम् । एवं श्रुत्यन्तरेऽप्यपत्यभिप्रेत्यादिपदं द्रष्टव्यम् । विवि-
 दिषावाक्यसन्न्यासविध्योरविरोधं सदृष्टान्तं सप्रमाणं च दर्शयति—न प्रागिति । वचने
 कारणपदद्वयं कर्तव्यार्थकम् । शमसन्न्यासः । चेतश्शुद्धिविविदिषादिरूपप्रत्यक्षप्रा-
 वण्येत्येतत् नीतावचनगतयोगपदव्याख्यानमिति बोध्यम् । रागादिराहित्यरूपचित्त-
 शुद्धिविविदिषावैराग्यगुरुदेवतादिभक्तिलक्षणप्रत्यक्षप्रावण्यजन्मपर्यन्तं कर्मानुष्ठानमि-
 त्यत्र सुरेश्वराचार्यसम्प्रतिमाह—उक्तं हीति । शुद्धित इति । शुद्धिद्वारेत्यर्थः ।
 अस्तमायान्तीति । त्यागमायान्ति त्यक्तव्यान्त्येव भवन्ति । कृतप्रयोजनत्वादित्यर्थः ।
 कृतप्रयोजनानां निवृत्तौ दृष्टान्तमाह—प्रावृडन्ते इति । वर्षाकालावसान इत्यर्थः ।
 विविदिषायां विनियोगपक्षे विविदिषोदयपर्यन्तमेव यज्ञाद्यनुष्ठानमित्यादिवादम् । वि-
 द्यायां विनियोगपक्षेऽप्येवं चेत्, कस्तयोर्भेद इति शङ्कते—कर्मणामिति । अनुष्ठा-

भेद इति चेत्, अयं भेदः—कर्मणां विद्यार्थत्वपक्षे द्वारमृतविवि-
दिषासिद्धयनन्तरमुपरतावपि फलपर्यन्तानि विशिष्टगुस्ताभ-
निर्विघ्नश्रवणमननादिसाधनानि निवृत्तिप्रमुखानि सम्पाद्य
विद्योत्पादकत्वनियमोऽस्ति । विविदिषार्थत्वपक्षे तु श्रव-
णादिप्रवृत्तिजननसमर्थोत्कटेच्छासम्पादनमात्रेण कृतार्थतेति
नावश्यं विद्योत्पादकत्वनियमः । 'यस्यैते चत्वारिंशत् सं-
स्कारा' इति स्मृतिमूले कर्मणामात्मज्ञानयोग्यतापादकमला-

ने विशेषामावेऽपि फलतो विशेषोऽस्तीत्याह—अयं भेद इति । वक्ष्यमाण इत्यर्थः ।
उपरताविति । त्यागेऽर्गोत्यर्थः । अदृष्टद्वारेति शेषः । विविदिषाविनियोगपक्षे हि
यज्ञादिकर्मननितादृष्टं श्रवणादिषु प्रवृत्तिपर्यन्तां विविदिषाशब्दितां रुचिमुत्पाद्य
नश्यति । फलैकनाशयत्वाददृष्टस्य । विविदिषोत्पत्त्यनन्तरं च श्रवणादिप्रतिबन्ध-
कद्वुरिताभावे सति विविदिषाबलादेव श्रवणादिकं सम्पाद्य विद्यां लभते । श्रवणा-
दिप्रतिबन्धकद्वुरितसत्त्वे तु तत्सत्त्वम् । यत्र कृतेऽपि श्रवणाद्यलाभेन निश्चिन्त्य तन्नि-
वृत्त्युपायमनुतिष्ठति, प्रायेण तन्निवर्तकोपायाननुष्ठाने वा तदनष्ठानस्यापि विघ्नबाहु-
ल्ये वा श्रवणाद्यसम्भवात् न ज्ञानोदयः । यथा औषधवीर्यगुणभक्षणं रुच्युत्पत्तौ
सत्यामप्यप्रतिबन्धेनान्नलाभे तद्भक्षणेन कार्श्यनिवृत्तिं लभते । तदलाभे तु तन्नाभा-
य यतते । यत्र कृतेऽपि यद्यन्नं न लभते, तदा न कार्श्यनिवृत्तिं लभते, एवमिहा-
पीत्यभिप्रेत्याह—नावश्यमिति । विविदिषाविनियोगपक्षस्य संस्कारे कर्मणां विनि-
योगपक्षं दृष्टान्तयति—यस्यैत इति । यस्य पुरुषस्य एते श्रौतमार्ता धर्माश्चत्वा-
रिंशत्सङ्ख्याकासंस्कारास्सन्ति, शमादिसम्पत्तिश्च वर्तते, तस्य कर्मभिस्सं-कृतस्य
विद्याधिकारिणःश्रवणादिसम्पत्तौ सत्यां तत्त्वज्ञानद्वारा परब्रह्मप्राप्तिर्भवति, तदस-
म्पत्तौ च पुण्यलोकावाप्तिरिति कर्मणां संस्कारकत्वपक्षे यथा ज्ञानोत्पादकत्वनिय-
मो नास्ति । संस्कारजननमात्रेण चरितार्थानां कर्मणां विद्योत्पत्तिपर्यन्तन्यापारामा-
वात्, तथा तेषां विविदिषार्थत्वपक्षेऽपीत्यर्थः । आत्मज्ञानयोग्यता कार्यकारणसंघात-
निष्ठा, तदापादकौ यौ मलापकर्षणगुणाधानलक्षणी संस्कारौ, तदर्थत्वपक्ष इत्यर्थः ।
कर्मणां विविदिषार्थत्वपक्षे संस्कारार्थत्वपक्षे च ज्ञानोत्पत्त्यनियमे समानेऽपि विविदि-
षार्थत्वपक्षे प्रायिकी ज्ञानोत्पत्तिरस्ति । प्रब्रुमुक्ताया इव दृढविविदिषायास्सर्वप्रयत्नेन
विद्यासम्पादनसमर्थत्वात् । संस्कारार्थत्वपक्षे तु ब्रह्मज्ञानयोग्यतामात्रसिद्धावपि

पकर्षणगुणाधानलक्षणसंस्कारार्थत्वपक्ष इवेति वदन्ति ॥

ननु, केषां कर्मणामुदाहृतश्रुत्या विनियोगो बोध्यते। अत्र कैश्चिदुक्तं—‘वेदानुवचनेने’ ति ब्रह्मचारिधर्माणां ‘यज्ञेन दानेने’ति ग्रहस्थधर्माणां च ‘तपसानाशकेने’ति वानप्रस्थधर्माणां च उपलक्षणमित्याश्रमधर्माणामेव विद्योपयोगः । अत एव ‘विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापी’ति शारिरिकसूत्रे विद्यार्थकर्म-स्वाश्रमकर्मपदप्रयोग इति ॥

कल्पतरौ तु नाश्रमधर्माणामेव विद्योपयोगः । ‘अन्तरा

विविदिषाया अप्यनियतत्वेन विद्योत्पत्तिः प्रायिक्यपि न भवतीति विविदिषा-संस्कारार्थत्वपक्षयोरपि भेद उहनीय इति भावः ॥

केषामिति । किमाश्रमकर्मणाभेव, किं वान्येषामपीत्यर्थः । नन्वाश्रमधर्माणामपि सर्वेषां विविदिषावाक्ये श्रवणाभावात्तेषामपि न सर्वेषां विनियोगो लभ्यते । तत्राह—वेदानुवचनेनेति । वेदस्य गुरुवचनमनु शिष्यस्य वचनं वेदानुवचनं वेदाध्ययनम् । तच्च ब्रह्मचारिधर्माणां मध्ये प्रधानम् । तेन तद्धर्मास्सर्वे गृह्यन्त इत्यर्थः । एतमुत्तरत्रापि प्राधान्यं द्रष्टव्यम् । तपः कृच्छ्रचान्द्रायणादिरूपं वानप्रस्थासाधारणमिह तपश्शब्दरूढ्या भातीति भावः । ‘अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति य’ इत्यादिस्मृतिषु नित्यमाश्रमिणां कार्यं कर्तव्यं यद्यत् कर्मास्ति, तत् सर्वं फलामिसन्धि त्यक्त्वा यः करोति, सः योगपदोदितं पूर्वोक्तचेतश्शुद्धिविविदिषादिरूपं प्रत्यक्प्रावण्यं लभत इति प्रतिपादनात् तन्मूलभूते विविदिषावाक्येऽपि सर्वेषामाश्रमकर्मणामुपलक्षणं युक्तमिति मन्तव्यम् । आश्रमकर्मणाभेव विनियोग इत्यत्र सौत्रं लिङ्गमाह—अत एवेति । आश्रमकर्मणामेव विनियोगाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । आश्रमकर्मणां विविदिषावाक्येन विद्यादौ विनियुक्तत्वात् तत्कामनारहितेनाश्रमिणा स्वाश्रमविहितं कर्मानुष्ठेयमिति शङ्कायामुत्तरं सूत्रम् । तेनापि तत् कर्तव्यमेव । तं प्रति विहितत्वात् । अन्यथा प्रत्यवायप्रसङ्गादिति सूत्रार्थो बोध्यः ॥

अन्येषामपि विनियोग इति पक्षं नित्यकर्ममात्रविषयतया प्रथमं दर्शयति—कल्पतरौ त्विति । कल्पतरौ तूक्तमिति सम्बन्धः । आश्रमधर्मव्यतिरिक्ता-

चापि तु तद्दृष्टेरित्यधिकरणे अनाश्रमिविधुराद्यनुष्ठितकर्मणा-
मपि विद्योपयोगनिरूपणात् । न च विधुरादीनामनाश्रमि-
णां प्राग्जन्मानुष्ठितयज्ञाद्युत्पादितविविदिषाणां विद्यासाध-

नामप्यस्ति विद्योपयोग इति कल्पनरुकारमतमयुक्तम् । सूत्रे विद्यार्थिकर्मस्याश्र-
मकर्मपदप्रयोगविरोधात् । न च सौत्राश्रमकर्मपदस्य वर्णधर्मोपपन्नहलक्षणो-
पपत्तेर्न तद्विरोध इति वाच्यम् । लक्षणायामेव प्रमाणाभावादित्याशङ्क्य तत्र नि-
यामकं दर्शयति—नाश्रमधर्माणामेव विद्योपयोग इति । अश्रमधर्मव्यतिरिक्ता-
नां वर्णधर्माणामप्यस्ति विद्योपयोग इत्येवकारार्थं हेतुमाह—अन्तरा चापि त्विति ।
विद्यां प्रति बहिरङ्गसाधनेषु कर्मस्वन्तरङ्गसाधनेषु श्रवणादिषु चानाश्रमिणामधिका-
राऽस्ति, न वेति सन्देहे सति नास्त्यधिकार इति पूर्वपक्षः । आश्रमकर्मणामेव विद्याया
विनियुक्तत्वात् तेषामाश्रमकर्माभावात् साधनचतुष्टयसम्पन्नमथैव श्रवणादिष्वधिकार-
राच्च अनाश्रमिणां च साधनचतुष्टयान्तर्गतस्थोपरतिशब्दिदत्तमन्यासाभावेन तत्सम्प-
त्यभावादिति । सिद्धान्तस्तु सूत्रे तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । अन्तराशब्दः आश्र-
मान्तरालमनाश्रमित्वमाह । तथा चानाश्रमित्वे वर्तमानोऽपि पुरुषः श्रवणादिषु विद्यार्थि-
कर्मसु चाधिक्रियते । कुतः श्रुतिस्मृतिषु रैकवाचक्रवीप्रभृतीनामनाश्रमिणामपि विद्या-
वत्त्वोपलब्धेः परिव्राजकस्य श्रवणादिषु मुख्यधिकारेऽपि गृहस्थादीनामिषानाश्रमि-
णामपि गौणाधिकारोपपत्तेः । तथा च तदधिकरणे भाष्यं—दृष्टार्था च विद्या प्रति-
पेधाभावमात्रेणार्थिनमधिकरोति श्रवणादिष्विति । अविद्यानिवृत्तिविद्याया दृष्टं फल-
म् । अर्थिनमविद्यानिवर्तकसाक्षात्कारार्थिनमधिकारित्वेन स्वीकरोति । शूद्रभ्येव वे-
दान्तश्रवणादिष्वनाश्रमिणां प्रतिपेधाभावात् गौणाधिकारं सन्न्यामापेक्षया नाम्नीनि-
मत्वा मात्रपदमिति भाष्यार्थः । 'अन्तरा चापी'त्यधिकरणमनाश्रमिणां श्रवणाद्यधि-
कारमात्रनिरूपणपरं, न त्वनाश्रमिकर्मणामपि विद्योपयोगिनिरूपणपरम् । तथा च
सौत्राश्रमकर्मपदस्य वर्णधर्मोपलक्षकत्वं न सिध्यतीति मत्वा शङ्कते—न च विधु-
रन्दीनामिति । ननु, तेषां विद्यार्थिकर्माभावे विविदिषोदयाम्भवादानाश्रमिणां श्रव-
णाधिकारनिरूपणमयुक्तमित्याशङ्क्याह—प्राग्जन्मेति । अनाश्रमिणोऽपि ये जन्मान्त-
रीयाश्रमकर्मानुष्ठानजनितविविदिषावन्तः सन्न्यासहेतुनीब्रह्मैराग्याभाषान्मुख्याधिकारा-
त्प्रच्युताश्च, तेषां श्रवणाधिकारनिरूपणपरं तदधिकरणं, न त्वनाश्रमिमात्रविषयम् ।
अविविदिषूणां श्रवणादौ प्रवृत्त्यसम्भवादेवेत्यर्थः । इति न च शङ्क्यमिति सम्भन्धः ।
'तन्वन्तश्चापि त्व'नि सूत्रे विद्यार्थिकर्मसु विधुरादीनामधिकारे श्रुत्यादिष्वनाश्रमिणां

प्रसक्तिः । इह तु प्रत्यक्षश्रुत्या प्रथममेव विनियुक्तानां य-
ज्ञादीनामुपदिष्टानामङ्गानामिव पश्चात् कल्पनीय उपकारः
प्रथमावगतविनियोगनिर्वाहायाकल्तोऽपि सामान्यशब्दोपा-
त्तसकलनित्यकाम्यमाधारणः कथं न कल्प्यः । अध्वरेषु अध्व-
रमीमांसकैरपि हि उपकारमुखेन पदार्थान्वय एव कल्तोपका-
रनियमः । पदार्थान्वयानन्तरम् उपकारकल्पने त्वकल्तोऽपि
विनियुक्तपदार्थानुगुण्येन उपकारः कल्पनीय इति सम्प्रति-
पद्यैव बाधलक्षणारम्भसिद्ध्यर्थमुपकारमुखेन विकृतिषु प्राकृ-

रस्तात्यर्थः । एतदुक्तं भवति—प्रकृते यज्ञादीनां विनियोगानन्तरमुपकारकल्पनम् ।
अतिदेशस्थले तु प्रकृतावुपकारकल्पनानन्तरं प्राकृतपदार्थानां विकृतिषु विनियोगः,
ततो दृष्टान्तां विषम इति । इह त्विति । दाष्टान्तिक इत्यर्थः । प्रकृतानुगुणं दृष्टा-
न्तमाह—उपदिष्टानामिति । दर्शपूर्णमासादिप्रकरणेष्वन्यत्र वा श्रुतानां पदार्था-
नां श्रुतिलिङ्गादिभिर्दर्शपूर्णमासादिषु विनियुक्तानां प्रथमावगतविनियोगनिर्वाहाय
यथायोग्यं दृष्टादृष्टलक्षण उपकारः कल्प्यते यथा, तथा उपकारोऽत्रापि कल्प्य
एव, न तु प्रथमावगतविनियोगपरित्याग उचितः । यज्ञाद्यविशेषश्रुतिबाधप्रसङ्गा-
दित्यर्थः । सामान्यशब्देति । नित्यकाम्यसाधारणयज्ञादिशब्देत्यर्थः । यथा
कल्तोपकारातिरिक्तोपकारकल्पनं कल्पतरुकारोक्तं मीमांसकसम्मतं, तथा प्रथ-
मावगतविनियोगानुसारेणाकल्तोपकारकल्पनमपि मीमांसकसम्मतमेवेत्याह—
अध्वरेति । कर्ममीमांसकैरपीत्यर्थः । अध्वरमीमांसकैरपि सम्प्रतिपद्यैव प्राकृतान्वय-
स्तेर्मायित इति सम्बन्धः । पदार्थान्वय एवेति । पदार्थान्वयस्थले एवेत्यर्थः
कल्तोपकारनियमः कल्तोपकारातिरिक्तोपकारकल्पनमित्यर्थः । एवकारव्या-
वर्त्यमाह—पदार्थान्वयानन्तरमिति । उपकारकल्पनस्थले त्वित्यर्थः । सम्प्र-
तिपद्यैवेति । स्वीकृत्यैवेत्यर्थः । बाधलक्षणेति । बाधाध्यायारम्भसिद्ध्यर्थमित्यर्थः
प्राकृतान्वय इति । प्रकृतियागाद्यौ शेषभूता ये पदार्थाः, तेषां विकृतियागादि-
प्वतिदेशेन प्राप्तिरित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—पूर्वतन्त्रे दशमाध्याये विकृतावतिदि-
ष्टानामङ्गानां प्रकृतौ कल्तोपकारस्यासम्भवे बाधो निरूप्येत । तच्च बाधनिरू-
पणं विकृतिप्वतिदेशेन पदार्थप्राप्त्यनन्तरमुपकारकल्पनपक्षे न सिद्ध्यति । प्रकृतं

तान्वयो दशमाद्ये समर्थितः । किं च क्लृप्तोपकारालाभा-
न्नित्यानामेवायं विनियोग इत्यभ्युपगमे नित्येभ्यो दुरितक्ष-
यस्य तस्माच्च ज्ञानोत्पत्तेरन्यतः सिद्धौ व्यर्थोऽयं विनियोगः ।
अन्यतस्तदसिद्धौ ज्ञानापोक्षितोपकारजनकत्वं तेष्वक्लृप्तमि-
त्यविशेषात् नित्यकाम्यसाधारणो विनियोगो दुर्वारः । ननु,

श्रुत्यादिभिर्विनियुक्तपदार्थानां दृष्टोपकारासम्भवे अदृष्टोपकारकल्पनवद्विकृतिवत्प्य-
तिदेशेन विनियुक्तानां पदार्थानां दृष्टोपकारासम्भवे अदृष्टोपकारकल्पनया तत्सि-
द्ध्यर्थं सर्वेषामेवाङ्गानामनुष्ठानावश्यंभावेन केषाञ्चिदङ्गानामनुष्ठानतदंशातिदेशप्रामा-
ण्यरूपत्राधासम्भवात् । अतो बाधनिरूपणासिद्ध्यर्थं प्रकृतिक्लृप्तोपकारमुत्वेनैव प्राकृता-
नामन्वयो विकृतिष्विति दशमाध्यायप्रथमाधिकरणे साधितम् । तथा च यत्र पदार्थानां
विनियोगानन्तरमुपकारकल्पनं, तत्र तत्पदार्थसामर्थ्यानुसारेण प्रथमावगतविनियोगनि-
र्वाहायाक्लृप्तोपकारकल्पनं मीमांसकसम्मतमिति प्रतीयते । यदि विनियोगानन्तरम्
उपकारकल्पनास्थलेऽपि क्लृप्तोपकारासम्भवे विनियुक्तपदार्थपरित्याग एव, न
त्वक्लृप्तोपकारकल्पनं तत्सम्मतं भवेत्, तदा उपकारमुत्वेनैव पदार्थानामतिदेश इति
निरूपणपरमधिकरणं व्यर्थं स्यात् । पदार्थानामेव श्रवणावघातादीनामतिदेशेन वि-
नियोगेऽपि विकृतिगतकृष्णत्वादिषु श्रवणादिविकृतिचिन्तुष्विमोकरूपदृष्टोपकारस्य
लोकसिद्धस्याभावादक्लृप्तोपकारकल्पनाङ्गीकाराच्च श्रवणादेरननुष्ठानादिलक्षणबाध-
स्य दशमाध्याये निरूपणीयस्य सम्भवेन तदर्थमुपकारमुत्वेनैव पदार्थानामतिदेश इ-
ति निरूपणस्यानपेक्षितत्वात् । तस्माद्विविदिषावाक्येनाविशेषण नित्यकाम्यसाधार-
णे विनियोगे प्रथमवगते सति तन्निर्वाहायाक्लृप्तोपकारकल्पनं युक्तमेवेति । वस्तु-
तस्तु नित्यकर्मस्वपि विद्यापेक्षितोपकारजनकत्वकल्पितरमिद्धेत्याह—**किञ्चेत्यादि-**
ना । अलाभादिति । काम्येष्विति शेष । नित्यानां विद्यापेक्षितदुरितक्षयक्लृप्त-
णोपकारद्वारा विद्याहेतुत्वं विविदिषावाक्यादन्यतस्सिद्धम्, अमिद्धं वा । तत्र नाद्यः ।
विविदिषावाक्यवैयर्थ्यप्रसङ्गादित्याह—**नित्येभ्य इति । विनियोग इति ।** शेष-
त्वरूपविनियोगबोधकशब्द इत्यर्थः । द्वितीये नित्येष्वपि विद्यापकारकत्वमकल्पन-
मेव कल्पनीयमिति नित्यकाम्यसाधारणोपकारकल्पनं युक्तमेवेत्याह—**अन्यतस्मिन्-**
सिद्धादिति । नित्यानां विद्यापकारकत्वामिद्धावित्यर्थः । अन्यतमिद्धिपक्षमव-
लम्ब्य विनियोगार्थवत्त्वं शङ्कते—**नन्विति ।** दुरितं तावद्विविधं-ज्ञानोत्पत्तिमिति-

नित्यानां दुरितक्षयमात्रहेतुत्वस्यान्यतः सिद्धावपि विशिष्य
ज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकदुरितनिर्बन्धकत्वं न सिद्धं, किं तु अ-
स्मिन् विनियोगे सति ज्ञानोद्देशेन नित्यानुष्ठानादवश्यं ज्ञा-
नं भवति । इतरथा शुद्धिमात्रं, न नियता ज्ञानोत्पत्तिरिति
सार्थकोऽयं विनियोग इति चेत्, तर्हि नित्यानामपि अकल्प-

बन्धकं, ज्ञानोत्पत्तिं प्रत्युदासीनं सत् नरकादिप्रदं च । तथा च नित्यानां ज्ञाने विनि-
योगाभावे नित्यकर्मभिर्ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितस्यैव क्षय इत्यत्र नास्ति मानम् । 'धर्मे-
ण पापमपनुदति' 'यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनोषिणा'मित्यादिश्रुतिभृतित्वच-
नानां नित्यानां दुरितसामान्यक्षयहेतुत्वबोधनमात्रपरत्वात् । अतो नियमेन ज्ञानप्र-
तिबन्धकदुरितक्षयहेतुत्वं नित्यकर्मणामन्यतो न प्राप्तमिति तत्प्राप्त्यर्थोऽयं विनि-
योग इत्यर्थः । नित्यैरेव यज्ञादिभिर्दुरितक्षयद्वारा ज्ञानं सम्पादयेदिति प्रकारेण वि-
विदिषावाक्यीये नित्यानां ज्ञाने विनियोगे सति वा कथं ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितस्यैव क्ष-
यः नित्यानुष्ठानतो लभ्यत इति पृच्छति— किं त्विति । तच्छामप्रकारमाह— अ-
स्मिन्निति । अवश्यमिति । नित्यानुष्ठानात् ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितक्षये सति प्रति-
बन्धकरहितमहावाक्यादवश्यं ज्ञानं भवतीत्यर्थः । इतरथेति । एताद्विनियोगाभावा-
दित्यर्थः । दुरितसामान्यक्षयरूपा शुद्धिर्भवति, न तु नियमेन ज्ञानप्रतिबन्धकदुरि-
तक्षयरूपशुद्धिविशेषो भवति । ज्ञानोद्देशेन नित्यानामननुष्ठानात् । तथा च बहु-
जन्मसु नित्यकर्मानुष्ठानशीलस्यापि नियमेन ज्ञानं न जायते, किं तु दैवयोगात् कदा-
चित्, ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितसङ्घस्य निःशेषं क्षयसम्भवात् ज्ञानमपि कदाचित् भव-
तीत्यनियता ज्ञानोत्पत्तिरित्यर्थः । ज्ञानापेक्षितोपकारो नित्येषु कल्पत इति मतं नि-
रालम्बनमित्यभिप्रेत्य काम्येष्वत्र नित्येष्वप्यकल्पतोपकारकल्पनं तुल्यमिति दूषय-
ति— तर्हीति । नित्येषु ज्ञानोपकारकत्वनियमासिद्धावित्यर्थः । नन्वेवमपि नित्या-
नामेव विनियोगपक्षे विधेर्लाघवमस्ति । तेषां पक्षे ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितनिर्बन्धकत्व-
स्य वचनान्तरात् प्राप्तत्वेन नियममात्रस्य विधिलभ्यत्वात् । काम्येषु तु ज्ञानप्रति-
बन्धकदुरितनिर्बन्धकत्वं सर्वथा न प्राप्तमिति काम्यानामपि विनियोगपक्षे विधेस्ता-
त्पर्यगौरवमपरिहार्यमिति चेत्, सत्यम् । तथापि यज्ञादिश्रुतीनां सङ्कोचलक्षणबाध-
पारिहाराय काम्यानामपि विनियोग आवश्यक इत्यत्रैव तात्पर्यं बोध्यम् । नित्ये-

मेव ज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकदुरितनिवर्हणं ज्ञानसाधनविशिष्ट-
गुरुलाभश्रवणमननादिसम्पादकापूर्वं च द्वारं कल्पनीयमित्य-
क्लृप्तोपकारकल्पनाविशेषात् सामान्यश्रुत्यापादितो नि-
त्यकाम्यसाधारणो विनियोगो भङ्गनीय इति ॥

नन्वेवमपि कथं 'कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनका-
दयः।' इत्यादिस्मरणनिर्वाहः । न च तस्य विद्यार्थकर्मानुष्ठा-
नपरत्वंम् । विविदिषावाक्ये ब्राह्मणग्रहणेन ब्राह्मणानामेव वि-
द्यार्थकर्मण्यधिकारप्रतीतेः । अतो जनकाद्यनुष्ठितकर्मणां साक्षा-
देव मुक्त्युपयोगः वक्तव्यः । मैवम् । विविदिषावाक्ये ब्राह्मणग्रह-

र्थो ज्ञानप्रतिबन्धकदुरितस्यैव क्षयरूपशुद्धिविशेषलाभेऽपि तावन्मात्रात् न ज्ञा-
नोत्पत्तिरस्ति । प्रमाणप्रमेयासम्भावनादिरूपदृष्टप्रतिबन्धकसत्त्वात् । अत-
न्निरासोपयोगिनामुत्कृष्टगुरुतद्धीनश्रवणमननध्यानादीनां संपादकादृष्टजनकत्वं नि-
त्यानामनकृत्तमेव विविदिषावाक्यविनियोगबलान् कल्पनीयमित्याह ज्ञानसाध-
नेति ॥

एवं विविदिषाद्वारा विद्यायां कर्मणां विनियोगं निरूप्य तेषु त्रैवर्णिकानामधि-
कार इति निरूपणार्थमाक्षेपव्याजेन प्रसङ्गं दर्शयति—नन्वित्यादिना । एवम-
पीति । 'तत्प्राप्तहेतुविज्ञानं कर्म चोक्तं महामुने' इति ज्ञानकर्मसमुच्चयप्रति-
पादकस्मरणस्य विविदिषावाक्याविरोधेन ज्ञानं साक्षात् ब्रह्मप्राप्तसाधनम् ।
कर्म च विद्याद्वारा तत्रापिसाधनमिति क्रमसमुच्चयपरतया निर्वाहेऽपीत्यर्थः ।
अत्रावधारणेन संसिद्धिशब्दितमुक्तिं प्रति कर्मातिरिक्तोपायनिषेधाज्जनकाद्यनुष्ठि-
तकर्मणो मुक्तिं प्रति साक्षादेवोपयोगः प्रतीयते । स च विविदिषावाक्यवि-
रुद्ध इति समुच्चयस्मरणवदस्य स्मरणस्य निर्वाहो न सिध्यतीत्यर्थः । अस्यापि
विविदिषावाक्याविरुद्धं सिद्धान्त्यभिमतमथाशङ्क्य निषेधति—न च तस्येति ।
विद्यार्थेति । अस्मिन् स्मरणे संसिद्धिपदं विद्यापरम । तथा च शुद्धिद्वारा क-
र्मणैव विद्यां प्राप्ता इति स्मरणार्थ इति भावः । तस्य स्मरणस्य विद्यार्थकर्मा-
नुष्ठानपरत्वं न चेत्तत्र हेतुमाह—विविदिषावाक्य इति । अत इति ।

णस्य त्रैवर्णिकोपलक्षणत्वात् । यथाहुः अत्रभवन्तो वार्तिकका-
राः ब्राह्मणग्रहणं चात्र द्विजानामुपलक्षणम् । अविशिष्टाधिका-
रित्वात्सर्वेषामात्मबोधने ॥ इति । न हि 'विद्याकामो यज्ञादी-
 ननुतिष्ठेदि' ति विपरिणमिते विद्याकामाधिकारविधौ ब्राह्म-
 णपदस्याधिकारिविशेषसमर्पकत्वं युज्यते । उद्देश्यविशेष-

विविदिषावाक्यबोधये विद्यासाधनकर्मणि त्रैवर्णिकानामनधिकारादित्यर्थः । उपल-
 क्षणत्वादिति । तथा च भाष्यं -- 'ब्राह्मणग्रहणमुपलक्षणार्थमविशिष्टो ह्यधिका-
 रस्त्रयाणां वर्णानामिति । तथा च विद्यार्थकर्मसु जनकादीनामप्यधिकारसत्त्वा-
 त् 'कर्मणैव ही'ति स्मरणं विद्यार्थकर्मानुष्ठानपरमेवेति न तद्वत्त्वात् 'तमेव वि-
 दित्वातिमृत्युमेति । नान्यः पन्था' इत्यादिश्रुतिविरुद्धस्साक्षादेव कर्मणां मुक्त्यु-
 पयोगो वक्तव्य इति भावः । अत्रभवन्त इति । पूज्या इत्यर्थः । आत्मबो-
 धन इति । आत्मबोधनसाधनयज्ञादिकर्मणीत्यर्थः । विद्यार्थकर्माधिकारस्यैव प्र-
 कृतत्वादिति मन्तव्यम् । ननु, विविदिषावाक्ये ब्राह्मणपदस्य त्रैवर्णिकोपलक्षण-
 त्वे सिद्धे त्रयाणां वर्णानामविशेषेण विद्यार्थकर्मस्वधिकारस्सिध्यति । तत्र स-
 र्वेषामविशिष्टाधिकारत्वे सिद्धे तदनुरोधेन ब्राह्मणग्रहणस्योपलक्षणत्वं सिध्यतीति
 परस्पराश्रयत्वप्रसङ्ग इति चेत्, न । ब्राह्मणग्रहणस्य द्विजोपलक्षणत्वमनुपजीव्यैव
 सर्वेषां द्विजानां विद्यार्थकर्मस्वधिकारसिद्धेर्वार्तिकवचने विवक्षितत्वात् । ननु, विविदिषा-
 वाक्ये ब्राह्मणग्रहणेन ब्राह्मणस्यैव विद्यार्थकर्मस्वधिकारे प्रतीयमाने कथं वर्णत्रयसा-
 धारणाधिकारस्सिध्येदिति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं ब्राह्मणपदस्य यज्ञादिविधायुद्देश्य-
 विशेषणसमर्पकतया ब्राह्मणमात्राधिकारप्रापकत्वं, किं वा विधेयकर्तृसमर्पकतया तदु-
 भयसमर्पकत्वाभावेऽपि स्वसन्निधिमात्रेण तन्मात्राधिकारप्रापकत्वं वा । गत्यन्तराभा-
 वात् । तत्र नाद्य इत्याह—न हीति । यज्ञादीनां विद्यालक्षणफले विनियोगपरे विधौ
 विद्याकामस्याधिकारस्सिद्ध एव । तथा च ब्राह्मण्यविशिष्टस्य विद्याकामस्याधिकारो
 विवक्षित इति स्वीकृत्य ब्राह्मणपदस्याधिकारिविशेषणसमर्पकत्वं वक्तुं न शक्यते । वि-
 धेययज्ञादिनिरूपितोद्देश्यताया विद्याकाममात्रे पर्यबसानसम्भवेन ब्राह्मण्यरूपाविशेष-
 णस्यानाकाङ्क्षिततया विद्याकामं प्रति विशेषणत्वेनान्वयायोगाद्विशिष्टस्योद्देश्यत्वक-
 ल्पने गौरवाच्च । विद्याकामब्राह्मण्ययोः प्रत्येकमुद्देश्यत्वे च वाक्यभेदप्रसङ्गात् विद्या-
 कामो यज्ञादीननुतिष्ठेत् ब्राह्मणो यज्ञादीननुतिष्ठेदिति भावः । द्वितीयं सदृष्टान्त-

णायोगात् । नापि 'राजा स्वाराज्यकामो राजसूयेन यजेते'
 ति स्वाराज्यकामाधिकारे राजसूयविधौ 'स्वाराज्यकामो रा-
 जकर्तृकेण राजसूयेन यजेते'ति कर्तृतया यागविशेषणत्वेन
 विधेयस्य राज्ञो राजकर्तृकराजसूयस्याराज्ञा सम्पादयितुम-
 शक्यत्वात् अर्थादधिकारिकोटिनिवेशवदिह यज्ञादिकर्तृतया
 विधेयस्य ब्राह्मणस्यार्थादधिकारिकोटिनिवेश इति युज्यते ।
 'सर्वथापि त एवोभयलिङ्गादि'ति सूत्रे अन्यत्र विहिताना-
 मेव यज्ञादीनां विविदिषावाक्ये फलविशेषसम्बन्धविधिः,
 नापूर्वयज्ञादिविधिरिति व्यवस्थापितत्वेन प्राप्तयज्ञाद्यनुवादेन
 एकस्मिन् वाक्ये कर्तृरूपगुणविधिः फलसम्बन्धविधिश्च इ-
 त्युभयविधानाद्वाक्यभेदापत्तेः । नापि राजसूयवाक्ये राज्ञः

माशङ्क्य निराकरोति—नापीति । स्वाराज्यकामवाक्ये राजपदस्य पूर्वांकीत्या
 स्वाराज्यकामं प्रति विशेषणत्वायोगात् कर्तृविधायकत्वं स्वीकृत्य राजसूये राज्ञस्त-
 तस्वाराज्यकामस्याधिकारस्साधित इत्यर्थः । राज्ञोऽर्थादधिकारिकोटिनिवेशवदि-
 ति सम्बन्धः । अर्थादितिपदोक्तामर्थापत्तिं स्फुटयति—राजकर्तृकेति । इहेति ।
 विविदिषावाक्य इत्यर्थः । विधेयस्येति । विद्याकामो ब्राह्मणकर्तृकयज्ञादीननु-
 तिष्ठेदित्येवंविधेयस्येत्यर्थः । अर्थादिति । ब्राह्मणकर्तृकयज्ञादेरब्राह्मणेन सम्पाद-
 यितुमशक्यत्वादित्यर्थः । अर्थादधिकारिकोटिनिवेश इत्यपि न युज्यत, इत्यत्र दृष्टा-
 न्तवैषम्यमभिप्रेत्य हेतुमाह—सर्वथापीत्यादिना । यज्ञादीनामाश्रमकर्मत्वपक्षे वि-
 द्यासहकारित्वपक्षे च यात्रजीवादिवाक्येषु येऽग्निहोत्रादयो धर्मा विहिता, न एवा-
 नुष्ठेयाः । कुतः । श्रुतिस्मृतिरूपोभयलिङ्गात् । श्रुतिस्तावद्विविदिषावाक्यगतयज्ञा-
 दिश्रुतिरेव । तथा प्रसिद्धयज्ञादीनां प्रसिद्धदानादीनां च प्रत्यभिज्ञायमानत्वात् ।
 अपूर्वयज्ञादिविधायकत्वे प्रत्यभिज्ञाविरोधात् प्रसिद्धयज्ञाद्यनुवादेन फलसम्बन्धमा-
 त्रबोधने लाववाच्च यज्ञादीनां मुञ्चन्तयज्ञादिपदोपात्तत्वेनात्र विधेयत्वाप्रतीतिश्च ।
 स्मृतिश्च 'अनाश्रितः कर्मफल'मित्याद्या प्रसिद्धयज्ञादीनामेव फलामिसन्धिं विना अ-
 नुष्ठितानां विद्याहेतुत्वं दर्शयतीति सूत्रार्थः । अन्यत्रेति । विविदिषावाक्यादान्यत्र
 कर्मकाण्ड इत्यर्थः । उभयविधानादिति । राजसूयवाक्ये तु कर्त्रादिगुणविशिष्ट-

कर्तृतया विधेयत्वाभावपक्षे राजपदसमभिव्याहारमात्राद्विशिष्टकर्तृत्वलाभवादिह वाक्याभेदाय कर्तृतया ब्राह्मणाविधानेषुपि ब्राह्मणपदसमभिव्याहारमात्रेण ब्राह्मणकर्तृकत्वलाभात् तदधिकारपर्यवसानमित्युपपद्यते । अन्यत्र त्रैवर्णिकाधिकारिकत्वेन क्लृप्तानामिहापि त्रैवर्णिकाधिकारात्मविद्यार्थत्वेन विधीयमानानां यज्ञादीनां त्रैवर्णिकाधिकारत्वस्य युक्ततया विधिसंसर्गहीनब्राह्मणपदसमभिव्याहारमात्रादधिकारसंकोचासम्भवेन ब्राह्मणपदस्य यथाप्राप्तविद्यार्थिकारिमात्रोपलक्षणत्वौचित्यात् ॥

स्थापूर्वकर्मण एव विध्युपगमात् न वाक्यभेदप्रसक्तिरिति । तत्र राजपदस्य कर्तृरूपगुणविधायकत्वं युक्तमिति भावः । तृतीयमपि सदृष्टान्तमाशङ्क्य निराकरोति— नापीति । राज्ञ इति । राज्ञः कर्तृतया विधेयत्वाभावेऽपि राज्ञ एव राजसूयाधिकारस्तिष्ठति । राजपदसन्निधानेन स्वाराज्यकामपदस्य क्षत्रियपरत्वावगमात् । अन्यथा राजपदवैयर्थ्यप्रसङ्गादिति तात्पर्येण तेषां मते राज्ञः कर्तृतया विधिर्नाभ्युपगम्यते, तेषां पक्ष इत्यर्थः । ब्राह्मणाधिकारपर्यवसानमित्यपि नोपपद्यत इत्यत्र हेतुमाह—अन्यत्रेति । कर्मकाण्ड इत्यर्थः । इहापीति । विधिर्नाभ्युपगम्यते । त्रैवर्णिकाधिकारात्मविद्येति । ब्राह्मणस्येव क्षत्रियवैश्ययोरपि विद्यायामर्थित्वलक्षणाधिकाराविशेषात् शूद्रस्येव विद्यार्थयज्ञादिषु तयोः प्रतिषेधाभावाच्चेत्यर्थः । युक्ततयेति । अधिकारिणामसङ्काचस्य विधिगतानुष्ठापकत्वलक्षणप्राप्त्युपपादकत्वादिति भावः । अन्यत्र क्लृप्तत्वाद्युपपत्तित्रयप्राप्तस्यापि क्षत्रियवैश्ययोरधिकारस्य ब्राह्मणपदमवादकमित्याशङ्क्याह—विधिसंसर्गहीनेति । उद्देश्यसमर्पकतया विधेयसमर्पकतया वा विधिवाक्यार्थान्वयबोधानुपयोगीत्यर्थः । राजसूयावाक्ये तु राजसूयास्यात्रैव विधेयत्वेन त्रैवर्णिकाधिकारत्वेनान्यत्राक्लृप्तत्वाद्युक्तं विधिसंसर्गहीनराजपदसमभिव्याहारमात्राद्वाजकर्तृनियम इति भावः । ननूक्तन्यायेन ब्राह्मणपदाभावेऽपि क्षत्रियवैश्ययोरिव ब्राह्मणस्यापि विद्यार्थकर्मस्यधिकारसिद्धेर्ब्राह्मणग्रहणं व्यर्थमेव स्यादिति चेन्, न । विद्यार्थकर्मसु ब्राह्मणस्य मुरुयाधिकारज्ञापनार्थतोपपत्तेर्वैयर्थ्यानवकाशादिति भावः ॥

ननु, विद्याधिकारिमात्रोपलक्षणत्वे शूद्रस्यापि विद्यायामर्थित्वादिसम्भवेन तस्यापि विद्यार्थकर्माधिकारप्रसङ्ग इति चेत्, न । अध्ययनगृहीतस्वाध्यायजन्यतदर्थज्ञानवत् एव वैदिकेष्वधिकार इत्यपशूद्राधिकरणे अध्ययनवेदवाक्यश्रवणादिविधुरस्य शूद्रस्य विद्याधिकारनिषेधात् 'न शूद्राय मतिं दद्यादिति स्मृतेः आपाततोऽपि तस्य विद्यामहिम्नावगत्युपायासम्भवेन तदर्थित्वानुपपत्तेश्च तस्य विद्यायामनधिकारादिति केचित् ॥

अन्ये त्वाहुः—शूद्रस्याप्यस्त्येव विद्यार्थकर्माधिकारः ।

ब्राह्मणग्रहणस्योपलक्षणत्वपक्षेऽतिप्रसङ्गं शङ्कते—नन्विति । अविधेयायां हि विद्यायामधिकारो नाम विद्यार्थित्वमात्रम् । तच्च शूद्रस्यापि सम्भवतीति सत्रियादेरिव तस्यापि विद्यार्थकर्मस्वधिकारो दुर्निवार इत्यर्थाः । शूद्रस्य श्रुत्युक्तसगुणब्रह्मविद्यासु निर्गुणब्रह्मविद्यासाधनवेदान्तश्रवणादिषु चाधिकारमाशङ्क्य नास्त्यधिकार इति निर्णीतमपशूद्राधिकरणे । तस्याधिकाराभावे च भाष्यं हेतुरुपन्यस्तो—वेदाध्ययनाभावादिति । शूद्रस्य वेदोच्चारणश्रवणधारणानां निषेधेन वेदाध्ययनाभावेऽपि वेदार्थभूतोपासनाद्यनुष्ठानं किं न स्यादित्याशङ्क्याध्ययनविधिना वेदजन्यवेदार्थज्ञानस्य वेदार्थानुष्ठानेषु नियमितत्वाद्ध्ययनशून्यस्य तदभावात् न सगुणनिर्गुणविद्यानुष्ठानेष्वविकार इति उक्तम् । तथा च तुल्यतया विद्यार्थकर्मस्वप्यधिकारो नास्तीत्यर्थः । ननु, शूद्रस्य वेदोक्तयज्ञादिष्वधिकाराभावेऽपि वक्ष्यमाणरीत्या तस्य विद्यासाधनकर्मणां सम्भवाद्विद्याकामनया शूद्रभ्यापि तेषामनुष्ठानं सम्भवतीत्याशङ्क्य तस्य विद्याकामनैव न सम्भवतीत्याह—न शूद्रायेति । मतिं शास्त्रार्थज्ञानं, विद्यायाः महिमा निरतिशयानन्दरूपब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वम् ॥

शूद्रस्यापि विद्यार्थकर्माधिकारप्रसङ्ग इत्यत्र इष्टापत्तिरित्याह—अन्ये त्विति । कण्ठत उक्तस्सर्ववर्णाधिकारो यस्मिन् तादृशविद्यादिभ्यो, स तथोक्तः । श्रीमत्पञ्चाक्षरमेव मन्त्रराजविद्या । आदिपदे च आगमिकपौराणिकमन्त्रान्तरसङ्ग्रहार्थम् । तथा च ब्रह्मोत्तरखण्डे—(किं तस्य बहुभिर्मन्त्रैः किं तीर्थैः किं तपोऽध्वरैः । यस्यां न मां शिवायेति मन्त्रो हृदयगोचरः ॥ मन्त्राधिराजराजो यस्मिन् वेदान्तशेखरः ।

तस्य वेदानुवचनामिहोत्राद्यसम्भवेऽपि कण्ठोक्तसर्ववर्णाधि-
कारश्रीपञ्चाक्षरमन्त्रराजविद्यादिजपपापक्षयहेतुतपोदानपाकय-
ज्ञादिसम्भवात् 'वेदानुवचनेन यज्ञेन दानेने'त्यादिपृथक्कारक-
विभक्तिश्रुतेः विधुरादीनां विद्यार्थजपदानादिमात्रानुष्ठाना-
नुमतेश्च वेदानुवचनादिसमुच्चयानपेक्षणात् । न च शूद्रस्य
विद्यायामर्थित्वासम्भवः । 'श्रावयेच्चतुरो वर्णान् कृत्वा ब्राह्म-
णमग्रतः ।' इतीतिहासपुराणश्रवणे चातुर्वर्ण्याधिकारस्मरणेन
पुराणाद्यवगतविद्यामाहात्म्यस्य तस्यापि तदर्थित्वसम्भवात् ।
'न शूद्राय मतिं दद्यादि'ति स्मृतेश्च तदनुष्ठानानुपयोग्यमिहो-
त्रादिकर्मज्ञानदाननिषेधपरत्वात् । अन्यथा तस्य स्ववर्णधर्म-

सर्वज्ञाननिधानं च सोऽयं शैवषडक्षरः ॥ प्रणवेन विना मन्त्रः सोऽयं पञ्चाक्षरस्स्मृतः ।
स्त्रीभिर्दशूद्रैश्च सङ्कीर्णैर्ध्यायते मुक्तिकाङ्क्षिभिः ॥'इति । पाकयज्ञादीत्यादिपदं द्विज-
शुश्रूषानामकीर्तनतीर्थस्नानादिसङ्ग्रहार्थम् । ननु, विविदिषावाक्ये शूद्रसाधारणवर्ण-
धर्माणामुपलक्षणेऽपि यज्ञादीनामेकवाक्योपादानान्तेषां समुच्चयस्य विद्यासाधनत्वं
भाति । यज्ञादिसमुच्चयश्च शूद्रे बाधित इति कथं तस्य विद्यार्थकर्माधिकार इत्याश-
ङ्क्य हेत्वसिद्ध्या दूषयति—वेदानुवचनेनेति । 'वेदानुवचनेन विविदिषन्ति 'यज्ञेन
विविदिषन्ती' त्यादिरूपेण प्रत्येकं साधनत्वप्रतीतेर्न समुच्चयापेक्षा । तद्विवक्षा-
यां हि वेदानुवचनयज्ञदानतपोभिर्विविदिषन्तीति वाक्यं स्यात् । पृथक्करणविभ-
क्तिश्रवणेऽपि वेदानुवचनेन च यज्ञेन च दानेन च तपसा चेति प्रतिपदार्थं चकारयु-
क्तं वा वाक्यं स्यात् । 'यदग्रये च प्रजापतये च' त्यादिवदिति भावः । यत्रापा-
ततोऽपि विद्यामहिमावगत्युपायासम्भवेन विद्यायामर्थित्वलक्षणाधिकारानुपपत्तिरिति,
तदनूद्य निराकरोति—न च शूद्रस्येति । श्रावयेदिति । ब्राह्मण इति शेषः ।
यदा क्षत्रियादीन् श्रावयेत्, तदा विशेषमाह—कृत्वेति । पुराणादिभिस्साधनभूतै-
रवगतं विद्यामाहात्म्यं येन शूद्रेण, स तथा, तस्येत्यर्थः । मतिनिषेधवचनस्य सङ्कोचं
दर्शयति—न शूद्रायेति । अन्यथेति । शास्त्रार्थज्ञानमात्रदाननिषेधपरत्व इत्यर्थः
शूद्रस्य स्वतः पुराणादिपठननिषेधादन्येभ्योऽपि पुराणादिश्रवणाभावे स्वधर्मावगतिः

स्याप्यवगत्युपायासम्भवेन शूद्रश्चतुर्थो वर्ण एकजातिस्त-
स्यापि सत्यमक्रोधशौचमाचमनार्थे पाणिपादप्रक्षालनमेवैके
श्राद्धकर्म भृत्यभरणं स्वदारुष्टिः परिचर्या चोत्तरेषामित्यादि-
तद्धर्मविभाजकवचनानामननुष्ठानलक्षणाप्रामाण्यापत्तेः । न
चैवंसत्यपशूद्राधिकरणस्य निर्विषयत्वम् । तस्य 'न शूद्रे
पातकं किञ्चित् न च संस्कारमर्हती' त्यादिस्मृतेर्गुरूपमदना-
ख्यविद्याङ्गोपनयनसंस्कारविधुरस्य शूद्रस्य मगुणविद्यासु
सम्भवतीत्यर्थः । इष्टापत्तिमाशङ्क्याह—शूद्रश्चतुर्थो वर्ण इत्यादिना । नाविनेम
उपनयनारुयद्वितीयजन्मशून्य इत्यर्थः । प्रक्षालनमेवैति । न त्वपां प्राशनम, अङ्गस्य-
र्शनादिकं वेत्येवकारार्थः । उत्तरेषामिति । द्विजानामित्यर्थः । 'न शूद्राय मति
दद्यादिति स्मृतेःशास्त्रार्थज्ञानमात्रदाननिषेधपरत्वेऽपि 'वृद्धौ च मातापितरौ भार्या
साध्वी सुतश्शिशुः । अप्यकार्यशतं कृत्वा भवेद्या मनुरब्रवीत् ॥' इत्यादिनचन
दर्शनेन ये ब्राह्मणाः उक्तलक्षणमात्रादिसंरक्षणोपयोग्यत्वाभावात् शूद्रान् प्रति पुरा-
णादिपठने प्रवर्तन्ते, तेभ्यो विद्यामाहात्म्यस्वधर्मयोरवगतिसम्भवात् न काप्यनप-
त्तिरिति मन्तव्यम् । न चैवमिति । शूद्रस्यापि विद्यार्थकर्माधिकारस्वीकार इत्यर्थः ।
निर्विषयत्वमिति । तदधिकरणस्य शूद्राधिकारनिषेधपरत्वादिनि भाग्यमन्य तद-
धिकरणं शूद्राधिकारनिषेधपरं, किं नू विद्यार्थकर्माधिकारनिषेधपरं न भवति । वेदा-
न्तश्रवणाद्यधिकारनिषेधपरत्वात्तस्येति परिहरति—तस्य न शूद्र इत्यादिना । वेदा-
न्तश्रवणसगुणोपासनेषु अधिकाराभावे हेतुगर्भ विशेषणमाह—गुरूपमदनाख्येति ।
शूद्रस्य संस्कारशून्यत्वे मानमाह—न शूद्र इति । पातकमिति । अमध्यमस-
णादिकृतमित्यर्थः । संस्कारो द्विविधः—अध्ययनाङ्गोपनयनलक्षण . विद्याङ्गो-
पनयनलक्षणश्च । द्विविधमपि संस्कारं निषेधति — न च संस्कारमर्हतीति ।
शिष्यत्वेन स्वीकृत्य समीपे स्थापनरूपं विद्याङ्गोपनयनमाचार्यकर्तृकं, तच्च शि-
ष्यकर्तृकगुरूपसदनपूर्वकत्वात् गुरूपसदनाख्यमित्युक्तम् । गुरूपमदनं च 'तद्वि-
ज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेदिति'त्यादिना । त्याङ्गत्वेन विहितम् । तथा 'त हापिन्य'
इत्यादिश्रुत्या विद्याङ्गत्वेनोपनयनं च प्रतीयत इति भावः । तं विद्यार्थितं गु-
रुरूपनीतवानिति श्रुत्यर्थः । ननु, श्रुत्युक्तमगुणोपासनं पितृव नितुणविद्यामाधनेवेदान्त-
श्रवणादिपितृव च निर्गुणविद्यायामप्यधिकारनिषेधपरमपशूद्राधिकरणं किं न स्यात्
विनिगमकाभावात् । तथा च निर्गुणविद्यायामाधिकारभावे नन्तावनकर्मगु शूद्र

निर्गुणविद्यासाधनवेदान्तश्रवणादिषु चाधिकारनिषेधपरत्वात् निर्गुणविद्यायां शूद्रस्यापि विषयसौन्दर्यप्रयुक्तार्थित्वस्य निषेद्धुमशक्यत्वात् अविधेयायां च तस्यां तदतिरिक्ताधिकाराप्रसक्त्या तन्निषेधायोगाच्च । न च तस्य वेदान्तश्रवणासम्भवे विद्यार्थकर्मानुष्ठानसम्भवेऽपि विद्यानुत्पत्तेः तस्य तदर्थकर्मानुष्ठानं व्यर्थमिति वाच्यम् । तस्य वेदान्तश्रवणाधिकाराभवेऽपि भगवत्पादैः 'श्रावयेच्चतुरो वर्णा' निति चेतिहासपुराणाधिगमे चातुर्वर्ण्याधिकारस्मरणात् वेदपूर्वस्तु नास्यधिकारः शूद्राणामिति स्थितमिति अपशूद्राधिकरणोपसंहारभाष्ये ब्रह्मात्मैक्यपरपुराणादिश्रवणे विद्यासाधनेऽधिकारस्य

स्याधिकारो न सिध्येदित्यत आह—निर्गुणविद्यायामिति । ब्रह्मविद्यालक्षणस्य विषयस्य सौन्दर्यं मुक्तिसाधनत्वम् । तज्ज्ञानप्रयुक्तस्य विद्यायामर्थित्वलक्षणाधिकारस्य तदधिकरणन्यायेन निषेद्धुमशक्यत्वादित्यर्थः । ननु, शूद्रस्य विद्यायामर्थित्वलक्षणाधिकारसत्त्वेऽपि तदतिरिक्तस्याधीतवेदत्वादिरूपविशेषान्तरस्याभावात् कथं तस्याधिकारो विद्यायामित्यत आह—अविधेयायामिति । चशब्दः शङ्कानिरासार्थः । तदतिरिक्तेति । अधित्वातिरिक्तेत्यर्थः । स्वर्गानुभववत् ब्रह्मानन्दानुभवरूपाया निर्गुणविद्यायाः फलरूपत्वादविधेयत्वम् । फलस्याविधेयत्वात् । तथा च यथा स्वर्गानुभवादौ फले तदर्थित्वमात्रमधिकारः, तथा निर्गुणविद्यायामपि तदर्थित्वमात्रमेवाधिकारः । स च निषेद्धुमशक्यः । विधेयेष्वेवोपासनादिषु पूर्वोक्ताधिकारिविशेषणान्तरापेक्षं शास्त्रे निरूपितेति विषयो दृष्टान्त इति भावः । असम्भव इति । अपशूद्राधिकरणन्यायेन तदसम्भवे सतीत्यर्थः । तस्य वेदान्तश्रवणाभावेऽपि ब्रह्मात्मैक्यपरपुराणादिश्रवणे अधिकारस्य भाष्ये दर्शितत्वाच्छूद्रस्यापि सम्भवति विद्योत्पत्तिरित्यर्थः । भाष्ये तुशब्दोऽवधारणार्थः । 'श्रावयेच्चतुरो वर्णानि' तिवचनेन शूद्रस्य पुराणादिश्रवणाम्यनुज्ञानेऽपि मनननिदिध्यासनयोरभ्यनुज्ञानाभावात् न मननाद्यनुष्ठानं तस्य सिध्यति । न च मननादेः श्रवणाङ्गत्वात् न पृथगभ्यनुज्ञानापेक्षेति वाच्यम् । प्रयाजदर्शपूर्णमासादेरिव प्रकृते शेषशेषिभावबोधकप्रमाणाभावेन श्रवणादिष्वङ्गाङ्गिभावव्यवहारस्य गौणत्वात् । तथा च शूद्रस्याद्वैतपरपुराणादिभागश्रवणे कृतेऽपि विद्योदयासम्भवाद्द्विद्यार्थकर्मा

दर्शितत्वात् विद्योत्पत्तियोग्यविमलदेवशरीरनिष्पादनद्वारा
मुक्त्यर्थं भविष्यतीति त्रैवर्णिकानां क्रममुक्तिफलकसयुगवि-
द्यार्थकर्मानुष्ठानवद्देदान्तश्रवणयोग्यत्रैवर्णिकशरीरनिष्पादन-
द्वारा विद्योत्पत्त्यर्थत्वं भविष्यतीति शूद्रस्य विद्यार्थकर्मानु-
ष्ठानाविरोधाच्च । तस्माद्विविदिषावाक्ये ब्राह्मणपदस्य यथा-
प्राप्तविद्याधिकारिमात्रविषयत्वेन शूद्रस्यापि विद्यार्थकर्माधि-
कारः मिथ्यत्येवेति ॥

नुष्ठानवैयर्थ्यं तदवस्थमेवेत्यस्वरसादाह—विद्योत्पत्तियोग्येति । यद्वा 'इति-
हासपुराणाभ्यां वेदं समुपबृंहये' इतिवचनादिनिहासादिगतब्रह्मात्मैक्यपरभाष-
स्य वेदान्तश्रवणजनितवेदान्तार्थज्ञानोपकारकत्वमात्रमेव, न तु वेदान्तश्रवणमनपे-
क्ष्य स्वातन्त्र्येण ब्रह्मात्मैक्यज्ञानजनकत्वमिति निश्चयेन । तथाप्येव तद्वचन
पूर्वार्धसङ्गच्छते—'त्रिभेत्त्यल्पश्रुताह्नदो मामयं प्रतरेदिनि । अयमर्थः—अहं
वेदमात्रं श्रुतं विचारितं येन पुरुषेण, सोऽल्पश्रुतः । तस्मात् पुरुषात् तेन श्रुतो
वेदो विभेति । कथं विभेति, तत्राह— माभिनि । अयमल्पश्रुतः पुरुषः मां श्रुत वेद
प्रतरेत् मद्भिन्नाररूपायां मीमांसायां न्यायाभासत्वादिशङ्कया मामप्यर्थान्तरपरं स-
म्भावयेत् । इतिशब्दो हेत्वर्थः । एवं प्रनारणसम्भवाद्धेतोर्गितिहासपुराणाभ्यां वेद
समुपबृंहयेत् इतिहासपुराणवचनेर्मीमांसानुसारीभिस्तस्या इदंन्यायत्वानिश्चयं
पादनद्वारा मीमांसानिर्णयार्थ एव मा वेदं स्थापयेदिति । तथा च शूद्रस्य वेदा-
न्तश्रवणरहितस्य वेदान्ताधोपबृंहणरूपब्रह्मात्मैक्यपरतिहासादिश्रवणे प्रवृत्तावपि
नास्ति विद्योदयः । 'श्रावयेच्चतुगे वर्णानि'ति वचनमपि शूद्रस्याहोऽप्यपुराणदि-
श्रवणांशे अष्टाभिर्मयनुज्ञापयम् । अपशूद्राधिकरणभाष्येऽपि शूद्र- अद्वय
पुराणादिश्रवणाधिकारवचनं 'त्रिभेत्त्यल्पश्रुतादि'तिवचने नास्तीतिकृत्वा कृ-
ति न भाष्यविरोधोऽपि । तथा च वेदान्तश्रवणैकमाध्या विद्या तदभावे शूद्रस्य
सिद्धेदेवेत्यस्वरसादाह—विद्योत्पत्तियोग्येति । मुक्त्यर्थमिति । समुपबृंहये-
पासनमिति शेषः । विद्योत्पत्त्यर्थन्वमिति । शूद्रस्य मदनृष्टिपथमाणां विद्यो-
त्पत्त्यर्थत्वं भविष्यतीति निश्चयेन तदनुष्ठानसम्भवादित्यर्थः । तस्मादिति ।
शूद्रस्य विद्यार्थकर्मानुष्ठाने बाधकाभावादित्यर्थः । विद्याधिकारिमात्रेति । न
तु ब्राह्मणपदस्य ब्राह्मणमात्रपरत्व, न वा त्रैवर्णिकमात्रपरत्वमिति मात्रशङ्कार्थः ।

नन्वस्तु कर्मणां चित्तशुद्धिद्वारा विद्योपयोगः । स-
न्यासस्य किंद्वारा तदुपयोगः । केचिदाहुः—विद्योत्पत्ति-
प्रतिबन्धकदुरितानामनन्तत्वात् किञ्चिद्यज्ञाद्यनुष्ठाननिवर्त्य ,
किञ्चित् सन्न्यासापूर्वनिवर्त्यमिति कर्मवच्चित्तशुद्धिद्वारैव स-
न्यासस्यापि तदुपयोगः । तथा च गृहस्थादीनां कर्मच्छि-
द्रेषु श्रवणाद्यनुतिष्ठतां न तस्मिन् जन्मनि विद्यावाप्तिः,
किं तु जन्मान्तरे सन्न्यासं लब्ध्वैव । येषां तु गृहस्थानामेव
सतां जनकादीनां विद्या विद्यते, तेषां पूर्वजन्मनि सन्न्यासा-
द्विद्यावाप्तिः । अतो न विद्यायां सन्न्यासापूर्वव्याभिचारश-
ङ्कापीति ॥

अन्ये तु 'शान्तो दान्त उपरत' इत्यादिश्रुतौ उपरत-

ब्राह्मणपदस्य द्विजोपलक्षणत्वे वार्तिकवचने यो हेतुरुक्तः त्रयाणामात्मबोधनसा-
धनकर्मभ्यधिकाराविशेषादिति, तस्य हेतोश्शूद्रसाधारणत्वादिति भावः ॥

किंद्वारेति । किमदृष्टद्वारा विद्योपयोगः, किं वा दृष्टद्वारा । नाद्यः । विद्योत्प-
त्तिप्रतिबन्धकदुरितस्य यज्ञाद्यनुष्ठानजनितापूर्वणैव निवर्तितत्वेन सन्न्यासजनिता-
पूर्वनिवर्त्यदुरितालाभे सति सन्न्यासवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । न द्वितीयः । तदनुपलम्भा-
दित्याक्षेपाभिप्रायः । तत्राद्यं पक्षं समर्थयते—केचिदाहुरिति । ननु, सन्न्यासा-
पूर्वस्य न विद्योदयहेतुत्वम् । असन्न्यासिनामपि केषां चिद्विद्योद्देशेन श्रवणाद्यनु-
ष्ठानदर्शनात्, केषां चित्सन्न्यासं विनैव विद्योदयस्य प्रमाणसिद्धत्वाच्चेत्यत आह—
तथाचेति । सन्न्यासस्य विद्यां प्रति दृष्टद्वारा अनुपलम्भेनादृष्टद्वारैव विद्यावाप्तिहे-
तुत्वे सन्न्यासविधिना सिद्धे सतीत्यर्थः । न च दृष्टद्वारा अनुपलम्भोऽसिद्धः । लौकि-
कवैदिकव्यापारविक्षिप्तचित्तस्य विद्योदयासम्भवेन सर्वकर्मसन्न्यासस्य विक्षेपनि-
वृत्तिरूपदृष्टद्वारा विद्याहेतुत्वसम्भवादिति वाच्यम् । लौकिकवैदिककर्मवतामपि
केषां चित् पुरुषधैरियाणां दैन्यहर्षक्रोधमयादिलक्षणाविक्षेपनिवृत्तेरनुभवासिद्धत्वेन
तद्धं सन्न्यासानपेक्षणादिति भावः ॥

सन्न्यासम्यादृष्टद्वारकत्वपक्षमेवावलम्ब्य सन्न्यासापूर्वस्य श्रवणाद्यधिकारि-
विशेषणत्वेन विद्योपयोगं सप्रमाणमाह—अन्ये त्विति । शान्त इति । नितिक्षुस्ममा-

शब्दगृहीततया सन्न्यासस्य साधनचतुष्टयान्तर्गतत्वात् 'सहकार्यन्तरविधिरिति सूत्रभाष्ये तद्वतो विद्यावतः सन्न्यासिनः बाल्यपाण्डित्यापेक्षया तृतीयमिदं मौनं विधीयते । 'तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यमि'त्यादिश्रुतौ ततः प्राक्भिक्षाचर्यं चरन्तीति सन्न्यासाधिकारादिति प्रतिप्रादनात् 'त्यक्ताशे-

हितः श्रद्धावित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्येदिति श्रुतिशेषः । शमः अन्तरिन्द्रियनिग्रहः । दमः बाह्येन्द्रियनिग्रहः । उपरतिः नित्यकर्मत्यागः । ननु, शान्तदान्तपदाभ्यामेव कर्ममात्रस्य वारितत्वाद्दुपरतिश्रुतिर्व्यर्थेति चेत्, न । शमदमविभिशास्त्रस्य सामान्यशास्त्रत्वात् तस्य नित्यकर्मविधिना विशेषशास्त्रेण नित्यनैमित्तिककर्मव्यतिरिक्तबाह्यान्तःकरणव्यापारनिवृत्तिमात्रपरतया संकोचे मति नित्यकर्मत्यागालाभात् पुनरुपरतश्रुत्या नित्यकर्मत्यागो बोध्यत इति न तस्याः वैयर्थ्यम् । त्रितिक्षुः शीतोष्णादिद्वन्द्वसहिष्णुः, ममाहितः श्रवणाद्यपेक्षितचित्तममाधानवान्, देवतागुरुवेदान्तेषु श्रद्धैव वित्तं यस्य, सः श्रुद्धावित्तः । भूत्वत्यस्य प्रत्येकमन्वयः । आत्मन्येव कार्यकरणसंघात एव कार्यकरणसंघातसाक्षिणमात्मानमह ब्रह्मास्मीति पश्येदिति श्रुत्यर्थः । साधनचतुष्टयेति । नित्यानित्यविवेकः, ऐहिकामुष्मिकभोगविरागः, शमादिषट्कं, मुमुक्षा चेति साधनचतुष्टयम् । तच्च श्रवणाद्यधिका-रिनिशेषणमिति व्यवस्थापितं प्रथमसूत्र इति भावः । सन्न्यासापूर्वस्याधिकारिविशेषणत्वे हेत्वन्तरमाह—सहकार्यन्तरेत्यादिना प्रतिपादनादित्यन्तेन । सहकार्यन्तरस्य विद्यां प्रति साधनान्तरस्य मौनस्य विधिः अथ मुनिरिति शब्द इति सूत्रभागार्थः । सौत्रपदं तद्वत् इति । तस्य व्याख्यानं—विद्या-यत इति । श्रवणाद्यनुष्ठानोपयोग्यापातज्ञानवत् इत्यर्थः । 'तद्वत्सहकार्यन्तर-विधिरिति सूत्रे सन्न्यासिन इत्यनुक्तत्वात् कथं सन्न्यासिन इति लभ्यते, तत्रा-ह—तस्मादिति । तस्मादित्यपि श्रुतिपदमेव । यस्मादनीता ब्राह्मणा आ-पाततो ब्रह्मात्मानं विदित्वा तत्त्वसाक्षात्कारार्थं व्युत्थानशब्दित सन्न्यास कृत-वन्तः, तस्मादिदानींतनोऽपि ब्राह्मणो मुमुक्षुः सन्न्यस्य पाण्डित्यादिकं तत्त्व-साक्षात्कारार्थमनुतिष्ठेदिति श्रुत्यर्थः । पाण्डित्यं श्रवणं, मौनं ध्यानम् । तत् इति । तस्मात् ब्राह्मण इति वाक्यात् पूर्वमित्यर्थः । सन्न्यासापूर्वस्याधिकारि-विशेषणत्वे वार्तिकसम्भारिरूपं हेत्वन्तरमाह—त्यक्तेति । वार्तिके प्रथमविशेषणं सन्न्यासपरम् । तत्र सन्न्यासमुमुक्षानिज्ञानानां समुच्चयार्थं चकारेण मु-

षक्रियस्यैव संसारं प्रजिहासतः । जिज्ञासोरेव चैकात्म्यं त्र-
यन्तेष्वधिकारिता ॥' इति वार्तिकोक्तेश्च सन्न्यासापूर्वस्य ज्ञा-
नसाधनवेदान्तश्रवणाद्यधिकारिविशेषणत्वमिति तस्य वि-
द्योपयोगमाहुः ॥

अपरे तु 'श्रवणाद्यङ्गतयात्मज्ञानफलता सन्न्यासस्य
सिद्धे'ति विवरणोक्तेरनन्यव्यापारतया श्रवणादिनिष्पादनं

मुक्षुत्वादेरिव सन्न्यासस्यापि वेदान्तश्रवणादिप्राधिकारिविशेषणत्वं भातीति भावः ।
सन्न्यासापूर्वस्येति । सन्न्यासस्य त्यागलक्षणक्रियारूपतया स्वरूपेणानुवृत्त्ययो-
गादपूर्वपर्यन्तभावनमिति बोध्यम् ।

सन्न्यासस्य दृष्टद्वारा विद्योपयोग इति द्वितीयपक्षं समर्थयते — अपरे त्विति ।
ननु, सन्न्यासस्य विद्याङ्गत्वबोधकश्रुत्यादिवत्तस्य श्रवणाद्यङ्गत्वबोधकप्रमाणाभावा-
द्विवरणोक्तिरनुपपन्नेत्याशङ्क्य तस्यास्तात्पर्यमाह — अनन्यव्यापारतयेति । कादा-
चित्कं श्रवणादिकं विद्याद्यद्वारा नामृतत्वसाधनं, किं तु सार्वकालिकं 'ब्रह्मसंस्थो-
ऽमृतत्वमेति' 'आसुप्तेरामृतेः कालं नयेद्वेदान्तचिन्तये'त्यादिश्रुतिस्मृतिश्रुतेभ्यः ।
तथा चानन्यव्यापारतया श्रवणाद्यनुष्ठानं विदधता शास्त्रेण सन्न्यासोऽपेक्ष्यते । ग्रह-
स्थादेः स्वाश्रमविहितकर्मव्यग्रस्य सदा श्रवणाद्यनुष्ठानासम्भवात् । तथा विद्यासाध-
नत्वेन सन्न्यासं विदधतापि शास्त्रेण द्वारतया निरन्तरश्रवणाद्यनुष्ठानमपेक्ष्यते । स-
न्न्यासस्य साक्षाद्विद्यासाधनत्वाभावात् । दृष्टद्वारसम्भवे अदृष्टद्वाररूपनानुपपत्तेश्च ।
तत्रापि श्रवणादिकं तत्त्वव्यञ्जकत्वादर्थतः प्रधानं भवति, सन्न्यासस्तूक्तहेत्वभावात्
गुणभूततया व्यवतिष्ठते । एवं श्रवणादिविधेः सन्न्यासविधेश्च परस्परापेक्षाबलादेक-
वाक्यभावमापन्नाभ्यां विधिभ्यां सन्न्यासाङ्गकं मनननिदिध्यासनसहितं श्रवणं वि-
धीयत इति सिद्धा सन्न्यासस्य श्रवणाद्यङ्गनया आत्मज्ञानफलकतेति भावः । यद्वा
विवरणोक्तेरर्थं भावः — श्रवणाविधिस्तावच्छ्रवणसाधनतया विक्षेपनिवृत्तिं तद्धेतुस-
न्न्यासं चापेक्षते । विक्षिप्तचेतसः श्रवणाद्यनुष्ठाने प्रवृत्त्यसम्भवात् गृहस्थादेश्च स्वा-
श्रमकर्मकरणकालातिरिक्तकालेऽपि बहुविषयतया विक्षेपावश्यम्भावात् सन्न्यासवि-
धेरपि विक्षेपनिवृत्तिरूपदृष्टद्वारा श्रवणादिकं घटयित्वा विद्यां सम्पादयतस्सन्न्यास-
स्य विधानेन चारिताध्यासम्भवे अदृष्टद्वारा विद्यासाधनसन्न्यासविधायकत्वासम्भ-
वात् । तथा च पूर्ववत् सन्न्यासस्य श्रवणाद्यङ्गतयैव विद्याफलकत्वं, न त्वदृष्टद्वारे-
ति गिद्धमित्यस्मिन्व्याख्याने अनन्यव्यापारतयेत्यस्य विक्षेपनिवृत्तिद्वारेत्यर्थो वि-
त-

कुर्वतः तस्य विद्यायामुपयोगः । दृष्टद्वारे सम्भवति अदृष्टक-
ल्यनायोगात् । यदि त्वनलसस्य धीमतः पुरुषधौरेयस्याश्रमा-
न्तरस्थस्यापि कर्मच्छिद्रेषु श्रवणादि सम्पद्यते, तदा चतुर्धा-
श्रमेषु सन्न्यासाश्रमपरिग्रहेणैव श्रवणादि निर्वर्तनीयमिति
नियमोऽभ्युपेय इति ॥

नन्वस्मिन् पक्षद्वये क्षत्रियवैश्ययोः कथं वेदान्तश्रव-
णाद्यनुष्ठानम् । सन्न्यासस्य ब्राह्मणाधिकारिकत्वात् 'ब्राह्मणो
निर्वेदमायात् ब्राह्मणः व्युत्थाय ब्राह्मणः प्रव्रजेदि'ति सन्न्या-
सविधिषु ब्राह्मणग्रहणात् 'अधिकारिविशेषस्य ज्ञानाय ब्रा-
ह्मणग्रहः । न सन्न्यासविधिर्यस्माच्छ्रुतौ क्षत्रियवैश्ययोः ॥'

क्षितः । तस्येति । सन्न्यासस्येत्यर्थः । ननु, सन्न्यासस्य विक्षेपनिवृत्तिद्वारा श्रव-
णाद्यङ्गमावमापन्नस्य विद्यासाधनत्वमुक्तमनुपपन्नम् । सन्न्यासं विनापि विक्षेपनि-
वृत्तेः केषु चित् श्रवणाधिकारिषु सम्भवादिति शङ्कते—यदि न्विति । अनल-
सस्येति । सत्त्वगुणप्रधानस्येति यावत् । धीमत इति । विषयेषु दोषदर्शनशी-
लस्येति यावत् । पुरुषधौरेयस्येति । विषयेभ्यस्सकाशादिन्द्रियाणां निग्रहं
समर्थस्येत्यर्थः । एतैर्विशेषणैर्विक्षेपहेतूनामभात्रसूचनाद्विक्षेपनिवृत्तिरुक्ता । सन्न्या-
सफलस्य विक्षेपाभावस्य सन्न्यासादिव सन्न्यासाद-यतोऽपि प्राप्तौ सन्न्यासस्य
विधित्सितस्य श्रवणाद्यपेक्षितविक्षेपनिवृत्तिं प्रति पक्षे प्राप्तिः, पक्षे चाप्राप्तिरिति
लभ्यते । तथा च माभूत् सन्न्यासाश्रमविधिरपूर्वविधिः । नियमविधिस्तु भवे-
देवेति समाधत्ते— तदिति । परिग्रहेणैवेति । विक्षेपनिवृत्तिद्वारंति शेषः ॥

नन्वस्मिन्पक्षद्वय इति । सन्न्यासस्याधिकारिविशेषणत्वपक्षे श्रवणाङ्गत्वपक्षे
चेत्यर्थः । कथमिति । सन्न्यासाभावादिति भावः । तयोस्सन्न्यासाभावे हेतुमाह—
सन्न्यासस्येति । ब्राह्मणस्यैव सन्न्यासाधिकारं मानमाह—ब्राह्मण इति ।
निर्वेदं वैराग्यं तत्पूर्वकसन्न्यासं कुर्यादित्यर्थः । निर्वेदशब्दिनवैराग्यस्य सन्न्यासं प्र-
ति सामग्रीत्वेन तस्मिन् सति सन्न्यासस्यावश्यकत्वात् सन्न्यासविधिरवायमिति
भावः । व्युत्थायेति । सन्न्यस्येत्यर्थः । यस्माच्छ्रुतावधिकारिविशेषस्य ज्ञा-
नाय ब्राह्मणग्रहः, तस्मात् क्षत्रियवैश्ययोस्सन्न्यासविधिनिस्तीति वार्तिकवाजना ।

इति वार्तिकोक्तेऽपि चेत, अत्र केचित्—‘यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत्, गृहाद्वा, वनाद्वा’ इत्यविशेषश्रुत्या ‘ब्राह्मणः क्षत्रियो वापि वैश्यो वा प्रव्रजेत् गृहात् । त्रयाणामपि वर्णानाममी चत्वार आश्रमाः ॥’ इति स्मृत्यनुगृहीततया क्षत्रियवैश्ययोरपि सन्न्यासाधिकारे सिद्धे श्रुत्यन्तरेषु ब्राह्मणग्रहणं त्रयाणामुपलक्षणम् । अत एव वार्तिकेऽपि ‘अधिकारिविशेषस्ये’ति श्लोकेन भाष्याभिप्रायमुक्त्वा ‘त्रयाणामविशेषेण सन्न्यासः श्रूयते श्रुतौ । यदोपलक्षणार्थं स्यात् ब्राह्मणग्रहणं तदा ॥’ इत्यनन्तरश्लोकेन स्वमते क्षत्रियवैश्ययोरपि सन्न्यासाधिकारो दर्शित इति तयोः श्रवणाद्यनुष्ठानसिद्धिं समर्थयन्ते ॥

अन्ये त्वनेकेषु सन्न्यासविधिवाक्येषु ब्राह्मणग्रहणात् उदाहृतजाबालश्रुतौ सन्न्यासविधिवाक्ये ब्राह्मणग्रहणाभावेऽपि श्रुत्यन्तरसिद्धं ब्राह्मणाधिकारमेव सिद्धं कृत्वा सन्न्यासावस्थायामयज्ञोपवीती कथं ब्राह्मण इति ब्राह्मणपरामर्शाच्च ब्रा-

अत्र केचित्तयोश्च श्रवणाद्यनुष्ठानसिद्धिं समर्थयन्त इति सम्बन्धः । ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्, गृहात् वनी भूत्वा प्रव्रजेदिति’ पूर्वाश्रुतौ चतुर्णामप्याश्रमाणां समुच्चयं प्रतिपाद्य तेषां विकल्पं दर्शयति—यदि वेतरथेति । यदिवेत्यस्य ब्रह्मचर्याश्रम एव वैराग्यमुत्पन्नं चेदित्यर्थः । तत्र तदनुत्पत्तावाह—गृहाद्देति । गृहाश्रमेऽपि तदनुत्पत्तावाह—वनाद्देति । अविशेषेति । ब्राह्मणादिविशेषग्रहरहितेत्यर्थः । अत एवेति । वर्णत्रयसाधारणतया सन्न्यासस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वादेवेत्यर्थः । यदा ‘यदि वे’ति श्रुतौ श्रूयते, तदा उपलक्षणार्थं स्यादिति सम्बन्धः ॥

अन्ये त्विति । भाष्यानुवर्तिन इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरसिद्धमिति । ‘ब्राह्मणो व्युत्थाये’त्यादिश्रुत्यन्तरसिद्धमित्यर्थः । सिद्धं कृत्वेति । विद्योद्देशेन सन्न्यासविधिवाक्यानां सर्वेषामेकवाक्यत्वादिति भावः । कथमिति । तान्तवयज्ञोपवीतादेर्ब्राह्मणत्वव्यञ्जकत्वात् परमहंससन्न्यासे च तदभावादाक्षेप इत्यर्थः । यद्यत्र क्षत्रियवैश्ययोरपि सन्न्यासो विवक्षितस्स्यात्, तदा कथं ब्राह्मण इति तत् कथं क्षत्रियः, कथं वै-

ग्रणस्यैव सन्न्यासाधिकारः । विरोधाधिकरणन्यायेन श्रुत्य-
विरुद्धस्यैव स्मृत्यर्थस्य सङ्ग्राह्यत्वात् । यत्तु सन्न्यासस्य स-
र्वाधिकारित्वेन वार्तिकवचनं तद्विद्वत्सन्न्यासविषयं न तु आ-
तुरविविदिषासन्न्यासे भाष्याभिप्रायविरुद्धसर्वाधिकारप्रति-
पादनपरम् । 'सर्वाधिकारविच्छेदि विज्ञानं चेदुपेयते । कु-
तोऽधिकारनियमो व्युत्थाने क्रियते बलात् ॥' इत्यनन्तरश्लो-
केन ब्रह्मज्ञानोदयानन्तरं जीवन्मुक्तिकाले विद्वत्सन्न्यास
एवाधिकारनियमनिराकरणात् । एवं च ब्राह्मणानामेव श्र-
वणाद्यनुष्ठाने सन्न्यासोऽङ्गम् । क्षत्रियवैश्ययोस्तन्निरपेक्षः श्र-

श्य इत्यपि श्रूयते, न तु श्रूयते । तस्मान्न तयोस्मन्न्यासः श्रुत्यभिमत इति भावः ।
एवं सन्न्यासविधीनामैककण्ठ्ये स्थितं सति 'ब्राह्मणः क्षत्रियो वापी'ति स्मृतिवचनं
जाबालश्रुतितात्पर्याज्ञानमूलत्वादप्रमाणमित्याह—विरोधाधिकरणन्यायेनेति ।
प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धं स्मृतिवचनमप्रमाणमिति विरोधाधिकरणन्यायः । 'तस्मात् ब्राह्म-
णः पाण्डित्यं निर्विद्ये'त्यादिश्रुतौ सन्न्यासाधिकारानुरोधेन ब्राह्मणस्मन्न्यस्य पाण्डि-
त्यादिकमनुतिष्ठेदिति वाक्यार्थलाभात् विद्यार्थसन्न्यासे विविदिषुणः क्रियमाणे ब्रा-
ह्मणस्यैवाधिकार इति भगवतो भाष्यकारस्य मतम् । यदि वार्तिकवचनस्य प्रमाणमूल-
भाष्यकारमतविरुद्धेऽर्थे तात्पर्यं कल्प्येत, तदा सन्न्यासस्य मावागम्यप्रतिपादक-
स्मृतिवचनवद्वाार्तिकवचनमपि हेयमेव स्यात् । अतो भाष्याविरुद्धार्थपरं वार्तिकवच-
नमित्याह—तद्विद्वत्सन्न्यासविषयमिति । विविदिषासन्न्यासे सर्वाधिकारप्रति-
पादनपरं न भवतीत्यत्र हेत्वन्तरमाह—सर्वाधिकारिति । क्षत्रियवैश्ययोस्तत्त्वज्ञा-
नमभ्युपेयते, न वा । नान्त्यः । जनकादीनां तत्त्वज्ञानवत्प्रतिपादकशास्त्रविरोधात् ।
नाद्यः । तत्त्वज्ञानेन कर्माधिकारप्रयोजकवर्णाश्रमाद्यध्यामनिवृत्तौ मकलकर्म-
निवृत्तिरूपविद्वत्सन्न्यासस्य क्षत्रियवैश्ययोरपि वारयितुमशक्यतया विविदिषा-
सन्न्यास इव 'विद्वत्सन्न्यासेऽपि ब्राह्मणस्यैवाधिकार इति नियमासम्भवादि-
भावः । कुतो बलान्नियमः क्रियते, नादृशं बलं नास्तीत्यर्थः । एवं चेति । श्र-
वणाङ्गत्वेनाधिकारिविशेषणत्वेन वा विद्याभाष्येन विविदिषामन्न्यासे ब्राह्मणस्यै-

वणाद्यधिकार इति तयोः श्रवणाद्यनुष्ठाननिर्वाहः । न हि सन्न्यासस्य श्रवणापेक्षितत्वपक्षे श्रवणमात्रस्य तदपेक्षा नियन्तुं शक्यते । क्रममुक्तिफलकसगुणोपासनया देवभावं प्राप्तस्य श्रवणादौ सन्न्यासनैरपेक्ष्यस्यावश्यं वक्तव्यत्वात् देवानां कर्मानुष्ठानाप्रसक्त्या तत्त्यागरूपस्य सन्न्यासस्य तेष्वसम्भवादित्याहुः ॥

अपरे तु 'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती' ति श्रुत्युदिता यस्य

ङ्गतया वा श्रवणापेक्षितत्वपक्षे श्रवणमात्रस्य सन्न्यासापेक्षत्वावगमात् क्षत्रियवैश्ययोर्विविदिषासन्न्यासरहितयोश्श्रवणानुष्ठानं नास्तीत्येव पर्यवस्यति, न तु तयोश्श्रवणं सन्न्यासनिरपेक्षमिति । तथा च कथं तयोश्श्रवणाद्यनुष्ठाननिर्वाहः, तत्राह— न हीति । देवभावं प्राप्तस्येति । न च सगुणोपासकस्य ब्रह्मलोकं गतस्य उपासनया देवभावं प्राप्तस्य निर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारायोपासकेन क्रियमाणे श्रवणादौ सन्न्यासस्य व्यभिचार इत्ययुक्तम् । तस्य सगुणविद्यासामर्थ्यादेव निर्गुणसाक्षात्कारसम्भवेन श्रवणाद्यनुष्ठानस्यैवाभावादिति वाच्यम् । देवताधिकरणे सगुणविद्यायां देवभावं प्राप्तमुपासकमेव प्राधान्येन विषयीकृत्य श्रवणादौ देवाद्याधिकारस्य निरूपितत्वेन तस्यापि श्रवणाद्यनुष्ठानं विना विद्यानुदयस्य प्रागेव श्रवणविधिविचारावसरे दर्शितत्वात् । तथा च तत्र व्यभिचारात् सन्न्यासो न श्रवणमात्राङ्गं, किं तु ब्राह्मणकर्तृकश्रवणस्यैवाङ्गमिति क्षत्रियवैश्ययोस्सन्न्यासाभावेऽपि श्रवणाद्यनुष्ठाननिर्वाह इत्यर्थः । ननु, देवानामपि कुतस्सन्न्यासाभावः । तत्राह— देवानामिति ।

ननु, देवकर्तृकश्रवणे सन्न्यासाश्रमस्य यदि व्यभिचारः, तर्हि त्रैवर्णिकमनुष्यकर्तृकश्रवणे सन्न्यासाश्रमस्य हेतुत्वमस्तु, न तु ब्राह्मणमात्रकर्तृके । तथा सङ्कोचे मानाभावात् । उक्तं हि प्रागेव चतुर्ष्वश्रमेषु सन्न्यासाश्रमपरिग्रहेणैव श्रवणादि निर्वर्तनीयमिति । स चाश्रमविभागो वर्णत्रयसाधारण एव, न ब्राह्मणमात्रगतः । तथा च सन्न्यासिनो ब्राह्मणस्येव सन्न्यासहीनयोः क्षत्रियवैश्ययोश्श्रवणादौ नाधिकारसंभवतीत्यस्वरसादाह—अपरे त्विति । श्रुत्युदिता ब्रह्मणि संस्था यस्य सम्भवति. तस्य मरुत्याधिकार इति सम्बन्धः । संस्थापदव्या-

ब्रह्मणि संस्था समाप्तिः, अनन्यव्यापारत्वरूपं तन्निष्ठत्वं तस्य श्रवणादिषु मुख्याधिकारः । 'गच्छतस्तिष्ठतो वापि जाग्रतः स्वपतोऽपि वा । न विचारपरं चेतो यस्यासौ मृत उच्यते । आसुप्तेरामृतेः कालं नयेद्वेदान्तचिन्तये'त्यादिस्मृतिषु सर्वदा विचारविधानात् । सा च ब्रह्मणि संस्था विना सन्न्यास-माश्रमान्तरस्थस्य न सम्भवति । स्वस्वाश्रमविहितकर्मानुष्ठानवैयग्न्यादिति सन्न्यासरहितयोः क्षत्रियवैश्ययोर्न मुख्यः

ख्यानं—समाप्तिः । तस्या अपि व्याख्यानम्—अनन्येति । अमृतत्वकामस्य नैर्गन्तयेण विचारकर्तव्यतायां स्मृतिवचनान्यप्युदाहरति—गच्छत इति । स्वपन इति । श-यानस्येत्यर्थः । 'स जीवति मनो यस्य मननेनैव जीवती'त्यादिवचनसङ्ग्रहाभ्यंदादिपदम् । मननं तत्त्वचिन्तनं, तद्रहितो जीवन्नेव मृत इत्यर्थः । अयं च मुख्याधिकारम्मन्न्यासि-नामेवेत्याह—सा चेति । वैयग्न्यादिति । व्यग्रत्वादित्यर्थः । सार्वकालिकी वि-क्षेपनिवृत्तिसन्न्यासिनां न सम्भवतीति भावः । न मुख्य इति । शास्त्रीयोऽधिका-रो नास्तीत्यर्थः । अयं भावः—'ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेती'ति श्रुत्या पाण्डित्यश्रुत्येव ब्र-ह्मनिष्ठाधर्मकसन्न्यासाश्रमो विधीयते । ब्रह्मसंस्थाशब्दितायाः ब्रह्मनिष्ठायाम्मन्न्या-साश्रमे सम्भवादाश्रमान्तरेष्वसम्भवादिति प्रतिपादितं सन्न्यासाधिकरणभाष्यादां । तथा च ब्रह्मनिष्ठत्वस्य सन्न्यासाश्रमधर्मत्वेन विहितत्वान् सन्न्यासिनां ब्राह्मणस्य ब्रह्मनिष्ठत्वं स्वधर्म इति सन्न्यासिनस्तत्र मुख्योऽधिकारः । तस्य ब्रह्मनिष्ठत्वव्यति-क्रमे प्रत्यवायावगमाच्च । तथा च परमहंसोपनिषदि श्रूयते—'काष्ठदण्डो धृतो येन सर्वाशी ज्ञानवर्जितः । स याति नरकान् घोरान् महारौरवसंज्ञकान् ॥' इति । का-ष्ठदण्डोपलक्षितसन्न्यासाश्रमो धृतः परिगृहीतः, सर्वाशी सर्व विषयज्ञानमशितं भो-क्तुं शीलमस्यास्तीति सर्वाशी, बाह्यान्तःकरणजयरहित इति यावत् । ज्ञानवर्जितः ज्ञानाभ्यासवर्जित इत्यर्थः । यस्सन्न्यस्य शमदमादिमहिनं ब्रह्मनिष्ठत्वं नानुतिष्ठति, सः तीव्रां दुर्गतिं गच्छतीत्यर्थः । यथा सन्न्यासिनां ज्ञाननिष्ठाविधायकानि 'मन्न्यस्य श्रवणं कुर्यात्' 'गच्छतस्तिष्ठतो वाऽपि आमुप्तेरामृतेः कालमि'त्यादीनि स्मृतिवचना-नि सहस्रशस्सन्ति, तथा तत्परित्यागं पातित्यबोधकान्यपि स्मृतिवचनानि 'सहस्र-शस्सन्ति । 'त्वंपदार्थविवेकाय सन्न्याससर्वकर्मणाम् । श्रुत्या विधीयते यस्मात्त-न्मग्नी षन्ति भवेत् ॥ नित्यं कर्म परित्यज्य वेदान्तश्रवणं विना । वर्तमानस्तु स-

श्रवणाद्यधिकारः । किं तु 'दृष्टार्था च विद्या प्रतिषेधाभाव-
मात्रेणाप्यर्थिनमधिकरोति श्रवणादिवि' 'त्यन्तरा चापि तु
तद्दृष्टेरि' त्यधिकरणभाष्योक्तन्यायेन शूद्रवदप्रतिषिद्धयोस्त-
योः विधुरादीनामिव देहान्तरे विद्याप्रापकेणामुख्याधिकार-

न्यासी पतत्येव न संशयः ॥' इत्यादीनि । सर्वाश्रमसाधारण्येनापि स्वधर्मस्य विगु-
णस्यापि परित्यागे महाननर्थः स्मर्यते—'श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात्स्वनुष्ठिता-
त् । स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥' इत्यादौ सन्न्यासाधिकरणे भाष्यका-
रैरेतत्सर्वमभिप्रेत्य सन्न्यासिनोऽनन्यव्यापारतया श्रवणादिनिष्पादनमकुर्वतः पाति-
त्यं कण्ठत एवोक्तम् । तथा च भाष्यं—'ब्रह्मनिष्ठत्वमेव हि तस्य शमदमाद्युपबृंहि-
तं स्वाश्रमविहितं कर्म, यज्ञादीनि चेतरेषां, तद्व्यतिक्रमे च तस्य प्रत्यवाय' इति । त-
स्माच्छ्रवणादेर्भिक्षुं प्रति विहितत्वात् तद्व्यतिक्रमे भिक्षोः प्रत्यवायावगमाच्च स-
न्न्यासिनः श्रवणादौ मुख्योऽधिकारः, सन्न्यासरहितान् प्रति तु श्रवणादेरविहितत्वा-
दकरणे प्रत्यवायानवगमाच्च नास्ति तेषां मुख्योऽधिकार इति । ननु, क्षत्रियादिकं
प्रति श्रवणादिविधानाभावे सत्यधिकार एव नास्तीति कुतो नोच्यत इति शङ्कते—
किं त्विति । नित्याधिकाररूपमुख्याधिकारःसम्भवेऽपि काम्याधिकाररूपगौणाधि-
कारसम्भवाच्चैवमिति भाष्येणोत्तरमाह—'दृष्टार्था चेति । किं त्वमुख्याधिकारमात्रेण
श्रवणाद्यनुभतिरिति सम्बन्धः । यथा भुजङ्गक्रिया क्षुद्धाधानिवृत्तिरूपदृष्टफला, तथा
विद्यापि सर्वानर्थमूल्याविद्यानिवृत्तिरूपदृष्टफला श्रुतिसिद्धा । तथा च तस्यां विद्या-
यामनर्थनिवृत्तिकामानां सर्वेषामेवार्थित्वलक्षणाधिकारसम्भवति । तथा च विद्याधि-
कारिणां सर्वेषामविशेषेण वेदान्तश्रवणादावधिकारप्रसक्तौ शूद्रस्य वेदश्रवणादिप्रति-
षेधान्नाधिकार इत्युक्तमपशूद्राधिकरणे । क्षत्रियादीनां च तथा प्रतिषेधाभावाद्देहा-
न्तश्रवणाधिकारे भाष्यानुमतो विधुरादेरिवेत्यर्थः । नन्वमुख्याधिकारिभिरनुष्ठित
श्रवणादेरपि विद्योत्पादकत्वमवश्यं वाच्यम् । अन्यथा गौणाधिकारनिरूपणपरभा-
ष्यवैयर्थ्यप्रसङ्गान् । विद्योत्पादकत्वावश्यभावे च न काम्याधिकारस्य गौणत्वम् ।
मुख्यगौणाधिकारयोः फलतो विशेषाभावादित्यत आह—'देहान्तर इति । अयं
भावः—मुख्याधिकारिणामनन्यव्यापारतया प्रत्यहं निर्वर्त्यमानं श्रवणादिकं निरङ्कु-
शब्रह्मचर्याहिंसाशमदमादियुक्तमम्मिन्नेव जन्मनि प्रायेण विद्योत्पादकं सम्पद्यते ।
अमुख्याधिकारिणां तु श्रवणादिकमनन्यव्यापाररूपत्वाभावात् सङ्कुचितब्रह्मचर्यादि-

मात्रेण श्रवणाद्यनुमतिः । न 'ह्यन्तरा चापि तु तद्दृष्टेर'-
त्यधिकरणे विधुरादीनामङ्गीकृतश्रवणाद्यधिकारो मुख्य इति
वक्तुं शक्यते । 'अतस्त्वितरज्ज्यायो लिङ्गाच्चे'तिसूत्रका-
रणैव तेषाममुख्याधिकारस्फुटीकरणात् । न च तत्र तेषां
श्रवणाद्यधिकार एव नोक्तः । किं तु तदीयकर्मणां विद्या-
नुग्राहकत्वमिति शङ्क्यम् । दृष्टार्था च विद्येत्युदाहृततदधि-
करणभाष्यविरोधात् । न च क्षत्रियवैश्ययोः मन्न्यासाभा-

युक्तत्वाच्चास्मिन् जन्मनि विद्योत्पादनयोग्यमेव न भवति । किं तु बहुषु जन्मसु किञ्चित्
किञ्चिच्छ्रवणादिकं सम्पाद्यमानं सम्भूय देहान्तरे क्वचिज्जानमुत्पादयेदिति महान्
फलभेदो गौणमुख्याधिकारयोः । तथा च स्मृतिः—'अनेकजन्मसंमिद्धन्ततो याति
पारां गतिमि'ति । अनेकेषु जन्मसु कृतश्रवणादितया क्वचिज्जन्मनि संमिद्धः उत्प-
न्नविद्यस्सन् ततस्सिद्धिबलात् मुक्तिं गच्छतीति स्मृत्यर्थ इति । ननु, क्षत्रियवैश्य-
योर्विधुरादीनामिवामुख्याधिकार इत्ययुक्तम् । दृष्टान्तासम्प्रतिपत्तेरित्यत आह—
न हीति । वक्तुं न हि शक्यत इति सम्बन्धः । यद्यपि सन्न्यासिन एव मुख्या-
धिकार इति पूर्वं प्रतिपादितत्वेन विधुरादीनां सन्न्यासाभावादेव गौणाधिकारस्सिद्धः,
तथापि तेषां गौणाधिकारे सूत्रसंग्रहीतामप्युपपत्तिमाह—अतस्त्वनरगदिति ।
अतः अनाश्रमिभिरनुष्ठितविद्यासाधनापेक्षया इतरदाश्रमिभिरनुष्ठितं विद्यासाधनं कर्म
श्रवणादिकं वा ज्यायः प्रशस्तं विद्यासाधनम् । ज्यायस्त्वावधारणार्थस्तुशब्दः ।
श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । 'तेनैति ब्रह्मवित्पुण्यकृदि'तिवाक्यं श्रुतिलिङ्गम् ।
'अनाश्रमी न तिष्ठेन क्षणमेकमपि द्विज' इत्यादि स्मृतिवाक्यं स्मृतिलिङ्गम् । तेन
पुण्यलब्धेन ब्रह्मवेदनेन ब्रह्म एति प्राप्नोतीति श्रुत्यर्थः । अत्र श्रुतौ पुण्यत्वेन
प्रसिद्धानामाश्रमधर्माणामेव विशिष्य ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वप्रतिपादनादनाश्रमिधर्माणां
'विशेषानुग्रहश्चे'ति सूत्रोक्तन्यायेन विद्योपयोगिनामपि निकर्षो भानि । म च निकर्षो
विधुरादीनां विद्यार्थकर्मसु श्रवणादिषु च मुख्याधिकाराभावप्रयुक्त एवेति वक्तव्यम् ।
हेत्वन्तराभावात् अनाश्रमित्वस्य निन्दितत्वाच्च । 'न हि कर्मज्ञानयोर्मुख्याधिकारी
निन्दार्ह' इति सूत्रभाष्यकारयोरभिप्राय इत्यर्थः । ननु, विधुराधिकरणे विधुराद्यनु-
ष्ठितं कर्म विद्यासाधनमित्येतावदेवोक्तं, न तु विधुरादेः श्रवणाद्यधिकारोऽपि तत्र
प्रतिपादितः । तथा च श्रवणादौ विधुराद्यधिकारस्य गौणमुख्यत्वचिन्ता निगलम्ब-

वात् अमुख्याधिकारे तत एव देवानामपि श्रवणादिष्वमुख्य
 एवाधिकारः स्यात् । तथा च क्रममुक्तिफलकसगुणविद्यया
 देवदेहं प्राप्य श्रवणाद्यनुतिष्ठतां विद्याप्राप्त्यर्थं सन्न्यासाहं
 पुनर्ब्राह्मणजन्म वक्तव्यमिति 'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते' 'न च
 पुनरावर्तते' 'अनावृत्तिशब्दादि' त्यादिश्रुतिसूत्रविरोध इति
 वाच्यम् । देवानामनुष्ठेयकर्मवैयग्याभावात् स्वत एवान-
 न्यव्यापारत्वं सम्भवतीति क्रममुक्तिफलकसगुणविद्याभिधा-
 यिशस्त्रप्रामाण्याद्विनापि सन्न्यासं तेषां मुख्याधिकाराभ्यु-
 पगमादित्याहुः ॥

नन्वमुख्याधिकारिणा दृष्टफलभूतवाक्यार्थावगत्यर्थ-
 मविहितशास्त्रान्तरविचारवत् क्रियमाणो वेदान्तविचारः कथं
 जन्मान्तरविद्यावासावुपयुज्यते । न खल्वद्यतनविचारस्य दि-
 नान्तरीयविचार्यावगतिहेतुत्वमपि युज्यते । दूरे जन्मान्तरीयत-

नेत्याशङ्क्य परिहरति—न च तत्रेति । विधुराधिकरण इत्यर्थः । तत एवेति ।
 सन्न्यासाभावादेवेत्यर्थः । अस्तु पुनः ब्राह्मणजन्मेत्यत आह—ब्रह्मलोकमिति ।
 न च पुनरिति । ब्रह्मलोकमभिसम्पद्य पुनरिमं लोकं प्रति नावर्तते इत्यर्थः । एतच्छ्रु-
 तिमूलं सूत्रमुदाहरति—अनावृत्तिरिति । ब्रह्मलोकं गतानामुपासकानामावृत्तिर्ना-
 स्ति । उदाहृतश्रुतेरित्यर्थः । 'स्मृतेश्चे'त्यादिसूत्रसङ्ग्रहार्थमादिपदम् । तथा च स्मृतिः—
 'ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्थान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं
 पदम् ॥' इति । ते ब्रह्मलोकवासिनः ब्रह्मोपासकाः प्रतिसञ्चरे महाप्रलये परस्य हि-
 रण्यगर्भस्य ब्रह्मलोकस्वामिनः आयुषोऽन्ते कृतस्साक्षात्कृत आत्मा येषां ते तथा ।
 नन्वन्यव्यापारत्वसम्भवेऽपि सन्न्यासो नास्तीत्याशङ्क्याह—क्रममुक्तीति । मनुष्येष्वेव
 सन्न्यासो मुख्याधिकारप्रयोजकः । वर्णाश्रमविभागस्य मनुष्यविषयत्वादिति भावः ।
 अविहितेति । न्यायशास्त्रादिविचारवदित्यर्थः । एतज्जन्मीयवेदान्तविचारस्यागामि-
 जन्मीयां वेदान्तार्थावगतिं प्रति हेतुत्वासम्भवं कैमुतिकन्यायेन द्रढयति—न खल्वि-
 ति । मुख्याधिकारिकृतविचारदृष्टान्तेन गौणाधिकारिश्रवणादेरपि जन्मान्तरीयवि-

द्धेतुत्वम् । न च वाच्यं मुख्याधिकारिणा परिव्राजकेन क्रियमाणमपि श्रवणं दृष्टार्थमेव । अवगतेर्दृष्टार्थत्वात् । तस्य यथा प्रारब्धकर्मविशेषरूपप्रतिबन्धादिह जन्मनि फलमजनयतो जन्मान्तरे प्रतिबन्धकापगमेन फलजनकत्व 'मैहिकमप्यप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनादि' त्यधिकरणे तथानिर्णयात्, एवममुख्याधिकारिकृतस्यापि स्यादिति । यतश्शास्त्रीयाङ्गयुक्तं श्रवणमपूर्वविधित्वपक्षे फलपर्यन्तमपूर्वं, नियमविधित्वपक्षे नियमादृष्टं वा जनयति । तच्च जातिस्मरत्वप्रापकादृष्टवत् प्राग्भवीयसंस्कारमुद्बोधय तन्मूलभूतस्य विचारस्य जन्मान्तरीयविद्योपयोगितां घटयतीति युज्यते । शास्त्रीयाङ्गविधुरं श्र-

द्योपयोगं शङ्कते—न च वाच्यमिति । ततः किं, तत्राह—तस्येति । यथा तस्य मुख्याधिकारिकृतश्रवणस्य प्रतिबन्धादिह जन्मनि विद्यालक्षणं फलमजनयतो जन्मान्तरे फलजनकत्वम्, एवममुख्याधिकारिकृतमपि श्रवणं जन्मान्तरे फलजनकं स्यादिति न च वाच्यमिति सम्बन्धः । मुख्याधिकारिकृतश्रवणस्य सति प्रतिबन्धके आमुष्मिकं विद्याजन्मेत्यत्र मानमाह—ऐहिकमपीति । प्रस्तुतप्रतिबन्धे असति सति विद्याजन्म इह जन्मनि भवति । अपिशब्दात् सति प्रतिबन्धे जन्मान्तरे भवति । कुतः, तद्दर्शनात् तस्य प्रतिबन्धकवशाज्जन्मान्तरे विद्योदयस्य वामदेवादिषु दर्शनादित्यर्थः । दृष्टान्तवैषम्येणोत्तरमाह—शास्त्रीयाङ्गयुक्तमिति । शास्त्रीयाङ्गं सन्न्यासः, तद्युक्तं सन्न्यासिना अनुष्ठीयमानमिति यावत् । तथा च शास्त्रीयाङ्गसहितं श्रवणं श्रवणविधिपूर्वविधिरिति पक्षे स्वयमेव विद्यालक्षणफलपर्यन्तमदृष्टं जनयति । श्रवणविधिर्नियमविधिरिति पक्षे तु तादृशं श्रवणं नियमविशिष्टं सत् फलपर्यन्तं नियमादृष्टं जनयतीत्यर्थः । तच्चेति । श्रवणजनितादृष्टमित्यर्थः । जातीति । जातिर्जन्म । ततश्च यथा जातिस्मरत्वसम्पादकमदृष्टं पूर्वजन्मतद्भूतान्तानुभवजन्यसंस्कारमास्मिन् जन्मन्युद्बोधय तद्बोधनद्वारा पूर्वजन्मतद्भूतान्तस्मृतिं घटयति । तथा प्राचि भवे श्रवणादिजनितं संस्कारमुद्बोधय तत्संस्कारकारणभूतस्य श्रवणस्य भाविजन्मनि विद्योपयोगित्वं घटयतीत्यर्थः । शास्त्रीयाङ्गविधरामिति । सन्न्यासरहितक्षत्रियादिना क्रियमाणं श्रवणमदृष्टोत्पादकं

वणं नादृष्टोत्पादकमिति कुतस्तस्य जन्मान्तरीयविद्योपयो-
गित्वमुपपद्यते । घटकादृष्टं विना जन्मान्तरीयप्रमाणव्यापारस्य
जन्मान्तरीयावगतिहेतुत्वोपगमे अतिप्रसङ्गात् ॥

उच्यते—अमुख्याधिकारिणापि उत्पन्नविविदिषेण क्रि-
यमाणं श्रवणं द्वारभूतविविदिषोत्पादकप्राचीनविद्यार्थयज्ञा-
द्यनुष्ठानजन्यापूर्वप्रयुक्तमिति तदेवापूर्वं विद्यारूपफलपर्यन्तं
व्याप्रियमाणं जन्मान्तरीयायामपि विद्यायां स्वकारितश्रव-
णस्य उपकारितां घटयतीति नानुपपत्तिः । श्रवणादौ विध्य-
भावपक्षे तु सन्न्यासपूर्वकं कृतस्यापि श्रवणस्यादृष्टानुत्पाद-
कत्वात् प्रतिबन्धके सति तस्य जन्मान्तरीयविद्याहेतुत्वमि-
त्थमेव निर्वाह्यम् ॥

आचार्यास्तु नियमविधिपक्षेऽपि अयमेव निर्वाहः ।
श्रवणमभ्यस्यतः फलप्राप्तेरर्वाक् प्रायेण तन्नियमादृष्टानुत्पत्तेः ।

न भवति । क्षत्रियादिकं प्रत्यविहितत्वाच्छ्रवणादेरिति भावः । नन्वविहितश्रव-
णस्यादृष्टानुत्पादकत्वेऽपि संस्कारजनकत्वसम्भवात् तद्वलादेव जन्मान्तरीयविद्याहे-
तुत्वं कुतो न स्यादित्यत आह—घटकादृष्टं विनेति । अतिप्रसङ्गादिति । ज-
न्मान्तरानुभूतसकलपदार्थस्मृतिप्रसङ्गादित्यर्थः । कर्मणां विद्यायां विनियोग इति प-
क्षमाश्रित्य परिहरति—उच्यत इति । यज्ञादिभिर्विद्यायां सम्पादनीयायां द्वार-
भूता या विविदिषा, तस्या उत्पादकं प्राचीनं च यद्विद्यार्थयज्ञाद्यनुष्ठानं, तज्ज-
न्येत्यर्थः । स्वपदं यज्ञाद्यनुष्ठानजन्यापूर्वपरम् । वाचस्पतिमते मुख्याधिकारिकृत-
श्रवणस्यापि यज्ञाद्यपूर्वणैव निर्वाह इति दृष्टान्ताभिप्रायेणाह—श्रवणादौ विध्य-
भावपक्षे त्विति ।

विवरणपक्षेऽप्येवमेव निर्वाह इत्याह—आचार्यास्त्विति । अयं भावः—
प्रमाणासम्भावनानिवृत्तिः श्रवणफलं, प्रमेयासम्भावनानिवृत्तिर्मननफलं, विपरी-
तभावनानिवृत्तिर्निदिध्यासनफलम् । तथा च विविदिषाद्विद्यार्थयज्ञाद्यनुष्ठान-
जन्यापूर्वपरम् ।

तस्य फलपर्यन्तावृत्तिगुणकश्रवणानुष्ठाननियमसाध्यत्वात् ।
 न हि नियमादृष्टजनकश्रवणनियमः फलपर्यन्तमावर्तनी-
 यस्य श्रवणस्योपक्रममात्रेण निर्वर्तितो भवति । येन त-
 ज्जन्यनियमादृष्टस्यापि फलपर्यन्तश्रवणावृत्तेः प्रागेवोत्पत्तिः
 सम्भाव्येत । अवघातवदावृत्तिगुणकस्यैव श्रवणस्य फलसा-
 धनत्वेन फलसाधनपदार्थनिष्पत्तेः प्राक्त्रियमनिर्वर्तिवचन-
 र्यन्तमावृत्तिविशिष्टानि श्रवणादीनि यस्य मुख्यधिकारिणो निष्पन्नानि, तस्य
 नियमादृष्टमुत्पन्नमेव । एवं सम्पन्नस्य विद्यासाधनस्यापि प्रतिबन्धवशाद्यदि वि-
 द्या न जाता, तदा पुनर्जन्मलोभेन प्रतिबन्धक्षये सति पुनर्विचारमनोधैव विद्या
 जायते । यथा वामदेवहिरण्यगर्भादेः । यस्य नूक्तप्रतिबन्धनिवृत्तिपर्यन्तं प्राणायाम-
 वृत्तिर्न जाता, मध्ये मृतिश्च जाता, तस्य मुख्याधिकारिणोऽपि नियमादृष्टं न जाय-
 ते । स च पुनर्जन्मान्तरे उक्तप्रतिबन्धकनिवृत्तिपर्यन्तश्रवणादिकमभ्यस्य श्रवणा-
 दिनियमादृष्टवशेन विद्याप्रतिबन्धककल्मषक्षये सति विद्यां लभते । तदुक्तं भगवता
 श्रीकृष्णेन—‘तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वेदेहिकम् । यतते च ततो भयसंसिद्धौ
 कुरुनन्दन ॥’ इति । तत्र प्राप्ते साधुकुलजन्मनि पूर्वदेहभवमिदानीं संस्कारात्मना-
 नुवर्तमानं बुद्धिसंयोगं श्रवणादिकर्तव्यतावृत्त्या सम्बन्धं लभते । अभिन्नपि जन्मनि
 प्रतिबन्धनिवृत्तिद्वारा विद्योदयाय मया श्रवणादिकमनुष्ठेयमिति बुद्ध्या युक्तो भव-
 तीत्यर्थः । ततः पूर्वजन्मीयत्वापेक्षया भूयः अधिकं यतते संसिद्ध्यर्थमित्यर्थः । तथा
 च योऽयं फलपर्यन्तावृत्तिगुणकश्रवणादिरहितो योगश्च, तस्य नियमादृष्टाभावा-
 द्यज्ञाद्यदृष्टादेव निर्वाहः कर्तव्य इति । प्रतिबन्धनिवृत्तिरूपफलप्राप्तेः पूर्व नियमा-
 दृष्टानुत्पत्तौ हेतुमाह—तस्येति । नियमादृष्टस्येत्यर्थः । नियमादृष्टं हि न श्रवण-
 मात्रजन्यं, किं तु श्रवणनियमजन्यम् । तन्नियमश्च श्रवणादरेव फलपर्यन्तमावृत्तौ सत्यां
 निष्पद्यते । तथा च फलोत्पत्तेरर्वाकं श्रवणादिनियमस्यैवाभावान् न नियमादृष्टो-
 त्पत्तिरित्यर्थः । उक्तं प्रपञ्चयति—न हीत्यादिना । श्रवणनियमः श्रवणस्योपक्र-
 ममात्रेण निर्वर्तितो न भवतीत्यत्र हेतुमाह—अवघातवदादि । आवृत्तिविशिष्ट-
 स्यैवावहनस्य तण्डुलनिष्पत्तिलक्षणफलसाधनतायाः लोकमिद्वन्वादिनि भावः । प्रा-
 क्तदिति । फलपर्यन्तं श्रवणस्यैवावृत्तौ सत्यां श्रवणस्याप्राप्तौशपरिपूरणलक्षणनि-
 यमो निष्पन्नो भवति, न ततः प्रागित्यर्थः । श्रवणस्यागममात्रे वा कनिषयावृत्ति-
 मात्रे वा जाते सति श्रवणनियमो निष्पन्न इति वचनं निषयाभावान् निगलम्बनमि-

स्य निरालम्बनत्वात् श्रवणावघाताद्युपक्रममात्रेण नियम-
निष्पत्तौ तावतैव नियमशास्त्रानुष्ठानं सिद्धमिति तदनावृ-
त्तावप्यवैकल्यप्रसङ्गाच्चेत्याहुः ॥

केचिन्तु दृष्टार्थस्यैव वेदान्तश्रवणस्य 'दिनेदिने तु वे-
दान्तश्रवणात् भक्तिसंयुतात् । गुरुशुश्रूषया लब्धात् कृष्ण-
शीतिफलं लभेदि'त्यादिवचनप्रामाण्यात् स्वतन्त्रादृष्टोत्पाद-
कत्वमप्यस्ति । यथा अभिसंस्कारार्थस्याधानस्य पुरुषसंस्का-
रेशु परिगणनात् तदर्थत्वमपि, एवं वचनबलाद्बुभयार्थत्वोपप-
त्तेः । तथा च प्रतिदिनश्रवणजनितादृष्टमहिम्नैवामुष्मिक-
विद्योपयोगित्वं श्रवणमननादिसाधनानामित्याहुः ॥

त्यर्थः । तदनावृत्तावपीति । श्रवणावघाताद्यनुष्ठानमुपक्रम्य श्रवणादिकं त्यक्त्वा
भाषाप्रबन्धादिविचारे नखविदलनादौ च प्रवृत्तावपि नियमविधिविरोधाभावप्रसङ्गा-
दित्यर्थः ॥

मुख्यामुख्याधिकारिभिरन्वहं क्रियमाणस्य वेदान्तश्रवणस्य प्रतिबन्धक-
नितृत्तिरूपदृष्टफलोत्पादकत्ववददृष्टोत्पादकत्वमप्यस्ति । तथा च तद्बलाज्जन्मान्तरे
विद्योपयोगित्वं विचारस्य घटत इति परिहारान्तरमाह—केचिच्चिति । फलामिति ।
पुण्यरूपमित्यर्थः । वचने तु शब्दश्चार्थे । तथा च वेदान्तश्रवणस्य देवतागुरुवेदान्त-
विषयभक्तिगुरुशुश्रूषाम्यामुपात्ताभ्यामनुपात्तैश्च शमदमब्रह्मचर्याहिंसादिभिस्समुच्च-
यार्थैस्तु शब्द इति भावः । स्वतन्त्रेति । वेदान्तश्रवणस्य स्वतन्त्रतया अदृष्टोत्पाद-
कत्वमस्तीत्यर्थः । स्वातन्त्र्यं चादृष्टजनने श्रवणस्य विद्यायां विनियोगबोधकश्रवण-
विधिनैरपेक्ष्यमिति बोध्यम् । एकस्योभयार्थत्वे दृष्टान्तमाह—यथाग्नीति । 'अग्नी-
नादधीते'ति वचनादाधानस्याहवनीयाद्यग्निसंस्कारत्वोपगमादिति भावः । पुरुषसं-
स्कारोऽप्यिति । 'अग्न्याधेयमग्निहोत्र'मित्यादिपुरुषसंस्कारसङ्गाहकसूत्रे अग्न्याधा-
नस्यापि पाठादित्यर्थः । अदृष्टमहिम्नैवेति । वेदान्तश्रवणजनितादृष्टस्य योग्य-
तया विद्यायामेव विनियोगस्य वक्तव्यतया तद्बलात् जन्मान्तरीयविद्योपयो-
गित्वमिति भावः ॥

एवं श्रवणमननादिसाधनानुष्ठानप्रवणस्य विद्यावा-
प्तिरिति अस्मिन्नर्थे सर्वसम्प्रतिपन्ने स्थिते भारतीतीर्थाः ध्यान-
दीपे विद्यावाप्तौ उपायान्तरमप्याहुः । 'तत् कारणं साङ्ख्य-
योगाभिपन्नम् ।' 'यत्साङ्ख्यैः प्राप्यते स्थानं, तद्योगैरपि ग-
म्यते ।' इति श्रुतिस्मृतिदर्शनात् यथा साङ्ख्यं नाम वेदान्त-
विचारः श्रवणशब्दितो मननादिसहकृतो विद्यावाप्त्युपायः,
एवं योगशब्दितं निर्गुणब्रह्मोपासनमपि । न च निर्गुण-

एवमुत्तममध्यमाधिकारिणां साङ्ख्यमार्गं निरूप्य तदशक्तानामत्य-
न्तमन्दाधिकारिणां योगमार्गं निरूपयितुमुपक्रमते—एवमिति । सर्वसम्प्र-
तिपन्न इति । सर्वश्रुतिस्मृतिषु सम्यक् प्रतिपन्नः निश्चित इत्यर्थः । आहु-
रिति । सम्यक् निरूपितवन्त इत्यर्थः । न तु नूतनतया कल्पितवन्त इति भ्रमित-
व्यम् । तस्यापि श्रुत्यादिसिद्धत्वात् । तत् प्रकृतं कारणत्वोपलक्षितं ब्रह्म साङ्ख्ययो-
गार्थां विद्याद्वारा आभिमुख्येन प्रत्यक्त्वेन प्राप्तमिति श्रुत्यर्थः । साङ्ख्यैः श्रवणा-
दिपरैः योगैरुपासकैः यत् स्थानं ब्रह्मस्वरूपं विद्याद्वारा गम्यते प्राप्यत इत्यर्थः ।
योगैरपीत्यपिशब्दाद्योगमार्गस्यानुकूलत्वं भातीति बोध्यम् । अर्पीति । विद्यावा-
प्त्युपाय इत्यनुषङ्गः । निर्गुणब्रह्मोपासनं मानशून्यमित्याशङ्क्य परिहरति—न चे-
त्यादिना । नन्वियं शङ्का न युक्ता । 'तत्कारणं' 'यत्साङ्ख्यै'रिति श्रुतिस्मृत्योरा-
दावेष तत्र प्रमाणत्वेनोदाहृतत्वात् । न चोदाहृतश्रुतिस्मृतिगतयोगपदस्य सगुणो-
पासनपरत्वसम्भवादाशङ्का युक्तेति वाच्यम् । भिन्नविषययोरुपासनसाक्षात्कारयोः
कार्यकारणभावासम्भवेन निर्गुणविद्याहेतुभूतस्य योगस्य निर्गुणोपासनरूपत्वावश्यं-
भावात् । न च 'यत्साङ्ख्यै'रिति वचनगतयोगपदस्य उपास्तिपरत्वमेवासिद्धम् । तस्य
गीताभाष्ये कर्मयोगपरत्वेन व्याख्यातत्वादिति वाच्यम् । यत्साङ्ख्यैरिति वचनस्य
वस्तुतो निर्गुणोपास्तिपरत्वैव सतो भगवता श्रीकृष्णेन कर्मविषये उदाहृतत्वेन तद-
नुरोधेन भाष्ये तथाव्याख्यानोपपत्तेः । योगपदस्य ध्याने रूढत्वेन वस्तुतः कर्म-
परत्वाभावात् तद्वचनमूलभूतायां 'तत्कारण'मिति श्रुतौ योगपदस्य ध्यानपरतया शा-
रीरकभाष्ये व्याख्यातत्वाच्च कर्मयोगस्य मुख्ययोगद्वारा ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वं, न तु
साक्षादिति ज्ञापनायास्य वचनस्य कर्मविषयतया भगवतोदाहरणसम्भवाच्च । तस्मा-
न्मानाभावशङ्का न युक्तेति चेत्, न । उदाहृतश्रुतिस्मृतिव्यतिरेकेणान्यत्र कापि नि-

स्योपासनमेव नास्तीति शङ्क्यम् । प्रश्नोपनिषदि शैब्यप्रश्ने
‘यः पुनरेतं त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिध्यायी-
ते’ति निर्गुणस्यैवोपासनप्रतिपादनात् । तदनन्तरं ‘स ए-
तस्माज्जीवघनात् परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत’ इति उपा-
सनाफलवाक्ये ईक्षतिकर्मत्वेन निर्दिष्टं यन्निर्गुणं ब्रह्म, तदेवो-
पासनावाक्येऽपि ध्यायतिकर्म, नान्यत् । ईक्षतिध्यानयोः का-
र्यकारणभूतयोरेकविषयत्वनियमादित्यस्यार्थस्य ईक्षतिकर्माधि-
करणे भाष्यकारादिभिरङ्गीकृतत्वात् । अन्यत्रापि तापनी-

र्गुणोपासनं न दृष्टमित्येतावदभिप्रायेण शङ्कोपपत्तेः । अत एव सर्वासु श्रुतिषु निर्गुणो-
पासनं दृष्टमिति मन्दाधिकारिणामाश्वासनायाह—प्रश्नोपनिषदीत्यादिना । त्रि-
मात्रेणेति । द्वितीयार्थे तृतीया । निस्त्रः अकारोकारमकाराख्याः मात्राः यस्योङ्का-
रस्य, सः त्रिमात्रः । ॐङ्कारे निर्गुणमेव ब्रह्म तदभेदेन ध्येयमित्यत्र भाष्यादिस-
म्भतिमाह—तदनन्तरमिति । ध्यानवाक्यानन्तरमित्यर्थः । जीवरूपः परमात्मनो
घनः घटाकाशवदुपाधिपरिच्छिन्नचैतन्यात्मा जीवघनः तस्मात् परः पुरुषः निरुपा-
धिकः परमात्मा, तं सः ध्याता पुरि हादाकाशे बुद्धिसाक्षित्वेन शयं वर्तमानमीक्षते
साक्षात्करोतीत्यर्थः । उपासनावाक्ये परं पुरुषमभिध्यायीतेति वाक्य इत्यर्थः । कार्ये-
ति । ईक्षणवाक्यस्य ध्यानफलभूतसाक्षात्कारप्रतिपादकत्वेन ध्यानवाक्यैकवाक्य-
त्वात् ध्यानेक्षणयोः कार्यकारणभावोऽवगम्यत इति भावः । नियमादिति । अन्य-
ध्यानादन्यसाक्षात्कारादर्शनादिति भावः । ननु, कल्पतरौ ध्यातव्यस्य सूर्यान्तस्स्थत्वं
‘स तेजसि सूर्ये संपन्न’ इति सूर्यसम्पत्तिवचनानुसारेण विशेषणं दत्तम् । तथा चो-
ङ्कारे ध्यातव्यपुरुषस्य निर्गुणब्रह्मरूपत्वं कल्पतरुकारैर्नाङ्गीकृतमिति प्रतीयत इति
चेत्, न । सूर्यसम्पत्तिवचनस्याचिरादिमार्गप्राप्तिपरतायाश्चतुर्थाध्याये व्यवस्थापि-
तत्वेन सूर्यतदन्तस्स्थेश्वरप्राप्तिपरत्वाभावात् कल्पतरुकाराणामपि तदीयवचनान्तर-
पर्यालोचनया श्रुतेर्मार्गपरतया च सूर्यान्तस्स्थत्वविशेषणदाने तात्पर्याभावस्य परिमले
पतिपादित्वाच्चिति भावः । ‘देवा ह वै प्रजापतिमद्भुवन् अणोरणीथांसमिममात्मान-
मोङ्कारं नो व्याचक्षे’त्याद्या तापनीयश्रुतिः । अणोस्सूक्ष्मादपि सूक्ष्मं दुर्विज्ञेय-
म् इमं प्रत्यग्रूपं परमात्मानमोङ्कारगम्यमित्यर्थः । ‘एतच्चोवाक्षरं ब्रह्मे’त्याद्या

यकठवल्लीश्रुत्यादिश्रुत्यन्तरे निर्गुणोपास्तेः प्रपञ्चितत्वात् । सू-
त्रकृताप्युपास्यगुणपरिच्छेदार्थमारब्धे गुणोपसंहारपादे निर्गु-
णेऽपि 'आनन्दादयः प्रधानस्ये'तिसूत्रेण भावरूपाणां ज्ञा-
नानन्दादिगुणानां 'मक्षरधियां त्ववरोध' इत्यादिसूत्रेण अभा-
वरूपाणामस्थूलत्वादिगुणानां चोपसंहारस्य दर्शितत्वान्ननु,
आनन्दादिगुणोपसंहारे उपास्यं निर्गुणमेव न स्यादिति चेत्,
न । आनन्दादिभिरस्थूलत्वादिभिश्चोपलक्षितमखण्डैकरसं

कठवल्लीश्रुतिः '३०मित्येतदक्षरमिदं सर्व'मित्यादिमाण्डूकश्रुतिः '३०मित्येवं ध्या-
यथ आत्मान'मिति मुण्डकश्रुतिश्चादिपदार्थः । निर्गुणस्योपास्यत्वं सूत्रमम-
तिमाह—सूत्रकृतापीति । सूत्रकृता निर्गुणेऽपि गुणानामुपसंहारस्य दर्शि-
तत्वादिति सम्बन्धः । निर्गुणे गुणोपसंहारो निर्गुणब्रह्मप्रमित्यर्थ एव, न निर्गुणब्र-
ह्मोपास्यर्थ इति शङ्काव्यवच्छेदाय पादं विशिनष्टि—उपास्यगुणपरिच्छेदार्थमि-
ति । परिच्छेदो निर्णयः । निर्गुणे गुणोपसंहारनिरूपणस्य निर्गुणोपास्तिरपि फल-
मिति वक्तव्यम् । अन्यथा तन्निरूपणस्य पादासङ्गतिप्रसङ्गादिति भावः । आन-
न्दादयः क्वचिच्छ्रुताः अन्यत्राप्युपसंहर्तव्याः । प्रधानस्य वेद्यब्रह्मणस्तत्वेदान्तेष्वभेदे-
न ब्रह्मविद्याया एकत्वादिति सूत्रार्थः । भावरूपाणामिति विशेषणमक्षरधियामित्य-
धिकरणस्थानन्दादय इत्यधिकरणेन पौनरुक्यपरिहारार्थमिति बोध्यम् । अक्षरं ब्र-
ह्मणि धीर्थैरस्थूलादिशब्दवाच्यार्थभूतैर्भावैर्भवति, तेऽक्षरधियः । तेषामवरोध उप-
संहारः इतरेषु वेदान्तेषु कर्तव्य एवेति सूत्रभागार्थः । स्थूलत्वादिनिषेधानां निष्प्र-
पञ्चब्रह्मप्रमितिहेतुत्वादिति भावः । व्याघातं शङ्कते—नन्विति । आनन्दादिगु-
णानामुपास्यकोटौ निवेशो नाङ्गीक्रियते । येनोपास्यं ब्रह्म सगुणं स्यात् । किं तृपा-
स्यनिर्गुणनिर्णयद्वारा निर्गुणोपास्तावुपयोगमात्रं स्वीक्रियत इति समाधत्ते—नेति ।
आनन्दादिगुणानामस्थूलादिगुणानां चोपसंहारो हि तद्वाचकपदानां सहास्यारणरूपा
विवक्षितः । तथा चोपाधिविशिष्टचैतन्यवाचकैरानन्दादिपदैस्त्थौल्याद्यभावाविशिष्टचैत-
न्यवाचकैरस्थूलादिशब्दैश्च सर्वेषु वाच्यार्थेष्वनूगतमखण्डैकरसं यत् ब्रह्म लक्षणया बो-
ध्यते, तदहमस्मीत्युपासनसम्भवादित्यर्थः । उक्तं च ध्यानदीपे—'आनन्दादिभिर-
स्थूलादिभिश्चात्मात्रं लक्षितः । योऽखण्डैकरससोऽहमस्मीत्येवमुपासते ॥' इति । अ-
त्रेति । वेदान्तेष्वित्यर्थः । एवं श्रुतिमूत्राभ्यां निर्गुणस्योपास्यत्वं निरूप्य निर्गुणोपा-

ब्रह्मास्मीति निर्गुणत्वानुपमर्दनेन उपासनासम्भवात् । ननु,
 'तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत' इति श्रुतेः न परं
 ब्रह्मोपास्यमिति चेत्, 'अन्यदेव तद्विदितादि' ति श्रुतेस्तस्य
 वेद्यत्वस्याप्यसिद्ध्यापातात् श्रुत्यन्तरेषु ब्रह्मवेदनप्रसिद्धेरवेद्य-
 त्वश्रुतिर्वास्तवावेद्यत्वपरा चेत्, आथर्वणादौ तदुपासनाप्रसिद्धेः
 तदनुपास्यत्वश्रुतिरपि वस्तुवृत्तपरास्तु । एवं च 'श्रवणायापि
 बहुभिर्यो न लभ्य' इति श्रवणात् येषां बुद्धिमान्द्यात् न्याय-
 व्युत्पादनकुशलविशिष्टगुर्वलाभाद्वा श्रवणादि न सम्भवति,
 तेषामध्ययनगृहीतैः वेदान्तैरापाततोऽधिगमितब्रह्मात्मभावानां
 तद्विचारं विनैव प्रश्नोपनिषदाद्युक्तमार्षग्रन्थेषु ब्राह्मवासिष्ठा-
 सनस्य श्रुत्यन्तरविरोधमाशङ्क्य परिहरति—ननु, तदेवेत्यादिना । तदेवेति ।
 बुद्ध्यादिसाक्षिचैतन्यमेवेत्यर्थः । उपास्यस्य ब्रह्मत्वनिषेधवद्वेद्यस्यापि ब्रह्मत्वनिषेधात्
 परब्रह्मवेदनमपि न सिध्येदित्याह—अन्यदेवेति । वेदनविषयादभ्यत् 'ब्रह्मेत्युक्ते
 अर्थात् ब्रह्म वेद्यं न भवतीति सिध्यतीत्यर्थः । अस्तिवति । वेद्यत्वमुपास्यत्वं वा
 ब्रह्मणि परमार्थतो नास्तीति निषेधश्रुतीनां तात्पर्यमिति भावः । निर्गुणोपासनेऽधि-
 कारिणं दर्शयति—एवं चेति । निर्गुणोपासने प्रमाणसिद्धे सतीत्यर्थः । केषां चित्
 मुमुक्षूणां श्रवणासम्भवे प्रमाणमाह—श्रवणायापीति । बहुभिर्मुमुक्षुभिः यः पर-
 मात्मा श्रोतुमपि न लभ्यते, तस्य श्रुतस्यापि साक्षात्कारो दूरापास्त इत्यर्थः ।
 बहूनां श्रवणालाभे श्रुत्यभिमतं कारणं दर्शयति—एषामिति । बुद्धीति । उक्तं
 च ध्यानदीपे—'अत्यन्तबुद्धिमान्द्याद्वा सामग्या वाप्यसम्भवात् । यो विचारं न
 लभते ब्रह्मोपासीत सोऽनिशम् ॥' इति । तत्र सामग्यसम्भवं विवृणोति—न्या-
 येति । येषामत्यन्तबुद्धिमान्द्याच्छ्रवणादिकं न सम्भवति, येषां च कुशलमतीनामपि
 सामग्यप्राप्ताच्छ्रवणादिकं न सम्भवतीत्यर्थः । विशिष्टत्वमसम्भित्यर्थमर्थादकारुणिक-
 कत्वादिलक्षणं बोध्यम् । तेषां ब्रह्मजिज्ञासाहेतुमाह—अध्ययनेति । अधिगमितः
 भवगमितः ब्रह्मात्मभावो येषां ते तथोक्ताः । तेषामित्यर्थः । तेषां तद्विचारं विनैव
 गुरुभ्योऽवधार्य तदनुष्ठानात् साक्षात्कारस्सम्पद्यत इति सम्बन्धः । निर्गुणब्रह्मविचारं
 विनैव निर्गुणब्रह्मोपासनानुष्ठानादित्यर्थः । ननु, प्रश्नोपनिषदाद्वानुपासनमात्रमुक्तं, न
 तु तदनुष्ठानप्रकारोऽपीत्याशङ्क्याह—अर्षग्रन्थेष्विति । ननु, पञ्चीकरणे वेदान्त-

दिकल्पेषु पञ्चीकरणादिषु चानेकशाखाविप्रकीर्णसर्वार्थोपसं-
हारेण कल्पसूत्रेष्वभिहोत्रादिवन्निर्धारितानुष्ठानप्रकारं निर्गु-
णोपासनं सम्प्रदायमात्रविद्भ्यो गुरुभ्योऽवधार्य तदनुष्ठानात्
क्रमेणोपास्यभूतनिर्गुणब्रह्मसाक्षात्कारः सम्पद्यते । अविंसं-
वादिभ्रमन्यायेन उपास्तेरपि क्वचित्फलकाले प्रमापर्यवसानस-

लक्ष्ये अस्वण्डैकरसे प्रणवमात्रात्मककृत्स्नप्रपञ्चप्रविलापनोक्तिपूर्वकमहं ब्रह्मास्मीत्य-
भेदेनावस्थानं समाधिरन्युवत्या 'योऽस्वण्डैकरसस्सोऽहमस्मीत्येवमुपासनं' इत्युदाहृत-
ध्यानदीपवचनेन च प्रकृतनिर्गुणोपासनमहंग्रहरूपं विवक्षितम् । प्रश्नोपनिषद्गतशौ-
च्यप्रश्ने तु ओंकाररूपे प्रतीके निर्गुणब्रह्मदृष्टिविवक्षिता । तथा कठवल्ल्यामपि ।
तथा च कथं प्रश्नादिवाक्यं प्रकृतोपासने प्रमाणत्वेनोदाहृतमिति चेत्, न । प्रकृ-
तोपासने तापनीयमाण्डूक्यमुण्डकश्रुतीनामेव प्रमाणत्वेन विवक्षितत्वात् । प्रश्नकठव-
ल्लीश्रुत्युदाहरणं तु निर्गुणस्याप्युपासनमन्यत्रापि दृष्टमित्येतावन्मात्रेणेति न वि-
रोध इति भावः । पञ्चीकरणादिषु च निर्धारितानुष्ठानप्रकारमिति सम्बन्धः । तत्र
दृष्टान्तमाह—अनेकशाखेति । अनेकामु शाखासु विप्रकीर्णतया विशकलिततया
स्थितानां पदार्थानामुपसंहारेण यथा अग्निहोत्रादिकर्म निर्धारितानुष्ठानप्रकारं भवति,
तथेत्यर्थः । उपासनानुष्ठानप्रकारस्सम्प्रदायः, तन्मात्रविद्भ्योऽपि गुरुभ्यस्सकाशात्
निश्चित्येत्यर्थः । उक्तं च भगवता श्रीकृष्णेन निर्गुणप्रकरणे—'श्रुत्वान्येभ्य उपासत'
इति । क्रमेणेति । उपासनपरिपाकक्रमेणेत्यर्थः । ननु, निर्गुणोपासनस्य कथं
प्रमालक्षणसाक्षात्कारपर्यवसानमित्यत आह—अविसंवादीति । अयमर्थः—
क्वचित् गृहविशेषे स्थितस्य श्रीकृष्णरूपबिम्बस्य प्रतिबिम्बं गृहात् बहिः पश्यतो
दूरस्थितस्य पुरुषस्य प्रतिबिम्बे श्रीकृष्णोऽयमिति भ्रमो जायते, तेन भ्रमेण प्रतिबिम्बा-
ध्यासोपाधिसमीपं गतस्य पुरुषस्य सत्यश्रीकृष्णगोचरप्रमा जायत इति लोकसिद्ध-
म् । तत्र प्रतिबिम्बे बिम्बभूतश्रीकृष्णभ्रमोऽविसंवादिभ्रमः । विसंवादः फला-
भावः, तद्रहितोऽविसंवादिभ्रमः । फलवद्भ्रम इति यावत् । यथा तेन भ्रमेण
प्रवृत्तस्य श्रीकृष्णप्रामिलक्षणफलकाले श्रीकृष्णप्रमा जायते, तथा निर्गुणोपासने
प्रवृत्तस्यापि ब्रह्मप्रामिलक्षणफलकाले निर्गुणप्रमा जायत इति । ननु, संवादि-
भ्रमदृष्टान्तेन निर्गुणोपास्तेः प्रमापर्यवसानमुक्तमनुपपन्नम् । दृष्टान्तवैषम्यात् ।
तत्र हि समीपोपसर्पणानन्तरं सत्यश्रीकृष्णस्य चक्षुस्सन्निकर्षे सति श्रीकृष्णप्रमा
जायते, न तु संवादिभ्रममात्रात् । प्रकृते च निर्गुणोपासनस्य प्रमाजनने साम-

म्भवात् पाणौ पञ्च वराटकाः करे पिधाद्य केनचित् कति वराटका इति पृष्टे पञ्च वराटका इति तदुत्तरवक्तुः वाक्यप्रयोगमूलभूतसङ्ख्याविशेषज्ञानस्य मूलप्रमाणशून्यस्याहार्यारोपरूपस्यापि यथार्थत्ववन्निर्गुणब्रह्मोपासनस्यार्थतथात्वविवेचकनिर्विचिकित्समूलप्रमाणनिरपेक्षस्य दहराद्युपासनवदुपासनाशास्त्रमात्रमवलम्ब्य क्रियमाणस्यापि वस्तुतो यथार्थत्वेन दहराद्युपासनेनेव निर्गुणोपासनेन जन्यस्य स्वविषयसाक्षात्कारस्य श्रवणादिप्रमाणादिजन्यसाक्षात्कारवदेव तत्त्वार्थविषयत्वावश्यंभावाच्च । इयांस्तु विशेषः—प्रतिबन्धरहितस्य पुंसः

ध्याभावात् सामग्यन्तराभावाच्च कथं प्रमापर्थवसानमित्याशङ्क्य निर्गुणोपासनस्यैव स्वसमानविषयकप्रमाजननसामर्थ्यसम्भावनाय तस्य यथार्थत्वं सदृष्टान्तमाह—पाणाविति । पिधायेति । तदुत्तरवक्तुरविदितमिति शेषः । तदुत्तरेति । दैवयोगात् पञ्चैव वराटकास्तव पाणौ सन्तीत्युत्तरवक्तुरित्यर्थः । निर्गुणोपासनस्यापि वस्तुतो यथार्थत्वेनेति सम्बन्धः । ‘अखण्डैकरसं ब्रह्माहमस्मी’ति प्रत्ययसन्ततिरूपोपास्तेर्विषयबाधामवाद्यथार्थत्वमिति भावः । ननु, प्रकृतोपासनस्य निर्विचिकित्सतत्त्वज्ञानपूर्वकत्वादेव श्रवणमननोत्तरकालीननिदिध्यासनस्येव यथार्थत्वासम्भवात् किमिति दैवयोगाद्यथार्थत्वं समर्थ्यते । तत्राह—अर्थतथात्वेति । अर्थस्य ब्रह्मणस्तथात्वं प्रत्यग्रूपत्वनिष्प्रपञ्चत्वादि, तस्य विवेचकं निर्णायकं यत् निर्विचिकित्समन्यपरत्वादिशङ्काशून्यं मूलप्रमाणं श्रुतिरूपं, तन्निरपेक्षस्येत्यर्थः । निदिध्यासनस्येव प्रकृतनिर्गुणोपासनस्य विचारपूर्वकत्वाभावात्तन्निर्विचिकित्सतत्त्वनिर्णयपूर्वकत्वप्रयुक्तं यथार्थत्वमिति भावः । ननु, विचारपूर्वकं प्रत्यगभिन्नब्रह्मनिर्णयभावे कथमहं ब्रह्मास्मीति प्रत्ययसन्ततिरूपोपास्तिरनुष्ठीयते । तत्राह—दहरादीति । यथा समुणेश्वरस्य विचारपूर्वकं जीवाभिन्नत्वनिर्णयाभावेऽपि स्वस्य समुणेश्वराभेदाचिन्तनं कर्तव्यमित्येवंरूपं समुणोपासनाविधिशास्त्रमवलम्ब्य समुणोपासनं क्रियते, तथा निर्गुणोपासनं कर्तव्यमित्येवमात्मकं शास्त्रमात्रमवलम्ब्य निर्गुणोपास्तिरनुष्ठीयत इत्यर्थः । निर्गुणोपासनस्य साक्षात्कारहेतुत्वे दृष्टान्तमाह—दहराद्युपासनेनेवेति । अब्रह्मभावादिदिति । समानविषयकध्यानसाम-

श्रवणादिप्रणाध्या ब्रह्मसाक्षात्कारो ज्ञातिरिति सिध्यतीति सा-
ङ्ख्यो मार्गः मुख्यः कल्पः, उपास्या तु विलम्बेनेति यो-
गमार्गोऽनुकल्प इति ॥

नन्वस्मिन् पक्षद्वयेऽपि ब्रह्मसाक्षात्कारे किं करणम् ?

के चिदाहुः—प्रत्ययाभ्यामरूपं प्रसङ्गज्ञानमेव । यो-
गमार्गे आरभ्योपासनरूपस्य साङ्ख्यमार्गे मननानन्तरनि-
दिध्यासनरूपस्य च तस्य सत्त्वात् । न च तस्य ब्रह्मसाक्षा-
त्कारकरणत्वे मानाभावः । 'ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्या-
यमान' इति श्रवणात् । कामातुरस्य व्यवहितकामिनीमा-
ध्याद्विषयावाधाच्चेत्यर्थः । साङ्ख्ययोगमार्गयोस्तुल्यकल्पत्वप्रममपनर्गान—दृष्या-
स्त्विती । बुद्धिमान्धादिप्रतिबन्धरहितस्य विशिष्टगुर्वादिद्यमे मनि साङ्ख्यमार्गे
एवानुष्ठेयः । तस्य त्वरया सिद्धिहेतुत्वान् । साङ्ख्यज्ञानमे तु योगोऽनुष्ठेय इति अ-
नुकल्पस्त इत्यर्थः ॥

नन्वस्मिन्निति । साङ्ख्ययोगमार्गद्वयेऽपीत्यर्थः । ननु, योगमार्गे
निर्गुणोपासनस्य सगुणोपासनदृष्टान्तेन साक्षात्कारकरणत्वस्य अनुपपत्ति-
त्वात् पक्षद्वयमाधारण्येन प्रश्नानुपपत्तिरिति चेत्, नैव शेष । उपासनस्य
साक्षात्कारकरणत्वे प्रमाणाभिप्रायेण प्रश्नोपपत्तेः । अत एव तत्र प्रमाणं वक्ष्य-
ति—न चेत्यादिना । अथवा पूर्वत्र सगुणोपासनदृष्टान्तेन निर्गुणोपासनस्य हतु-
त्वमात्रमुक्तं, न तु कारणत्वम् । तथा च योगमार्गेऽपि किमुपासनमेव करणं,
किंवा न्यदिति प्रश्नाभिप्रायस्तस्य च्छेद इति भावः । मार्गद्वयेऽपि साक्षात्कारोदय-
काले प्रसङ्गज्ञानस्यानुवृत्तमाह—योगमार्गो इत्यादिना । निःकल्प निर्विशेष प-
रमात्मानं ध्यायमानस्ततो ध्यानात् पश्यतीत्यर्थः । कामातुरेति । कामातुरस्यासन्नि-
कृष्टकामिनीसाक्षात्कार इत्यर्थः । तत्र मन्त्रिकर्पाभावेन चक्षुषः करणत्वात्प्रमत्तान्-
नसो बहिरस्वातन्त्र्याच्च कामिनीगोचरप्रसङ्गज्ञानमेव करणमिति भावः । स-
गुणोपासनं प्रायणपर्यन्तमावर्तनीयम् । कुतः, तत्रापि मरणकालेऽपि योगिनो
ब्रह्मचिन्तनस्य श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात् सदा प्रत्ययाभ्यामं विना मरणकाले तदसम्भ-
वादिति सूत्रार्थः । अहंश्रद्धोपासनाना विकल्पः उपास्यदेवतामासात्कारलक्षण-
स्य फलस्याविशिष्टत्वादेकार्थीनां विकल्पस्य प्रसिद्धत्वादिति सूत्रार्थः । ब्रह्मसा-

क्षात्कारे प्रसङ्गानस्य करणत्वकलप्तेश्च 'आप्रायणात् तत्रापि हि दृष्टमित्यधिकरणे 'विकल्पोऽविशिष्टफलत्वादि'त्यधिकरणे च दहराद्यहंप्रहोपासकानां प्रसङ्गानादुपास्यसगुणब्रह्मसाक्षात्काराङ्गीकाराव । ननु, च प्रसङ्गानस्य प्रमाणपरिगणनेष्वपरिगणनात् तज्जन्यो ब्रह्मसाक्षात्कारः प्रमा न स्यात् । न च काकतालीयसंवादिवराटकसङ्ख्याविशेषाहार्यज्ञानवदर्थान्नाधेन प्रमाणत्वोपपत्तिः । अप्रमाणमूलकस्य प्रमात्वायोगात् आहार्यवृत्तेश्च उपासनावृत्तिवत् ज्ञानभिन्नमानसक्रियारूपतया इच्छादिवदन्नाधितार्थविषयत्वेऽपि प्रमात्वानभ्युपगमात् । मैवम् । कलप्तप्रमाकरणामूलकत्वेऽपीश्वरमायावृत्तिवत् प्रमात्वोपपत्तेः विषयान्नाधतौल्यात् मार्गद्वयेऽपि प्रसङ्गानस्य विचारितादविचारिताद्वा वेदा-

क्षात्कारस्य प्रमाकरणजन्यत्वाभावेऽपि विषयाभावात् प्रमात्वमाशङ्क्य निषेधति— न च काकतालीयेति । यादृच्छिकेत्यर्थः । कलप्तज्ञानकरणजन्यस्य ज्ञानत्वमेव नास्ति । प्रमात्वं तु दूरापास्तमित्याशयेनाह—अप्रमाणमूलकस्येति । अविसेवादिवराटकसङ्ख्याविशेषगोचराहार्यवृत्तेरपि ज्ञानत्वमासद्धमित्याह—आहार्यवृत्तेश्चेति । अन्नाधितार्थज्ञानत्वं हि प्रमात्वं, न त्वन्नाधितार्थकत्वमात्रम् । अतिप्रसङ्गादिति मत्वाह—इच्छादिवदिति । ननु, च प्रसङ्गानस्येत्यादिना प्राप्तं चोद्यं परिहरति—मैवामिति । मायावृत्तिवदिति । न च मायावृत्तेरपि मास्तु ज्ञानत्वमिति वाच्यम् । तथासतीश्वरीयमायावृत्तेः 'यस्सर्वज्ञ' इत्यादिश्रुतिषु ज्ञानात्वर्थत्वाभावप्रसङ्गादिति भावः । तौल्यादिति । न चेच्छादावतिप्रसङ्ग इति वाच्यम् । तद्भिन्नत्वेन विशेषणोपपत्तेरिति भावः । प्रसङ्गानजन्यसाक्षात्कारस्य प्रमाणमूलकत्वात् प्रमाणत्वमिति समाधानान्तरमाह—मार्गद्वयेऽपीति । अविचारितादिति योगमार्गाभिप्रायम् । वेदान्तात् या ब्रह्मावगतिः, तन्मूलकतयेत्यर्थः । न च विचारितादविचारिताद्वा यदि ब्रह्मावगतिर्जाता, तर्हि किंर्थं प्रसङ्गानमिति वाच्यम् । प्रसङ्गानानात् पूर्वमविद्यानिवर्तकामतिबन्धब्रह्मावगतेरक्षाभाक्तदर्थं तदावश्यकमिति भावः । प्रमाणाजन्यस्यापि प्रमाणप्रयोज्यत्वमात्रेण

न्ताद्रह्यावगतिमूलकतया प्रसङ्गयानजन्यस्य ब्रह्मसाक्षात्कारस्य प्रमाणमूलकत्वाच्च । उक्तं च कल्पतरुकारैः—‘वेदान्तवाक्यजज्ञानभावनाज.परोक्षधीः । मूलप्रमाणदाढ्येन न भ्रमत्वं प्रपद्यते’ । न च प्रामाण्यपरतस्त्वापातः । अपवाद-
निरासाय मूलशुद्धयनुरोध्यादिति ॥

अन्ये तु ‘एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः दृश्यते त्वग्न्यया बुद्ध्या’ इत्यादिश्रुतेः मन एव ब्रह्मसाक्षात्कारे करणम् । तस्य सोपाधिकात्मनि अहंशक्तिरूपप्रमाकरणत्वबल्लभेः ‘स्वप्नप्रपञ्चविपरीतप्रमात्रादिज्ञानसाधनस्यान्तःकरणस्य’ इत्यादिपञ्चपादिकाविवरणग्रन्थैरपि तथा प्रतिपादनात् ‘अहमेवेदं सर्वं सर्वोऽस्मीति मन्यते सोऽस्य परमो लोक’ इतिश्रुत्युक्ते

प्रमात्वे सम्प्रतिमाह—उक्तं हीति । ज्ञानभावना ज्ञानाभ्यासरूपं प्रसङ्गयानं, तज्जन्यमपरोक्षज्ञानमित्यर्थः । मूलप्रमाणं वेदान्तवाक्यं, तज्जन्यप्रमा वा, तस्य दाढ्यं नामानिप्रतिपन्नप्रामाण्यकत्वमिति बोध्यम् । प्रसङ्गयानजन्यसाक्षात्कारनिष्ठप्रामाण्यज्ञप्तौ मूलप्रमाणज्ञप्त्यपेक्षायामपसिद्धान्तापात इति शङ्कते—न चेति । प्रसङ्गयानजसाक्षात्कारनिष्ठमपि प्रामाण्यं नियमेन स्यात्प्रमाहकसाक्षिभास्यमेवेति न तत्प्रामाण्यज्ञप्त्यर्थं मूलप्रमाणानुसरणं, किं तु प्रसङ्गयानजन्यव्यवहितकामिनीसाक्षात्कारस्याप्रमात्वदर्शनात् प्रसङ्गयानजन्यब्रह्मसाक्षात्कारेऽपि कदाचिदप्रामाण्यशङ्का सम्भाव्यते । ततस्तन्निरासाय मूलप्रमाणानुसरणमिति नापसिद्धान्त इति भावः । अपवादेति । अप्रामाण्यशङ्का अपवादः ॥

प्रसङ्गयानमात्रं न साक्षात्कारे करणं, किं तु तत्सहकृतं मनस्तत्र करणमिति मतं दर्शयति—अन्ये त्विति । अणुर्द्विज्ञेयः । अग्रचत्वं प्रसङ्गयानसंस्कृतत्वम् । मनसैवानुद्रष्टव्यमित्यादिश्रुतिरादिपदार्थः । जीवसाक्षात्कारे मनसः करणत्वे सम्प्रतिमाह—स्वप्नेति । प्रातिभासिकस्वप्नप्रपञ्चापेक्षया विपरीतो व्यावहारिकः प्रमात्रादिः तज्ज्ञानसाधनस्येत्यर्थः । आदिपदं प्रमेयादिसङ्ग्रहार्थम् । तथेति । प्रमातृशब्दितसोपाधिकात्मसाक्षात्कारे मनसः करणतयति तथाशब्दार्थः । निरुपाधिकात्मसाक्षात्कारेऽपि मनसः करणत्वं कल्पन्तमित्याह—अहमेवेति । इदं सङ्ग्रेषेण सर्व-

स्वप्ने ब्रह्मसाक्षात्कार एव मनसः करणत्वसम्प्रतिपत्तेश्च तदा करणान्तराभावात् । प्रसङ्गचानं तु मनस्सहकारिभावेनापि उपयुज्यते । वाक्यार्थभावनापरिपाकसहितमन्तःकरणं त्वंपदार्थस्यापरोक्षस्य तत्तदुपाध्याकारनिषेधेन तत्पदार्थतामाविर्भावयतीति भामतीवचनात् 'ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमान' इति श्रुतावपि ज्ञानप्रसादशब्दितचित्तैकाग्र्यहेतुतयैव ध्यानोपादानात् । न तु प्रसङ्गचानं स्वयं करणम् । तस्य क्वचिदपि ज्ञानकरणत्वाकल्लप्तेः कामातुरकामिनीसाक्षात्कारादावपि प्रसङ्गचानसहकृतस्य मनस एव करणत्वोपपत्त्या कल्लप्तज्ञानकरणान्तरकल्पनायोगादित्याहुः ॥

अपरे तु 'तद्धास्य विजज्ञौ तमसः पारं दर्शयति आ-

वस्तुष्वनुभूयमानं सर्वात्मकं ब्रह्मवाहमस्मि, ततस्सर्वोऽस्मीति स्वप्ने ब्रह्मविन्मन्यत इत्यर्थः । ननु, स्वप्ने ब्रह्मविदो महावाक्यानुसन्धानसम्भवाद्वाक्यमेव करणं किं न स्यादित्यत आह—तदेति । स्वप्ने महावाक्यानुसन्धानम्यानियतत्वाद्वाक्यम्यापरोक्षधीहेतुत्वानुपगमाच्चेति भावः । सम्प्रतिमाह—वाक्यार्थेति । महावाक्यार्थेत्यर्थः । स्थूलसूक्ष्मकारणोपाधीनां 'नेतिनेती'त्यादिवाक्यैर्निषेधद्वारा शोधितो यस्त्वम्पदार्थः स्वप्रकाशत्रैतन्यात्मकः, तस्य पूर्णतामाविर्भावयति । आविर्भावश्च वृत्तिसाक्षात्कार इत्यर्थः । यत्तु, निष्कलं ध्यायमानः ततो ध्यानात्तं पश्यत इति योजनामभिप्रेत्य ध्यानस्य साक्षात्कारकरणत्वं श्रुतिसिद्धमित्युक्तं, तद्वृषयति—ज्ञानप्रसादेनेति । करणव्युत्पत्त्या ज्ञानपदं चित्तप्रस्य । ज्ञानस्य प्रसाद एकाग्र्यम् । तथा च ध्यायमानो ध्यानाल्लब्धेन ज्ञानप्रसादेन पश्यत इति योजना विवक्षितेति भावः । एवं योजनायां विनिगमकं पूर्वोदाहृतानि मनसः करणत्वबोधकवचनान्येवेत्यभिप्रेत्य प्रसङ्गचानमात्रस्य करणत्वं दूषयति—न त्विति ॥

महावाक्यमेव तस्य करणमिति मतमाह—अपरे त्विति । अस्य पितुरुपदेशात् तत् ब्रह्म विजज्ञौ साक्षात्कृतवान् हेत्यर्थः । पारमधिष्ठानभूतं ब्रह्म तस्य विदुषस्तावानेव विलम्बो विदेहकैवल्यं प्रति यावत् प्रारब्धात् न विमोक्ष्यत इत्यर्थः ।

चार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरमि'त्यादिश्रुतिषु
 आचार्योपदेशानन्तरमेव ब्रह्मसाक्षात्कारोदये जीवन्मुक्तिश्रव-
 णात् 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति ध्यानान्तरनैराका-
 ङ्क्ष्यश्रवणात् 'तं त्वौपनिषदं पुरुषमि'ति ब्रह्मण उपनिषदे-
 कगम्यत्वश्रवणाच्च औपनिषदं महावाक्यमेव ब्रह्मसाक्षात्कारे
 करणम् । न मनः । 'यन्मनसा न मनुत' इति तस्य ब्रह्म-
 साक्षात्कारकरणत्वनिषेधात् । न चापक्रमनोविषयमिदम् ।
 'येनाहुर्मनो मतमि'ति वाक्यशेषे मनोमात्रग्रहणात् । न चैवं
 'यद्वाचानभ्युदितमि'ति शब्दस्यापि तत्कारणत्वं निषिध्यत

वेदान्तेति । अत्र वेदान्तजन्यज्ञानादेव ब्रह्मात्मैक्यलक्षणस्यार्थस्य सुनिश्चितत्वो-
 क्त्या वाक्यार्थावगत्यनन्तरं प्रसङ्गवानानुष्ठानं नोपेक्षितमिति प्रतीयते । इदं च तद-
 रपेक्ष्यं वाक्यादेवापरोक्षज्ञानोत्पत्तिपक्षे सङ्गच्छते । अन्यथा अपरोक्षज्ञानाय तस्या-
 पोक्षितत्वात्तन्नैरपेक्ष्यं न सङ्गच्छते । अतो वेदान्तविज्ञानश्रुत्या वाक्यमेवापरोक्षज्ञानं
 करणमिति निश्चीयत इति भावः । महावाक्यमेवेति । साङ्ख्यमार्गानुष्ठानेन योग-
 मार्गानुष्ठानेन वा दृष्टादृष्टलक्षणमकलप्रतिबन्धक्षये मति प्रविवन्धरहितं मन्त्राद्यमेव
 साक्षात्कारं जनयतीति वाक्यस्य करणत्वपक्षे न साङ्ख्ययोगमार्गयोर्द्वैतशब्दोक्ति म-
 न्तव्यम् । लोको मनसा यच्चैतन्यं न मनुते, तदेव त्वं ब्रह्म विद्धीति योगना । 'न
 मनुत' इति वाक्यमशुद्धमनस एव ब्रह्मज्ञानकरणत्वं निषेधतीति न चेत्तत्र हेतुमात्रं
 येनाहुरिति । येन चैतन्येन मतं प्रकाशितं मन इति वाक्यशेष अपक्रमन एव चैत-
 न्यभास्यमिति वक्तुमशक्यतया तत्र मनोमात्रग्रहणमावश्यकम् । तदैकरूप्याय न
 मनुत इति पूर्ववाक्येऽपि मनोमात्रं ग्राह्यमित्यर्थः । न चैवमिति । मनोमात्रस्य ब्र-
 ह्मज्ञानकरणत्वनिषेधोपगम इत्यर्थः । अनभ्युदितमिति । अप्रकाशितमित्यर्थः । न
 च वाचेत्यस्य वेदान्तातिरिक्तशब्दपरत्वं स्वीक्रियत इति वाच्यम् । अत्रापि येन वा-
 गम्युद्यत इति वाक्यशेषे शब्दमात्रस्य चैतन्यप्रकाश्यत्वप्रतिपादनेन तदैकरूप्याय
 पूर्ववाक्येऽपि वाचेत्यस्य शब्दमात्रपरत्वादित्याशयवानाह — शब्दस्यापीति । म-
 नोमात्रस्यैव शब्दमात्रस्यापीत्यर्थः । सत्यं शब्दमात्रस्य ब्रह्मज्ञानकरणत्वं निषेधति,
 तथापि शब्दस्य शक्यता ब्रह्मज्ञानकरणत्वनिषेधपरं तद्गन्तं, न न लक्षणयापि तत्क-

इति शङ्क्यम् । मनःकरणत्ववादिनामपि शब्दस्य निर्विशेषे
परोक्षज्ञानकरणत्वस्याभ्युपगतत्वेन तस्य 'यतो वाचो निव-
र्तन्ते अप्राप्य मनसा सह' ति श्रुत्यनुरोधेन शब्दार्थप्राप्तिरूप-
शक्तिमुखेन शब्दस्य तत्करणत्वनिषेधे तात्पर्यस्य वक्तव्यतया
शक्यसम्बन्धरूपलक्षणामुखेन तस्य तत्कारणत्वाविरोधात् ।
न च 'मनसैवानुद्द्रष्टव्यमि' ति श्रुतिसिद्धं मनसोऽपि तत्कर-
णत्वं न परात्कर्तुं शक्यामिति वाच्यम् । शाब्दसाक्षात्कारज-
ननेऽपि तदैकाग्र्यस्यापेक्षितत्वेन हेतुत्वमात्रेण तृतीयोपपत्तेः ।
'मनसा ह्येष पश्यति मनसा शृणोती' त्यादौ तथा दर्शनात्
गीताविवरणे भाष्यकारीयमनःकरणत्ववचनस्य मतान्तरा-
भिप्रायेण प्रवृत्तेरित्याहुः ॥

रणत्वनिषेधपरम् । औपनिषदत्वश्रुतेर्निरालम्बनत्वप्रसङ्गादिति समाधानमभिप्रेत्य
विपक्षे परेषामपि बाधकं सूचयति—मनःकरणत्ववादिनामपीति । वेदान्तानां
लक्षणयापि ब्रह्मबोधकत्वानभ्युपगमे ब्रह्मण एवासिद्ध्यापत्त्या मनःकरणत्ववादिभिरपि
तेषां ब्रह्मज्ञानकरणत्वस्याभ्युपगन्तव्यत्वादित्यर्थः । परं तु वाक्यजन्यं ब्रह्मज्ञानं परोक्षं
भवतां मते, अस्माकं मते तु तदपरोक्षमिति विशेष इत्याशयेनाह—परोक्षेति । वेदा-
न्तानां शक्त्या ब्रह्मबोधकत्वनिषेधपरं 'यद्वाचानभ्युदित'मिति वचनमिति व्यवस्थायां
श्रुत्यन्तरमनुकूलयति—तस्येति । यद्वाचानभ्युदितमिति निषेधवचनस्येत्यर्थः । अप्रा-
प्येति । श्रुत्या ब्रह्मणि विषये शब्दानां प्राप्तिर्निषिध्यते । सा च प्राप्तश्शक्ति-
रेव । तस्याश्शब्दानामौत्सर्गिकत्वादिति भावः । वक्तव्यतयेति । मनःकरणत्ववा-
दिभिरपीति शेषः । तस्येति । शब्दस्येत्यर्थः । तदिति । ब्रह्मसाक्षात्कारेत्यर्थः ।
ब्रह्मगोचरवृत्तिं प्रति करणत्वं न तृतीयाश्रुत्यर्थः । पूर्वोदाहृतश्रुतिविरोधात् । किं त्वे-
काग्रस्य मनसस्तां प्रत्युपादानतया हेतुत्वमात्रं तदर्थं इत्याह—शाब्दसाक्षात्कार-
जननेऽपीति । तथेति । चाक्षुषज्ञानादौ मनसः करणत्वाभावेन हेतुत्वमात्रेणापि
तृतीयादर्शनादित्यर्थः । शमदमादिसंस्कृतं मन एवात्मदर्शने करणमिति गीताभाष्य-
वचनविरोधं परिहरति—गीतेति । मतान्तरेति । वृत्तिकारमतेत्यर्थः । न तु स्वम-
ताभिप्रायेण । उक्तप्रमाणविरोधादिति भावः ॥

ननु, तथापि शब्दस्य परोक्षज्ञानजनकत्वस्वभाव-
स्यापरोक्षज्ञानजनकत्वं न सङ्गच्छत इति चेत्, अत्र केचि-
त्-स्वतोऽसमर्थोऽपि शब्दः शास्त्रश्रवणमननपूर्वकप्रत्यया-
भ्यासजनितसंस्कारमवयलब्धब्रह्मैकाग्र्यवच्चित्तदर्पणानुगृही-
तोऽपरोक्षज्ञानमुत्पादयति शास्त्रीयसंस्कारसहकृतान्ग्याधि-
करणक इव होमोऽपूर्वमिति कल्प्यते । 'तरति शोकमात्म-
विदि'ति शास्त्रादपरोक्षस्य कर्तृत्वाद्यथास्यापरोक्षाधिष्ठान-
ज्ञानं विना निवृत्त्ययोगात् औपनिषदे च ब्रह्मणि मानान्त-

ननु, तथापीति । शब्दस्य ब्रह्मसाक्षात्कारकरणत्वपक्षे श्रुतिभाष्यवि-
रोधाभावेऽपि शब्दप्रमाणत्वमात्रविरोधात् न महावाक्यं ब्रह्मसाक्षात्कारे करणमित्य-
र्थः । शब्दस्वभावमनुरुधैव तस्यापरोक्षज्ञानकरणत्वं साधयति — अत्र केचिदिति ।
प्रवयस्सपूहः । प्रवयलब्धं यन् ब्रह्मणैकाग्र्यं, तद्वच्चित्तमेव दर्पणं, तदनुगृहीत इ-
त्यर्थः । यथा चक्षुः स्वः प्रतिबिम्बानुभवजननासमर्थमपि दर्पणानुगृहीतं सत्तदनुभव-
जनयति, तद्वादेति सूचयति — चित्तदर्पणेति । शास्त्रीयेति । यथा आधानादिज-
नितसंस्काररहिताग्न्यधिकरणको होमस्त्वावदपूर्वं न जनयति, अग्न्यधिकरणकहोम-
मात्रस्यापूर्वजननस्वभावाभावात् । शास्त्रीयसंस्कारविशिष्टान्ग्याधिकरणकहोमस्तत्पूर्वं
जनयति, तद्वदित्यर्थः । ननु, दृष्टान्ते शास्त्रवशात्तथा स्वीक्रियते, प्रकृते तथा शास्त्रं
नोपलभ्यत इत्यत्र आह — तरतीति । नन्वनया श्रुत्या चिदात्मन्यध्यस्तस्य शोको-
पलक्षितकर्तृत्वाद्यध्यासस्यात्मवेदान्निवृत्तिरुच्यते, न तु शब्दस्यापरोक्षज्ञानकरणत्व-
मित्यत्र आह — अपरोक्षस्येति । यथा दृष्टान्ते होमधिकरणस्याग्रेआधानादिसंस्कृ-
तत्वश्रवणान्यथानुपपत्त्या शास्त्रीयाधानसंस्कारसहकृतान्ग्याधिकरणको होमोऽपूर्वं
जनयतीति कल्प्यते, तथा आत्मज्ञानस्यापरोक्षाध्यासनिवर्तकत्वश्रवणान्यथानुपपत्त्या
आत्मज्ञानजनकवेदान्तानामेवापरोक्षज्ञानकरणत्वं कल्पयत इत्यर्थः । अयोगादिति ।
सत्यपि श्रवणजनितपरोक्षज्ञाने कर्तृत्वाद्यध्यासनिवृत्त्यदर्शनात् परोक्षज्ञानमात्रेणाध्या-
सनिवृत्तौ मननादिविधिवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्चापरोक्षाध्यासस्तादिस्रमादिषु दिग्गयाथात्म्या-
दिसाक्षात्कारं विना निवृत्त्यदर्शनाच्चेति भावः । ननु, कर्तृत्वाद्यध्यासनिवर्तकमविष्ठा-
नात्मतत्त्वसाक्षात्काररूपं ज्ञानं मनसैव सम्भवति । किं शब्दस्य तत्करणत्वकल्पनये-
ति, तत्राह — औपनिषदे चेति । अन्तरिन्द्रियस्य मनसः प्रत्यक्षप्रमाणत्वेन ब्रह्म-

राप्रवृत्तेः शब्दादप्यपरोक्षज्ञानानुत्पत्तौ अनिमोक्षप्रसङ्गादि-
त्याहुः ॥

अन्ये तु भावनाप्रचयसाहित्ये सति बहिरसमर्थस्यापि
मनसो नष्ट्वनितासाक्षात्कारजनकत्वदर्शनात् निदिध्यासन-
साहित्येन शब्दस्याप्यपरोक्षज्ञानजनकत्वं युक्तमिति दृष्टानु-
रोधेन समर्थयन्ते ॥

अपरे तु अपरोक्षार्थविषयत्वं ज्ञानस्यापरोक्षत्वं नाम ।
अन्यानिरुक्तेः । अर्थापरोक्षत्वं तु नापरोक्षज्ञानविषयत्वं, येना-
न्योन्याश्रयः स्यात् । किं तु तत्तत्पुरषीयचैतन्याभेदः
णस्तद्गम्यत्वे उपनिषदेकगम्यत्वप्रतिपादकश्रुतबाधप्रसङ्ग इति भावः । नन्वौपनिष-
दत्वश्रुतिविरोधेन ब्रह्मणि मानान्तराप्रवृत्तौ शब्दस्वभावविरोधेन शब्दस्यापि ब्रह्म-
साक्षात्कारजनने प्रवृत्तिर्न सम्भवति । तथा च ब्रह्मसाक्षात्कारकरणस्थैवालाभात् मास्तु
तत्साक्षात्कार इत्यत आह—शब्दादपीति । तथा च मोक्षशास्त्रप्रामाण्याय शब्द-
स्थैव साक्षात्कारकरणत्वं कल्पनीयमिति भावः ॥

शास्त्रप्रामाण्यमनुषजीव्यापि शब्दस्यापरोक्षज्ञानकरणत्वं साधयति—अ-
न्ये त्विति ।

इदानीं शब्दस्य परोक्षज्ञानजननस्वामाव्यमेवासिद्धम् । अतो नित्यापरोक्षे
ब्रह्मणि वेदान्तानां साक्षात्कारकरणत्वं निरपवादमिति मतान्तरमह—अपरे
त्विति । नन्विन्द्रियजन्यज्ञानत्वादिकमेव ज्ञानस्यापरोक्षत्वं . ब्रह्मगोचरशाब्द-
ज्ञानस्य तु तदभावान्नापरोक्ष्यामित्यत आह—अन्यानिरुक्तेरिति । इन्द्रियज-
न्यज्ञानत्वादेश्च प्रथमपरिच्छेदावसाने निरस्तत्वादिति भावः । नन्वर्थस्यापरोक्षत्व-
मपरोक्षज्ञानविषयत्वम् । अन्यस्यानिर्वचनात् । तथाचान्योन्याश्रयः । अर्थस्या-
परोक्षत्वज्ञप्तौ ज्ञानस्यापरोक्षत्वज्ञप्तिः, ज्ञानस्यापरोक्षत्वज्ञप्तौ चार्थस्यापरोक्षत्वज्ञ-
प्तिरित्याशङ्क्य अन्यानिर्वचनमसिद्धमित्यभिप्रेत्याह—अर्थापरोक्षत्वं त्विति ।
तत्तदिति । तत्तत्प्रमातृचैतन्याभिन्नत्वं तस्यतस्य विषयस्य तंतं प्रमातारं
प्रत्यपरोक्षत्वं, तत्तत्प्रमातृचैतन्याभिन्नार्थविषयकं ज्ञानं तत्तत्प्रमातुस्तत्तत्प्रमातृचैत-
न्याभिन्ने विषये अपरोक्षज्ञानमित्यर्थः । न चार्थापरोक्ष्यादावनुगम इति वाच्य-
म् । ज्ञानगतस्वानुगतापरोक्षत्वस्य जातिरूपस्योपाधिरूपस्य वा प्राक् निरस्तत्वेन

अन्तःकरणतद्धर्माणां साक्षिणि कल्पिततया तदभेदसत्त्वात्
बाह्यचैतन्ये कल्पितानां घटादीनां बाह्यचैतन्ये वृत्तिकृततत्तत्पु-
रुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्त्या तदभेदसत्त्वाच्च न क्वाप्यव्याप्तिः ।
न चान्तःकरणतद्धर्माणां ज्ञानादीनामिव धर्माधर्मसंस्कारा-
णामपि साक्षिणि कल्पितत्वाविशेषात् आपरोक्ष्यापत्तिः । ते-
षामनुद्भूतत्वात् उद्भूतस्यैव जडस्य चैतन्याभेद आपारोक्ष्यमि-

तदभावादेवार्थापरोक्षस्याप्यनुगतस्यासम्भवेन तस्यादोषत्वादिति भावः । ननु,
प्रमातृचैतन्याभिन्नत्वरूपस्यार्थापरोक्ष्यस्य जडरूपापरोक्षार्थे अव्याप्तिः । चैतन्य-
जडयोरैक्यस्य बाधितत्वादित्यत आह—अन्तःकरणेति । तदभेदसत्त्वादिति ।
साक्षिशब्दितप्रमातृचैतन्याभेदसत्त्वादित्यर्थः । तथा च अर्थापरोक्ष्यानिर्वचने क-
ल्पिताकल्पितसाधारणाभेदस्य विवक्षितत्वेन प्रमातृचैतन्यब्रह्मचैतन्ययोरिव प्रमातृ-
चैतन्यजडयोरकल्पिताभेदाभावेऽपि जडं सदिति सामानाधिकरण्यानुमत्सिद्धक-
ल्पिताभेदसत्त्वान्नाव्याप्तिरिति भावः । आन्तरजडपदार्थेषु प्रमातृचैतन्याभिन्नत्व-
मुपपाद्य बाह्यापरोक्षार्थेषु तदुपपादयति—बाह्येति । अन्तःकरणतद्धर्माणां तद-
भेदसत्त्वात् घटादीनां तदभेदसत्त्वाच्च न क्वाप्यन्तरार्थे बाह्यार्थे वाव्याप्तिरिति स-
म्बन्धः । घटादीनां तत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदसत्त्वे हेतुमाह—बाह्यचैतन्ये वृत्ति-
कृततत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यंति । ननु, बाह्यचैतन्यस्य तत्तत्पुरु-
षीयचैतन्यस्य च वस्तुतस्सदा अभेदसत्त्वेऽपि तदभिव्यक्तिः कुत इत्यत आह—
वृत्तिकृतेति । बाह्ये विषयावच्छिन्नचैतन्ये चक्षुरादिद्वारा निर्गताया वृत्तेस्संसर्गे
सति वृत्तिवृत्तिमतोरभेदात् वृत्तिमदन्तःकरणस्यापि तत्र संसर्गो लभ्यते । तथा च
वृत्तिसंसृष्टबाह्यचैतन्यमेवान्तःकरणसम्बन्धात्तत्तत्पुरुषीयचैतन्यं भवतीत्यनेन प्रकारेण
बाह्यचैतन्ये वृत्तिकृता तत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिर्भवतीत्यर्थः । ननुक्तप्रका-
रेण बाह्यचैतन्यस्य प्रमातृचैतन्याभिन्नत्वसिद्धावपि घटादीनां प्रमातृचैतन्याभिन्न-
त्वमसिद्धमेवेत्याशङ्क्याह—बाह्यचैतन्ये कल्पितानामिति । बाह्यचैतन्ये तावत्
घटादीनामभेदः प्रागेव सिद्धः । तत्र तेषां कल्पितत्वात् । तथा च बाह्यचैत-
न्यस्य वृत्तिकृततत्तत्पुरुषीयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिदशायां घटादीनामपि तत्तत्पु-
रुषीयचैतन्याभिन्नत्वं सिध्यतीति भावः । अर्थापरोक्ष्यलक्षणस्यातिव्याप्तिमाशङ्क्य
निराकरोति—न चेत्यादिना । धर्मेति । धर्मादीनामप्यधिष्ठानभूतप्रमातृचै-
तन्येन सहाभिन्नसत्ताकत्वरूपाभेदसत्त्वादिति भावः । उद्भूतत्वे सति प्रमातृचैत-

त्यभ्युपगमात् । एवं च सर्वदा सर्वपुरुषचैतन्याभिन्नत्वात्
 'यत्साक्षादपरोक्षात् ब्रह्मे'ति श्रुत्या स्वत एवापरोक्षं ब्रह्मेति
 अपरोक्षार्थविषयत्वात् शाब्दस्यापि ब्रह्मज्ञानस्यापरोक्षत्ववा-
 चोयुक्तिर्युक्तेत्याहुः ॥

अद्वैतविद्याचार्यास्तु नापरोक्षार्थविषयत्वं ज्ञानस्याप-
 रोक्ष्यम् । स्वरूपसुखापरोक्षरूपस्वरूपज्ञानाव्यापनात् स्ववि-
 षयत्वलक्षणस्वप्रकाशत्वनिषेधात् । किं तु यथा तत्तदर्थस्य
 न्याभिन्नत्वमर्थापरोक्ष्यम् । उद्भूतत्वं च फलबलकल्प्यस्वमावाविशेषः । स च ध-
 र्मादेर्नास्तीति परिहारार्थः । एवं शब्दस्य ब्रह्मसाक्षात्कारे करणत्वसिद्ध्यर्थमुपो-
 द्धातं कृत्वा प्रकृतं दर्शयति—एवं चेति । ज्ञानापरोक्ष्यस्यार्थापरोक्ष्यप्रयुक्त-
 त्वे सतीत्यर्थः । अभिन्नत्वादिति । जीवरूपप्रमातुर्ब्रह्माभेदस्य श्रुतिसिद्धत्वा-
 दिति भावः । इदं च ब्रह्मणो जीवाभिन्नत्वं जडस्य प्रमातृचैतन्याभिन्नत्ववत् कार-
 ल्पनिकं न भवति । किं तु वास्तवैक्यरूपमित्याशयेनाह—स्वत एवेति । ब्र-
 ह्मणो नित्यापरोक्षप्रमातृचैतन्याभेदे श्रुतिमाह—यत्साक्षादिति । ब्रह्म जडवत्
 स्वव्यतिरिक्तप्रमातृचैतन्यमपेक्ष्यापरोक्षं न भवति, किं तु साक्षात्प्रमातृचैतन्यस्व-
 रूपत्वादेवापरोक्षमित्यर्थः ।

ज्ञानापरोक्ष्यमर्थापरोक्ष्यं च प्रकारान्तरेण निरूपयति — अद्वैतविद्याचा-
 र्यास्तिवति । पूर्वोक्तं ज्ञानापरोक्ष्यलक्षणमव्याप्या दूषयति—नापरोक्षेति ।
 स्वरूपसुखस्यापरोक्ष्यरूपे स्वरूपज्ञाने अव्यापनादित्यर्थः । नन्वात्मस्वरूपसुखा-
 नुभवस्य साक्षिचैतन्यरूपस्य स्वप्रकाशत्वाभ्युपगमात् स्वप्रकाशत्वस्य च स्ववि-
 षयकत्वरूपत्वात् स्वरूपसुखविषयकत्वं तदपरोक्षरूपे स्वरूपज्ञाने निरपवादमि-
 त्यत आह—स्वविषयत्वलक्षणेति । एकस्मिन् चैतन्ये विषयविषयिभावलक्ष-
 णसम्बन्धो न सम्भवति । सम्बन्धस्य द्विनिष्ठत्वात् । स्वविषयत्वं विनापि स्वसत्ताप्रयु-
 क्तसंशयाद्यगोचरत्वादिलक्षणस्य स्वप्रकाशत्वस्याकारेषु निरूपितत्वादिति भावः । किं
 तर्हि ज्ञानापरोक्ष्यमिति पृच्छति—किं त्विति । ज्ञानापरोक्ष्यनिर्वचनं प्रति दृष्टा-
 न्तव्याजेन प्रथममर्थापरोक्ष्यं निर्वक्ति—यथेति । अर्थस्य स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभि-
 न्नत्वमपरोक्षत्वम् । अस्ति चान्तःकरणतद्धर्मिणां स्वव्यवहारानुकूलेन साक्षिचैतन्येनाभि-
 न्नत्वम् । तत्र तेषामध्यस्तत्वात् । तथा घटादीनामपि स्वव्यवहारानुकूलेन घटादिगो-
 चरवृन्द्युपहितेन घटाद्यधिष्ठानचैतन्येनाभिन्नत्वमस्ति । तथा च ब्रह्मणोऽपि स्वव्यव-

स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदोऽर्थापरोक्ष्यम्, एवं तत्तद्यवहारानुकूलचैतन्यस्य तत्तदर्थभेदो ज्ञानापरोक्ष्यम् । तथा च चैतन्यधर्म एवापरोक्ष्यं, न त्वनुमितित्वादिवत् अन्तःकरणवृत्तिधर्मः । अत एव सुखादिप्रकाशरूपे साक्षिणि स्वरूपसुखप्रकाशरूपे चैतन्ये चापरोक्ष्यम् । न च घटाद्यैन्द्रियकवृत्तौ तहारानुकूलेन स्वगोचरवृत्त्युपहितेन साक्षिचैतन्येनाभिन्नत्वमस्तीति न क्वाप्यव्याप्तिः । घटाद्यर्थस्य चैतन्ये कल्पितस्य चैतन्याभिन्नत्वं सदा वर्तते, अपरोक्षत्वं तु सदा नास्तीति स्वव्यवहारानुकूलेत्युक्तम् । घटादिगोचरवृत्तिदशायामेव घटाद्यभिष्ठानचैतन्यं घटादिव्यवहारानुकूलं भवति, न सर्वदेति नातिप्रसङ्गः । ननु, तत्तद्यवहारानुकूलचैतन्यस्य तत्तदर्थभिन्नत्वमपरोक्षत्वमस्तु नाम । तथापि ज्ञानापरोक्ष्यं नोक्तमेव । वृत्तिरूपज्ञानस्य चैतन्यापेक्षया भिन्नत्वादित्यत आह—तथाचेति । चैतन्यस्यैव तत्तदर्थव्यवहारानुकूलत्वे विवक्षिते सतीत्यर्थः । तथा च ज्ञानापरोक्ष्यमित्यत्र ज्ञानपदं चैतन्यपरमेव, न वृत्तिज्ञानपरमिति नानुक्तिदोष इति भावः । तत्तदर्थव्यवहारानुकूलत्वे सति तत्तदर्थभिन्नत्वरूपं ज्ञानापरोक्षत्वं चैतन्यधर्म एवेत्यत्र युक्तिमाह—अत एवेति । चैतन्यधर्मत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । तस्य वृत्तिधर्मत्वे तु सुखदुःखादिगोचरापरोक्षवृत्त्यनङ्गीकारात् सुखदुःखादिभासकसाक्षिचैतन्ये वृत्तिधर्मस्यापरोक्षस्यासम्भवाच्च सुखदुःखादेरपरोक्षत्वानुभवविरोधस्यादिति भावः । लक्षणे सत्यन्तं बहिर्गोचरानुमितिवृत्त्युपहिते जीवचैतन्ये बहिर्व्यवहारानुकूले गतमिति तत्रातिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । अनुमितिवृत्तेर्विषयदेशे गमनाभावेन तद्वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य न बह्व्यभिन्नत्वमिति नातिव्याप्तिः । घटादिगोचरवृत्त्यभावादशायां घटाद्यवच्छिन्नचैतन्ये घटाद्यपरोक्षत्वरहिते घटाद्यर्थाभिन्नत्वमस्तीति तद्वारणाय सत्यन्तम् । तदा तस्य चैतन्यस्यावृत्तत्वेन घटादिव्यवहारानुकूलत्वाभावात्नातिव्याप्तिरिति मन्तव्यम् । न चेति । ज्ञानापरोक्ष्यस्य चैतन्यधर्मत्वे घटादिगोचरवृत्तौ घटं साक्षात्करोमीत्यादिप्रकारेणापरोक्षत्वानुभवविरोध इत्यर्थः । वृत्तिचैतन्ययोस्तादात्म्येन वृत्तिसाक्षात्कारत्वानुभवस्य चैतन्यगतापरोक्ष्यविषयकत्वोपपत्तेरित्यर्थः । ननु हृदयनाडीधर्माधर्मादिगोचरशाब्दवृत्तन्तःकरणे शरीरव्यापिनी जायमाना दैवयोगाद्बृहदयनाख्याद्यवच्छिन्नान्तःकरणप्रदेशे यदि जायेत, तदा हृदयादिरूपविषयावच्छिन्नचैतन्यस्य हृदयादिगोचरशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नस्य चाभेदाभिव्यक्तिरपरिहार्या । घटादिस्थले वृत्तेर्विषयसंसर्गे सति वृत्तिविषयान-

दनुभवविरोधः । अनुभवस्य वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यगतापरोक्ष्यवि-
 षयत्वोपपत्तेः । ननुक्तं ज्ञानार्थयोरपरोक्ष्यं हृदयादिगोचरशा-
 ब्दवृत्तिशाब्दविषययोरिति प्रसक्तम् । तत्र देवात् कदाचित् वृत्ति-
 विषयसंसर्गे सति वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैत-
 न्यस्य चाभेदाभिव्यक्तेः अवर्जनीयत्वादिति चेत्, न । परोक्षवृ-
 त्तोर्विषयावच्छिन्नचैतन्यगताज्ञाननिवर्तनाक्षमतया तत्राज्ञा-
 च्छिन्नचैतन्ययोरभेदाभिव्यक्तिस्वीकारात् । तथा च हृदयादिगोचरशाब्दानुमि-
 त्यादिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपे परोक्षज्ञाने हृदयाद्यर्थाभिन्ने हृदयादिव्यवहारानु-
 कूले ज्ञानापरोक्ष्यलक्षणमतिव्याप्तम् । तथा हृदयादिरूपे परोक्षार्थे स्वव्यवहा-
 रानुकूलशाब्दादिवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभिन्ने अर्थापरोक्ष्यलक्षणमतिव्याप्तमिति शङ्क-
 ते—ननुक्तमिति । ययोश्चैतन्ययोरभेदाभिव्यक्तिरिष्यते, तयोरुभयोरप्यनावृत्त-
 त्वमपेक्षितम् । अन्यतरचैतन्यस्यावरणदशायां तयोरभेदस्य प्रत्यक्षत्वलक्षणाभि-
 व्यक्त्ययोगात् । तथा च हृदयादिगोचरशाब्दवृत्तिस्थले नातिव्याप्तिः । तत्र
 विषयचैतन्यस्यावृत्तत्वादिति परिहरति—न परोक्षवृत्तेरिति । आपरोक्ष्याप्रस-
 क्तेरिति । परोक्षहृदयादिविषयस्य हृदयादिगोचरशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरू-
 पपरोक्षज्ञानस्य चेति शेषः । तथा च हृदयादिगोचरशाब्दवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरू-
 पपरोक्षज्ञानस्य हृदयादिव्यवहारानुकूलत्वे सत्यपि हृदयादिविषयेण सहाभिव्य-
 क्ताभेदाभावादभिव्यक्ततत्तदर्थार्थाभिन्नत्वे सति तत्तदर्थव्यवहारानुकूलज्ञानत्वलक्षणं
 ज्ञानापरोक्ष्यं नास्ति । तथा हृदयाद्यर्थस्यापि स्वव्यवहारानुकूलशाब्दवृत्त्यवच्छि-
 न्नसाक्षिचैतन्याभेदसत्त्वेऽपि तदभेदाभिव्यक्त्यभावेन स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदा-
 भिव्यक्तिशालित्वरूपमर्थापरोक्ष्यं नास्तित्यर्थः । न चाहं सुखी दुःखीत्याकारके
 सुखादिसाक्षिणि सुखदुःखादिरूपविषयाभेदो विद्यमानोऽपि नाभिव्यज्यते । सुखा-
 दिसाक्षिणो जीवस्य सुखादेश्चाधाराधेयभावप्रतीतेः । तथा च सुखदुःखादिप्रत्यक्षेऽ-
 भिव्यक्तविषयाभेदाभावादव्याप्तिरिति वाच्यम् । घटादिप्रत्यक्षरूपे घटादिस्फु-
 रणे घटस्फुरति, पटस्फुरतीत्याकारकानुभवमादाय घटाद्यर्थाभेदाभिव्यक्तिमत्त्वस्ये-
 व सुखं स्फुरति दुःखं स्फुरतीत्याद्याकारकानुभवमादायैव सुखदुःखादिप्रत्यक्षे सुखा-
 द्यर्थाभेदाभिव्यक्तिमत्त्वसत्त्वात् । न च घटस्फुरतीत्यनुभवे घटस्य स्फुरणाश्रयत्वमेव
 भाति, न तु स्फुरणाभेद इति वाच्यम् । घटस्फुरतीति प्रयोगे देवदत्तो गच्छती-
 त्वत्र गमनकर्त्रभिन्नो देवदत्त इति वाक्यार्थवद् स्फुरणाश्रयाभिन्नो घट इति वा-

नेनावृतस्य विषयचैतन्यस्यानावृतेन वृत्त्यवच्छिन्नसाक्षिचैत-
न्येनाभेदाभिव्यक्तेरभावादापरोक्ष्याप्रसक्तेः । अत एव जीव-
स्य संसारदशायां वस्तुतस्सत्यपि ब्रह्माभेदे न तदापरोक्ष्यम् ।
अज्ञानावरणकृतभेदसत्त्वात् । न चैवं ब्रह्मणोजीवापरोक्ष्यास-
क्यार्थस्य वक्तव्यतया घटस्स्फुरतीति प्रयोगमूलभूते घटस्स्फुरतीत्यनुभवेऽपि स्फुर-
णाश्रयभूतचिदात्माभिन्नतया घटस्य भानावश्यम्भावात् । न च घटस्य स्फुरणाश्र-
याभेदाभिव्यक्तावपि स्फुरणाभेदाभिव्यक्तिरद्यापि नोपपादितैवेति वाच्यम् । घटस्य
स्वरूपमिति प्रत्यक्षं हि घटमेव घटस्य स्वरूपतया यथा विषयीकरोति, तथा घट-
स्स्फुरतीति प्रत्यक्षमपि घटादिवृत्तिदशायां घटाद्यधिष्ठानभूतमनावृतचिदात्मानमेव
स्वप्रकाशचिदात्माश्रितस्फुरणस्वरूपेण विषयीकरोतीत्युपगमेन घटे स्फुरणाश्रया-
भेदभानस्यैव स्फुरणाभेदभानरूपत्वात् । एतदुक्तं भवति—घटस्य स्वरूपमिति शब्द-
प्रयोग एव घटतत्स्वरूपयोर्भेदो भासते, न तु तन्मूलभूते घटस्य स्वरूपमिति प्रत्यक्षेः ।
अन्यथा तत्प्रत्यक्षस्य भ्रमत्वप्रसङ्गात् घटतत्स्वरूपयोर्भेदाभावात् । न च तस्य भ्रम-
त्वमभ्युपगन्तुं शक्यते । बाधकाभावात् । एवं स्फुरतीति शब्दप्रयोग एव स्वप्रका-
शात्मनस्स्फुरणतदाश्रयभावेन भेदभानं, न तु स्फुरतीति प्रत्यक्षे । तत्र स्फुरणद्वित्वानुप-
लम्भादिति । न च ब्रह्मगोचरशब्दवृत्तेर्विषयसंसृष्टाया विषयगताज्ञाननिवर्तनक्षम-
त्वदर्शनेन हृदयादिगोचरशब्दवृत्तेरपि विषयसंसर्गाविशेष कथं तस्यास्त्वविषय-
चैतन्यगताज्ञाननिवर्तनक्षमत्वं नेति वाच्यम् । हृदयादिगोचरशब्दवृत्तेस्मत्यपि वि-
षयसंसर्गे तस्यां वृत्तौ अज्ञाननिवर्तकत्वप्रयोजकाभावेनाज्ञाननिवर्तकत्वम्य प्रथमपरि-
च्छेदावसाने दर्शितत्वादिति भावः । अर्थस्य स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदाभिव्यक्ति-
मत्त्वमेवापरोक्ष्यं, न तु तादृशाभेदवत्त्वमात्रमित्यत्र लिङ्गमाह—अत एवेति । अ-
भेदाभिव्यक्तेरेवापरोक्षत्वप्रयोजकत्वस्वीकारादेवेत्यर्थः । संसारोति । तत्त्वसाक्षात्का-
रात् पूर्वकाल इत्यर्थः । जीवस्य ब्रह्माभेदे सत्यपीत्यनेन ब्रह्मणस्त्वव्यवहारानु-
कूलजीवचैतन्याभिन्नत्वे सत्यपीत्यर्थो विवक्षितः । तथा च संसारदशायां स्वव्यव-
हारानुकूलजीवचैतन्याभिन्नस्यापि ब्रह्मणो जीवं प्रत्यपरोक्षत्वाभावः तयोर्भेदाभि-
व्यक्त्यभावादेवेति वक्तव्यतया अभेदाभिव्यक्तेरापरोक्ष्यप्रयोजकत्वं युक्तमिति भावः ।
न चैवमिति । अज्ञानकृतभेदस्याभेदाभिव्यक्तिप्रतिबन्धकत्व इत्यर्थः । असम्भ-
वादिति । जीवं साक्षात्करोमि जीवो ममापरोक्ष इति जीवगोचरव्यवहारानुकूलं ज्ञानं
न ब्रह्मणो मायावृत्त्युपहितं ब्रह्मचैतन्यमेव । तथा च ब्रह्मकर्तृकव्यवहारविषयस्य
जीवस्य ब्रह्मकर्तृकव्यवहारानुकूलतादृशब्रह्मचैतन्याभिन्नत्वसत्त्वेऽप्यभिव्यक्ताभेद-

म्भवादसर्वज्ञत्वापत्तिः । अज्ञानस्य ईश्वरं प्रत्यनावारकतया तं प्रति जीवभेदानापादनात् यं प्रति यदज्ञानमावारकं, तस्य तं प्रत्येव स्वाश्रयभेदापादकत्वात् । अत एव चैत्रज्ञानेन तस्य घटाज्ञाने निवृत्ते अनिवृत्तं मैत्राज्ञानं मैत्रं प्रत्येव विषयचैतन्यस्य भेदापादकमिति न चैत्रस्य घटापरोक्ष्यानुभवा-

शालित्वाभावात् जीवस्य ब्रह्म प्रत्यपरोक्षत्वं न सम्भवति । न च ब्रह्मणो जीवगोचरापरोक्षज्ञानासम्भवेऽपि न सर्वज्ञत्वमङ्गः । जीवगोचरपरोक्षज्ञानमात्रेणापि तत्सम्भवादिति वाच्यम् । ईश्वरस्य परोक्षज्ञानानङ्गीकारादिति भावः । अज्ञानं हि जीवधर्मिकब्रह्मप्रतियोगिकभेदप्रयोजकम् । जीवस्य नाहं ब्रह्मेति ब्रह्मभेदानुभवसत्त्वात् । न तु ब्रह्मधर्मिकजीवप्रतियोगिकभेदप्रयोजकम् । ब्रह्मणो नाहं जीव इत्यनुभवे मानाभावात् । तथा च ब्रह्म प्रति जीवस्य ब्रह्माभेदाभिव्यक्तिप्रतिबन्धकस्याज्ञानकृतभेदस्याभावात्त्रोक्तदोष इति परिहरति—अज्ञानस्येति । अमावारकतयेति । ईश्वरस्याहमज्ञ इत्यनुभवे मानामावादज्ञानमीश्वरं प्रति जीवावारकं न भवति । न चेश्वरस्यापि लीलाविग्रहपूर्वकव्यवहारकाले तदीयेनैव वचनेन तस्याज्ञत्वानुभवोऽस्तीति गम्यत इति वाच्यम् । तदीयस्य तदीयाज्ञत्वगमकवचनस्यान्यथासिद्धेश्चतुर्थपरिच्छेदे वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । तामिति । ईश्वरं प्रति जीवप्रतियोगिकभेदाप्रयोजकत्वादित्यर्थः । तं प्रति जीवानावारकस्यापि जीवभेदापादकत्वं किं न स्यादित्यत आह—यं प्रतीति । यं जीवं प्रति यदज्ञानं विषयचैतन्यावारकं, तं प्रत्येव तस्याज्ञानस्य स्वाश्रयभूतविषयचैतन्यप्रतियोगिकभेदापादकत्वाभ्युपगमादित्यर्थः । उक्तव्यवस्थायां नियामकमाह—अत एवेति । यं प्रति यदज्ञानमितीत्यादिव्यवस्थाम्युपगमादेव चैत्रस्य घटापरोक्ष्यानुभवानुपपत्तिरपि नेति सम्बन्धः । घटावच्छिन्नचैतन्ये चैत्रं प्रति घटचैतन्यावारकमज्ञानं यथा वर्तते, तथा मैत्रं प्रत्यपि घटचैतन्यावारकमज्ञानं तत्रास्ति । तथा च चैत्रीयघटज्ञानेन चैत्रस्य घटाज्ञाने चैत्रं प्रति स्वाश्रयभूतविषयचैतन्यप्रतियोगिकभेदापादके निवृत्ते सति चैत्रीयघटज्ञानेनानिवृत्तं घटचैतन्यगतं मैत्रं प्रति घटावारकाज्ञानं मैत्रं प्रत्येव स्वाश्रयभूतघटचैतन्यप्रतियोगिकभेदापादकं, न तु मैत्राज्ञानं चैत्रं प्रति घटचैतन्यानावारकमपि चैत्रं प्रति स्वाश्रयभूतघटचैतन्यप्रतियोगिकभेदापादकम् । तथासति चैत्रीयघटज्ञानेन चैत्राज्ञाने निवृत्ते सति तत्कृतभेदनिवृत्तावपि चैत्रस्य घटचैतन्यस्य च मैत्राज्ञानकृतभेदसत्त्वेनाभेदाभिव्य-

नुपपत्तिरपि नन्वेवं वृत्तिविषयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिलक्षणस्या-
परोक्ष्यस्य स्वविषयचैतन्यगताज्ञाननिवृत्तिप्रयोज्यत्वे तस्या-
ज्ञाननिवृत्तिप्रयोजकत्वायोगात् ज्ञानमात्रमज्ञाननिवर्तकं भ-
वेदिति चेत्, न । यत् ज्ञानमुत्पद्यमानं स्वकारणमहिम्ना विष-
यसंसृष्टमेवोत्पद्यते, तदेवाज्ञाननिवर्तकमिति विशेषणात् ऐ-
न्द्रियकज्ञानानां तथात्वात् । एवं च शब्दादुत्पद्यमानमपि ब्रह्म-
ज्ञानं सर्वोपादानभूतस्वविषयब्रह्मसंसृष्टमेव उत्पद्यत इति त-
स्याज्ञाननिवर्तकत्वमज्ञाननिवृत्तौ तन्मूलभेदप्रविलयादापरो-

क्त्यभावाच्चैत्रस्य घटापरोक्ष्यानुभवानुपपत्तिरेव स्यात् । अतो मैत्राज्ञानं मैत्रं प्रतीक
चैत्रं प्रति स्वाश्रयभेदापादकं न भवति । चैत्रं प्रति स्वाश्रयचैतन्यानावारकत्वादिति
वक्तव्यम् । तथा चोक्तव्यवस्था सिद्धेत्यर्थः । नन्वपरोक्षज्ञानमज्ञाननिवर्तकमिति री-
त्या ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकत्वे अपरोक्षत्वं प्रयोजकमिति वक्तुं न शक्यते । ज्ञानग-
तापरोक्षत्वस्यैवाज्ञाननिवृत्त्यधीनत्वात् । न च मास्तु ज्ञानापरोक्ष्यस्याज्ञाननिवृत्ति-
प्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । तथासति ज्ञानमात्रस्याज्ञाननिवर्तकत्वापत्त्या परोक्षज्ञान-
नस्याप्यज्ञाननिवर्तकत्वप्रसङ्गादित्याशयेन शङ्कते—नन्वेवामिति । एवंशब्दार्थ-
मेवाह—वृत्तीति । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यरूपे ज्ञाने घटादिरूपविषये च वृत्त्यवच्छि-
न्नचैतन्यविषयावच्छिन्नचैतन्ययोरेदाभिव्यक्तिघटितस्येत्यर्थः । अज्ञाननिवृत्तिप्रयो-
ज्यत्वं इति । प्रमातारं प्रति विषयचैतन्यावरणद्वारा विषयचैतन्यप्रतियोगिकभेदा-
पादकस्याज्ञानस्य निवृत्तिं विना अर्थस्य ज्ञानस्य वा आपरोक्ष्यासम्भवस्योक्तत्वा-
दापरोक्ष्यस्याज्ञाननिवृत्तिप्रयोज्यत्वमित्यर्थः । ज्ञानस्याज्ञाननिवर्तकतायामापरोक्ष्यस्य
प्रयोजकत्वाभावेऽपि न हानिः । प्रयोजकान्तरस्य प्रथमपरिच्छेदान्ते दर्शितत्वादि-
त्याशयेन परिहरति—नेति । तथात्वादिति । सन्निकर्षरूपकारणमहिम्ना विषय-
संसृष्टतैवोत्पद्यमानत्वादित्यर्थः । अनुमित्यादिवृत्तीनामतथात्वेनातिप्रसङ्गाभावाच्-
त्यपि द्रष्टव्यम् । नन्वनुमेयवह्नादिगोचरानुमितिवृत्तेरिव ब्रह्मगोचरशब्दवृत्ते-
रपि स्वविषयभूतेन ब्रह्मचैतन्येन संसर्गामावान्मूलाज्ञानानिवर्तकत्वं न स्यात् । तथा
च तत्त्वज्ञानानन्तरमपि ब्रह्मापरोक्ष्यं न स्यादित्यत आह—एवं चेति । एवमेवेत्य-
र्थः । ऐन्द्रियकवृत्तिवदेवेति यावत् । ब्रह्मगोचरवृत्तेस्त्वविषयसंसर्गनियमे कारणमाह—
सर्वोपादानभूतेति । जायमानस्य सर्वस्य ब्रह्मसंसर्गनियमे सति ब्रह्मगोचरवृत्तेः

क्ष्यं चेत्युपपद्यतेतराम् । नन्वेवमध्ययनगृहीतवेदान्तजन्ये-
नापि तज्ज्ञानेन मूलाज्ञाननिवृत्त्यापरोक्ष्यं किं न स्यात् । न
च तत्सत्तानिश्चयरूपत्वाभावात् नाज्ञाननिवर्तकमिति वा-
च्यम् । तथापि कृतश्रवणस्य निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानेन
तन्निवृत्त्या मननादिवैयर्थ्यापत्तिरिति चेत्, न । सत्यपि
श्रवणात् निर्विचिकित्सज्ञाने चित्तविक्षेपदोषेण प्रतिबन्धात्

स्वविषयसंसर्गनियमे किं वक्तव्यमित्याशयेन सर्वोपादानेत्युक्तम् । कार्यस्योपादानसं-
सर्गनियमात् । तथा च ब्रह्मगोचरवृत्तेर्नानुमेयबहुधादिगोचरानुमितिवृत्तितुल्यतेति
भावः । आपरोक्ष्यं चेति । ननु ज्ञानापरोक्ष्यस्याज्ञाननिवृत्तावप्रयोजकत्वमते वेदान्त-
जन्यज्ञानस्यापरोक्षत्वप्रसाधनमस्मिन् शाब्दापरोक्षवादे व्यर्थमिति चेत्, न । अज्ञा-
ननिवर्तकज्ञानमपरोक्षरूपमिति नियमस्य चक्षुरादिजन्यज्ञानेषु दृष्टस्य ब्रह्माज्ञाननि-
वर्तके ब्रह्मगोचरशाब्दज्ञाने व्यभिचारवारणार्थतया तत्साधनस्यार्थवत्त्वोपपत्तेर्मूला-
ज्ञाननिवर्तके ब्रह्मगोचरशाब्दज्ञाने आपरोक्ष्यस्य 'तद्धैतत्पश्यन्नि' त्यादिश्रुत्या
'ब्रह्म साक्षात्करोमी'ति विद्वदनुभवेन च सिद्धस्य तत्र तत्प्रसाधनं विना अनु-
पपत्तेश्चेति भावः । घटादौ घटादिगोचरवृत्तिकाल एवापरोक्ष्यं, तद्वृत्त्युपरमे तु पुनर-
ज्ञानान्तरकृतभेदप्राप्त्या स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभेदाभिव्यक्त्यभावात् नापरोक्ष्यं,
ब्रह्मणि तु मूलाज्ञाननिवृत्तौ पुनरावरणकृतभेदाप्रसक्त्या ब्रह्मज्ञानानन्तरं सदैवा-
परोक्ष्यमिति विशेषं सूचयति—तरामिति । नन्वेवमध्ययनगृहीतेति । नियमेन
यत् ज्ञानं विषयसंसृष्टतयोदेति, तज्ज्ञानमज्ञानं निवर्तयत्येवेति नियमोपगमे सती-
त्येवंशब्दार्थः । आपातज्ञानस्यापि स्वविषयब्रह्मसंसर्गितयैवोत्पन्नत्वादिति भावः ।
सत्तानिश्चयरूपत्वमपि निवर्तकज्ञानविशेषणम् । अतो नोक्तातिप्रसङ्ग इति शङ्क-
ते—न च तदिति । विचारप्राचीनमध्ययनगृहीतवेदान्तजन्यज्ञानं तच्छब्दार्थः ।
विशेषणमभ्युपगम्याप्यतिप्रसङ्गमाह—तथापीति । अप्रतिबद्धत्वमपि निवर्तकज्ञा-
नविशेषणम् । अतो नोक्तातिप्रसङ्गोऽपीति समाधत्ते—न सत्यपीति । ननु, म-
ननादेर्विक्षेपशब्दितासम्भावनाविपरीतभावनानिवृत्त्यर्थत्वे यस्य विद्याधिकारिणो ज-
न्मान्तरीयमननादिसहितश्रवणानुष्ठानेन समस्तो विक्षेपदोषो निरस्तः, तस्योपदेश-
मात्रेणापि सत्तानिश्चयरूपमप्रतिबद्धं च ब्रह्मज्ञानं जायते । तथा च तस्येह जन्म-
नि श्रवणमननाद्यनुष्ठानं विनापि मूलाज्ञाननिवृत्तिर्ब्रह्मापरोक्ष्यं च स्यादित्यत आ-

अज्ञानानिवृत्त्या तन्निराकरणे मनननिदिध्यासननियमवि-
ध्यर्थानुष्ठानस्यार्थवत्त्वात् भवान्तरीयमननाद्यनुष्ठाननिरस्तवि-
त्तविक्षेपस्य उपदेशमात्रात् ब्रह्मापरोक्ष्यस्य इष्यमाणत्वाच्चे-
त्याहुः । अथैवमपि कृतनिदिध्यासनस्य वेदान्तजन्यब्रह्म-
ज्ञानेनेव घटादिज्ञानेनापि ब्रह्माज्ञाननिवृत्तिः किं न स्यात् ।
न च तस्य ब्रह्माविषयत्वात् न ततो ब्रह्माज्ञाननिवृत्तिरिति
वाच्यम् । 'घटस्सन्नि'त्यादिबुद्धिवृत्तेः सद्रूपब्रह्मविषयत्वो-
पगमात् । न च तत्र घटाद्याकारवृत्त्या तदज्ञाननिवृत्तौ स्व-
तः स्फुरणादेव तदवच्छिन्नं चैतन्यं सदिति प्रकाशते । न तस्य
घटाद्याकारवृत्तिविषयत्वमिति वाच्यम् । तदभावे घटविषयं
ज्ञानं तदवच्छिन्नचैतन्यविषयमज्ञानमिति भिन्नविषयेण ज्ञा-
नेन तदज्ञाननिवृत्तेरयोगात् जडे आवरणकृत्याभावेन घट-

ह—भवान्तरीयेति । तथाचेष्टापत्तिरिति भावः । अथैवमपीति । विक्षेपदोषनि-
वृत्त्यर्थं मननाद्योपक्षायामपीत्यर्थः । कृतनिदिध्यासनम्याविकारिणो घटादिज्ञाने-
नापि मूलाज्ञाननिवृत्तिः किं न स्यात् । घटादिवृत्तेरपि मूलाज्ञानविषयचैतन्यवि-
षयकत्वाविशेषादित्याक्षेपाभिप्रायः । मूलाज्ञानवदज्ञानयोस्समानविषयकत्वमसिद्ध-
मिति सिद्धान्तिनशङ्कामनूद्य निराकरोति—न च तस्येति । घटादिज्ञानस्येत्य-
र्थः । तत इति । घटादिज्ञानादित्यर्थः । घटस्सन्नित्याद्याकारायाः वृत्तेर्ब्रह्मचैत-
न्यविषयकत्वाम्युपगमोऽसिद्ध इति सिद्धान्ती शङ्कते—न च तत्रेति । तत्रेत्यादि-
तच्छब्दत्रयं घटादिपरम् । तस्येति । ब्रह्मण इत्यर्थः । घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य
घटादिवृत्तिविषयत्वं पूर्ववादी साधयति—तदभाव इत्यादिना । चैतन्यस्य घटादि-
वृत्तिविषयत्वाभावे सतीत्यर्थः । ननु यदि घटमात्रविषयकज्ञानेन घटाद्यवच्छिन्नचै-
तन्यविषयकाज्ञाननिवृत्तिर्न सम्भवति ! तयोस्समानविषयकत्वाभावात् , तर्हि घ-
टज्ञानेन सहाज्ञानस्य समानविषयकत्वसम्पत्तये अज्ञानमपि घटादिजडमात्रविषयक-
मेवास्तु, नेत्याह पूर्ववादी—जड इति । जडस्य जडत्वादेव प्रमाणानवतारदशायाम-
प्रकाशाशोपपत्त्या जडस्याप्रकाशार्थमावरणकल्पनायोगादित्यर्थः । कृत्यं फलम् । तथा
च वेदान्तजन्यज्ञानवत् घटादिज्ञानस्यापि ब्रह्मचैतन्यविषयकत्वावश्यंभावेन मूलाज्ञान-

स्याज्ञानाविषयत्वात् । न च घटादिवृत्तेस्तदवच्छिन्नचैतन्य-
विषयत्वेऽपि अखण्डानन्दाकारत्वाभावात् न ततो मूलाज्ञा-
ननिवृत्तिरिति वाच्यम् । वेदान्तजन्यसाक्षात्कारेऽपि तदभा-
वात् । न हि तत्राखण्डत्वमानन्दत्वं वा कश्चिदस्ति प्रकारः ।
वेदान्तानां संसार्गागोचरप्रमाजनकत्वलक्षणाखण्डार्थत्वहा-
नापत्तेः । न च वेदान्तजन्यज्ञानादेव तन्निवृत्तिनियम इति
वाच्यम् । क्लृप्ताज्ञाननिवर्तकत्वप्रयोजकस्य रूपस्य ज्ञाना-
न्तरेऽपि सद्भावे तथानियन्तुमशक्यत्वात् । न च घटाद्या-
कारवृत्तिविषयस्यावच्छिन्नचैतन्यस्यापि कल्पितत्वेन यन्मूला-
ज्ञानविषयभूतं सत्यमनवच्छिन्नचैतन्यं, तद्विषयत्वाभावात्
घटादिवृत्तीनां निवर्त्यत्वाभिमतज्ञानसमानविषयत्वलक्षणं
क्लृप्तप्रयोजकमेव नास्तीति वाच्यम् । तत्रावच्छेदकांशस्य

समानविषयकत्वात् तेनापि तन्निवृत्तिप्रसङ्ग इति स्थितम् । तत्र सिद्धान्ती शङ्कते—
न चेति । तर्हि वेदान्तजन्यज्ञानमपि ब्रह्माज्ञाननिवर्तकं न स्यादिति पूर्ववादी दूष-
यति—वेदान्तजन्येति । अखण्डत्वमनवच्छिन्नत्वम् । वेदान्तजन्यज्ञानस्याखण्ड-
त्वादिधर्मवैशिष्ट्यावगाहित्वोपगमे बाधकमाह—वेदान्तानामिति । मूलाज्ञाननि-
वर्तकज्ञानस्य वेदान्तजन्यत्वमपि विशेषणं विवक्षितम् । अतो घटादिज्ञाने नातिप्रसङ्ग
इत्याशयवतीमाशङ्कामनद्य दूषयति पूर्ववादी—न च वेदान्तेत्यादिना । वेदान्तजन्य-
ज्ञाने क्लृप्तस्य मूलाज्ञाननिवर्तकत्वप्रयोजकरूपस्य मूलाज्ञानसमानविषयकत्वसत्ता-
निश्चयरूपत्वाप्रतिबद्धत्वलक्षणस्य निदिध्यासनपरिपाककाले चक्षुरादिजन्यघटा-
दिज्ञानेऽपि सत्ये सति वेदान्तजन्यज्ञानादेव मूलाज्ञाननिवृत्तिः, न तु घटादिज्ञाना-
दिति नियन्तुमयुक्तत्वात् वेदान्तजन्यत्वस्यापि सत्तानिश्चयरूपत्वादेरिव प्रयो-
जकविशेषणत्वे गौरवात् मानाभावाच्चेति भावः । तर्हि वेदान्तजन्यज्ञाने क्लृप्तं
यत् प्रयोजकं, तदेव घटादिज्ञाने नास्तीति शङ्कते—न च घटाद्याकारेति ।
अवच्छिन्नत्वं कल्पितत्वे हेतुः, अनवच्छिन्नत्वं सत्यत्वे हेतुः । घटादिवृत्तीनां
कल्पितचैतन्यविषयकत्वेन सत्यब्रह्मविषयकत्वाभावादित्यर्थः । घटाद्यवच्छिन्नचैत-
न्यं कल्पितमित्यत्र चैतन्यांशस्याकल्पितत्वं कल्पितत्वं वा विवक्षितम् । नाद्य
इत्याह—तत्रेति । अवच्छिन्नचैतन्य इत्यर्थः । अवच्छेद्यचेतन्यांशस्य घटा-

कल्पितत्वेऽप्यवच्छेद्यांशस्याकल्पितमूलाज्ञानविषयचैतन्यरूपत्वात् तस्य कल्पितत्वे घटवज्जडतया अवस्थाज्ञानं प्रत्यपि विषयत्वायोगेनावस्थाज्ञानस्य मूलाज्ञानविषयाकल्पितचैतन्यविषयत्वस्य वक्तव्यतया तन्निवर्तकघटादिज्ञानस्यापि तद्विषयत्वावश्यंभावेन तत्पक्षेऽपि ततो मूलाज्ञाननिवृत्तिप्रसङ्गस्यापरिहारात् । अत्राहुराचार्याः—न चैतन्यं चक्षुगदिजन्यवृत्तिविषयः । 'न संदृशे तिष्ठति रूपमस्य न चक्षुषा पश्यति कश्चनैनम् । पराञ्चि खानि व्यतृणत्स्वयंभूस्तस्मा-

दिवृत्तिविषयस्याकल्पितं यत् मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यं, तद्रूपत्वादित्यर्थः । तथा च घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यगोचरवृत्तेरपि निवर्त्यत्वाभिमतमूलाज्ञानसमानविषयकत्वरूपं वेदान्तजन्यज्ञाने कल्पितं प्रयोजकमस्तीति भावः । द्वितीयकल्पेऽपि घटादिवृत्तौ कल्पितप्रयोजकमस्तीति दर्शयन् तं कल्पं दृष्यति—तस्य कल्पितत्व इति । अवच्छेद्यचैतन्यांशस्येत्यर्थः । वक्तव्यतयेति । अवच्छेद्यचैतन्यांशस्य कल्पितत्वपक्षे तस्य जडत्वापत्त्या जडस्य तस्याज्ञानविषयत्वासम्भवादवस्थाज्ञानं प्रति मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यमेव विषय इति वक्तव्यम् । निर्विषयाज्ञानासम्भवात् । तथा च ब्रह्मचैतन्यविषयकावस्थाज्ञाननिवर्तकत्वाय घटादिवृत्तीनामपि मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यविषयकत्वमपरिहार्यम् । घटादिवृत्तीनां सत्यब्रह्मविषयकत्वाभावे अवस्थाज्ञानेन सह समानविषयकत्वाभावात् तासामवस्थाज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यादित्यर्थः । तन्निवर्तकेति । अवस्थाज्ञानं तच्छब्दार्थः । तद्विषयत्वेति । मूलाज्ञानविषयब्रह्मचैतन्यं तच्छब्दार्थः । तत्पक्षेऽपीति । अवच्छेद्यांशस्य कल्पितत्वमिति द्वितीयकल्पेऽपीत्यर्थः । तत् इति । घटादिज्ञानादित्यर्थः । अपरिहारादिति । घटादिज्ञानस्यापि वेदान्तजन्यज्ञानस्येव मूलाज्ञानसमानविषयकत्वादिति भावः । अत्राहुरिति । घटादिज्ञानमपि मूलाज्ञाननिवर्तकं स्यात् । चैतन्यविषयकत्वाद्देवान्तजन्यज्ञानवदिति चोद्ये हेत्वसिद्धिमाहुरित्यर्थः । अस्यात्मनो रूपं सन्दृशे सन्दृशः चक्षुषो योग्यत्वेन न तिष्ठति । रूपादिहीनत्वात् । अतो न कश्चिदेनमात्मानं चक्षुषा पश्यति । पराञ्चि पराविषयाणि खानि इन्द्रियाणि व्यतृणत् हिंसितवान् ईश्वरः । जडार्थविषयकत्वेनैव करणानि सृष्टवानिति यावत् । तस्मात् तथा सृष्टत्वात् पराङ् प-

त्पराङ् पश्यति नान्तरात्मन्' इत्यादिश्रुत्या तस्य परमाण्वा-
 दिवत् चक्षुराद्ययोग्यत्वोपदेशादौपनिषदमिति विशेषणाच्च ।
 न च 'सर्वप्रत्ययवेद्ये च ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते' । इत्यादिवार्तिक-
 विरोधः । तस्य घटाद्याकारवृत्त्युदये सत्यावरणाभिभवात्
 स्वप्रभं सद्रूपं ब्रह्म घटस्सन्निति घटवद्यवहार्यं भवतीत्यौप-
 चारिकघटादिवृत्तिवेद्यत्वपरत्वात् । आवरणाभिभावकत्वं च
 घटादिज्ञानस्य घटादिविषयत्वादेव उपपन्नम् । घटादेरप्यज्ञान-
 विषयत्वात् 'घटं न जानामि घटज्ञानेन घटाज्ञानं नष्टमि'ति
 अवस्थाज्ञानस्य घटादिविषयत्वानुभवात् । न च तत्रावरण-
 कृत्याभावादज्ञानाङ्गीकारो न युक्तः । तद्भासकस्य तदव-
 राच्च सर्वो लोक इन्द्रियैरुपलभते, नान्तरात्मानं चैतन्यस्वभावमित्यर्थः । न
 चक्षुषा गृह्यत इत्यादिश्रुतिरादिपदार्थः । तस्येति । चैतन्यस्येत्यर्थः । ननु,
 यदीन्द्रियायोग्यत्वोपदेशादुपनिषदेकगम्यत्वश्रवणाच्च चैतन्यं घटादिवृत्तिविषयो
 न भवतीत्युपेयते, तर्हि वार्तिकविरोध इति शङ्कते—न च सर्वेति । यद्यत्
 वस्तु प्रतीयते, तत् सर्वं सदित्येव प्रतीयते । तथा चानुभवबलात् सद्रूपं ब्रह्म
 सर्वप्रत्ययवेद्यतया व्यवस्थितमित्यर्थः । चैतन्यस्य सर्वप्रत्ययवेद्यत्वं गौणमेव वा-
 र्तिककाराणामभिमतं, न घटादिबन्मुख्यम् । उदाहृतश्रुतिविरोधात् । तथा च
 न वार्तिकविरोध इति समाधत्ते—तस्येति । वार्तिकवचनस्येत्यर्थः । यथा घ-
 टस्य घटगोचरवृत्त्यधीनव्यवहारविषयत्वं, तथा घटाद्यधिष्ठानसद्रूपब्रह्मणोऽपि घ-
 टादिवृत्त्यधीनव्यवहारविषयत्वमस्तीत्यनेन गुणेन सद्रूपं ब्रह्म घटादिप्रत्ययवेद्यमिति
 वार्तिककारैरुच्यत इत्यर्थः । न चैवं परोक्षवृत्तिविषयेऽप्यवरणाभिभवाभावादुक्तग-
 तिस्तत्र न सम्भवतीति वाच्यम् । वार्तिके प्रत्ययपदस्यावरणाभिभावकवृत्ति-
 परत्वोपपत्तेरिति भावः । ननु, घटादिवृत्तेर्घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकत्वाभा-
 वे चैतन्यावारकाज्ञानाभिभावकत्वं न सम्भवति । ज्ञानाज्ञानयोस्समानविषयक-
 त्वाभावादेत्यत आह—आवरणाभिभावकत्वं चेति । जडस्याप्यज्ञानविषय-
 त्वमनुभवबलात् स्वीकार्यमित्याह—घटादेरपीति । अवस्थापदं मूलाज्ञानव्यव-
 च्छेदाय । तस्य 'ब्रह्म न जानामी'ति ब्रह्मात्रविषयकत्वानुभवात् न जडवि-
 षयकत्वमिति भावः । न च तत्रेति । जडवस्तुनीत्यर्थः । न युक्त इति ।

च्छिन्नचैतन्यस्यावरणादेव तदप्रकाशोपपत्तेरिति वाच्यम् ।
उक्तभङ्ग्या जडस्य साक्षादज्ञानविषयत्वस्य प्रतिक्षेपेऽपि ज-
डावच्छिन्नचैतन्यप्रकाशस्याज्ञानेनावरणं , ततो नित्यचैतन्य-
प्रकाशसंसर्गेऽपि जडस्य 'नस्ति न प्रकाशत ' इत्यादिव्यवहा-
रयोग्यत्वमिति परम्परया अज्ञानविषयत्वाभ्युपगमात्साक्षात्प-
रम्परया वा यदज्ञानावरणीयं , तद्विषयत्वस्यैव ज्ञाने तदज्ञान-

अज्ञानाश्रयत्वं जडे न युक्तम् । तत्रावरणाभावात्, तदभावश्च फलामावादित्यर्थः ।
घटं न जानामीत्यनुभवस्तु घटतदधिष्ठानचैतन्ययोस्तादात्म्याच्चैतन्यविषयकत्वेनाप्यु-
पपद्यत इति भावः । ननु, जडस्यावरणाभावे कथं तदप्रकाशसम्भवति । न च त-
त्प्रकाशकचैतन्यसंसर्गाभावादेवाप्रकाशः, न त्वावरणबलादिति वाच्यम् । जडस्य
स्वप्रकाशचैतन्ये अध्यस्ततया तस्य सदावमासकचैतन्यसंसर्गसत्त्वात् । अतो जड-
स्याप्रकाश एव जडावरणफलमित्यत आह—तद्भासकस्येति । अत्र तच्छब्दत्रयं
जडपरम् । उक्तभङ्ग्येति । तत्रावरणकृत्याभावादज्ञानाङ्गीकारो न युक्त इति वा-
क्येन जडे साक्षादज्ञानाश्रयत्वस्य साक्षादज्ञानविषयत्वम्यः च प्रतिक्षेपेऽपीत्यर्थः ।
ननु, तद्वाक्यस्य जडे साक्षादज्ञानविषयत्वप्रतिक्षेपपरत्वं किमिति कल्प्यते । साक्षा-
त्परम्परासाधारणाज्ञानविषयत्वमात्रप्रतिक्षेपपरत्वसम्भवादित्याशङ्क्य तथासति तद्भा-
सकस्य तदवच्छिन्नचैतन्यस्यावरणादेव तदप्रकाशोपपत्तेरित्युत्तरवाक्येन ज-
डेऽपि परम्परया अज्ञानविषयत्वाभ्युपगमविरोधप्रसङ्गादित्याशयेनाह—जडावच्छि-
न्नेत्यादिना । शङ्काग्रन्थे तदप्रकाशोपपत्तेरित्यनेनांशेन जडे 'अस्ति प्रकाशते प्रि-
यं चे'त्येवमात्मकव्यवहारायोग्यत्वलक्षणमावरणमभ्युपगतम् । चैतन्यस्यावरणादेवे-
त्यनेनांशेन जडावरणस्य कारणत्वेन चैतन्यावरणमभ्युपगतमिति प्रतिपादयति—अज्ञा-
नेनेति । तत इति । चैतन्यावरणादित्यर्थः । चैतन्यस्य स्वप्रकाशतया तस्य यथा
सदा प्रसक्तप्रकाशत्वमावरणकल्पकमस्ति, तथा जडम्यापि सदा चैतन्यप्रका-
शसंसृष्टतया सदा प्रसक्तप्रकाशत्वमावरणकल्पकं तुल्यमिति सूचयति—नित्यचैत-
न्यप्रकाशसंसर्गेऽपीति । इतिशब्दः प्रकारवचनः । ननूक्तीत्यावच्छिन्नचैतन्य-
निष्ठमवस्थाज्ञानं जडतदवच्छिन्नचैतन्ययोरुभयोरप्यावारकमिति लभ्यते । तथा च घ-
टादिज्ञानस्य जडमात्रविषयकत्वस्वीकारेण तस्याज्ञानेन सह सर्वांशे समानविषयक-
कत्वाभावादज्ञाननिवर्तकत्वं न स्यादित्यत आह—साक्षादिति । ज्ञानस्याज्ञानस-

निवर्तकत्वप्रयोजकशरीरे निवेशनात् । न चैवं घटादीना-
मुक्तरीत्या मूलाज्ञानविषयत्वमपीति घटादिसाक्षात्कारादेव
मूलाज्ञाननिवृत्त्यापातः । फलबलात्तदज्ञानकार्यातिरिक्त-
द्विषयविषयकत्वस्यैव तन्निवर्तकत्वे तन्नत्वात् ॥

अथवा मूलाज्ञानस्यैव जडं न विषयः । अवस्थाज्ञानानां
त्ववच्छिन्नचैतन्याश्रितानां तत्तज्जडमेव विषयः । अन्यथा चा-
मानविषयकत्वमात्रं विरोधप्रयोजकशरीरे प्रविष्टं, न तु सर्वोऽपि समानविषयक-
त्वम् । गौरवादिति भावः । न चैवमिति । ज्ञानाज्ञानयोस्सर्वांशे समानविषयकत्वा-
नादर इत्यर्थः । उक्तरीत्येति । अवच्छिन्नचैतन्यस्य स्वरूपेण सत्यतया ब्रह्मस्वरूपस्या-
वस्थाज्ञानविषयत्ववत् मूलाज्ञानविषयत्वमप्यस्ति । तथा चावस्थाज्ञानकृतचैतन्यावरण-
बलाज्जडस्यापि परम्परयावस्थाज्ञानविषयत्वमित्युक्तरीत्या मूलाज्ञानकृतचैतन्यावरण-
बलात् मूलाज्ञानविषयत्वमपि जडस्य घटादेरपरिहार्यं स्यादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—घ-
टादीति । यथा अवस्थाज्ञानं प्रति परम्परया विषयभूतजडसाक्षात्कारादेवावच्छिन्नचैतन्य-
निष्ठावस्थाज्ञानस्य निवृत्तिः, तथा मूलाज्ञानं प्रत्यपि परम्परया विषयभूतजडसाक्षात्का-
रादेव ब्रह्मचैतन्यनिष्ठमूलाज्ञानस्यापि निवृत्त्यापात इत्यर्थः । मूलाज्ञाननिवृत्त्यापातो
न चेत्त्र हेतुमाह—फलबलादित्यादिना । घटादिसाक्षात्कारे सत्यपि मूलाज्ञान-
ानुवृत्तिरूपफलबलादित्यर्थः । मूलाज्ञानतत्कार्यातिरिक्तो यो मूलाज्ञानविषयश्चि-
न्मात्रं, तद्विषयकत्वस्यैव ज्ञाने मूलाज्ञाननिवर्तकत्वे तन्नत्वकल्पनात् घटादिसाक्षा-
त्कारे च तदभावात् न मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिरित्यर्थः ॥

जडमात्रगोचरवृत्त्या कथमवच्छिन्नचैतन्यावारकाज्ञाननिवृत्तिः । भिन्नविषयत्वादि-
ति शङ्कायामवस्थाज्ञानमवच्छिन्नचैतन्यावरणद्वारा जडमप्यावृणोति । अतो जडमात्र-
गोचरयापि वृत्त्या अवस्थाज्ञाननिवृत्तिस्सम्भवतीति प्रतिपादितम् । इदानीं तस्यामे-
व शङ्कायां प्रकारान्तरेण समाधानं दर्शयति—अथवेति । अथवा अवस्थाज्ञाना-
नां तत्तज्जडमेव विषय इति सम्बन्धः । घटं न जानामीत्यादिपूर्वोक्तानुभवादेवेति
भावः । तर्ह्यवस्थाज्ञानानामाश्रयोऽपि तत्तज्जडमेव स्यात् । तथाचापसिद्धान्त इत्यत
आह—अवच्छिन्नचैतन्याश्रितानामिति । ननु, जडस्याज्ञानविषयत्वोपगमे ज-
डमज्ञानस्य विषयो न भवतीति सिद्धान्तस्य का गतिरित आह—मूलाज्ञानस्यैवेति । जड-
स्यानावृत्तत्वं इत्यर्थः । चन्दनस्रण्डगोचरचाक्षुषवृत्त्या तदवच्छिन्नचैतन्यमभिव्यज्य-

क्षुषवृत्त्या चन्दनखण्डचैतन्याभिव्यक्तौ तत्संसर्गिणो गन्धस्याप्यापरोक्ष्यापत्तेः । तदनभिव्यक्तौ चन्दनतद्रूपयो-
 रप्यप्रकाशापत्तेः । न च चाक्षुषवृत्त्या चन्दनतद्रूपाव-
 च्छिन्नचैतन्ययोरभिव्यक्त्या तयोः प्रकाशः गन्धाकारवृत्त्य-
 भावेन गन्धावच्छिन्नचैतन्यस्यानभिव्यक्त्या तस्याप्रकाश-
 श्चेति वाच्यम् । चैतन्यस्य द्विगुणीकृत्य वृत्त्ययोगेन एकद्र-
 व्यगुणानां स्वाश्रये सर्वत्र व्याप्य वर्तमानानां पृथक्पृथक्
 गगनावच्छेदकत्वस्येव चैतन्यावच्छेदकत्वस्याप्यसम्भवात् ।
 तेषां स्वाश्रयद्रव्यावच्छिन्नचैतन्येनेव शुक्तीदमंशावच्छिन्नचै-
 तन्येन शुक्तिरजतवत् प्रकाश्यतया तस्याभिव्यक्तौ गन्ध-
 ते, न वा । आद्ये दोषमाह—तत्संसर्गिण इति । चन्दननिष्ठगन्धस्यापि च-
 न्दनस्येवापरोक्ष्यापत्तिः । अभिव्यक्तचैतन्यसंसर्गित्वस्योभयत्राविशेषात् । जडम्यावृत्त-
 त्वपक्षे तु नायं दोषः । चाक्षुषवृत्त्या गन्धावरणानिवृत्तोरित्यर्थः । द्वितीये दोषमाह—तदन-
 भिव्यक्ताविति । अप्रकाशापत्तेरिति । चन्दनगोचरचाक्षुषवृत्तिकाले चन्दनतद्रूपप्र-
 काशाभावोऽनिष्ट इति भावः । चन्दनखण्डघटपटादिद्रव्याणामिवैकद्रव्यवृत्तिगुणानामपि
 चैतन्यावच्छेदकत्वमस्तीत्यभिप्रेत्याशङ्कते—न चेति । एकत्र द्रव्ये रूपरसगन्धादिभे-
 देन चैतन्यभेदो नास्ति । मानाभावादित्याह—चैतन्यम्येति । चैतन्यस्य निरवयवतया
 द्रव्ये द्रव्यावच्छेदेनैका, गुणावच्छेदेनापरा वृत्तिर्न सम्भवतीत्यर्थः । यद्येकत्र द्र-
 व्ये प्रदेशभेदेन गन्धादयस्स्युः, तदा तत्र द्रव्ये गन्धादिभेदेन चैतन्यभेदशङ्कापि
 स्यात्, न त्वेतदस्ति । गन्धादीनां व्याप्यवृत्तित्वानुभवादित्याशयेनाह—व्या-
 प्येति । गगनोति । यथा घटादिद्रव्याणां गगनभेदकत्वमस्ति, तथा गन्धादीनां
 गगनभेदकत्वं नास्ति । गन्धादिभेदेन गगनभेदाननुभवादिनि भावः । गन्धादिभे-
 देन चैतन्यभेदाभावे सिद्धे चन्दनचैतन्याभिव्यक्त्यनभिव्यक्तिकृतौ पूर्वोक्तदोषो
 दुष्परिहरावित्याह—तेषामिति । शुक्तीति । यथा शुक्तीदमंशावच्छिन्नचैतन्ये
 रजतस्याध्यासात् रजतं शुक्तीदमंशचैतन्येनैवावभास्यं, न त्विदमंशावच्छिन्नचैत-
 न्यापेक्षया पृथग्यतेन स्वावच्छिन्नचैतन्येनावभास्यम् । तथा द्रव्यावच्छिन्नचैतन्ये
 कल्पिता रूपादयोऽपि द्रव्यावच्छिन्नचैतन्येनैव प्रकाश्या इत्यर्थः । मनु, चन्द-
 नगन्धस्याभिव्यक्तचैतन्यप्रकाशसंसृष्टस्यापि गन्धगोचरवृत्त्यभावादेवापरोक्ष्याभाव

स्याप्यापरोक्ष्यापत्तेः गन्धस्यापि प्रकाशस्यानभिव्यक्तौ र-
जतादेरप्यप्रकाशस्य चापत्तेः । न च गन्धाकारवृत्त्युपरक्त एव
चैतन्ये गन्धः प्रकाशत इति नियमः प्रकाशसंसर्गस्यैव प्रका-
शमानशब्दार्थत्वेनासत्यामपि तदाकारवृत्तावनावृतप्रकाशसं-
सर्गे अप्रकाशमानत्वकल्पनस्य विरुद्धत्वात् अभिव्यक्तस्य
गन्धोपादानचैतन्यस्य गन्धासंसर्गोक्त्यसम्भवात् । तस्मा-
द्यथा चैत्रस्य घटवृत्तौ तं प्रत्यावारकस्यैवाज्ञानस्य निवृत्तिरिति
तस्यैव विषयप्रकाशो, नान्यस्य, तथा तत्तद्विषयाकारवृत्त्या
तत्तदावारकाज्ञानस्यैव निवृत्तेर्न विषयान्तरस्यापरोक्ष्यम्, अना-

इति शङ्कामनूद्य निराकरोति—न च गन्धाकारेति । नियमो न चेत्यत्र हे-
तुमाह—प्रकाशसंसर्गस्यैवेति । न तु वृत्त्युपहितानावृतप्रकाशसंसर्गस्य प्रका-
शमानताशब्दार्थत्वं सुखादिगोचरवृत्त्यनुपहितसाक्षिप्रकाशसंसर्गिणि सुखादौ प्र-
काशमानशब्दार्थत्वाभावप्रसङ्गादित्यर्थः । गन्धस्याभिव्यक्तचैतन्यसंसर्ग एव
नास्तीत्याशङ्क्याह—अभिव्यक्तस्य चेति । चकारस्यात्सम्भवादित्यनेन सम्ब-
न्धः । उपादानपदमधिष्ठानपरम् । असम्भवादिति । तथा च जडस्यानावृतत्वप-
क्षे चन्दनचैतन्याभिव्यक्तिदशायां गन्धस्याप्यापरोक्ष्यापत्तिरपरिहार्येति भावः । ज-
डस्यावृतत्वपक्षे तु नोक्तदोषप्रसक्तिरित्याह—तस्मादिति । जडे आवरणस्य
सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु, जडस्यावृतत्वपक्षेऽपि चन्दनगोचरचाक्षुषवृत्त्यैव गन्धा-
वरणस्यापि निवृत्तिस्स्यात् । गुणगुणिनोस्तादात्म्यात् । तथा च चन्दनापरोक्ष्य-
दशायां तद्गन्धापरोक्ष्यदोषोऽत्रापि तुल्य इति शङ्कां दृष्टान्तेन परिहरति—य-
थेति । नान्यं प्रत्यावारकाज्ञानस्यापि निवृत्तिरित्येवकारार्थः । तस्यैवेति ।
चैत्रस्यैव घटप्रकाशः, नान्यस्य मैत्रादेरित्यर्थः । तथेति । गुणगुणिनोस्तादा-
त्म्येऽपि भेदस्यापि सत्त्वात् न चन्दनगोचरवृत्त्या गन्धादेरापरोक्ष्यप्रसक्तिरित्यर्थः ।
ननु, चन्दनसंविदभिन्नस्य गन्धस्यावृतस्यापि कथं नापरोक्ष्यमित्याशङ्क्यानावृत-
सुखादावेव संविदभेदस्यापरोक्ष्यप्रयोजकत्वदर्शनात् भैवमित्याह—अनावृतार्थ-
स्यैवेति । नन्वेकत्र चन्दनावच्छिन्नचैतन्येऽवस्थाज्ञानस्य चैत्रं प्रति चन्दनावारक-
स्यैकत्वात्तस्य च चन्दनगोचरवृत्त्या निवृत्तत्वाच्चन्दनवृत्तिकाले गन्धस्यावरणमयुक्त-

वृत्तार्थस्यैव संविदभेदात् आपरोक्ष्यमित्यभ्युपगमादिति प्रमा-
तृभेदेनेव विषयभेदेनाप्येकत्र चैतन्ये अवस्थाज्ञानभेदस्य व-
क्तव्यतया अवस्थाज्ञानानां तत्तज्जडविषयकत्वमिति घटादिवृ-
त्तीनां नावस्थाज्ञाननिवर्तकत्वे काचिदनुपपत्तिः, न वा मू-
लाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिः । न चैवमपि जीवविषयाया अह-
माकारवृत्तेर्मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिः । तस्याः स्वयंप्रका-

मित्याशङ्कां निराकरोति—इति प्रमातृभेदेनेवेति । यथा एकत्र विषये चैत्रमैत्रा-
दिभेदेनाज्ञानमनेकमस्ति, तथा एकत्रापि चन्दनावच्छिन्नचैतन्ये गन्धादिविषयभेदे-
नाप्यज्ञानमनेकमस्तीति वक्तव्यम् । चन्दनापरोक्ष्यदशायां गन्धापरोक्ष्यादर्शनादेवे-
त्ययं हेतुः प्रकृतपरामर्शना इतिपदेन समर्प्यते । तथा च चन्दनापरोक्ष्यकाले
गन्धादेरावरणसम्भवात् नोक्तदोष इति भावः । जडविषयकत्वमितीति । जडवि-
षयकत्वादित्यर्थः । न काचिदनुपपत्तिरिति । घटादिवृत्तीनां चैतन्यविषयकत्वा-
भावे ज्ञानाज्ञानयोस्समानविषयकत्वरूपं विरोधप्रयोजकं न सम्भवति । तासां जड-
मात्रगोचरत्वाद्ज्ञानस्य च चैतन्यमात्रविषयकत्वादिति पूर्वोक्तानुपपत्तिर्नास्ति । अ-
वस्थाज्ञानस्यापि जडमात्रविषयकत्वाभ्युपगमात् । तथा जडम्यावरणाभ्युपगमे
अपसिद्धान्तापत्तिरूपानुपपत्तिरपि नास्ति । जडावरणानभ्युपगमस्य मूलाज्ञानविष-
यत्वात् । तथा तत्तज्जडावारकाज्ञाननात्वाभ्युपगमे तदेकत्वसिद्धान्तविरोधरूपा-
नुपपत्तिरपि नास्ति । तदेकत्वाभ्युपगमस्यापि मूलाज्ञानविषयत्वात् । जडावारकाज्ञा-
नानां चावस्थारूपत्वादित्यादिकमभिप्रेत्य न काचिदनुपपत्तिरित्युक्तम् । परमप्रकृत-
माह—न वेति । घटादिवृत्तीनामपि मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिरिति यत् पूर्ववादि-
नश्चोद्यमादौ प्रकृतं, तत् नास्त्येव । घटादिवृत्तीनां मूलाज्ञानविषयचैतन्यविषयकत्वानभ्यु-
पगमादित्यर्थः । न चैवमपीति । घटादिवृत्तीनां चैतन्यविषयकत्वाभावेऽप्यहमर्थ-
रूपजीवस्य चिदाचित्संवलितरूपतया अहंवृत्तेश्चैतन्यविषयकत्वावश्यम्भावादित्यर्थः ।
तस्या इति । स्वप्रकाशतया स्वयमेव प्रकाशमानायां चिति चित्संवलितश्चित्ता-
दात्म्येनाध्यस्तो योऽयमचिदंशः, तन्मात्रविषयकत्वाद्दहमाकारवृत्तेर्न तस्या अपि
चैतन्यविषयकत्वम् । औपनिषदत्वश्रुतिविरोधादेवेत्यर्थः । ननु, योऽहं स्वप्ने
श्रीकृष्णमन्वभूषं, सोऽहं जागरे तं स्मरामीत्यादिप्रत्यभिज्ञायाश्चैतन्यविषयकत्वमाव-
श्यकम् । अन्यथा तथा चिदात्मनस्स्यायित्वं संप्रातव्यतिरिक्तत्वं च न सिध्येदि-

शमानचित्संवलिताचिदंशमात्रविषयत्वात् सोऽहमिति प्र-
त्यभिज्ञाया अपि स्वयम्प्रकाशे चैतन्ये अन्तःकरणवैशिष्ट्ये-
न सह पूर्वापरकालवैशिष्ट्यमात्रविषयत्वेन चैतन्यविषय-
त्वाभावादिति ॥

केचित्तु घटादिवृत्तीनां तत्तदवच्छिन्नचैतन्यविषयत्व-
मभ्युपगम्य 'सर्वमानप्रसक्तौ च सर्वमानफलाश्रयात् ।
श्रोतव्येतिवचः प्राह वेदान्तावरुस्तस्ये' ति वार्तिकोक्तश्रोत-

त्यत आह—सोऽहमिति । प्रत्यभिज्ञापि स्वयमेव प्रकाशमाने चैतन्ये अहमि-
त्यन्तःकरणतादात्म्यमिव तत्तादिवैशिष्ट्यमपि विषयीकरोति, न तु स्वप्रकाश-
चैतन्यम् । अस्मिन्मते चिदात्मनस्स्थायित्वादेःश्रुतित्रलादेव सिद्धिः, न प्रत्यभिज्ञा-
या इति बोध्यम् ॥

घटादिवृत्तीनामपि चैतन्यविषयकत्वाविशेषाद्वेदान्तजन्यज्ञानवन्मूलाज्ञाननि-
वर्तकत्वापात्तिरिति चोद्ये हेतोरैवासत्त्वान्नोक्तातिप्रसङ्ग इति समाधानमुक्तम् । इदा-
नीं तासां चैतन्यविषयकत्वाभ्युपगमेऽपि नोक्तातिप्रसङ्ग इत्याह—केचित्त्विति ।
अभ्युपगम्येति । न चैवमभ्युपगमे चैतन्यस्य चक्षुरादिविषयत्वनिषेधश्रुतीनां बाध-
स्स्यादिति वाच्यम् । तासां निरुपाधिकचैतन्यविषयत्वाभ्युपगमेनावच्छिन्नचैतन्यस्य
चक्षुरादिवृत्तिविषयत्वे तद्विरोधाभावादिति भावः । अत एव ब्रह्मचैतन्यस्य स-
र्वप्रत्ययवेद्यत्वप्रतिपादकं पूर्वादाहृतवार्तिकवचनमपि सङ्गच्छते । अज्ञातज्ञापक-
त्वं हि प्रामाण्यम् । अज्ञातं च वस्तु चैतन्यमेव । तस्यैव स्वप्रकाशतया सदा
प्रसक्तप्रकाशस्याज्ञानविषयत्वकल्पनैचित्यात् । अवभासकचैतन्यस्यावरणे सति
जडानवभाससम्भवेन तस्य पृथगावरणकल्पनायोगात् । अज्ञानस्य चैतन्याश्रित-
त्वनियमेन तस्य तमस इव स्वाश्रयादन्यत्रावरणहेतुत्वानुपपत्तेश्च । तथा च प्र-
त्यक्षादीनामपि प्रामाण्यसिद्धये घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यविषयकत्वमेव स्वीकर्तव्यं,
न तु जडमात्रविषयकत्वम् । एवं सर्वेषामेव मानानां फलशाब्दितचैतन्यविषयक-
त्वादमृतत्वसाधने ब्रह्मदर्शने सर्वेषां मानानां कारणत्वप्रसक्तौ वेदान्तानामेवावरो-
धेच्छया नियमनेच्छया 'श्रोतव्ये'ति वचः वेदान्तानामेव विचारः कर्तव्य
इत्यमुमर्थं प्राहेति वार्तिकार्थः । घटादिवृत्तीनां तु चैतन्यविषयकत्वेऽपि वेदान्त-
जन्यत्वाभावेन श्रोतव्यविधिसिद्धनियमादृष्टसाहित्याभावात् मूलाज्ञाननिवर्तकत्व-

व्यवाक्यार्थवेदान्तनियमविध्यनुसारेण वेदान्तजन्यमेव निय-
मादृष्टसहितं ब्रह्मज्ञानमप्रतिबद्धं ब्रह्माज्ञाननिवर्तकमिति घ-
टादिज्ञानान्न तन्निवृत्तिप्रसङ्ग इत्याहुः ॥

अन्ये तु 'तत्त्वमस्या' दिवाक्यजन्यं जीवब्रह्माभेदगो-
चरमेव ज्ञानं मूलाज्ञाननिवर्तकं, मूलाज्ञानस्य तदभेदगोच-
रत्वादिति न चैतन्यस्वरूपमात्रगोचरात् घटादिज्ञानात्त-
न्निवृत्तिप्रसङ्गः । न चाभेदस्य तत्त्वावेदकप्रमाणबोध्यस्य चैत-
न्यातिरेके द्वैतापत्तेः चैतन्यमात्रमभेद इति तद्गोचरं घ-
टादिज्ञानमप्यभेदगोचरमिति वाच्यम् । न ह्यभेदज्ञानमिति

प्रसङ्ग इति भावः । अप्रातेबद्धमिति । नियमादृष्टेन प्रतिबन्धकदुरितस्य क्षी-
णत्वादिति भावः ॥

'तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थं ज्ञानं मोक्षस्य साधन'मिति नारदवचनदर्शनात् 'तत्त्व-
मस्यादिवाक्योत्थं यज्जीवपरमात्मनोः । तादात्म्यविषयं ज्ञानं तदिदं मुक्तिसाध-
न'मिति भगवत्पादीयवचनदर्शनाच्च मूलाज्ञानस्य जीवब्रह्माभेदावारकत्वाच्च जीव-
ब्रह्मणोरैक्यलक्षणतादात्म्यविषयकं यत् ज्ञानम्, इदमेव मुक्तिसाधनम् । अतो नोक्ता-
तिप्रसङ्ग इति समाधानान्तरं दर्शयति—अन्ये त्विति । इतीति । वाक्यजन्यभेद-
ज्ञानमेवाज्ञाननिवर्तकमिति स्थिते तदभेदागोचरात् घटादिज्ञानात् न मूलाज्ञाननिवृ-
त्तिप्रसङ्ग इत्यर्थः । न चेति । जीवब्रह्माभेदश्चैतन्यापेक्षया अतिरिक्त इति वक्तुं न
शक्यते । तथासति वेदान्ततात्पर्यगोचरस्याभेदस्य सत्यत्वावश्यभावेन चैतन्यस्याद्वि-
तीयत्वहानापत्तेर्वेदान्ततात्पर्यविषयस्याभेदस्यासत्यत्वे वेदान्तानां तत्त्वावेदकस्वल्प-
णस्य प्रामाण्यस्य सिद्धान्तसम्मतस्य भङ्गापत्तेरित्यर्थः । अत्र तत्पदं परमार्थवस्तुप-
रम् । न हीति । घटादिज्ञानं चैतन्यविषयकेऽपि जीवब्रह्माभेदो न विषयः, महा-
वाक्यार्थज्ञाने तु तयोरभेदो विषय इत्येवं घटादिज्ञानापेक्षया महावाक्यजन्यज्ञानस्य
विषयतो विशेषं न द्रूमः, येनोक्तदोषतादवस्थं स्यादित्यर्थः । नन्विदं रजतमिति भ्र-
मे यावानधिष्ठानांशो भासते, तावदपेक्षया अधिकशुक्तित्वादिविशेषविषयकस्य शु-
क्यादिज्ञानस्य रजतादिभ्रमविरोधित्वं दृष्टम् । तथा च 'मन् घटः, स्फुरति घट' इ-
त्यादिभ्रमेषु यावदधिष्ठानभूतं चैतन्यं विषयः, तावदपेक्षया अधिकाभेदविषयकत्वस्य

विषयतो विशेषं ब्रूमः, किं तु तत्त्वंपदवाच्यार्थधर्मिद्वयपरा-

वाक्यजन्यज्ञानेऽनभ्युपगमे वाक्योत्पत्तज्ञानस्य भ्रमनिवर्तकत्वमेव न स्यात् । अतो वि-
षयतो विशेषोऽभ्युपगन्तव्य इति शङ्कते—किं त्विति । भ्रमाधिकविषयाणामेव
ज्ञानानां भ्रमनिवर्तकत्वमिति नियमो नास्ति । भ्रमानधिकविषयाणामपि भ्रमनिवर्त-
कत्वदर्शनेन व्यभिचारात् । तथाहि—वस्तुतो घोषाधारभूते गङ्गातीरे यस्य तटाक-
तीरत्वभ्रमेण तटाकतीरे घोष इति भ्रमोऽस्ति, तं प्रति गङ्गायां घोष इति वाक्यप्र-
योगे सति तस्माद्वाक्यात्तस्य पुरुषस्य गङ्गातीरे घोष इति बोधो जायते । तेन च बो-
धेन तस्य गङ्गातीरे तटाकतीरत्वभ्रमो निवर्तते । न च तत्र भ्रमविषयगङ्गातीरांशे
भ्रमपेक्षया वाक्यजन्यबोधे कश्चिद्विशेषो विषयो दृष्टः । न च तत्र वाक्यजन्यज्ञाने
तटाकतीरव्यावर्तकस्य गङ्गातीरत्वरूपविशेषस्य विषयत्वदर्शनाद्विशेषाविषयकत्वम-
सिद्धमिति वाच्यम् । यत्र तीरत्वमात्रप्रकारकतात्पर्येण गङ्गायां घोष इति प्रयोगः,
तथैव तस्य भ्रान्तस्य तात्पर्यग्रहश्च, तत्र गङ्गातीरत्वप्रकारकबोधाभावेऽपि भ्रमनिवृ-
त्तिदर्शनेन व्यभिचारध्रौव्यात् । तथा येन केनचित् कपालेन तुषोपवापः कर्तव्य इति
भ्रमवन्तं पुरुषं प्रति कपालत्वमात्रप्रकारकतात्पर्येण प्रयुक्तात्तन्मात्रतात्पर्यवत्तया गृ-
हीतात् 'पुरोडाशकपालेन तुषानुपवपती'ति वाक्यात् कपालेन तुषोपवापः कर्तव्य इ-
त्येव तस्य पुरुषस्य बोधो जायते । तत्र कपालांशे कपालान्तरव्यावर्तकविशेषा-
ग्रहणेऽपि पुरोडाशकपालातिरिक्तकपालेषु तुषोपवापसाधनत्वभ्रमनिवृत्तिदर्शनेन
तत्रापि व्यभिचारात् । तस्मात्तीरे घोष इति शाब्दबोधस्य गङ्गातीरत्वरूपविशेष-
विषयकत्वाभावेऽपि तद्धेतुपदार्थोपस्थितिकाले तीरस्य गङ्गासम्बन्धित्वेनोपस्थित-
त्वात्तदुपस्थितिमहिम्ना वस्तुगत्या गङ्गातीरविषयकस्य भ्रमानधिकविषयस्यापि
तस्य भ्रमनिवर्तकत्वमिति वक्तव्यम् । तथा कपालेन तुषोपवापः कर्तव्य इति
शाब्दबोधस्य स्वयं कपालान्तरव्यावर्तकविशेषविषयकत्वाभावेऽपि तादृशशाब्द-
बोधहेतुपदार्थोपस्थितिकाले कपालस्य पुरोडाशसम्बन्धित्वेनोपस्थितिसत्त्वात्तदुपस्थि-
तिमहिम्ना तस्य भ्रमानधिकविषयस्यापि भ्रमनिवर्तकत्वमिति वक्तव्यम् । तथा
च ज्ञानस्य भ्रमविरोधित्वे सामग्रीविशेषप्रयोज्यत्वं प्रयोजकं, न तु भ्रमाधिक-
विषयत्वम् । व्यभिचारात् । किं च महावाक्यजन्यज्ञानस्य संसारमूलभ्रमविरोधि-
त्वं श्रुतिःमृतिविद्वदनुभवैस्सिद्धं, महावाक्यानां च चैतन्यस्वरूपमात्रबोधकत्वम् ।
द्वितीयपरिच्छेदे मुक्तिसाधनमहावाक्यजन्यज्ञानं प्रति चैतन्यमात्ररूपविषयनियाम-
श्रुकृत्युदाहरणेनास्माभिस्साधितम् । प्रपञ्चितं च निबन्धनेष्वेतत् । तथा च शुक्तिरज-

मर्शादिरूपकारणविशेषार्थीनेन स्वरूपसंबन्धविशेषेण चैत-
न्यविषयत्वमेव तदभेदज्ञानत्वम् । यथा हि विशेषणविशेष्यत-
त्सम्बन्धगोचरत्वाविशेषेऽपि विशिष्टज्ञानस्य विशेषणज्ञाना-
दिकारणविशेषार्थीनस्वरूपसम्बन्धविशेषेण तत्रितयगोचरत्व-
मेव समूहालम्बनव्यावृत्तं विशिष्टज्ञानत्वं । यथा वा स्थाणुत्वपु-
रुषत्ववानिति आहार्यवृत्तिव्यावृत्तं संशयत्वं विषयतो विशेष-

तादिस्थले भ्रमाधिकविषयशुक्तिज्ञानादौ भ्रमविरोधिनि भ्रमाधिकविषयत्वस्यैव
दोषामावादिघटितसामग्रीविशेषार्थीनत्वस्यापि दृष्टत्वेनावगण्यार्थकवेदान्तानुसारेण पु-
र्वोदाहृतव्यभिचारस्थलानुरोधेन च ज्ञानस्य भ्रमविरोधित्वे सामग्रीविशेषार्थीनत्वमेवा-
नुगतं प्रयोजकं कल्पयितुं युक्तं, न तु भ्रमाधिकविषयत्वमित्यभिप्रेत्य महावाक्यार्थ-
ज्ञानस्य भ्रमानाधिकविषयस्यापि भ्रमनिवर्तकत्वं सम्भवतीति समाधत्ते—तच्चामि-
ति । तत्त्वंपदयोर्वाच्यार्थभूतौ जीवेश्वरावेव धर्मिद्वयम् । तस्य तत्त्वंपदाभ्यां प्र-
थमं शक्यत्वा स्मृतिरूपः परामर्शः, तदनन्तरं तत्त्वंपदसामानाधिकरण्यबलान् जी-
व ईश्वराभिन्न इति तयोर्विशेषणविशेष्यभावेनावगतिः, तदनन्तरं च विशिष्टयोर्-
कथं न सम्भवतीति विरोधप्रतीतिः, तदनन्तरं च तत्त्वंपदाभ्यां वाच्यार्थरूपविशिष्टा-
न्तर्गतयोर्विशेष्यचैतन्यांशयोरभेदयोग्ययोर्लक्षणया प्रतीतिः, ततश्च विशेष्यद्वयाभे-
दगोचरशाब्दबोध इति क्रममभिप्रेत्यादिपदम् । वाक्यजन्यज्ञानस्य स्वाविषयचैत-
न्येन सह यः स्वरूपसम्बन्धविशेषः सामग्रीविशेषार्थीनत्वप्रयुक्तः, तेन सम्बन्धेन
चैतन्यगोचरत्वं घटज्ञानादिव्यावृत्तं, तदेव तस्याभेदज्ञानत्वं, तद्व्यावृत्तं तस्य मूला-
ज्ञानमिथ्याज्ञानादिविरोधित्वमित्यर्थः । महावाक्यजन्यज्ञानस्य घटादिज्ञानापेक्षया
चैतन्यांशे विषयतो विशेषामावेऽपि सामग्रीविशेषादेव घटादिज्ञानापेक्षया भेदज्ञान-
त्वरूपे वैलक्षण्ये दृष्टान्तमाह—यथा हीति । विशिष्टज्ञानस्येति । दण्डो पुरुष इति
ज्ञानस्येत्यर्थः । विशेषणविशेष्ययोरसंसर्गाग्रह आदिपदार्थः । समूहालम्बनेति ।
दण्डपुरुषसंयोगा इति ज्ञानेत्यर्थः । तदुक्तं चिन्तामणिकृता—‘कारणकृत’ इति ।
विशिष्टज्ञानस्य समूहालम्बनापेक्षया विशेषणज्ञानादिरूपकारणकृतो विशेष इति त-
दर्थः । स्थाणुत्वेति । स्थाणुत्वविरुद्धपुरुषत्ववानिति निश्चयसंशयसमानविषयको
य आहार्यवृत्तिरूपस्तद्व्यावृत्तमित्यर्थः । विशेषदर्शनदशायामनाहार्यनिश्चयासम्भवा-
दाहार्येत्युक्तम् । विषयत इति । विशिष्टज्ञाने स्थाणुः पुरुषो वेति संशये चेति श्लो-

षानिरूपणात्, तथा घटादावपि सोऽयं घट इत्यादिज्ञानस्य स्वरूपसम्बन्धविशेषेण घटादिविषयत्वमेव केवलघटशब्दादिजन्यज्ञानव्यावृत्तं तदभेदज्ञानत्वम् । अतिरिक्ताभेदानिरूपणात् । अभावसादृश्यादीनामधिकरणप्रतियोग्यादिभिः स्वरूपसम्बन्धयुक्तानामधिकरणेनाधाराधेयभावरूपः स्वरूपसम्बन्धविशेषः, प्रतियोगिना प्रतियोग्यनुयोगिभावरूप इत्यादिप्रकारेण स्वरूपसम्बन्धे अवान्तरविशेषकल्पनावद्बृत्तीनां विषयेऽपि संयोगतादात्म्ययोरतिप्रसक्त्या विषयैर्विषयविषयिभावरूपस्वरूप-

पः । न केवलं तत्त्वमसिवाक्यजन्यज्ञानस्याभेदज्ञानत्वे इयं रीतिः । 'सोऽयं घटः सोऽयं देवदत्त' इत्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्यापि केवलघटशब्ददेवदत्तशब्दादिजन्यज्ञानव्यावृत्ताभेदज्ञानत्वेऽपीयं रीतिरनुसर्तव्येत्याह — तथा घटादावपीति । अतिरिक्तेति । केवलघटशब्ददेवदत्तशब्दादिजन्यज्ञानविषयघटादिस्वरूपापेक्षया सोऽयमिति वाक्यगम्याभेदस्यातिरिक्तत्वे मानाभावात् । तथा च विषयतो विशेषासम्भवात् सोऽयं घट इत्यादावपि तत्त्वमसीत्यत्रेव सोऽयमिति पदद्वयवाच्यार्थरूपधर्मिद्वयपरामर्शादिरूपकारणविशेषाधीनस्वरूपसम्बन्धविशेषेण घटादिस्वरूपविषयकत्वमेव घटाद्यभेदज्ञानत्वं, नान्यदिति वक्तव्यमिति भावः । ननु, केवलघटशब्दादिजन्यज्ञानस्यापि विषयेण स्वरूपसम्बन्ध एव । तथा च कथं स्वरूपसम्बन्धकृताभेदज्ञानत्वादिव्यवस्था । न च वृत्तिज्ञानानां विषयैस्सह विषयविषयिभावप्रयोजकस्वरूपसम्बन्धानामविशेषेऽपि तेष्वेव विषयतज्ज्ञानस्वरूपात्मकसम्बन्धेषु सामग्रीविशेषाधीनत्वप्रयुक्तपरस्परवैलक्षण्यकल्पनया व्यवस्थोपपादनं कर्तुं शक्यत इति वाच्यम् । स्वरूपसम्बन्धेषु वैलक्षण्यस्य क्वाप्यदृष्टत्वेन तथाकल्पनानुपपत्तेरित्यत आह—अभावसादृश्यादीनामिति । ननु, वृत्तीनां विषयैस्सह विषयविषयिभावः स्वरूपसम्बन्धकृत एव न भवति, किं तु संयोगादिकृतः । तथा च तासां तैस्सह स्वरूपसम्बन्धानामेवासिद्धत्वात्तेषु वैलक्षण्यात्मकविशेषकल्पना दूरापास्तेत्यत आह—संयोगेति । वृत्तिसंयोगस्य वृत्तिविषयत्वप्रयोजकत्वे चक्षुर्गोलकादेरपि घटादिवृत्तिसंयोगित्वेन तद्विषयत्वप्रसङ्गाद्बृत्तितादात्म्यस्य वृत्तिविषयत्वप्रयोजकत्वे वृत्त्यधिष्ठानतया वृत्तितादात्म्यापन्नस्य घटाद्यवच्छिन्नचैतन्यस्य घटादिवृत्तिविषयत्वसम्भवेऽपि घटादेर्वृत्तितादात्म्यरहितस्य

सम्बन्धवतीनां विषयविशेषनिरूपणासम्भवे क्लृप्त एव स्वरूप-
सम्बन्ध अवान्तरविशेषकल्पनेनाभेदज्ञानत्वादिपरस्परवैलक्ष-
ण्यनिर्वाहाच्च । एवं च ब्रह्मज्ञानस्याभेदाख्यकिञ्चित्संसर्गगोचर-
त्वान्भ्युपगमात् न वेदान्तानामखण्डार्थत्वहानिरपीत्याहुः ॥

तदविषयत्वप्रसङ्गात्तद्वृत्तिपरिणाम्यन्तःकरणस्य घटादिवृत्तिविषयत्वप्रसङ्गाच्च परि-
णामपरिणामिनोस्तादात्म्यादित्यर्थः । ननु, तत्त्वमादिवाक्यजन्यज्ञानस्य विषयेण सह
यस्वरूपसम्बन्धश्चैतन्यतद्गोचरज्ञानोभयस्वरूपात्मकः, तत्र सामग्रीविशेषबलादपि वि-
षयस्वरूपात्मके सम्बन्धे विशेषो निरूपयितुं न शक्यत इत्यत आह—विषयविशे-
षनिरूपणासम्भव इति । विषये निर्निशेषचैतन्यात्मके विशेषाधानासम्भवेऽपि स्व-
रूपसम्बन्धान्तर्गततया क्लृप्त एव ज्ञानस्वरूपात्मके सम्बन्धे सामग्रीविशेषबला-
द्विशेषाधानसम्भवान्नोक्तदोष इति भावः । यद्वा वृत्तीनां विषयेऽपि संयोगतादात्म्य-
योरतिप्रसक्त्या विषयविशेषनिरूपणाभावे विषयैर्विषयविषयिभावरूपस्वरूपसम्बन्ध-
वतीनामिति सम्बन्धः । अभावसादृश्यादीनामधिकरणादाविव वृत्तीनामपि विषये सं-
योगतादात्म्ययोरतिप्रसक्तत्वेन ताभ्यां वृत्तीः प्रति विषयविशेषनियमनासम्भवे सति
परिशेषाद्विषयविषयिभावप्रयोजकस्वरूपसम्बन्धवतीनामित्यर्थः । रूपपद नियामक-
परम् । विषयविषयिभावस्य स्वरूपसम्बन्धनियम्यत्वेन तयोरभेदस्य स्वरूपशब्दार्थस्या-
योगात् । ननु, संयोगतादात्म्ययोर्विषयविशेषनियामकत्वाभावेऽपि वृत्तीनां विष-
ये स्वरूपसम्बन्धवत्त्वं परिशेषान्न सिध्यति । स्वरूपसम्बन्धातिरिक्तस्य सम्बन्धान्त-
रस्य कल्पनोपपत्तेरित्यत आह—क्लृप्त एवेति । स्वरूपसम्बन्धस्य वृत्त्यादिस्व-
रूपतया तस्य क्लृप्तत्वात् क्लृप्त एव स्वरूपसम्बन्धे विशेषकल्पनायां लाघवं, सम्ब-
न्धान्तरं कल्पयित्वा तस्मिन् सम्बन्धान्तरे अभेदज्ञानत्वादिनिर्वाहकविशेषकल्पना-
यां गौरवम् । अतो वृत्तीनां विषयैस्सह स्वरूपसम्बन्धवत्त्वमेति भावः । ननु,
तत्त्वमस्यादिवाक्यात् जीवस्य ब्रह्माभेदज्ञानोपगमे तदभेदस्यैव संसर्गविषया भा-
नाद्वेदान्तानां संसर्गगोचरप्रमितिजनकत्वरूपाखण्डार्थत्वाभ्युपगमहानिरित्येतन्नोच्यं
निरवकाशमित्याह—एवं चेति । महावाक्यजन्यज्ञानगताभेदज्ञानत्वस्यान्यथोप-
पादितत्वेनाभेदसंसर्गमानानपेक्षायां सत्यामित्यर्थः । हानिरपीति । घटादिवृत्ती-
नां मूलाज्ञाननिवर्तकत्वापत्तिर्नास्ति, अखण्डार्थत्वहानिश्च नास्तीत्यपिशब्दार्थः ॥

ननु, घटादिज्ञानवत् ब्रह्मज्ञानस्यापि न मूलाज्ञाननिवर्तकत्वं युक्तम् । निवर्तकत्वे तदवस्थानासहिष्णुत्वरूपस्य विरोधस्य तन्नत्वात् कार्यस्य चोपादानेन सह तादृशविरोधाभावादिति चेन्न । कार्यकारणयोरन्यत्रतादृशविरोधादर्शनेऽपि एकविषयज्ञानाज्ञानप्रयुक्तस्य तादृग्विरोधस्यात्र सत्त्वात् कार्यकारणयोरप्यग्निसंयोगपटयोः तादृशविरोधस्य दृष्टेश्च । न चाग्निसंयोगादवयवविभागप्रक्रियया असमवायिकारणसंयोगनाशादेव पटनाशः, नाग्निसंयोगादिति वाच्यम् । दग्धपटेऽपि पूर्वसंस्थानानुवृत्तिदर्शनेन मुद्गरचूर्णीकृतघटवदवयवविभागादर्शनात् तत्रावयवविभागादिकल्पनाया अप्रामाणिकत्वात् । नापि तत्र

वेदान्तजन्यज्ञानस्यापि मूलाज्ञाननिवर्तकत्वमाक्षिपति—नन्विति । तादृशेति । कार्यस्य लोके उपादानस्थितिविरोधित्वादर्शनादित्यर्थः । ब्रह्मगोचरवृत्तिं प्रत्यन्तःकरणस्थैवोपादानत्वेन तां प्रत्यज्ञानस्यानुपादानत्वात्तन्निवर्तकत्वं सम्भवतीति मत्वाह—नेति । उपादानत्वमुपेत्याप्याह—कार्येति । उपादानोपादेययोर्निवर्त्यनिवर्तकभावप्रयोजकविरोधो नास्तीत्युत्सर्गः । स च ब्रह्मज्ञानतदुपादानस्थले अपोद्यते । निवर्त्यनिवर्तकभावप्रयोजकतया लोके कल्पतसमानविषयज्ञानाज्ञानभावस्य विशेषरूपतया तेन सामान्यरूपस्योपादानोपादेयभावप्रयुक्ताविरोधस्य बाधोपपत्तेरित्यर्थः । लोके उपादानोपादेययोर्निवर्त्यनिवर्तकभावप्रयोजकविरोधादर्शनमसिद्धं चेत्याह—कार्यकारणयोरपीति । अग्निसंयोगरूपकार्यस्य स्वोपादानपटनाशकत्वदर्शनादित्यर्थः । ननु, तत्राग्निसंयोगस्य नाशकत्वदर्शनं भ्रान्तिरिति मत्वा शङ्कते—न चाग्नीत्वि । प्रक्रिययेति । अग्निसंयोगात्तन्तुषु क्रिया, ततस्तेषां विभागः, ततस्तेषां पटासमवायिकारणसंयोगनाशः, ततः पटनाश इति वैशेषिकप्रक्रिया । तन्तुषु विभागप्रक्रियैव भ्रान्तिमूलेत्याह—दग्धपटेऽपीति । पूर्वसंस्थानं संयुक्तवस्था । व्यतिरेकदृष्टान्तमाह—मुद्गुरेति । यथा मुद्गरचूर्णीकृतस्य घटस्यावयवेषु विभागो दृश्यते, तथा पटदाहानन्तरं दग्धतन्तुषु विभागादर्शनेनेत्यर्थः । तत्रेति । तन्तुष्वित्यर्थः । वैशेषिकप्रक्रियान्तरमपि भ्रान्तिमूलमेवेत्याह—नापीत्यादिना । तत्रेति । पटदाहस्थस्य इत्यर्थः । अग्निसं-

तन्तूनामपि दाहेन समवायिकारणनाशात् पटनाश इति युक्तम् । अंशुतन्त्वादिभिस्सह युगपदेव पटस्य दाहदर्शनेन क्रमकल्पनायोगात् । यतोऽधस्तात्नावयवनाशः, तत्रावयवे अभिसंयोगादेव नाशस्य वाच्यत्वात् ॥

नन्वस्त्वेतदेवं, तथापि सविलासाज्ञाननाशकमिदं ब्रह्मज्ञानं कथं नश्येत्, नाशकान्तरस्याभावादिति चेत्, न । यथा कतकरजस्सलिलेन संयुज्य पूर्वयुक्तरजोऽन्तरविश्लेषं जनयत् स्वविश्लेषमपि जनयति, तथात्मन्यध्यस्यमानं ब्रह्मज्ञानं पूर्वाध्यस्तसर्वप्रपञ्चं निवर्तयत् स्वात्मानमपि निवर्तयतीति केचित् ॥

योगस्य क्वचिदुपादानद्रव्यनाशकताया आवश्यकत्वात् पटनाशकत्वमपि तस्यैवेत्याह—यत् इति । यतो द्यणुकादयस्तावत् द्यणुकावयवस्य परमाणोर्न नाशः, तत्र द्यणुके विद्यमानादग्निसंयोगादेव तदुपादानभूतद्यणुकनाशस्य वाच्यत्वात् । न च तत्रावयवविभागप्रक्रियया परमाणुद्वयसंयोगनाशादेव द्यणुकनाश इति वाच्यम् । अवयवविभागप्रक्रियायाः निरस्तत्वात् । तथा चाग्निसंयोगस्य स्वोपादानपटनाशकत्वदर्शनं न भ्रान्तिरिति भावः ॥

नन्वस्त्वेतदेवमिति । एतत् ब्रह्मज्ञानम् । एवम् अन्तःकरणद्वारा स्वोपादानाज्ञाननाशकमस्त्वित्यर्थः । तथापीति । ब्रह्मज्ञानस्य सविलासाज्ञाननाशकत्वेऽपीत्यर्थः । सकार्याज्ञाननाशकस्याज्ञाननाशकाले अवाशिष्यमाणस्य ब्रह्मज्ञानस्य नाशो न सिध्येत् । स्वस्य स्वनाशकत्वायोगात् नाशकान्तरानवशेषाच्चेत्यर्थः । प्रथमं ब्रह्मज्ञानव्यतिरिक्तस्य सकलस्य ब्रह्मज्ञानेन नाशः, पश्चादवशिष्टस्य ब्रह्मज्ञानस्य नाश इति क्रमो नोपेयते, किं तु ब्रह्मज्ञानेन सविलासाज्ञाननाशकाले सविलासाज्ञानेन सहैव ब्रह्मज्ञानस्यापि नाश इत्युपेयते । ब्रह्मज्ञानस्यैव स्वनाशं प्रत्यपि हेतुत्वाम्युपगमात् । न चैकस्यैव स्वपरविलापकत्वं न दृष्टमिति वाच्यम् । कतकरजसि दृष्टत्वादिति परिहरति—न यथेति । पूर्व्वेति । कतकरजससंयोगात् पूर्वं जलेन संयुक्तरजोऽन्तरैर्नदस्य विच्छेपमित्यर्थः । पूर्वाध्यस्तोति । ब्रह्मज्ञानाध्यासात् पूर्व्वत्यर्थः ॥

अन्ये तु अन्यन्निवर्त्य स्वयमपि निवृत्तौ दग्धलोह-
पीताम्बुन्यायमुदाहरन्ति ॥

अपरे त्वत्र दग्धतृणकूटदहनोदाहरणमाहुः । न च
ध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्तजन्यत्वनियमः । अप्रयोजकत्वात्
निरिन्धनदहनादिध्वंसे व्यभिचाराच्च । न च ध्वंसस्य प्रति-
योगिमात्रजन्यत्वेऽतिप्रसङ्गात् कारणान्तरमवश्यं वाच्यम् ।
निरिन्धनदहनादिध्वंसेऽपि कालादृष्टेश्वरेच्छादिकारणान्तरम-
स्तीति वाच्यम् । अतिप्रसङ्गापरिज्ञानात् । न च घटादि-
ध्वंसस्यापि कारणान्तरनिरपेक्षत्वं स्यादित्यतिप्रसङ्गः । ध्वं-

अन्ये त्विति । यथा वह्नितप्तलोहपिण्डे प्रक्षिप्तमम्बु लोहगतमग्निं नाश-
यदात्मानमपि नाशयति, तथा ब्रह्मज्ञानमपित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानस्य स्वव्यतिरिक्तं
सर्वं निवर्तयतस्तदैव स्वस्यापि निवर्तने दग्धलोहेन पीताम्बुरूपं दृष्टान्तमुदाहर-
न्तीत्यक्षरार्थः ॥

अपरे त्विति । यथा शुष्कतृणसमूहे प्रक्षिप्तो दहनस्तृणकूटं नाशय-
न्नात्मानमपि नाशयति, तथा अज्ञानतत्कार्यसमुदाये समुत्पन्नो ब्रह्मप्रत्ययस्त-
च्चाशयन्नात्मानमपि नाशयतीत्यर्थः । ननु, दग्धदाह्यदहनादिन्यायेन ब्रह्मज्ञा-
नादेव ब्रह्मज्ञाननाश इत्युपपादनमयुक्तम् । घटादिनाशे प्रतियोगिघटाद्यतिरिक्त-
मुद्गरपातादिकारणान्तरदर्शनेन ध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्तकारणजन्यत्वनियमादिति
शङ्कते—न च ध्वंसस्येति । निरिन्धनेति । इन्धनानां निश्शेषं नाशानन्तरं दहन-
स्य स्वत एव नाशदर्शनेन निरिन्धनदहनध्वंसे स्वापाव्यवहितपूर्वकालीनज्ञानादिध्वंसे
च प्रतियोगिमात्रजन्ये व्यभिचाराच्चेत्यर्थः । उक्तं व्यभिचारं पूर्ववादी परिहरति—
निरिन्धनेति । अतिप्रसङ्गस्यैवासिद्ध्या ध्वंसे प्रतियोग्यातिरिक्तकारणजन्यत्वनियम-
स्याप्रयोजकत्वमित्याशयेन दूषयति सिद्धान्ती—अतिप्रसङ्गापरिज्ञानादिति । ननु,
कुतोऽपरिज्ञानमिति चेत्, तत्र वक्तव्यं—ब्रह्मज्ञानध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्ताजन्य-
स्वे घटादिध्वंसोऽपि प्रतियोग्यतिरिक्तकारणानपेक्षस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा, घटादिध्वंस-
वत् ब्रह्मज्ञानध्वंसोऽपि प्रतियोग्यतिरिक्तकारणानपेक्षस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा, ब्रह्मज्ञान-
ध्वंसवत् घटज्ञानादिध्वंसोऽपि कारणान्तरानपेक्षस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा, ब्रह्मज्ञानस्य
स्वैत्पर्यन्तद्वितीयक्षण एव नाशस्यादित्यतिप्रसङ्गो वा विवक्षित इति । तत्राद्यमनुद्य-

समात्रे कारणान्तरनैरपेक्ष्यानभिधानात् । न च घटध्वंसदृ-
ष्टान्तेन ब्रह्मज्ञानध्वंसस्य कारणान्तरापेक्षा साधनम् । तदृ-
ष्टान्तेन मुद्गरपतनापेक्षाया अपि साधनापत्तेः । नापि ज्ञान-
ध्वंसत्वसाम्यात् घटज्ञानादिध्वंसस्यापि कारणान्तरनैरपेक्ष्यं
स्यादित्यतिप्रसङ्गः । सेन्धनानलध्वंसस्य जलसेकादिदृष्टका-
रणापेक्षत्वेऽपि निरिन्धनानलध्वंसस्य तदनपेक्षत्ववत् जाग्र-
ज्ज्ञानध्वंसस्य विरोधिविशेषगुणान्तरापेक्षत्वेऽपि सुषुप्तिपूर्व-
ज्ञानध्वंसस्य तदनपेक्षत्ववच्च मूलाज्ञाननिवर्तकज्ञानध्वंसस्य
कारणान्तरसापेक्षत्वेऽपि तन्निवर्तकज्ञानध्वंसस्य तदनपेक्ष-
त्वोपपत्तेः । नापि कारणान्तरनैरपेक्ष्ये स्वात्पत्युत्तरक्षण एव
नाशः स्यादित्यतिप्रसङ्गः । इष्टापत्तेः । तदुत्पत्युत्तरक्षण एव
ब्रह्माध्यस्तनिखिलप्रपञ्चदाहेन तदन्तर्गतस्य तस्यापि तदैव
दाहाभ्युपगमात् निरिन्धनदहनध्वंसन्यायेन ब्रह्मज्ञानध्वं-

दूषयति—न चेति । ध्वंसमात्र इति । ध्वंसत्वात्किञ्चिन्न इत्यर्थः । अनभिधानादिति ।
न च सिद्धान्तिना तथानभिधानेऽपि ध्वंसत्वाविशेषात्तत्र तदापाद्यत इति वाच्य-
म् । अप्रयोजकत्वादिति भावः । द्वितीयमतिप्रसङ्गेन दूषयति—घटध्वंसदृष्टान्ते-
नेति । ध्वंसत्वहेतुनेति शेषः । तृतीयमनूद्याप्रयोजकत्वेन दूषयति—नापि ज्ञान-
ध्वंसत्वसाम्यादिति । ब्रह्मज्ञानध्वंसदृष्टान्तेनेति शेषः । सुषुप्तीति । सुषुप्तिपूर्व-
ज्ञानादिगुणस्य नाशकगुणान्तरापेक्षायां तस्यापि नाशकात्मगुणान्तरकल्पनापत्त्या
सुषुप्त्युच्छेदप्रसङ्गस्य, तत्परिहाराय सुषुप्तिपूर्वज्ञानादिगुणस्य नाशकान्तरानपेक्ष-
त्वं वक्तव्यमिति भावः । मूलाज्ञानानिवर्तकमिति । घटादिज्ञानमित्यर्थः । अतुर्ध-
मतिप्रसङ्गमनूय तस्येष्टत्वमाह—नापि कारणान्तरनैरपेक्ष्य इति । ब्रह्मज्ञान-
ध्वंसस्येति शेषः । ननुदाहृतनिरिन्धनदहनध्वंसादौ जलसेकादिविशेषकारणानां व्य-
भिचारदर्शनेऽपि साधारणकारणानां व्यभिचारादर्शनेन ब्रह्मज्ञानध्वंसस्यापि साधा-
रणकारणापेक्षा दुर्बरेत्यत आह—निरिन्धनदहनध्वंसन्यायेनेति । ननु, प्रथम-
क्षणे ब्रह्मज्ञानस्य जन्म, द्वितीयक्षणे सविलासाज्ञाननिवृत्तिः, तृतीयक्षणे ब्रह्मज्ञान-

सस्यापि कालादृष्टेश्वरेच्छादिकारणान्तरजन्यत्वेऽप्यविरोधश्च
सर्वप्रपञ्चनिवृत्त्यनन्तरमेकशेषस्य ब्रह्मज्ञानस्य निवृत्तिरित्य-
नभ्युपगमेन युगपत् सर्वदाहे पूर्वक्षणे चिदविद्यासम्बन्धरू-
पस्य द्रव्यान्तररूपस्य वा कालस्य ईश्वरप्रसादरूपस्यान्तः-
करणगुणविशेषस्य वादृष्टस्यान्येषां च सत्त्वात् । न च तत्र
ज्ञानातिरिक्तकारणापेक्षणे ब्रह्मज्ञानस्यामिथ्यात्वप्रसङ्गः । ज्ञा-
नैकनिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमित्यभ्युपगमादिति वाच्यम् । ज्ञाना-
घटितसामग्न्यनिवर्त्यत्वे सति ज्ञाननिवर्त्यत्वस्य तदर्थत्वात्

स्य निवृत्तिरिति क्रमे सति ब्रह्मज्ञाननाशात्पूर्वक्षणे कालादृष्टादीनामसत्त्वात् कथं ते-
षां ब्रह्मज्ञाननाशहेतुत्वाभ्युपगमे विरोधाभाव इत्यत आह—सर्वप्रपञ्चेति । स्वम-
तेनाह—चिदविद्येति । परमतेनाह—द्रव्यान्तरेति । यद्वा स्वमतेऽपीश्वरस्य का-
लस्वमिप्रेत्याह—द्रव्यान्तरेति । स्वमतेनैवादृष्टस्य द्विप्रकारत्वमाह—ईश्वरेति ।
प्रसादग्रहणमुपलक्षणम् । पुण्यमीश्वरप्रसादरूपं, पापमीश्वरक्रोधरूपमिति द्रष्टव्यम् ।
अन्तःकरणेति । आत्मनस्वमते निर्गुणत्वादिति भावः । अन्येषां चेति । ईश्व-
रद्विगमनामपीत्यर्थः । न च तत्रेति । ब्रह्मज्ञानध्वंस इत्यर्थः । ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं
हि ज्ञानातिरिक्तनिवर्त्यत्वे सति ज्ञाननिवर्त्यत्वरूपं यथाश्रुतं न भवति । ज्ञानसा-
ध्यायम्ब्रह्मज्ञाननिवृत्तौ ज्ञानातिरिक्तस्य प्रतियोगिनोऽपि हेतुत्वान् । किं त्वन्यदेव त-
दित्याह—ज्ञानाघटितेति । ज्ञानाघटिता या सामग्री, तदनिवर्त्यत्वे सतीत्यर्थः ।
प्रपञ्चसत्यत्वमतेऽपि घटादेर्ज्ञाननिवर्त्यत्वमस्ति । घटं नाशयामीत्यादिज्ञानपूर्वकं मु-
ञ्जरपातमृदिना तन्नाशदर्शनादिति तद्वारणाय सत्यन्तम् । घटादिनाशस्य ज्ञानपूर्व-
कत्वनियमाभावेन ज्ञानाघटितसामग्रीनिवर्त्यजातीये घटादौ तदघटितसामग्न्यनिवर्त्य-
त्वस्याभावात् । न च परमते नाशमात्रेश्वरज्ञानघटितसामग्रीसाध्यत्वात्तदीयज्ञान-
मादाय कार्यमात्रे ज्ञानाघटितसामग्न्यनिवर्त्यत्वे सति ज्ञाननिवर्त्यत्वमस्तीति नैतन्मि-
थ्यात्वनिर्वचनमिति वाच्यम् । लक्षणे ज्ञानपदस्य जैवज्ञानपरत्वात् । आत्मन्यति-
व्याप्तिवारणाय विशेष्यमिति भावः । ननु, कार्यमात्रे कालादृष्टादेः कारणत्वमि-
त्यक्कीकृत्य ब्रह्मज्ञानध्वंसेऽपि कालादृष्टादेः कारणत्वाभ्युपगमे मूलाज्ञानध्वंसरूपे मोक्षे-
ऽपि कालादेः कारणत्वं स्यात् । कार्यत्वाविशेषात् । न चेष्टापत्तिः । 'नान्यः पन्था' इति

‘नान्यः पन्था’ इति श्रुतेरपि तत्रैव तात्पर्यात् । अतो युक्त एव दग्धदाह्यदहनादिन्यायः ॥

केचिन्तु वृत्तिरूपं ब्रह्मज्ञानं नाज्ञानतन्मूलप्रपञ्चनिर्बहकम् । अज्ञानस्य प्रकाशनिवर्त्यत्वनियमेन जडरूपवृत्तिनिवर्त्यत्वायोगात् । किं तु तदारूढचैतन्यप्रकाशस्तन्निवर्तकः । स्वरूपेण तस्याज्ञानादिसाक्षितया तदनिवर्तकत्वेऽप्यखण्डाकारवृत्त्युपाारूढस्य तन्निवर्तकत्वोपपत्तेः । ‘तृणादेर्भासिकाप्येषा सूर्यदीप्तिस्तृणं दहेत् । सूर्यकान्तमुपारूढ्य तन्न्यायं तत्र योजयेत् ॥’ इत्यभियुक्तोक्तेः । एवं च यथा किञ्चित् काष्ठमुपारूढ्य ग्रामनगरादिकं दहन् वह्निर्दहत्येव तदपि काष्ठं, तथा चरमवृत्तिमु-

श्रुतिविरोधादित्यत आह—नान्यः पन्था इतीति । अस्याः श्रुतेर्ज्ञानमेकमेव मोक्षसाधनमित्यत्र न तात्पर्यम् । किं तु मोक्षस्य ज्ञानावटितं किमपि साधनं नास्तीत्यत्र तात्पर्यम् । अनो न श्रुतिविरोध इत्यर्थः । अत इति । श्रुतिविरोधादिरूपबाधकाभावादित्यर्थः ॥

वृत्तिरूपस्य ब्रह्मज्ञानस्थाविद्यादिनाशकत्वबदेव स्वनाशकत्वमप्यस्तीत्युक्तम् । इदानीं वृत्तिरूपब्रह्मज्ञानस्याविद्यादिनाशकत्वं स्वनाशकत्वं वा नास्ति, किं तु तद्वृत्त्यारूढचैतन्यमेव तद्वृत्तिसहितसर्वनाशकमिति मतमाह—के चिन्विति । ननु, चैतन्यस्याज्ञानादिसाधकत्वात् कथं तस्य नाशकत्वम्, अत आह—स्वरूपेणैव । तत्र दृष्टान्तं श्लोकेन दर्शयति—तृणादेरिति । एषा प्रत्यक्षा सूर्यदीप्तिः स्वरूपेण तृणादेः प्रकाशिकापि सूर्यकान्तमणिमुपारूढ्य तृणादिकं दहतीति प्रत्यक्षसिद्धं तन्न्यायं तत्र चैतन्ये योजयेत् । चैतन्यं स्वरूपेणाज्ञानादिप्रकाशकमपि वृत्तिविशेषसंसृष्टं सदज्ञानादेर्नाशकमिति निश्चिनुयादेव, न तु साधकस्य कथं धातकत्वमित्यसम्भावनया प्रमाणसिद्धमर्थमुपेक्षेतेति श्लोकतात्पर्यम् । ननु, मण्यारूढा सूर्यदीप्तिर्व्यतिरिक्तमेव तृणादिकं दहति, न तु मणिमपि । तथा वृत्त्यारूढं चैतन्यं वृत्तिव्यतिरिक्तमेवाज्ञानादिकं नाशयेत्, न वृत्तिमपि । तथा च ब्रह्मज्ञानं कथं नश्येत्, अज्ञानान्तरामानादिति शङ्कायास्तमाधानं कथं लब्धं, तत्राह—एवं चेति । चैतन्यस्य वृत्त्यारूढस्य नाशकत्वे प्रकाशाप्रकाशयोरेव श्लोके निवर्त्यनिवर्तकभावदर्शनात्

पारुह्य निखिलप्रपञ्चमुन्मूलयन् अखण्डचैतन्यप्रकाशस्तन्निव-
 र्तनेऽपि प्रगल्भत इति तन्नाशे न काचिदनुपपत्तिरित्याहुः ॥

अन्ये तु ब्रह्मज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकम् । ज्ञानाज्ञान-
 योरेव साक्षाद्विरोधात् । प्रपञ्चस्य तूपादाननाशाद्नाश इति प्र-
 पञ्चान्तर्गतब्रह्मज्ञानस्यापि तत एव नाशः । न च प्र-
 पञ्चस्य ज्ञानानिवर्त्यत्वे मिथ्यात्वानुपपत्तिः । प्रपञ्चनिवृत्ते-
 स्साक्षात् ज्ञानजन्यत्वाभावेऽपि ज्ञानजन्याज्ञाननाशजन्य-
 त्वात् साक्षात् परम्परया वा ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमि-
 त्यङ्गीकारात् । एवं च तत्त्वसाक्षात्कारोदयेऽपि जीवन्मुक्तस्य
 देहादिप्रतिभास उपपद्यते । प्रारब्धकर्मणा प्रतिबन्धेन त-
 त्वसाक्षात्कारोदयेऽपि प्रारब्धकर्मतत्कार्यदेहादिप्रतिभासानु-

प्रकाशस्यापि सहकारिविशेषवशेन नाशकत्वाविरोधाच्चेति युक्तिद्वयेन सिद्धे सती-
 त्यर्थः । उन्मूलयन्निति । मूलभूताज्ञानेन सह नाशयन्नित्यर्थः । प्रगल्भत इति ।
 समर्थो भवतीत्यर्थः । तन्नाश इति । चरमवृत्तिनाश इत्यर्थः ॥

अज्ञाननाश एव ब्रह्मज्ञाननाशहेतुरिति मतं दर्शयति—अन्ये त्विति ।
 अज्ञानस्यैवेति । उक्तं च पञ्चपादिकायां—‘ज्ञानमज्ञानस्यैव निवर्तकमि’ति ।
 साक्षादिति । विरोधप्रयोजकस्य समानविषयत्वादेरज्ञान एव सम्भवादिति भा-
 वः । तत एवेति । उपादाननाशादेवेत्यर्थः । साक्षात् परम्परया वेति ।
 मूलाज्ञानमात्रस्य ज्ञानैकनिवर्त्यतया मिथ्यात्वसिद्धौ मूलाज्ञानातिरिक्तजडमात्रस्य
 तदधीनतया स्वयं साक्षाज्ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावेऽपि कृत्स्नप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वसिद्धि-
 रप्रत्युद्देत्यपि मन्तव्यम् । अस्य मतस्य जीवन्मुक्तिशास्त्रानुगृहीतत्वं दर्शयति—
 एवञ्चेत्यादिना । अज्ञानातिरिक्तस्य जडस्य ज्ञानेन सह साक्षाद्विरोधाभावे
 सतीत्यर्थः । ननु, तत्त्वसाक्षात्कारेणाज्ञाननाशे सत्युपादानाभावाद्देहादेरवस्थाना-
 सम्भवे सति कथं विद्योदये देहादिप्रतिभास इत्यत आह—प्रारब्धेति । त-
 त्वसाक्षात्कारोदये सत्यज्ञानस्य निश्शेषेण निवृत्तिप्रसक्तौ प्रारब्धकर्मकृतप्रतिब-
 न्धशादज्ञानलेशस्य निवृत्तिर्न सम्भवति । तल्लेशानुवृत्तौ च तत्त्वज्ञानानन्तरम-
 पि प्रारब्धकर्मणस्तत्कार्यस्य देहादिप्रतिभासस्थाप्यनुवृत्तिरुज्यते । देहाद्युपादा-

वृत्त्योपादानाविद्यालेशानुवृत्त्युपपत्तेः । अज्ञानवत् प्रपञ्चस्यापि साक्षात् ब्रह्मसाक्षात्कारनिवर्त्यत्वे नायमुपपद्यते । विरोधिनि ब्रह्मसाक्षात्कारे सति प्रारब्धकर्मणः स्वयमेवावस्थानासम्भवे-
नाविद्यालेशनिवृत्तिप्रतिबन्धकत्वायोगादित्याहुः ॥

॥ इति शास्त्रसिद्धान्तलेशसङ्ग्रहे तृतीयः परिच्छेदः ॥

नभूतस्याविद्यालेशस्यानुवृत्तेरित्यर्थः । पूर्वमते जीवन्मुक्त्यसिद्धिमाह—अज्ञान-
वदिति । नायमिति । जीवन्मुक्तस्य देहादिप्रतिभास इत्यर्थः । विरोधिनी-
ति । अज्ञानस्येव प्रारब्धकर्मणोऽपि साक्षाद्विरोधिनीत्यर्थः ॥

इति श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमत्स्वयंप्रकाशा-
नन्दसरस्वतीदिव्यश्रीचरणारविन्दसंलग्नरजोभूत-
स्याच्युतकृष्णानन्दतीर्थस्य कृतो शास्त्रसि-
द्धान्तलेशसंग्रहव्याख्यायां कृष्णालङ्का-
राख्यायां तृतीयपरिच्छेदः

समाप्तः ॥

श्रीकृष्णं मनसा ध्यात्वा श्रीकृष्णं सम्प्रणम्य च ।
व्याख्यातोऽयं परिच्छेदः श्रीकृष्णपरितुष्टये ॥

चतुर्थः परिच्छेदः ।

अथ कोऽयमविद्यालेशः, यदनुवृत्त्या जीवन्मुक्तिः ।
आवरणविक्षेपशक्तिमत्या मूलाविद्यायाः प्रारब्धकर्मवर्तमान-
देहाद्यनुवृत्तिप्रयोजको विक्षेपशक्त्यंश इति केचित् ॥

क्षालितलथुनभाण्डानुवृत्तलथुनवासनाकल्पोऽविद्या-

स्मृते सकलकल्याणमाजनं यत्र जायते ।

पुरुषस्तमजं नित्यं ब्रजामि शरणं हरिम् ॥

यत्र यस्मिन् हरौ स्मृते सतीत्यर्थः ।

नन्दहस्तमवलम्ब्य पाणिना मन्दबन्दमरविन्दलोचनः ।

सञ्चरन् कमककिङ्किणीरवस्सन्ततम्मम तनोतु मङ्गलम् ॥

यस्याः स्मरणमात्रेण वाम्बिभूतिर्विजृम्भते ।

सा भारती चिरं नित्यं रमतां मन्मुखाम्बुजे ॥

यदिशवो नामरूपाम्यां या देवी सर्वमङ्गला ।

तयोस्संस्मरणात् पुंसां सर्वतो जयमङ्गलम् ॥

विघ्नेश विधिमार्ताण्डचन्द्रेन्द्रोपेन्द्रवन्दित ।

नमो गणपते तुभ्यं ब्रह्मणां ब्रह्मणस्पते ॥

अथ कोऽयमिति । तृतीयपरिच्छेदे ब्रह्मज्ञानरूपं मुक्तिसाधनं सपरिकरं निरूपितम् । इदानीं तत्फलभूता मुक्तिर्निरूप्यते । तथा च फल-
निरूपणपरस्य चतुर्थपरिच्छेदस्य साधननिरूपणपरतृतीयपरिच्छेदानन्तर्यमथश-
ब्दार्थः । लेशो नामावयवः । न चानाद्याविद्याया अवयवोऽस्ति । सावयवस्य कार्यत्वनियमात् । अतोऽविद्यालेशो न संभवतीति किंशब्दार्थः । अविद्याया अ-
नादित्वाविरोधेन लेशशब्दार्थं मतभेदेनाह—आवरणोति । आवरणविक्षेपश-
क्तिद्वयवत्या अविद्यायाः वृत्तिसाक्षात्कारेणावरणशक्तेर्नाशः, विक्षेपशक्तिमत्या अ-
विद्यायाः प्रारब्धकर्मरूपप्रतिबन्धकक्षये सति पूर्वमेव निवृत्तावरणतया स्थितं चैतन्यं प्रतिबन्धापगमकाले नाशकमित्यभ्युपगमात् तत्त्वज्ञानेन विक्षेपशक्तिमदविद्यारूपस्या-
विद्यालेशस्यानिवृत्तौ तस्य पश्चात् को निवर्तक इति शङ्काया अनवकाश इति बोध्यम् ॥

क्षालितेति । तत्त्वज्ञानेनान्तःकरणाद्युपादानभूताविद्यायाः निवृत्ताव-

संस्कार इत्यन्ये ॥

दग्धपटन्यायेनानुवृत्ता मूलाविद्यैवेत्यपरे ॥

सर्वज्ञात्मगुरवस्तु विरोधिसाक्षात्कारोदये लेशतोऽप्य-
विद्यानुवृत्त्यसम्भवात् जीवन्मुक्तिशास्त्रं श्रवणादिविध्वयवा-
दमात्रम् । शास्त्रस्य जीवन्मुक्तिप्रतिपादने प्रयोजनाभावात् ।
अतः कृतनिदिध्यासनस्य ब्रह्मसाक्षात्कारोदयमात्रेण सवि-

प्यविद्याजन्यः कश्चिद्देहादिस्थितिप्रयोजको वासनाविशेष इत्यर्थः । न चोपादान-
नाशे कथं कार्यस्थितिरिति वाच्यम् । पटादिनाशक्षणे पटरूपादीनां परमते स्थि-
त्यभ्युपगमवदस्मन्मतेऽपि तदभ्युपगमोपपत्तेः । न च समवायिकारणनाशरूपकार-
णप्रतीक्षया रूपादीनामुपादानाभावकालेऽपि स्थितिरुपपद्यत इति वाच्यम् । तथा-
सति प्रकृतेऽपि तत्त्वज्ञानजनितस्य देहाद्युपादानाविद्यानाशस्य देहादिनाशहेतोः
प्रारब्धकर्मणा प्रतिबद्धतथा प्रतिबन्धकरहिताविद्यानाशप्रतीक्षया देहादीनामपि स्थि-
त्युपपत्तेः । न च प्रारब्धकर्मणः प्रतिबन्धकत्वे मानाभावः । जीवन्मुक्तिशास्त्रवि-
द्भेदनुभवादिर्मानत्वात् । परमते च पटतद्रूपादीनां युगपदेव नाशदर्शनेन परमते परं
तथाङ्गीकारे मानाभावः । तदुक्तं श्रीविद्यारण्यगुरुभिः—'विना क्षोदक्षमं मानं तैर्वृथा
परिकल्प्यते । श्रुतिगुक्त्यनुभूतिभ्यो वदतां किं नु दुर्लभम् ॥' इति । दुर्लभम्
अशक्यमित्यर्थः । क्षालिते लशुनभाण्डे अनुवृत्ता या लशुनवासना, तत्तुल्य इत्यक्षरार्थः ॥

तत्त्वज्ञानेन बाधिता दृढतरकार्याक्षमत्वं नीता साक्षादविद्यैवाविद्यालेश इ-
त्याह—दग्धेति । तदुक्तं—'कार्यक्षमं नश्यति चापरोक्ष्यात् ।' इति ॥

कोऽयमविद्यालेशः, यदनुवृत्त्या जीवन्मुक्तिमिद्धिरित्याक्षेपे इष्टापत्तिरित्याह—सर्वज्ञे-
ति । अनुवृत्त्यसम्भवादिति । न जीवन्मुक्तिरस्तीति शेषः । ननु, जीवन्मुक्त्यभावे 'त-
स्य तावदेव चिरमि'त्यादिशास्त्रं जीवन्मुक्तिप्रतिपादकमप्रमाणं स्यादित्यत आह—जीव-
न्मुक्तिशास्त्रमिति । श्रोतव्यादिविधिभिर्विधीयमानं श्रवणादिकमतिप्रशस्तम् । यस्या-
नुष्ठानाज्जीवतोऽपि मुक्तिर्लभ्यत इति श्रवणादिस्तावकमित्यर्थः, न तु स्वार्थपरमिति
मात्रशब्दार्थे हेतुमाह—शास्त्रस्येति । निष्फलेऽर्थं वेदतात्पर्यायोगादिति मानः ।
अत इति । जीवन्मुक्तौ मानाभावादित्यर्थः सविल्लासेति । विल्लासेन वामनयाच स-
हैवाविद्यानिवृत्तिरित्यर्थः । सत्यं जीवन्मुक्तिशास्त्रं श्रवणादिविध्वयवाद इति, अर्थवाद-
त्वेऽपि सालम्बनार्थवादत्वसम्भवे निरालम्बनत्वायोगात् । लोके रज्ज्वादितत्त्वज्ञानेन

लासवासनाविद्यानिवृत्तिरित्यपि कञ्चित् पक्षमाहुः ॥

अथ केयमविद्यानिवृत्तिः? आत्मैवेति ब्रह्मासिद्धिकाराः ।
न च तस्य नित्यत्वेन सिद्धत्वात् ज्ञानवैयर्थ्यम् । असति
ज्ञाने अनर्थहेत्वविद्याया विद्यामानतया अनर्थमपि तिष्ठेदिति
तदन्वेषणात् यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य सत्त्वं, यद्यतिरेके चा-
भावः, तत् तत्साध्यमिति लक्षणानुरोधेनात्मरूपाया अप्य-

सर्पाद्यध्यासस्य समूलस्य निवृत्त्यनन्तरमपि सर्पाद्यध्याससंस्कारवशात् किञ्चित्कालं
मयकम्पाद्यनुवृत्तिदर्शनेन तत्त्वज्ञानस्याविद्यादिसंस्काराविरोधित्वाच्च मूलाविद्याद्यध्या-
सजनितसंस्कारवशात् जीवन्मुक्तौ नानुपपत्तिरिति सूचयति—इत्यपीति ॥

अथ केयमिति । इयं प्रकृता अविद्यानिवृत्तिः का, आत्मस्वरूपा, अ-
तिरिक्ता वा । नाद्यः । साध्यत्वायोगात् । न द्वितीयः । तस्यास्सत्त्वे द्वैतापने-
रसत्त्वे साध्यत्वायोगादेवेत्यर्थः । तत्राविद्यानिवृत्तेरात्मस्वरूपत्वमिति पक्षं साध्य-
ति—आत्मैवेति । आत्मैवाविद्यानिवृत्तिः, नातिरिक्ता । उक्तदोषप्रसङ्गादिति
भावः । आद्यपक्षेऽपि दोषतौल्यमाशङ्क्य निराकरोति—न च तस्येति ।
अविद्यानिवृत्तिरूपात्मन इत्यर्थः । तत्त्वज्ञानस्य वैयर्थ्यं वदता वक्तव्यं—किं ज्ञा-
नसम्पादनस्य प्रयोजनं नास्तीति तद्वैयर्थ्यं विवक्षितं, किं वा अविद्यानिवृत्तेरात्म-
स्वरूपत्वे तस्याः अनादितया ज्ञानं विनापि सिद्धत्वेन ज्ञानसाध्यत्वासम्भवात्तस्य
वैयर्थ्यं विवक्षितं, नाद्य इत्याह—असतीति । तदन्वेषणादिति । अनर्गनिवृत्ति-
मुद्दिश्य ज्ञानान्वेषणोपपत्तेरित्यर्थः । अन्वेषणं च ज्ञानसाधनानुष्ठानम् । साध्यल-
क्षणं द्विविधम्—एकं सादिपदार्थमात्रासाधारणं जन्यत्वरूपम् । अपरं तु साद्यनादि-
साधारणं यस्मिन् सतीत्यादिरूपम् । तथा च आत्मस्वरूपायामविद्यानिवृत्तौ प्रथम-
लक्षणासम्भवेऽपि द्वितीयस्य साध्यलक्षणस्य सम्भवात् तस्याः ज्ञानसाध्यत्वमुपपन्न-
म् । अतो न ज्ञानवैयर्थ्यमित्यभिप्रेत्य द्वितीयं निराकरोति—यस्मिन् सतीति ।
अभाव इति । यस्याभाव इत्यर्थः । तत् तत्साध्यमिति । यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे यस्य
सत्त्वमित्यत्र प्रथमयच्छब्दार्थस्साधनं, द्वितीययच्छब्दार्थस्साध्यमिति विभागः । प्रा-
यश्चित्ते सत्यग्रिमक्षणे दुःखप्रागभावस्य सत्त्वं, प्रायश्चित्तस्य व्यतिरेके च दुःखस्यैवो-
दयादग्रिमक्षणे दुःखप्रागभावस्याभाव इति दुःखप्रागभावस्यानादेरपि दुःखसाधनपा-
पध्वंसस्य सादेरिव प्रायश्चित्तसाध्यत्वमेतल्लक्षणसिद्धिमिति बोध्यम् । उक्तलक्षणं

विद्यानिवृत्तेः ज्ञानसाध्यत्वाच्च ज्ञाने सत्यग्रिमक्षणे आत्मरू-
पाविद्यानिवृत्तिसत्त्वं, तद्यतिरेके तत्प्रतियोग्यविद्यारूपस्तद-
भाव इति उक्तलक्षणसत्त्वात् ॥

आत्मान्यैवाविद्यानिवृत्तिः । सा च न सती । अ-
द्वैतहानेः । नाप्यसती । ज्ञानसाध्यत्वायोगात् । नापि
सदसद्रूपा । विरोधात् । नाप्यनिर्वाच्या । अनिर्वाच्यस्य
सादेरज्ञानोपादानकत्वनियमेन मुक्तावपि तदुपादनाज्ञा-

प्रकृते योजयति—ज्ञाने सतीति । आत्मस्वरूपाया अविद्यानिवृत्तेरनादित्वेन ज्ञा-
नोत्पत्तिद्वितीयक्षणे जन्मासम्भवेऽपि सत्त्वं सम्भवतीत्याह—आत्मरूपाविद्या-
निवृत्तिसत्त्वमिति । तद्यतिरेके तत्प्रतियोग्यविद्यारूपः तदभाव इति, तद्यातिरेके
तदभाव इत्युक्तलक्षणसत्त्वादिति सम्बन्धः । ज्ञानव्यतिरेके आत्मरूपाविद्यानिवृत्ते-
रभाव इति अनेन प्रकारेणात्मरूपाविद्यानिवृत्तौ ज्ञानसाध्यत्वरूपलक्षणसत्त्वा-
दित्यर्थः । नन्वविद्यानिवृत्तेरात्मस्वरूपत्वे आत्मनोऽनन्तत्वेन वस्तुनस्तदभावमर्थवा-
भावात् कथमविद्यानिवृत्तेरभावः, तत्राह—अविद्यारूप इति । निर्वाच्यस्य
वास्तवाभावाभावेऽपि तादृशं चैतन्यं नास्त्येवेति भ्रान्तिमिद्धः कश्चित्तदभावोऽस्ति ।
स चाविद्यैव । चैतन्यप्रतियोगिककल्पिताभावस्याविद्यातिरिक्तत्वे मानाभावादित्यर्थः ।
ननु, लोके घटादिभावपदार्थस्याभावप्रतियोगिकाभावरूपत्वमेव दृष्टं, न तु भावप्रति-
योगिकाभावरूपत्वम् । तथा च कथमविद्यायाः भावरूपायाश्चैतन्यप्रतियोगिकाभा-
वरूपत्वम्, अत आह—तत्प्रतियोगीति । आत्मरूपाविद्यानिवृत्तेः प्रतियोगिनी
या अविद्या, तद्रूप इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति—चैतन्यस्य स्वस्मिन्नध्यस्ताविद्यां प्रत्य-
भावरूपत्वादविद्यायाः स्वाभावरूपचैतन्यप्रतियोगिकाभावरूपत्वं सम्भवतीति ॥

अविद्यानिवृत्तिरात्मान्येतिपक्षं मतभेदेन द्वेवा साधयति—आत्मान्यैवेत्या-
दिना । तदुपादानेति । अनिर्वचनीयामविद्यानिवृत्तिं प्रत्युपादानत्वेनाज्ञानस्य मु-
क्तावप्यनुवृत्त्यापत्तेः । तथा चानिमोक्षप्रसङ्ग इति भावः । किं च मुक्तिकाळे अनु-
वर्तमानाया अविद्यानिवृत्तेरनिर्वाच्यत्वरूपमिध्यात्वनिर्वाहार्थं ज्ञाननिवर्त्यत्वापत्तिः ।
ज्ञानैकनिवर्त्यत्वं मिथ्यात्वमित्युपगमान् । न च मुक्तिकाळे तत्रिवर्तकं ज्ञानं सम्भव-

नानुवृत्त्यापत्तेः ज्ञाननिवर्त्यत्वापत्तेश्च । किंतु उक्तप्रकारचतुष्ट-
योत्तीर्णा पञ्चमप्रकारेत्यानन्दबोधाचार्याः ॥

अविद्यावत्तन्निवृत्तिरप्यनिर्वाच्यैव । न च तदनुवृत्तौ
तदुपादानाज्ञानस्याप्यनुवृत्तिनियमात् अनिमोक्षप्रसङ्गः ।
तदनुवृत्तौ प्रमाणाभावात् । उत्पत्तेः प्रथमसमयमात्रसंसर्गि-
भावविकारत्ववन्निवृत्तेरपि चरमसमयमात्रसंसर्गिभावविकार-
त्वोपपत्तेः । अत एव यथा पूर्वं पश्चाच्च उत्पत्स्यते, उत्पन्न
इति भाविभूतभावेन व्यवहियमाणाया उत्पत्तेः प्रथमसमय-
मात्रे उत्पद्यत इति वर्तमानत्वव्यवहारः, तथा पूर्वं पश्चाच्च
निवर्तिष्यते, निवृत्त इति भाविभूतभावेन व्यवहियमाणाया

ति । सामान्यभावात् । अतो नानिर्वाच्या अविद्यानिवृत्तिरित्याशयेनाह—ज्ञान-
निवर्त्यत्वापत्तेश्चेति । सा च न सती । नाप्यसती । नापि सदसद्रूपा । नाप्यनिर्वा-
च्या । किं तु पञ्चमप्रकारा सेति सम्बन्धः । नन्वविद्यानिवृत्तेरुक्तप्रकारचतुष्टयेऽन्त-
र्भावासम्भवे प्रकारान्तराप्रसिद्धेरविद्यानिवृत्तिरेव मास्त्विति शङ्कते—किं त्विति । मोक्ष-
शास्त्रप्रामाण्यादप्रसिद्धोऽपि कश्चित्प्रकार एषितव्य इत्याशयेनाह—उक्तप्रकारेति ॥

अविद्यानिवृत्तेरात्मान्यत्वपक्षे मतान्तरं दर्शयति—अविद्यावदिति । न च
तदनुवृत्ताविति । मुक्तावविद्यानुवृत्तावित्यर्थः । उत्पत्तेरिति । यथा घटादिपदा-
र्थानामुत्पत्तिराद्यक्षणमात्रसंसर्गी भावरूपो विकार उपेयते, न त्वभावरूपा, तथा
निवृत्तिशब्दितनाशोऽपि तेषां चरमक्षणमात्रसम्बन्धी कश्चित् भावरूप एव वि-
कारोऽभ्युपगन्तव्यः, न त्वभावरूपः । विनिगमकाभावादित्यर्थः । उत्पत्तेः क्ष-
णिकभावविकारत्व इव नाशस्यापि क्षणिकभावविकारत्वे प्रमाणं सममित्याह—
अत एवेति । निवृत्तेरपि क्षणिकत्वाभ्युपगमादेवेत्यर्थः । उत्पत्तेः पूर्वमुत्पत्स्यते घट
इति भावित्वेन व्यवहियमाणायाः उत्पत्तेः पश्चादुत्पन्नो घट इति भूतत्वेन च व्य-
वहियमाणाया उत्पत्तेः प्रथमसमयमात्रे उत्पद्यत इति वर्तमानत्वव्यवहारो यथा
उत्पत्तेः क्षणिकत्वसाधकोऽस्तीति दृष्टान्तभागार्थः, तथेति निवृत्तेः पूर्वं निवर्ति-
ष्यते घट इति भावित्वेन व्यवहियमाणायाः पश्चान्निवृत्तो घट इति भूतत्वेन च
व्यवहियमाणाया निवृत्तेश्चरमसमयमात्रे निवर्तत इत्यादिवर्तमानत्वव्यपदेशरूपो
व्यवहारो निवृत्तेरपि क्षणिकत्वसाधकोऽस्तीति प्रमाणं तुल्यमित्यर्थः । निवृत्तेः

निवृत्तेश्वरमसमयमात्रे निवर्तते, नश्यति, ध्वंसत इति वर्तमानव्यपदेशः । निवृत्तेरनुवृत्तौ तु चिरशकलितेऽपि घटे इदानीं निवर्तत इत्यादिव्यवहारः स्यात् । आख्यातानां प्रकृत्यर्थगतवर्तमानत्वाद्यर्थाभिधायित्वात् । ननु, च तेषां स्वस्वाभिहितसङ्ख्याश्रयप्रकृत्यर्थकर्तृकर्मगतवर्तमानत्वाद्यर्थाभिधायकत्वं, स्वाभिहितप्रकृत्यर्थानुकूलव्यापारगतवर्तमानत्वाद्यर्थाभिधायकत्वं वास्तु । तथा च निवृत्तिक्रियाकर्तृश्रिचूर्णितस्य घटस्य तद्गतनिवृत्त्यनुकूलव्यापारस्य चावर्तमानत्वात् नोक्तातिप्रसङ्ग इति चेत्, न । आद्ये उत्पन्नेऽपि घटे उत्पद्यत इति व्यवहारापत्तेः । उत्पत्तिक्रियाकर्तृघटस्य वर्तमानत्वात् । द्वितीये आमवातजडीकृतकलेबर उत्थानानुकूलयत्नवति उत्थानानुदयेऽप्युत्तिष्ठतीति व्यवहारापत्तेः । आख्यातार्थस्य प्रकृत्यर्थभूतोत्थानानुकूलस्य यत्नरूपव्यापारस्य

स्थायित्वाभ्युपगमे बाधकमाह—निवृत्तेरनुवृत्तौ त्विति । मासात् पूर्वं ध्वंसेऽपि घटे वर्तमानकालेऽपि घटावयवेषु शकलेषु कपालरूपेषु निवृत्तिरूपस्य पराभिमतप्रध्वंसाभावस्य वर्तमानत्वादिदानीं निवर्तते, नश्यति, ध्वंसत इति निवृत्तेर्वर्तमानत्वव्यपदेशस्स्यादित्यत्र हेतुमाह—आख्यातानामिति । प्रकृत्यर्थो धात्वर्थः । तद्गतवर्तमानत्वातीतत्वभावित्वार्थकत्वादित्यर्थः । आख्यातानां प्रकृत्यर्थगतवर्तमानत्वादिकं नार्थः । किं त्वन्यगतवर्तमानत्वादिकमेवेति शङ्कते—ननु, च तेषामिति । एकवचनत्वादिरूपेणाख्यातैरभिहितानां सङ्ख्यानामाश्रयभूतः 'घटो निवर्तते, देवदत्तः पचति, तण्डुलाः पचयन्त' इत्यादिप्रयोगेषु प्रकृत्यर्थभूतनिवृत्त्यादिक्रियाणां कर्तृकर्मादिरूपाश्च ये घटादयः, तद्गतवर्तमानत्वाद्यर्थावचकत्वं लट्त्वादिरूपेण तेषामाख्यातानामस्त्वित्यर्थः । अर्थान्तरमाह—स्वाभिहितेति । घटो निवर्तत इत्यत्र आख्याताभिहितो यः प्रकृत्यर्थनिवृत्त्यनुकूलो व्यापारः, तद्गतेत्यर्थः । सङ्ख्यायाः प्रकृत्यर्थानुकूलव्यापारस्य च समानप्रत्ययोपात्तत्वेनान्तरङ्गत्वात् प्रकृत्यर्थस्य निवृत्त्यादेः प्रकृत्यर्थकर्तृघटादेश्चातथात्वेन बहिरङ्गत्वादित्यभिप्रायः । ततः किं, तत्राह—तथा चेति । द्वितीयमर्थमभिप्रेत्याह—तद्गतेति । घटगते-

वर्तमानत्वात् । तस्मात् प्रकृत्यर्थगतमेव वर्तमानत्वाद्याख्या-
तार्थ इति ध्वंसस्य स्थायित्वे चिरनिवृत्तेऽपि घटे निवर्तत
इति व्यवहारो दुर्वारः । यदि च मुद्गरादिशकलिते घटे ध्वंसो
नाम कश्चिद्भावः तत्प्रतियोगिकः स्थायिभूतलाद्याश्रितः
उपेयेत, तदा कपालमालापसरणे तदनपसरणेऽपि मणिकश-
रावादिकपालव्यावृत्तकपालसंस्थानविशेषादर्शने च किमिति
स प्रत्यक्षो न स्यात् । कपालसंस्थानविशेषादिनानुमेयो घ-
टादिध्वंसो न प्रत्यक्ष इति चेत्, तर्हि तेन मुद्गरनिपातकाली-
नस्य उत्पत्तिवत् भावविकाररूपतया प्रतियोग्याश्रितध्वंस-
स्यानुमानं सम्भवतीति न ततः पश्चादनुवर्तमानप्रतियोग्य-

त्यर्थः । निराकरणग्रन्थः स्पष्टार्थः । तस्मादिति । अर्थान्तरासम्भवादित्यर्थः ।
पराभिमतो ध्वंसः प्रत्यक्षोऽनुमेयो वेति विकल्पं मनसि निधाय क्रमेण निराकर्तुं
परमतमनुवदति—यदि चेति । घटे मुद्गरपातादिना शकलीकृते सतीत्यर्थः ।
तत्प्रतियोगिकः घटप्रतियोगिकं इत्यर्थः । भूतलादीति । ध्वंसोत्तरकालं क-
पालेष्विव शकलीक्रियमाणघटाधिकरणभूतलादिष्वपि अत्र घटो ध्वस्त इति प्रती-
तिबलात् भूतलादिकमपि कपालानीव घटध्वंसाधिकरणत्वेन कैश्चित्तार्किकैरुपेयत
इति तन्मतानुवाद इति बोध्यम् । ध्वंसः प्रत्यक्ष इति पक्षं दूषयति—तदेति ।
तदा किमिति । सः ध्वंसः प्रत्यक्षो न स्यादिति सम्बन्धः । ननु, भूतलादौ घ-
टध्वंसप्रत्यक्षे कपालमालाप्रत्यक्षमपि कारणम् । अतो नोक्तदोष इत्यत आह—
तदनपसरणेऽपीति । मृण्मयबृहत्पात्रविशेषो मणिकशब्दार्थः । यदा भूतलगते-
षु घटकपालेषु मणिकशरावादिकपालेभ्यो व्यावृत्तस्य संस्थानविशेषस्य घटकपा-
लासाधारणस्य दर्शनं नास्ति, कपालमालागोचरदर्शनमात्रमेवास्ति, तदापि ध्वं-
सः प्रत्यक्षस्यात् । कपालमालादर्शनस्य सत्त्वादित्यर्थः । वस्तुतस्तु प्रध्वंसाभाव-
स्य इन्द्रियसान्निर्कर्षानिरूपणात् प्रत्यक्षत्वं न सम्भवतीति भावः । ध्वंसोऽनुमे-
य इति पक्षं दूषयति—तर्हीति । अतीतस्यापि ध्वंसस्यानुमानसम्भवादानुमानेन
ध्वंसमात्रसिद्धावपि नानुमानबलात् ध्वंसस्य पराभिमतं स्थायित्वं सिध्यतीत्यर्थः ।
तत् इति । अनुमानादित्यर्थः । ननु, इदं भूतलं घटध्वंसवत् । कपालमालावि-

धिकरणाश्रिताभावरूपध्वंससिद्धिः । 'इह भूतले घटो ध्वस्त'
इति भूतले ध्वंसाधिकरणत्वव्यवहारस्य 'इह भूतले घट उत्पन्न'
इतिवत् भावविकारयुक्तप्रतियोग्यधिकरणत्वविषयत्वोपपत्तेः ।
घटध्वंसानन्तरं भूतले घटाभावव्यवहारस्य घटापसरणानन्तरं
तदभावव्यवहारवत् समयविशेषसंसर्ग्यत्यन्ताभावावलम्बन-
तोपपत्त्या ध्वंसविषयत्वस्याकल्पनीयत्वाच्च । एवंमति घ-
टोत्पत्तेः पूर्वं तदभावव्यवहारोऽप्यत्यन्ताभावेन चरितार्थ इति
प्रागभावोऽपि न स्यादिति चेत्, सोऽपि माभूत् । नन्वेवं
प्रागभावाधारकालः पूर्वकालः, ध्वंसाधारः उत्तरकाल इति
निर्वचनासम्भवात् काले पूर्वोत्तरादिव्यवहारः किमालम्बन-

शेषवत्त्वात्। व्यतिरेकेण कपालमालाविशेषानधिकरणप्रदेशवादित्यनुमानं कथं घटाश्रितं
ध्वंसं विषयीकुर्यादिति चेत्, न । ध्वंसोत्पत्तिकाले प्रतियोग्याश्रितम्यापि ध्वंस-
स्य प्रतियोगिद्वारा भूतलाश्रितत्वस्यापि सत्त्वेनानुमानस्य तद्विषयत्वोपपत्तेरिति
भावः । अनयैव रीत्या व्यवहारविशेषस्यापि गतिमाह — इहेति । भूतला-
धिकरणकस्थायिध्वंससाधकान्तरमप्यन्यथयति— घटध्वंसानन्तरमिति । भू-
तल इति । भूतले घटो नास्तीति प्रत्ययप्रयोगात्मकव्यवहारस्येत्यर्थः । समयवि-
शेषे भूतलादौ घटसंयोगाद्यभावकाले संसर्गा योऽत्यन्ताभावः, स आलम्बनं यस्य
घटाभावव्यवहारस्य, स तथा । तस्य भावस्तत्ता, तदुपपत्त्येत्यर्थः । कल्पनाभावेनैव
व्यवहारोपपत्तावतिरिक्तप्रध्वंसाभावो न कल्पनीयः । 'अतोऽन्यदातिमि'ति श्रु-
त्या चैतन्यव्यतिरिक्तवस्तुमात्रानित्यत्वप्रतिपादिकया पराभिमतस्य नित्यध्वंसस्य नि-
राकृतत्वाच्चेति भावः । एतेन घटध्वंसानन्तरं कपालमालायां घटो नास्तीति
व्यवहारोऽपि नीतः । उपादानेऽपि समयविशेषेऽत्यन्ताभावसंसर्गमादाय तदुपपत्तेः ।
शङ्कते—एवंसतीति । घटनाशोत्तरकालीनस्य घटाभावव्यवहारस्य सामयिका-
त्यन्ताभावालम्बनत्वोपपत्तौ सत्वामित्यर्थः । तदभावेन । मृदि घटो नास्तीति
व्यवहारोऽपीत्यर्थः । अत्यन्ताभावेनेति । सामयिकेनेत्यर्थः । कालप्रयेऽप्यधिक-
रणसंसर्ग्यत्यन्ताभावस्य मृद्यसम्भवादिति बोध्यम् । प्रागभावप्रध्वंसाभावयोरमा-
वेऽपि काले पूर्वकालत्वमुत्तरकालत्वं चाखण्डोपाधिरूपमादाय व्यवहारोपपत्तिरिति

स्यात् । घटादिषु प्रतियोगित्वादिव्यवहारवदखण्डकिञ्चि-
 द्धर्मगोचरोऽस्तु । अभावस्वरूपस्थायिध्वंसाम्युपगमेऽपि ते-
 षु ध्वंसत्वादेरखण्डस्यैव वक्तव्यत्वात् । न च जन्याभावत्व-
 रूपं सखण्डमेव ध्वंसत्वम् । ध्वंसप्रागभावरूपस्य घटस्य
 तद्ध्वंसत्वापत्तेः । न च सप्तमपदार्थरूपाभावत्वं विवक्षितम् ।
 घटस्य प्रागभावं प्रत्यपि ध्वंसत्वाभावप्रसङ्गेन घटकाले प्राग-
 भावोत्तरकालत्वव्यवहारस्य निरालम्बनत्वापत्तेः । न च प्र-
 तियोग्यतिरिक्तः प्रागभावध्वंसः । तथासति तुल्यन्यायतया
 ध्वंसप्रागभावोऽपि प्रतियोग्यतिरिक्तः स्यादिति प्रागभाव-



परिहरति—घटादिष्विति । तवाप्यखण्डोपाधिकल्पनमावश्यकमित्याह — अ-
 भावस्वरूपेति । सखण्डम्यैव ध्वंसत्वस्य मन्मतेः निर्वचनसम्भवान्न ममाकलप्ता-
 खण्डोपाधिकल्पनमित्याशयेन शङ्कते—न च जन्याभावत्वरूपमिति । जन्यत्वे
 सत्यभावत्वरूपमित्यर्थः । अतिव्याप्त्या दूषयति—ध्वंसेति । तद्ध्वंसत्वेति ।
 घटध्वंसत्वापत्तेरित्यर्थः । ननु, जन्यत्वे सति सप्तमपदार्थरूपाभावत्वं ध्वंसलक्षणं वि-
 वक्षितम् । अत्यन्ताभावादिवारणाय सत्यन्तम् । घटध्वंसप्रागभावरूपे घटे उक्ताति-
 व्याप्तिवारणाय विशेष्यमित्याशङ्कामनूद्य निराकरोति—न च सप्तमेति । घटप्रा-
 गभावस्य ध्वंसत्वेनोपेते घटे उक्तलक्षणाभावात् घटस्य घटप्रागभावं प्रति
 ध्वंसत्वं न स्यादिति दूषयति—घटस्येति । इष्टापत्तिमाशङ्क्याह — घटकाल
 इति । घटकाले घटप्रागभावध्वंसभावेन प्रागभावध्वंसकालत्वरूपस्य तदुत्तरका-
 लत्वस्याभावादिति भावः । ननु, घटप्रागभावध्वंसस्य घटातिरिक्तस्य सप्तमपदार्थ-
 रूपस्याभ्युपगमात्त्रोक्तदोष इत्यत आह—न च प्रतियोग्यतिरिक्त इति । त-
 थासतीति । प्रागभावध्वंसस्य प्रतियोग्यतिरिक्तत्वे सतीत्यर्थः । घटप्रागभावध्वंस-
 सः प्रतियोगिव्यतिरिक्त इति न च । तथासति घटध्वंसप्रागभावोऽपि घटरूप-
 मप्रतियोगिव्यतिरिक्तः स्यात् । ध्वंसप्रागभावयोरुभयोरपि कादाचित्काभावत्वेन
 तुल्यत्वादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—इतीति । इतिशब्दो हेत्वर्थे । तथा च
 यथा घटप्रागभावस्य ध्वंसः प्रतियोगिव्यतिरिक्तः, तथा घटप्रागभावध्वंसस्यापि
 प्रागभावो घटप्रागभावादन्यो वाच्यः । ध्वंसप्रागभावस्यापि ध्वंसप्रतियोगिव्य-

ध्वंसस्यापि प्रागभावोऽन्यः, तस्यापि कश्चित् ध्वंसः, तस्यापि प्रागभावोऽन्य इत्यप्रामाणिकानवधिकध्वंसप्रागभावकल्पनापत्तेः । न चान्यत् ध्वंसत्वमात्माश्रयादिशून्यं निर्वक्तुं शक्यम् । एवं प्रागभावत्वमपीत्यन्यत्र विस्तरः । तस्मान्न पूर्वं प्रागभावः, न च पश्चात् ध्वंसाभावः । मध्ये परं किञ्चित्कालमनिर्वचनीयोत्पत्तिस्थितिध्वंसरूपभावविकारवान् घटाद्यध्यासः । एवं चाविद्यानिवृत्तिरपि ब्रह्मसाक्षात्कारोदयानन्तरक्षणवर्ती कश्चिद्भावविकार इति तस्या मुक्तावनुवृत्त्यभावा-

तिरिक्तत्वादित्यर्थः । ततः किं, तत्राह—तस्यापीति । अन्यप्रागभावस्यापीत्यर्थः । तस्यापीति । ध्वंसस्यापीत्यर्थः । ननु, यदि जन्याभावत्वरूपं ध्वंसत्वमुक्तरीत्या अनवस्थादोषदुष्टं, तर्हि ध्वंसाप्रतियोगित्वे सति त्रैकालिकभिन्नाभावत्वरूपं ध्वंसत्वमस्तु, अत्यन्ताभावादावतिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । त्रैकालिकवस्तुभिन्ने प्रागभावे अतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । तथा च सखण्डमेव ध्वंसत्वमिति, नेत्याह—न चान्यदिति । ध्वंसलक्षणे ध्वंसत्वप्रवेशादात्माश्रय इत्यर्थः । न च प्रागभावात्यन्ताभावमित्येव सति संसर्गाभावत्वं ध्वंसत्वम् । अतो नात्माश्रय इति वाच्यम् । प्रागभावत्वादिनिर्वचनस्यापि प्रध्वंसाभावभिन्नत्वघटितगया अन्योन्याश्रयापत्तेरित्याशयेनादिपदमिति बोध्यम् । ध्वंसत्ववत् प्रागभावत्वमपि सखण्डं दुर्निरूपमित्याह—एवमिति । अयमभिप्रायः—न तावदनादित्वे सति सान्ताभावत्वं प्रागभावत्वं, घटध्वंसप्रागभावरूपे घटे अनादित्वाभावेनाव्याप्त्यापत्तेः । नापि प्रतियोगिजनकाभावत्वं प्रागभावत्वम् । जनकत्वशरीरप्रविष्टपूर्ववृत्तित्वस्य कार्यप्रागभावकालवृत्तित्वरूपतया आत्माश्रयप्रसङ्गात् । एवं लक्षणान्तरमपि निरसनीयमिति । तस्मादिति । पराभिमतप्रागभावादिसाधकाभावादित्यर्थः । ननु, प्रागभावाद्यनङ्गीकारे तत्प्रतियोगिघटादिकार्यमपि नाङ्गीकर्तव्यं, तदङ्गीकारे द्वैतापत्तेरित्यत आह—मध्ये परमिति । घटादिकार्यस्य शुक्तिरजतादिवदध्यासरूपत्वाभ्युपगमात् नाद्वैतविरोधः । ननु, यथा परमते ध्वंसत्वादिकं दुर्निरूपं, तथा सिद्धान्ते भावविकाररूपा उत्पत्तिस्थितिध्वंसा अपि दुर्निरूपा एवेत्याशङ्क्य तेषां दुर्निरूपत्वमलङ्कारायेत्याशयेनाह—अनिर्वचनीयेति । एवं चेति । लोके घटादिध्वंसस्य साधिकभावविकाररूपत्वे सिद्धे

न तदनिर्वाच्यत्वे कश्चिद्दोष इत्यद्वैतविद्याचार्याः । नन्वेवम-
विद्यानिवृत्तेः क्षणिकत्वे मोक्षः स्थिरपुरुषार्थो न स्यादिति
चेत् , भ्रान्तोऽसि । न ह्यविद्यानिवृत्तिः स्वयमेव पुरुषार्थः
इति तस्या ज्ञानसाध्यत्वमुपेयते । तस्याः सुखदुःखाभावेत-
रत्वात् । किं त्वखण्डानन्दावारकसंसारदुःखहेत्वविद्योच्छेदे-
नाखण्डानन्दस्फुरणं , संसारदुःखोच्छेदश्च भवतीति तदुप-
योगितया तस्यास्तत्त्वज्ञानसाध्यत्वमुपेयते ॥

चित्सुखाचार्यास्तु दुःखाभावोऽपि मुक्तौ न स्वतः पु-
रुषार्थः । सर्वत्र दुःखाभावस्य स्वरूपसुखाभिव्यक्तिप्रतिब-
न्धकाभावतया सुखशेषत्वात् सुखस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वम् ,

सतीत्यर्थः । नन्वेवमिति । उक्तरीत्येत्येवंशब्दार्थः । अविद्यानिवृत्तेर्मोक्षसाधन-
ज्ञानसाध्यत्वोपपादने सिद्धान्तिना क्रियमाणे सति सिद्धान्तिनोऽविद्यानिवृत्तिरेव मो-
क्षत्वेनाभिमतेति पूर्वपक्षिणो भ्रान्तिरभूत् , तां भ्रान्तिमवलम्ब्य शङ्का । तस्य भ्रममप-
नयति—भ्रान्तोऽसीति । अविद्यानिवृत्तेरपुरुषार्थत्वे हेतुमाह—तस्या इति ।
तर्हि तस्याः ज्ञानसाध्यत्वोपगमो व्यर्थ इति शङ्कते—किं त्विति । अविद्यानि-
वृत्तेस्सुखेतरत्वाद्दुःखाभावेतरत्वाच्च स्वयं पुरुषार्थत्वेऽपि पुरुषार्थसाधनतया तस्याः
ज्ञानसाध्यत्वमुपेयत इत्याह—अखण्डेति । तदुपयोगितयेति । अनर्थात्मकदुःख-
निवृत्तिरानन्दावाप्तिश्चेति द्वयमपि स्वतः पुरुषार्थभूतं तच्छब्दार्थः ॥

अविद्यानिवृत्तिवद्दुःखनिवृत्तिरपि स्वतः पुरुषार्थो न भवति । अतो ब्रह्मान-
न्दस्फुरणसाधनतयैवाविद्यानिवृत्तेर्ज्ञानसाध्यत्वमुपेयत इति मतमाह—चित्सुखेति ।
मुक्ताविति विशेषणात् संसारदशायां सुखवत् दुःखाभावोऽपि स्वतः पुरुषार्थ इति
भ्रान्तिर्भवेत् , तां वारयति—सर्वत्रेति । दुःखदशायामात्मस्वरूपभूतस्यापि सुखस्या-
भिव्यक्तिशब्दितस्फुरणविशेषाभावेन दुःखस्य तदभिव्यक्तिप्रतिबन्धकत्वं कल्प्यते ।
तथा च तदभावस्य सुखाभिव्यक्तिशेषतयैव काम्यमानत्वं , न सुखवत् स्वतःपुरुषार्थ-
त्वेनेति भावः । सुखस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वकल्पने विनिगमकमाह—सुखस्यैवेति ।
दुःखाभावस्य सुखशेषत्वे दुःखाभावसाधनान्यपि सुखसाधनानि भवन्ति । तथा च
स्वभावसाधनेषु दुःखाभावसाधनेषु च सर्वत्र सखसाधनताज्ञानस्यैव प्रवर्तकत्वं सम्भवति ।

अन्येषां सर्वेषामपि तच्छेषत्वमिति सुखसाधनताज्ञानस्यैव प्रवर्तकत्वे सम्भवति दुःखाभावस्यापि स्वतः पुरुषार्थत्वं परिक्लप्य तत्साधनप्रवर्तकसङ्ग्रहाय इष्टसाधनताज्ञानस्य इच्छाविषयत्वप्रवेशेन गुरुघटितस्य प्रवर्तकत्वकल्पनायोगात् । न च दुःखाभाव एव स्वतः पुरुषार्थः । तच्छेषतया सुखं काम्यमिति वैपरीत्यापत्तिः । बहुकालदुःखसाध्येऽपि क्षणिकसुखजनके निन्दितग्राम्यधर्मादौ प्रवृत्तिदर्शनात् तत्र क्षणि-

दुःखाभावस्य स्वतः पुरुषार्थत्वकल्पने तु तत्साधनेषु सुखसाधनत्वस्य नाधितत्वात् सुखसाधनताज्ञानात्तेषु प्रवृत्तिर्न सम्भवति । न च तेषु दुःखाभावसाधनताज्ञानमेव प्रवर्तकमस्त्विति वाच्यम् । तथासति प्रवृत्तिमात्रे अनुगतकारणाभावप्रसङ्गात् । न च तर्हीष्टसाधनताज्ञानात् सर्वत्र प्रवृत्तिरस्तु । दुःखाभावस्यापि सुखविच्छाविषयतया इष्टपदेन सङ्ग्रहोपपत्तेरिति वाच्यम् । प्रवृत्तित्वाविच्छिन्नं प्रति कारणे इष्टसाधनताज्ञाने इष्टांशे सुखत्वजातेः प्रवेशकल्पने कारणतावच्छेदकलायवं लभ्यते । इष्टत्वरूपोपाधेः प्रवेशकल्पने तु कारणतावच्छेदकगौरवं भवेदिति सुखस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वपक्षो युक्तिमानिति भावः । तच्छेषत्वमिति शेषः । प्रवर्तकत्व इति । प्रवर्तकत्वकल्पन इत्यर्थः । तन्साधनेति । दुःखाभावसाधनेषु प्रवर्तकस्य दुःखाभावसाधनताज्ञानस्य सङ्ग्रहायेत्यर्थः । न च दुःखाभाव एवेति । न चेयं शङ्कैव नावतरति । वैपरीत्यपक्षे दुःखाभावत्वरूपोपाधेरेव प्रवर्तकज्ञानकारणतावच्छेदकशरीरे प्रवेशापत्त्या इच्छाविषयत्वरूपोपाधिप्रवेशपक्ष इव गौर्वादोषस्य तुल्यत्वादिति वाच्यम् । सिद्धान्ते सुखस्यात्मरूपतया एकव्यक्तित्वेन सुखत्वस्य जातित्वासम्भवं तस्योपाधिरूपत्वं च मन्वानस्य शङ्कामम्भवात् इच्छाविषयत्वस्यैव सुखत्वस्याप्युपाधिरूपत्वे सति सुखत्वप्रवेशेऽपि कारणतावच्छेदकगौरवाविशेषे सति विनिगमकाभावेन वैपरीत्याशङ्का युक्तैवेति भावः । सिद्धान्ते वस्तुतस्तु सुखव्यक्तैरेकत्वेऽप्यौपाधिकभेदाङ्गीकारेण सुखत्वस्य जातित्वाक्षनेर्वैपरीत्यं वक्तुं न शक्यते इति मनसि निधाय दोषान्तरमाह—बहुकालेति । लोके हि क्षणिकसुखोद्देशेन बहुकालदुःखानुभवमङ्गीकृत्याप्यगम्यागमनादौ प्रवृत्तिर्दृश्यते । सा च दुःखाभावस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वपक्षे न सम्भवतीत्यर्थः । कुत इत्यत आह—तत्रेति । निन्दितप्रवृत्तिस्थल इत्यर्थः । सुखस्य दुःखाभावशेषत्वपक्षे सुखकालीनो यो दुःखाभावः, तं प्रत्येव

कसुखकालीनदुःखाभावस्य पुरुषार्थत्वे तदर्थं बहुकालदुःखानुभवायोगात् । न च तत्र क्षणिकसुखस्य पुरुषार्थत्वेऽपि दोषतौल्यम् । भावरूपे सुखे उत्कर्षापकर्षयोरनुभवसिद्धत्वेन क्षणमप्यत्युत्कृष्टसुखार्थं बहुकालदुःखानुभषोपपत्तेः दुःखाभावे चोत्कर्षासम्भवात् । तस्मान्मुक्तौ संसारदुःखनिवृत्तिरप्यविद्यानिवृत्तिवत् सुखशेष इत्यनवच्छिन्नानन्दप्राप्तिरेव स्वतः पुरुषार्थ इत्याहुः ॥

नन्वनवच्छिन्नानन्दः प्रत्यग्रूपतया नित्यमेव प्राप्तः । सत्यम् । नित्यप्राप्तोऽपि अनवच्छिन्नानन्दस्तमावृत्य तद्विपरीतमनर्थं प्रदर्शयन्त्या अविद्यया संसारदशायामसत्कल्पत्वं नीत इत्यकृतार्थताभूत् । निवर्तितायां च तस्यां निरस्त-

मुखस्य शेषत्वं वाच्यम् । कालान्तरीयं दुःखाभावं प्रति तस्य शेषत्वासम्भवात् । तथा च क्षणिकसुखकालीनं दुःखाभावं क्षणिकमुद्दिश्य बहुकालदुःखानुभवाङ्गीकारस्यायुक्तत्वादित्यर्थः । न च तत्रोति । निन्दितप्रवृत्तिस्थल इत्यर्थः । दोषतौल्यमिति । बहुकालदुःखानुभवाङ्गीकारायोगरूपदोषस्य तुल्यत्वमिति न चेत्यर्थः । दुःखाभावस्यैव स्वतः पुरुषार्थत्वपक्षेऽपि क्षणिकसुखकालीने दुःखाभावे उत्कर्षः कल्प्यतामिति तत्राह—दुःखाभावे चेति । अभावस्योत्कर्षादिजात्याश्रयत्वानभ्युपगमादिति भावः । तस्मादिति । दुःखाभावस्य स्वतः पुरुषार्थत्वासम्भवादित्यर्थः ।

नित्यमवेति । तथा च जीवस्य स्वस्वरूपतया सदा प्राप्तस्य ब्रह्मानन्दस्य प्राप्तव्यत्वासम्भवात् तत्प्राप्त्युद्देशेन तदुपायेषु प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः । नित्यतया तस्य प्राप्तिं तत्त्वमस्यादिश्रुतिसिद्धामङ्गीकरोति—सत्यमिति । औपचारिकं तस्य प्राप्यत्वमाह — नित्यप्राप्तोऽपीति । अनवच्छिन्नानन्दो नित्यप्राप्तोऽप्यविद्या असत्कल्पत्वं नीत इति सम्बन्धः । तथा च प्राप्तेऽप्यप्राप्तत्वभ्रान्त्या तत्प्राप्त्युद्देशेन तदुपायेषु प्रवृत्तिर्युज्यत इत्यर्थः । तामिति । पूर्णानन्दमावृत्यानन्दविपरीतं दुःखात्मकं संसारं प्रापयन्त्येत्यर्थः । अकृतार्थतेति । पूर्णानन्दाप्राप्तिरित्यर्थः । निरस्तोति । अविद्यायां निवृत्तायां निखिलानर्थार्थकविक्षेपरहित आनन्दः प्राप्यते । यथा स्वकण्ठगतमेव विस्मृतं सत् कनकाभरणं प्राप्तमप्यप्राप्तत्वभ्रमतत्कृतविक्षेप-

निखिलानर्थविक्षेपे स्वकण्ठगतविस्मृतकनकाभरणवत् प्राप्यत इवेत्यौपचारिकी तस्य प्राप्तव्यतेति केचित् ॥

अन्ये तु संसारदशायां नास्ति, न प्रकाशत इति व्यवहारयोग्यत्वरूपाज्ञानावरणप्रयुक्तस्य मम निरतिशयानन्दो नास्तीति प्रत्ययस्य सर्वसिद्धत्वात् तदालम्बनभूतः कश्चित् ब्रह्मानन्दस्याभावः काल्पनिको यावदविद्यमनुवर्तते । अविद्यानिवृत्तौ च तन्मूलत्वान्निवर्तत इति यस्मिन् सत्यग्रिमक्षणे इत्यादिलक्षणानुरोधेन मुख्यमेव तस्य प्राप्यत्वमित्याहुः ॥

अपरे तु अवेद्यस्यापुरुषार्थत्वात्संसारदशायां सदप्यनवच्छिन्नसुखमापरोक्ष्याभावान्न पुरुषार्थः । न च स्वरूपज्ञा-

लक्षणानर्थनिवृत्तिमात्रेण प्राप्यते, न त्वप्राप्ताभरणप्राप्तवन्मुख्या तस्य प्राप्तिरस्ति । तद्वदित्यर्थः । 'एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानि'त्यादिवेदान्तप्रसिद्धो निरतिशयानन्दो नास्तीत्यनुभवस्सर्वसम्प्रतिपन्नः । तथा च प्रत्यग्रूपतया नित्यमेव तादृशानन्दे विद्यमानेऽपि तदभावप्रत्ययदर्शनेन वास्तवस्य तदभावस्यासम्भवादविद्यावरणाधीनस्थितिकम्यानादेः काल्पनिकाभावस्य तदभावप्रत्ययालम्बनत्वं वक्तव्यम् । तत्रावरणस्वरूपमाह—नास्तीति । निरतिशयानन्दो मे न प्रकाशते, अप्रकाशमानत्वान्नास्त्येव स इति व्यवहारस्य सदा अभावादावरणस्य च सदा सत्त्वाद्योग्यत्वपर्यन्तधावनमिति बोध्यम् । निवर्तते इति । ब्रह्मानन्दस्याभाव इति शेषः । इदानीं ब्रह्मानन्दाभावमात्रफलं ब्रह्मानन्दस्य मुख्यं प्राप्यत्वं दर्शयति—इति यस्मिन्निति । ज्ञाते सत्यग्रिमक्षणे निरतिशयानन्दसत्त्वं, ज्ञानाभावे च साधितस्य निरतिशयानन्दाभावस्यैव सत्त्वमिति लक्षणसत्त्वान्निरतिशयानन्दस्य प्राप्तस्यापि मुख्यमेव प्राप्यत्वमित्यर्थः ॥

ब्रह्मानन्दस्वरूपमात्रं न पुरुषार्थः, किं तु तस्यापरोक्ष्यम् । तच्चाविद्यानिवृत्तिद्वारा विद्यासाध्यमेव, न तु तद्विद्योदयात् प्रागस्तीति मतमाह—अपरे त्विति । विद्याप्राप्यमानन्दापरोक्ष्यं स्वप्रकाशचैतन्यरूपं, वृत्तिरूपं वा । उमथर्थापि न सम्भवतीति शङ्कते—न चेत् । आपरोक्ष्यं हि स्वव्यवहारानुकूलचैतन्याभिन्नत्वम् । तच्च संसारदशायामावृतस्यापि ब्रह्मानन्दस्य वर्तते एव । ब्रह्मानन्दव्यवहारानुकूल-

नेनापरोक्ष्यं तदाप्यस्ति । तस्य सर्वदा स्वरूपसुखाभिन्नत्वात् ।
वृत्तिज्ञानेनापरोक्ष्यं तु न मुक्तावपीति वाच्यम् । न हि स्व-
व्यवहारानुकूलचैतन्याभेदमात्रमापरोक्ष्यम् । घटावच्छिन्नचै-
तन्याभिव्यक्तौ तदभिन्नस्य घटगन्धस्यापि आपरोक्ष्यापत्तेः ।
किं त्वनावृतार्थस्य तदभेदः । तथा चानावृतत्वांशस्तत्त्वसा-
क्षात्कारे सत्येवेति निरतिशयसुखापरोक्ष्यस्य पुरुषार्थस्य वि-
द्याप्राप्यत्वं युक्तमित्याहुः ॥

इतरे तु अस्तु व्यवहारानुकूलचैतन्याभेदमात्रमापरो-
क्ष्यम् । तथाप्यज्ञानमहिम्ना जीवभेदवच्चिदानन्दभेदोऽपि

साक्षिचैतन्याभेदस्य सदा ब्रह्मानन्दे सत्त्वादित्यर्थः । तदापीति । संसारकालेऽप्य-
स्ति । तथा च न तस्य ज्ञानप्राप्यत्वमिति भावः । तस्येति । स्वरूपज्ञानस्येत्यर्थः ।
आपरोक्ष्यशरीरप्रविष्टा या आवृतत्वनिवृत्तिः, तस्यास्सम्पादनद्वारा ब्रह्मानन्दापरोक्ष्यं
विद्यासाध्यमिति समाधानं कर्तुं शाब्दापरोक्षवादे निर्णीतमर्थं स्मारयति—न ही-
त्यादिना । तदभिन्नस्येति । अभिव्यक्तचैतन्याभिन्नस्येत्यर्थः । तदभेद इति ।
अनावृतचैतन्याभिन्नत्वमित्यर्थः । निरतिशयसुखापरोक्ष्यस्येति । चैतन्यरूप-
स्येत्यर्थः । न वृत्तिरूपस्य । अतो न मुक्तावापरोक्ष्यानुपपत्तिरित्यर्थः ॥

चैतन्याभेदमात्रमिति । अर्थापरोक्ष्यनिर्वचनेऽस्मिन् अनावृतत्वमर्थविशेषणं
मात्रपदेन व्यवच्छिद्यते । न चैवं घटावच्छिन्नचैतन्याभिव्यक्तौ सत्यां तदभिन्नस्य
घटगन्धस्याप्यापरोक्ष्यापत्तिरिति वाच्यम् । धर्मादेस्साक्षिण्यध्यस्तस्यानावृतसाक्षिचै-
तन्याभिन्नस्याप्यापरोक्ष्यादर्शनेन तद्वत् घटगन्धस्याप्यभिव्यक्तघटावच्छिन्नचैतन्या-
भिन्नस्याप्यापरोक्ष्याभावोपपत्तेः । न च धर्मादेरयोग्यत्वादापरोक्ष्याभाव इति वाच्यम् ।
तथासति प्रकृतेऽपि चाक्षुषवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यं प्रति फलबलेन गन्धस्यायोग्यत्वक-
ल्पनेन तदापरोक्ष्याप्रसक्तेरिति भावः । तर्हि स्वरूपानन्दस्य सदा स्वव्यवहारानुकू-
लसाक्षिचैतन्याभिन्नत्वसत्त्वादापरोक्ष्यस्य विद्यासाधनत्वानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह—
तथापीति । तावन्मात्रस्यापरोक्ष्यरूपत्वेऽपीत्यर्थः । यथा एकस्य पुरुषस्य पुरुषा-
न्तरचैतन्यापरोक्ष्यं नास्ति, तथा जीवस्य संसारदशायामनवच्छिन्नानन्दापरोक्ष्यमपि
नास्ति । जीवानां परस्परभेदवत् साक्षिचैतन्यब्रह्मानन्दद्योरप्याज्ञानिकस्यानादिभे-

अध्यस्त इति संसारदशायां पुरुषान्तरस्य पुरुषान्तरचैतन्या-
परोक्ष्यवदनवच्छिन्नसुखापरोक्ष्यमपि नास्ति । अज्ञाननिवृ-
त्तौ तु चिदानन्दभेदप्रविलयात्तदापरोक्ष्यमिति तस्य विद्या-
साध्यत्वमित्याहुः ॥

अथ विद्योदये सत्युपाधिविलयादपेतजीवभावस्य
किमीश्वरभावापत्तिर्भवति, उत शुद्धचैतन्यमात्ररूपेणावस्था-
नमिति विवेचनीयम् । उच्यते—एकजीववादे तदेकाज्ञानक-
ल्पितस्य जीवेश्वरविभागादिकृत्स्नभेदप्रपञ्चस्य तद्विद्योदये
विलयान्निर्विशेषचैतन्यरूपेणैवावस्थानम् । अनेकजीववादम-
भ्युपगम्य बद्धमुक्तव्यवस्थाङ्गीकारेऽपि यद्यपि कस्य चिद्वि-
द्योदये तद्विद्याकृतप्रपञ्चविलयेऽपि बद्धपुरुषान्तराविद्याकृतः

दस्य सत्त्वेन ब्रह्मानन्दस्य स्वव्यवहारानुकूलेन साक्षिचैतन्यनाभेदाभावात् वास्तवा-
भेदस्य च परस्परभिन्नजीवसाधारणस्य विद्यमानस्याप्यकिञ्चित्करत्वादित्यर्थः ।
प्रविलयादिति । तथा च तत्त्वज्ञानस्याज्ञानतत्प्रयुक्तभेदनिवृत्तिद्वारा अनवच्छिन्ना-
नन्दापरोक्षसम्पादकत्वात् तादृशानन्दापरोक्षस्य तत्त्वज्ञानसाध्यत्वं युक्तमित्यर्थः ॥

इति विवेचनीयमिति । इत्याकाङ्क्षायां सत्या विविच्य वक्तव्यमिति
प्रश्नार्थः । मतभेदेन विवेकं दर्शयति—उच्यते इत्यादिना । तदेकाज्ञानमिति ।
तस्य जीवस्य यदेकमज्ञानं, तत्कल्पितेत्यर्थः । जीवस्यैकत्वात्तदायम्भुलाज्ञानमप्ये-
कमेव । तथा च तस्यैकस्य जीवस्य यत्र क्वाप्यन्तःकरणे तत्त्वसाक्षात्कारोदये
सत्यज्ञानस्य देवतिर्यङ्मनुष्यादिरूपमवप्रमातृसाधारणस्य सकार्यस्य तस्मिन्नेव क्षणे
निश्शेषं प्रविलयादित्यर्थः । न चैवं शुकाद्यन्तःकरणोत्पन्नतत्त्वज्ञानेनैव समूलस्य
सर्वप्रमातृसाधारणसंसारस्य निवृत्तत्वादिदानीं संसारानुपलब्धिप्रसङ्ग इति वाच्यम् ।
शुंकादिमुक्तौ मानामावाच्छुंकादिमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रभ्यामन्यपरतायाः प्राग्दर्शित-
त्वादिति भावः । एकजीववादे अस्वरसं सूचयन् नानाजीववादं पुरस्करोति—
अनेकेति । कश्चिज्जीवो बद्धः, कश्चिज्जीवो मुक्त इति व्यवस्थाम्युपगम इत्यर्थः । ना-
नाजीववादे मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरिति मनसि निघाय तत्र तत्सम्भवमाह—यद्यपी-

जीवेश्वरविभागादिप्रपञ्चोऽनुवर्तते, तथापि जीव इवेश्वरोऽपि प्रतिबिम्बविशेष इति पक्षे मुक्तस्य बिम्बभूतशुद्धचैतन्यरूपेणैवावस्थानम् । अनेकोपाधिष्वेकस्य प्रतिबिम्बे सत्येकोपाधिविलये तत्प्रतिबिम्बस्य बिम्बभावेनैवावस्थानौचित्येन प्रतिबिम्बान्तरत्वापत्त्यसम्भवात् । तत्सम्भवे कदाचिज्जीवरूपप्रतिबिम्बान्तरत्वापत्तेरपि दुर्वारत्वेनावच्छेदपक्ष इव मुक्तस्य पुनर्बन्धापत्तेः । अत एवानेकजीववादे अवच्छेदपक्षो नाद्रियते । यदवच्छेदेन मुक्तिः, तदवच्छेदेनान्तःकरणान्तरसंसर्गे

ति । अनुवर्तते इति । तथा च नानाजीववादे मुक्तस्य वक्ष्यमाणविधया यावत्सर्वमुक्ति बद्धपुरुषान्तराविद्याकृतेश्वरभावापत्तिस्सम्भवतीति भावः । नन्वेवं यद्यपीत्युक्तिरनुपपन्ना । तदुक्त्या हि यद्यपीश्वरभावापत्तिस्सम्भवति, तथापि न सम्भवतीत्यर्थप्रतीतेरिति चेत्, नायं दोषः । नानाजीववादो हि बहुविधः । तथा च सर्वेषु नानाजीववादिषु मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सम्भवतीति यद्यपीत्युक्तेस्तात्पर्यात् । एतदेव प्रपञ्चयति—तथापीत्यादिना । बिम्बभूतेति । न तु प्रतिबिम्बविशेषरूपेश्वररूपेणावस्थानमित्येवकारार्थः । एवकारार्थं हेतुमाह—अनेकेत्यादिना । एकस्य ब्रह्मचैतन्यस्येत्यर्थः । प्रतिबिम्बभूतस्य बिम्बप्राप्तिनियमं विहाय प्रतिबिम्बान्तरत्वापत्तिस्सम्भावभ्युपगमे बाधकमाह—तत्सम्भव इति । दृष्टान्तं प्रपञ्चयति—अत एवेति । पुनर्बन्धापत्तेरेवेत्यर्थः । यदवच्छेदेनेति । पूर्णचैतन्ये यच्चैतन्यप्रदेशावच्छेदेन मुक्तिः, तत्प्रदेशावच्छेदेन तत्र चैतन्ये उपाध्यन्तरसम्बन्धे सति पुनर्बन्धापत्तेरित्यर्थः । यच्चैतन्यप्रदेशो मुक्तिः, तस्य बन्धापत्तेरिति यावत् । अत्रेदं चिन्त्यं—चैतन्यं तावत् स्वतो नित्यमुक्तम् । तस्य चानाद्युपाध्यवच्छिन्नस्योपाध्युपाहितस्य वा जीवत्वं बन्धश्चेति स्थितिः । तथा च मुक्तेः पूर्वं यस्योपाधिपरतन्त्रस्य चैतन्यप्रदेशस्य बन्ध आसीत्, न तस्य पुनर्बन्धः आपादयितुं शक्यते । मुक्तिकाले तदुपाधिनिवृत्त्या तत्परतन्त्रस्य पूर्वं बन्धाश्रयस्य निवृत्तत्वात् । नापि मुक्तस्य शुद्धचैतन्यस्य तदापादनं सम्भवति । तस्य बद्धजीवान्तरोपाधिसंसर्गे जीवान्तरत्वापत्तापि पूर्वं यो बद्धसन् मुक्तिं गतः, तस्य बन्धाप्रसक्त्या पुनर्बन्धापत्तेरित्युक्त्ययोगात् । किं च मुक्तचैतन्यस्यान्तःकरणान्तरसंसर्गेण तदुपाधिकजीवान्तरत्वापत्तौ सत्यां योऽहं पूर्वं संसारी सन् कथञ्चिन्मुक्तः, सोऽहं पुनस्संसारं प्राप्त इत्यनुसन्धानं तावन्न सम्भवति ।

पुनरपि बन्धापत्तेः । प्रतिबिम्बः जीवः, बिम्बस्थानीय ईश्वरः, उभयानुस्यूतं शुद्धचैतन्यमिति पक्षे तु मुक्तस्य यावत्सर्वमुक्ति सर्वज्ञत्वसर्वकर्तृत्वसर्वेश्वरत्वंसत्यकामत्वादिगुणपरमेश्वरभावापत्तिरिष्यते । यथा अनेकेषु दर्पणेषु एकस्य मुखस्य प्रतिबिम्बे सति एकदर्पणापनये तत्प्रतिबिम्बो बिम्बभावेनावतिष्ठते, न तु मुखमात्ररूपेण । तदानीमपि दर्पणान्तरसन्निधानप्रयुक्तस्य मुखे बिम्बत्वस्यानपायात्, तथैकस्य ब्रह्मचैतन्यस्यानेकेषूपधाधिषु प्रतिबिम्बे सत्येकस्मिन् प्रतिबिम्बे विद्योदये तेन तदुपाधिविलये तत्प्रतिबिम्बस्य बिम्बभावेनावस्थानावश्यंभावात् । न च मुक्तस्याविद्याभावात् सत्यकामत्वादिगुणविशिष्टसर्वेश्वरत्वानुपपत्तिः । तदविद्याभावेऽपि

मुक्तजीवस्य बद्धजीवस्य चोपाधैक्याभावात् । तथा चेयं जीवान्तरतापत्तिरकिञ्चित्करेति न दोषावहा । एवं पूर्वोक्ता मुक्तस्य प्रतिबिम्बरूपजीवान्तरत्वापत्तिरप्यकिञ्चित्करेति । ननु, नानाजीववादे यदि प्रतिबिम्बेश्वरपक्षे मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सम्भवति, अवच्छेदपक्षे च मुक्तिरेव न सम्भवति, दूरे ईश्वरभावापत्तिः, तर्हि कस्मिन् पक्षे मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरिष्यते, तत्राह—प्रतिबिम्बो जीव इति । अस्मिन्नपि पक्षे सर्वेषां जीवानां मुक्त्यनन्तरं मुक्तस्य निर्विशेषशुद्धचैतन्यमात्ररूपेणैवावस्थानं, तदा सर्वेषामुपाधीनां निर्विशेषं चिन्मात्रं विलीनत्वेन जीवेश्वरविभागाभावादित्याशयेनाह—यावदिति । ननु, नतः पूर्वमपि बिम्बप्रतिबिम्बोभयानुस्यूतशुद्धचैतन्यरूपेणैवावस्थानमस्तु, तथासति निर्गुणविद्याफलभूताया मुक्तेश्वरैकरूप्यप्रतिपादकस्य तृतीयाध्यायान्तिमाधिकरणस्य सामञ्जस्योपपत्तेरित्यत आह—यथेति । तदानीमपीति । एकदर्पणापनयनकालेऽपीत्यर्थः । एकस्मिन्निति । एकस्मिन् प्रतिबिम्बरूपे जीवे विद्योदये सति तेन विद्योदयेन तस्य विदुष उपाधिलये सति तत्प्रतिबिम्बस्य मुक्तस्य प्रतिबिम्बजीवस्येत्यर्थः । ननु, मुक्तस्य निरुपाधिकत्वात् कथं तस्यैश्वर्यं सम्भवतीति शङ्कते—न च मुक्तस्येति । परिहरति—तदविद्येति । तस्य मुक्तस्याविद्याभावेऽपीत्यर्थः । अत्राविद्यानानात्वव्यवहारेणाविद्याप्रतिबिम्बो एव जीवाः, अ-

तदानीं बद्धपुरुषान्तराविद्यासत्त्वात् । न हीश्वरस्येश्वरत्वं,
सत्यकामादिगुणवैशिष्ट्यं च स्वाविद्याकृतम् । तस्य निरञ्ज-
नत्वात्, किं तु बद्धपुरुषाविद्याकृतमेव तत्सर्वमेष्टव्यम् । न
च 'यथाक्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति'
'तं यथायथोपासत' इत्यादिश्रुतिषु सगुणोपासकानामपीश्व-
रसायुज्यश्रवणात् मुक्तेः सगुणविद्याफलाविशेषापत्तिः । स-

न्तःकरणानि तु तेषां कर्तृत्वाद्युपाधय इति सूचितम् । तथा च मुक्तस्याविद्यकमे-
वैश्वर्यमित्युपगमात् परमार्थत एकरूपैव सदा मुक्तिरिति न तृतीयाध्यायान्तिमाधि-
करणविरोध इति भावः । ननु, जीवस्य संसारित्वं यथा स्वाविद्याकृतं, तथा ईश्वर-
स्याप्यैश्वर्यं स्वोपाधिकृतमेव वाच्यम् । तथा च मुक्तस्य स्वोपाध्यभावात्तैश्वर्यं
सम्भवतीति शङ्कां निराकरोति—न हीति । तत्र किमीश्वरस्योपाधिरविद्या, किं
वा तदतिरिक्ता माया । नान्त्यः । अविद्यासु बिम्बभूतस्य चैतन्यस्य जीवाश्रिताविद्या-
भिरैश्वर्यसम्भवेन तदतिरिक्तमायोपाधिकल्पनावैयर्थ्यात्तत्तज्जीवगततत्त्वज्ञानेन तत्तदवि-
द्यानिवृत्तिरिति क्रमेण सर्वजीवमुक्त्यनन्तरमपि मायायाः निवर्तकाभावेन तदापि माया-
वशेषप्रसङ्गाच्चाविद्यानामपि बिम्बभूतेश्वरसंबन्धित्वसत्त्वेन ईश्वरस्य तासु विक्षेपशक्ति-
प्राधान्येन मम मायेत्यादिनिर्देशोपपत्तेश्च बन्धमुक्तिप्रतिपादकशास्त्रानुसारिभिः 'इ-
न्द्रो माथाभिः पुरुरूपः यो योनियोनिमि' त्यादिश्रुतिवाक्यैरविद्यानानात्वसिद्धौ
मायामित्याद्येकवचनस्य जात्यभिप्रायत्वोपपत्तेश्च । तस्मान्नान्त्यः कल्पस्सम्भवति ।
नाद्य इत्याह—स्वाविद्याकृतमिति । स्वाश्रिताविद्याकृतमित्यर्थः । बद्धपुरुषे-
ति । अविद्यानां जीवाश्रितत्वं च प्रथमपरिच्छेदे निरूपितमस्माभिरिति नात्र नि-
रूप्यते । निरञ्जनत्वादिति । दोषानाश्रयत्वादित्यर्थः । ननु, निर्गुणब्रह्मवि-
द्याफलभूतायां मुक्तावपीश्वरसायुज्याभ्युपगमे सगुणविद्याफलादविशेषापत्त्या सगु-
णनिर्गुणविद्ययोः फलतो भेदो न स्यादित्याशङ्कां निराकरोति—न चेत्यादिना ।
याद्गुणकब्रह्मध्यानवानस्मिन् लोके भवति, तादृशं ब्रह्म देहपातानन्तरं प्राप्नोती-
ति यथाक्रतुरिति श्रुत्यर्थः । तमीश्वरं यथायथा येनयेन गुणजातेन विशिष्टमुपा-
सते, तादृशमेव तं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ! सगुणोपासकं प्रकृत्य श्रुतं प्राप्नोति स्वारा-
ज्यमि'त्यादिश्रुतिवाक्यमादिशब्दार्थः । अविशेषापत्तिरिति । तथा च सगु-
णोपासकानां ब्रह्मलोकं गतानां निर्गुणविद्याश्रयणं व्यर्थं स्यादिति भावः । फल-

गुणोपासकानामखण्डसाक्षात्काराभावात् नाविद्यानिवृत्तिः,
न वा तन्मूलाहंकारादेर्विलयः । आवरणानिवृत्तेर्नाखण्डान-
न्दस्फुरणम् । 'जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसन्निहितत्वाच्च'
'भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्चे' त्यादिसूत्रोक्तन्यायेन तेषां परमेश्व-
रेण भोगसाम्येऽपि सङ्कल्पमात्रात् स्वभोगोपयुक्तदिव्यदेहे-
न्द्रियवनितादिसृष्टिसामर्थ्येऽपि सकलजगत्सृष्टिसंहारादिस्वा-
तन्त्र्यलक्षणं न निरवग्रहमैश्वर्यं, मुक्तानां तु निस्सन्धिबन्ध-
मीश्वरभावं प्राप्तानां तत्सर्वमिति महतो विशेषस्य सद्भावात् ।
न च परमेश्वरस्य रघुनाथाद्यवतारे तमस्वित्वदुःखसंसर्गादिश्र-

मेदं दर्शयति—सगुणेत्यादिना । जगदिति । सकलजगत्सृष्टिस्थितिसंहारक-
र्तृत्वलक्षणव्यापारव्यतिरिक्तं स्वभोगोपयुक्तभोग्यभोगोपकरणमात्रसृष्टिसामर्थ्यरूपमे-
वैश्वर्यमुपासकानां भवितुमर्हति, न तु सकलजगद्व्यापारः । स तु नित्यसिद्धस्य प-
रमात्मन एव । कुतः । 'आत्मन आकाशस्सम्भूत' इत्यादिसृष्टिवाक्येषु परमात्म-
न एव प्रकृतत्वात् उपासकानामसन्निहितत्वाच्च । इतश्च सगुणोपासकानां न निर-
ङ्कुशमैश्वर्यमित्याह—भोगेति । उपासकानां नित्यसिद्धेन परमेश्वरेण हिरण्यग-
र्भमाविश्य भोगान् भुञ्जानेन भोगमात्रे साम्यगमकस्य सत्त्वादित्यर्थः । तथा च
श्रुतिः—'तमाह आपो वै खलु मीयन्ते लोकोऽसावि'ति । तमुपासकं स्वसमीपमागतं
प्रत्याह हिरण्यगर्भः मया खल्वापोऽमृतलक्षणा भुञ्जन्ते, तवाप्यमावळलक्षणप-
दार्थो लोको भोग्य इति श्रुत्यर्थः । ननु, 'सङ्कल्पादेव तु तच्छ्रुते'रिति सूत्रेण तेषा-
मीश्वरवत् सत्यसङ्कल्पत्वव्यवस्थापनान् कथं जगद्व्यापाराभावः, इत्यत आह—स-
ङ्कल्पमात्रादिति । 'यं यं कामं पित्रादिरूपं कामयते, स स कामस्सङ्कल्पादे-
व समुत्तिष्ठती'ति भोग्यादिपदार्थानामेव श्रुतौ सङ्कल्पमात्रसिद्धत्वप्रतिपादनान्
तावन्मात्रविषयमेवोपासकानां सत्यसङ्कल्पत्वमिति सूत्रतात्पर्यान्न तद्विरोध इति
भावः । निस्सन्धिबन्धमिति । सर्वात्मनेत्यर्थः । तत्सर्वमिति । अविद्यानिवृ-
त्त्यादिकं पूर्वोक्तं सर्वमित्यर्थः । परममुक्तस्य ईश्वरमावापसौ बाधकमाशङ्क्य नि-
राकरोति—न चेत्यादिना । परमेश्वरस्येति । श्रीमहाविष्णोरित्यर्थः । श्री-
कृष्णाद्यवतार आदिशब्दार्थः । तमस्वित्त्विति । 'आत्मानं मानुषं मन्ये रामं

वणात् मुक्तानामीश्वरभावे पुनर्बन्धापत्तिः । तस्य विप्रशा- पामोघत्वादिस्वकृतमर्यादापरिपालनाय कथं चित् भृगुशापा-

दशरथात्मजमि' त्यादिश्रीरामवाक्यैरेव स्वकीयविष्णुत्वलक्ष्मीभर्तृत्वादिविषये अ-
ज्ञानावगमात् 'राज्यनाशो वने वासस्सीता नष्टा द्विजो हतः । ईदृशीयं ममल-
क्ष्मीर्निर्देहेदपि पावकम् । न मद्विधो दुष्कृतकर्मकारी'त्यादिभिः श्रीरामवाक्यैरेवा-
त्यन्तदुःखित्वप्रतीतिश्चेत्यर्थः । 'सुग्रीवं शरणं गत' इत्यादिवाक्यावगतदैन्यादिकमा-
दिपदार्थः । तस्य कथं चिदभिनयमात्रपरत्वादिति सम्बन्धः । तस्येत्यस्य तमस्वि-
त्वादिश्रवणस्येत्यर्थः । कथञ्चिदित्यस्य स्वेच्छयेत्यर्थः । विप्रशापामोघत्वादिरू-
पा या स्वेन परमेश्वरेण कृता मर्यादा व्यवस्था, तत्परिपालनायेत्यर्थः । सर्वज्ञ-
स्यापि श्रीरामस्य महादेवब्रह्मेन्द्रादिदेवानां सन्निधौ 'आत्मानं मानुषं मन्य' इत्यादि-
बचनेन देवानां सन्निधौ मनुष्येण विनय एव कर्तव्यः, न तु प्रागल्भ्यं कर्तव्यम् ।
तथासति मनुष्यस्यानर्थो भवेदिति या परमेश्वरकृता मर्यादा, सा श्रीरामेण परिपा-
लिता । एवमन्या अपि मनुष्याणां हितार्थाय गुरुशिष्यसम्प्रदायादिलक्षणा मर्यादाः
परमेश्वरेण कृताः, तास्सर्वा अपि तदातदा श्रीरामकृष्णाद्यैर्लोकहितार्थायानुष्ठिताः,
तासां सङ्ग्रहार्थमादिपदम् । भृग्विति । भृगुशापस्य स्वयं तच्छापाङ्गीकारस्य च
सत्यत्वं मनुष्यलोके प्रकाशयितुमित्यर्थः । तत्प्रकाशनफलं च श्रेयोऽर्थिनां विप्र-
शापादिभ्योऽतिभीत्या निवृत्तिद्वारा श्रेयःप्राप्तिरेव । भृगुशापादिकं च वाल्मीकीये
उत्तररामायणे व्यक्तम् । तथा हि वसिष्ठसन्निधौ दशरथं प्रति दुर्वासाः—'शृणु
राजन् पुरावृत्तं पुरा देवासुरे युधि । दैत्यास्मुरैर्हन्यमानाः भृगुपत्नीमुपाश्रिताः ।
तथा दत्तामयास्तत्र न्यवसन् निर्भयास्तदा । तथा परिगृहीतास्तान् दृष्ट्वा क्रुद्धस्सु-
रोत्तमः । चक्रेण शितधारेण भृगुपत्न्याशिशरोऽहरत् । ततस्तां निहतां दृष्ट्वा पत्नीं
भृगुकुलोद्ग्रहः । शशाप सहसा क्रुद्धो विष्णुं रिपुबलार्दनम् । सहसा विष्णोर्जगदी-
श्वरस्य शापानभिभाव्यत्वमविचार्येत्यर्थः । 'यस्मादवध्यां मे भार्यामवधीः क्रोधमूर्च्छि-
तः । तस्मात्त्वं मानुषे लोके जनिष्यसि जनार्दन । तत्र पत्नीवियोगं त्वं प्राप्स्यसे
बहुवार्षिकम् । एवं शापं भृगुर्दत्त्वा विष्णोर्दैवस्य विव्यथे । विष्णुशक्तिमविद्वान् सः
प्रपेदे शापमूढताम् । विष्णुशक्तिमविद्वान् सन् विष्णोःशापं दत्त्वा पश्चाद्विष्णुश-
क्तिप्रतिहतं शापं स्वात्मानं प्रति पुनः प्राप्तं ज्ञात्वा व्यथां भीतिं प्राप्तवान् व्यथि-
तश्च शापेन मूढतां विसंज्ञतां प्राप्त इत्यर्थः । 'चिरकालमसंज्ञोऽभूच्छापान्धतमसावृ-
तम् । दृष्ट्वा सप्तर्षयश्चैनं कृपां चक्रुश्च भक्तिभिः ।' एनं चिरकालं शापान्धतमसा-

दिसत्यत्वं प्रत्याययितुं नटवदीश्वरस्य तदभिनयमात्रपरत्वात् ।
अन्यथा तस्य नित्यमुक्तत्वनिरवग्रहत्वात् न्यसमाभ्यधिकरा-
हित्यादिश्रुतिविरोधात् । तस्माद्यावत्सर्वमुक्ति परमेश्वरभावो
मुक्तस्येति बिम्बेश्वरभावे न कश्चिद्दोषः ॥

अयमेव पक्षः श्रुतिसूत्रभाष्याद्यनुगुणः । तथा हि-

वृत्तं भृगुं दृष्ट्वा पूर्वं सप्तर्षिषु भृगुणा कृताभिर्भक्तिभिः पूजाभिः तस्मिन् ते ऋषयः
कृपां चक्रुः । शापं च कृपया भृगोस्सकाशान्निस्सारितवन्त इत्यर्थः । 'स च शापः
पुरस्तस्थौ मन्दं भृगुरथाब्रवीत् । रक्षध्वं मामृषिश्रेष्ठाश्शापान्मत्पुरतस्स्थितात् ।
श्रुत्वा तु भृगुवाक्यं तमाहुश्च परमर्षयः । स्तुत्यैब्रह्मेशशक्राद्यैस्तूयमानमहर्निशम् ।'
स्तुत्यैरिति । अस्माभिस्तुत्यैरपीत्यर्थः । 'नारायणं प्रपद्यस्व स्तोत्रैरेव च मुव्रत ।'
नारायणमेव प्रपद्यस्व नान्यश्शक्तस्त्वां मोक्षयितुमित्यर्थः । 'भृगुणाराधितो विष्णुरा-
गतस्त्वरितं भृगुम् ।' कृतापराधमपि भृगुं भक्तवात्सल्यात् त्वरया आगत इत्यर्थः । मा-
भैर्भृगोऽनृतं वाक्यं नाभविष्यद्विजस्य ते । अनृतं न भविष्यतीत्यर्थः । 'सम्मोचयित्वा
शापात्त्वामहेमेनं गृहीतवान् ।' अङ्गीकृतवानित्यर्थः । 'अर्चयामास तं देवं भृगुश्शापेन
पीडितः । ततोऽब्रवीद्देवदेवः प्रीतिमान् भक्तवत्सलः । लोकानां तु हितार्थाय शापं
तं ग्राह्यमुक्तवान् ।' तव च हितार्थायेति तुशब्दार्थः । 'इति शप्तो महातेजाः
भृगुणा पूर्वजन्मनि । इहागतस्म पुत्रत्वं तव पार्थिवमत्तम । राम इत्यभि-
विख्यातस्त्रिषु लोकेषु मानद ॥' इति । अहर्निशं ब्रह्मेशादिस्तुत्यत्वदेवदेवत्वादिप्र-
तिपादकरामायणवचनैरेव श्रीमहाविष्णोर्लोकहितार्थाय श्रीरामरूपेणावतीर्णस्य त-
मस्त्वित्वादिश्रवणमभिनयमात्रपरमिति भावः । अन्यथेति । तस्याभिनयमात्रपर-
त्वानङ्गीकार इत्यर्थः । तस्येति । 'नारायणात् ब्रह्मा जायते अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं
व्याप्य नारायणास्मिन्' इत्यादिश्रुतिसहस्रसिद्धम्येश्वरस्येत्यर्थः । 'एष त आत्मा-
न्तर्याम्यमृतः एष सर्वेश्वरः न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते साऽध्वनः पारमाप्नोति
तद्विष्णोः परमं पद' मित्यादिश्रुतिषु नारायणस्य नित्यमुक्तत्वमर्वेश्वरत्वसमाधिक-
रहितत्वमुक्तप्राप्यत्वादिश्रवणेन तद्विरोधप्रमङ्गादित्यर्थः । तस्मादिति । मुक्तस्ये-
श्वरभावापत्तौ बाधकाभावादित्यर्थः ।

ननु, बाधकामात्रेऽपि साधकमानं विना कथमीश्वरभावापत्ति-
कस्य सिध्यतीत्याशङ्क्य तत्र मानमाह — अयमेवेति । अभिनव ब्रह्म-

समन्वयाध्याये तावत् 'दहर उत्तरेभ्य' इत्यधिकरणे 'अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेश्म दहरोऽस्मिन् अन्तराकाश' इत्यादिश्रुतिनिर्दिष्टो दहराकाशो न भूताकाशः, नापि जीवः, किं तु परमेश्वरः । उत्तरेभ्यो वाक्यशेषेभ्यः । 'उभे अस्मिन् द्यावापृथिवी अन्तरेव समाहिते यावान्वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश एष आत्मापहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प' इत्यादिना प्रतिपाद्यमानेभ्यो द्यावापृथिव्याद्याधारत्वलक्षणगुणेभ्यो हेतुभ्य इति निर्णयि 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्व' इति सूत्रान्तरेण दहरविद्यानन्तरमिन्द्रप्रजापतिसंवादे 'य आत्मापहतपाप्मे' त्यादिना अपहतपाप्मत्वादि-

णः परमात्मनः उपलब्धिस्थानभूते पुरे शरीरे यदिदं दहरमल्पं पुण्डरीकमस्ति वेश्माकारम्, अस्मिन् पुण्डरीकेऽन्तर्दहर आकाशो यः श्रुतस्स भूताकाशो वा, जीवो वा, परमेश्वरो वे' इति संशये रूढिबलात् भूताकाश इत्येकः पूर्वः पक्षः, आकाशविशेषणदहरत्वलिङ्गादल्पोपाधिपरिच्छिन्नो जीव इति द्वितीयः पूर्वः पक्षः । पक्षद्वयनिषेधपूर्वकं सिद्धान्तं वदन् सूत्रं व्याचष्टे—न भूताकाश इत्यादिना । वाक्यशेषमेव खण्डश उदाहरति—उभे इति । अस्मिन् प्रकृते दहराकाशे समाहिते स्थिते अयमाकाशः भूताकाशः एतच्छब्दाभ्यां दहराकाशो निर्दिष्टः । जिघत्सा भक्षणेच्छा तद्रहितः, पिपासारहितश्च । अत्र भूताकाशे भूताकाशोपमितत्वसत्यकामत्वादयो गुणाः न सम्भवन्तीति तन्निरासः । परिच्छिन्ने जीवे आकाशोपमितत्वद्यावापृथिव्यादिजगदाधारत्वापहतपाप्मत्वादयो गुणा न सम्भवन्तीति जीवनिरासः । उक्तहेतूनां परमेश्वरे सम्भवादाकाशशब्दस्य तत्र निरूढत्वाच्च स एव दहराकाशः । तस्य दहरत्वं तु न स्वाभाविकं, किं तूपासनार्थं कल्पितमणीयत्वादिवाङ्मिति निर्णयः । सूत्रान्तरेण जीवेऽप्यपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकमस्तीति तद्गुणाष्टकं निर्णायकं न भवतीत्याशङ्क्य समाधानं: सूत्रकारो मुक्तस्येश्वरमाशपत्तिमाहेति सम्बन्धः । जीवेऽपि गुणाष्टकमस्तीत्यत्र गुणाष्टकयुक्तमात्मानमुपदेश्यमुपसिष्य जीवस्योपदेशादिति हेतुः । गुणाष्टकयुक्तमात्मानमुपदेश्यत्वेनोप-

गुणाष्टकयुक्तमात्मानमुपदेश्यमुपक्षिप्य 'य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यते एष आत्मे'ति जाग्रदवस्थायां द्रष्टृत्वेनाक्षिसन्निहितस्य 'य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति एष आत्मे'ति स्वप्नावस्थापन्नस्य 'तद्यवैतत्सुप्तस्समस्तस्संप्रसन्नः स्वप्नं न विजानाति एष आत्मे'ति सुषुप्त्यवस्थापन्नस्य 'एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमः पुरुष' इत्यवस्थात्रयोत्तीर्णस्य च जीवस्योपदेशात् जीवेऽप्यस्ति अपहृतपाप्मत्वादिगुणाष्टकमिति न तदहराका-

क्रम्य प्रजापतिना जीव उपदिष्ट इति कथमवगम्यत इत्यत आह—य एषोऽक्षिणीत्यादिना । प्रजापतिना हि पर्यायचतुष्टयेनात्मा इन्द्रं प्रत्युपदिष्टः । तत्र प्रथमपर्यायवाक्यं—'य एषोऽक्षिणी'ति । पुरुषो जीवः । अक्षिग्रहणं सर्वेन्द्रियोपलक्षणार्थम् । चक्षुरादिषु रूपाद्युपलब्धिक्रियां कुर्वत्सु सत्सु यः पुरुषो दृश्यते रूपाद्युपलब्धिक्रियाकर्तृत्वेनानुमीयते, एषः युवाम्बां पृष्ट आत्मेतीन्द्रविरोचनौ प्रति प्रजापतेरुपदेशः । तत्राक्षिग्रहणेन जाग्रदवस्थावान् जीव इह विवक्षित इति प्रतीयते । अवस्थान्तरेऽपिन्द्रियव्यापाराभावादिति मत्वा प्रथमपर्यायवाक्यस्य तात्पर्यमाह— जाग्रदवस्थायामिति । द्रष्टृत्वेनेति । इन्द्रियैः रूपादिद्रष्टृत्वेनेत्यर्थः । अक्षिसन्निहितस्य स्वप्नावस्थापन्नस्य सुषुप्त्यवस्थापन्नस्यावस्थात्रयोत्तीर्णस्य च जीवस्योपदेशादिति सम्बन्धः । द्वितीयपर्यायवाक्यमुदाहरति— य एष स्वप्न इति । महीयमानो वनितादिभिः पूज्यमान इत्यर्थः । चरति विषयान्वासनामयाननुभवति यः एषः इन्द्रेण त्वया पृष्ट आत्मेत्यर्थः । तृतीयपर्यायवाक्यमुदाहरति—तद्यत्रैतदिति । यत्र यस्मिन् काले एतत् एष जीवः सुप्तः स्वापं प्राप्तः समस्तः सम्यग्विलीनकरणग्रामः सम्प्रसन्नः स्वरूपानन्दानुभववान् स्वप्नमपि न विजानाति, एष एव त्वया पृष्ट आत्मेत्यर्थः । चतुर्थपर्यायवाक्यमुदाहरति—एष सम्प्रसाद इति । सम्यक् प्रसीदत्यस्मिन् जीव इति व्युत्पत्त्या सम्प्रसादशब्दसुप्तस्थानवाचकस्सन् सुषुप्त्यवस्थोपलक्षितं जीवमुपलक्षयति । शरीरादुत्क्रम्य परमुत्कृष्टं ज्योतिरादित्यमुपसम्पद्यादित्योपलक्षितं देवयानमार्गं प्राप्य स्वेन स्वकीयेनोपासनाफलभूतैश्वर्यविशिष्टेन रूपेणाभिनिष्पद्यते । ब्रह्मलोकं गत उपासकस्स उत्तमः पुरुष उपक्रान्तापहृतपाप्मत्वादिगुणक इति पूर्वपक्षरीत्या चतुर्थपर्यायवाक्यार्थो द्रष्ट-

शस्य परमेश्वरत्वनिर्णायकम् । 'य एष स्वप्न' इत्यादिपर्यायेषु प्रतिपर्यायभेदं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामी'ति श्रवणेन स्फुटस्वप्नादिजीवल्लिङ्गानां द्वितीयादिपर्यायाणामेव जीवविषयत्वं, प्रथमपर्यायस्य च ब्रह्मविषयत्वमिति चोद्यानवकाशादित्याशङ्क्य तत्र चतुर्थपर्याये निरूप्यमाणः सकलबन्धवि-

व्यः । ननु, प्रजापतिवाक्ये पर्यायचतुष्टयस्य जाग्रदाद्यवस्थापन्नजीवविषयकत्वमनुपपन्नम् । प्रथमपर्याये जाग्रदवस्थावाचिपदाभावेन तस्य जाग्रज्जीवविषयकत्वस्यास्फुटत्वात् । तथा च प्रथमपर्याये इन्द्रविरोचनाभ्यां षष्ठोऽपहतपाप्मत्वादिगुणक आत्मैव निर्दिष्टः । स च ब्रह्मैवेति प्रजापतिवाक्येऽपि ब्रह्मण एव गुणाष्टकमुपदिष्टं, न जीवस्येति चोद्यस्यात्र नावकाश इत्याह—य एष स्वप्न इत्यादिपर्यायेष्विति । स्फुटेति । स्फुटानि स्वप्नस्वापशरीरात् समुत्थानरूपाणि जीवल्लिङ्गानि येषु पर्यायेषु, तेषामेव जीवविषयत्वम् । तेषां ब्रह्मविषयकत्वचोद्यानवकाशात् प्रथमपर्यायस्य त्वस्फुटजीवल्लिङ्गस्य ब्रह्मविषयकत्वमिति चोद्यं सावकाशमिति भ्रमो न कर्तव्य इत्यत्र हेतुमाह—प्रतिपर्यायमिति । द्वितीयपर्यायादौ 'एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामी'ति श्रवणेन प्रथमपर्यायस्य ब्रह्मविषयत्वासम्भवादित्यर्थः । एतदुक्तं भवति—द्वितीयादिपर्यायत्रयस्य जीवविषयत्वं तावत् सम्प्रतिपन्नम् । प्रथमपर्यायस्यापि जीवविषयत्वं वक्तव्यम् । प्रथमपर्यायनिर्दिष्टस्यैव एतमिति सर्वनाम्ना आकृष्यमाणत्वादर्थभेदे तदयोगादिति । एतेन प्रथमपर्यायस्य चक्षुर्गोलेकस्थप्रतिबिम्बविषयत्वमेव तस्याक्षिणि दृश्यत इति दृश्यमानत्वसम्भवादिति चोद्यमपि निरस्तम् । द्वितीयपर्यायगतैतत्पदेन प्रथमपर्यायनिर्दिष्टं पुरुषमाकृष्य तस्योत्तरत्र स्वप्नजीवरूपस्त्रोपदेशात् प्रथमपर्याय एवाक्षिणि निर्दिष्टस्य पुरुषस्यामृतत्वाभयत्वब्रह्मत्वसङ्कीर्तनाच्च । न च प्रतिबिम्बे तत् सम्भवति । न च जीवस्यापि तदसम्भव इति वाच्यम् । जाग्रदाद्यवस्थास्वमृतत्वादेरसम्भवेऽप्यवस्थात्रयोत्तीर्णस्य तस्य प्रजापतिवाक्यप्राप्त्यात् तत्सम्भवादिति पूर्वपक्ष्याशयः । एवमुत्तराच्चे'दिति सौत्रशङ्काभागं व्याख्यायाविर्भूतस्वरूपास्त्विति सिद्धान्तभागं व्याचष्टे—तत्र चतुर्थेति । पर्यायचतुष्टयमध्य इत्यर्थः । सकलेति । तत्रसाक्षात्कारेणाविद्यानिवृत्तौ सत्यां तन्मूलकसकलबन्धविनिर्मुक्त्या आविर्भूतममृताभयब्रह्मलक्षणं स्वरूपमस्येत्याविर्भूतस्वरूपो जीवः प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । ननु, चतुर्थपर्यायेऽपि पूर्वपर्यायेष्विव संसार्यात्मैव कुतो न निरूप्यते । तत्पर्यायेऽपि शरीरात् समुत्थायेति शरीरावधिकोत्क्रान्त्यवस्थाविशेषविशिष्ट-

मुक्तत्वेनाविर्भूतस्वरूपो जीवः प्रतिपाद्यः । न तु सांसारिकावस्थाभेदकलुषितः । तत्र सत्यसङ्कल्पत्वादिगुणबाधात् । अवस्थात्रयोपन्यासस्य तत्तदवस्थादोषाभिधानेन चतुर्थपर्यायोपदेशशेषत्वप्रतिपत्तेरिति समादधानः सूत्रकारश्चतुर्थपर्या-

स्य संसारिण एव स्पष्टं प्रतितेरित्याशङ्कां सौत्रावधारणार्थकतुशब्दव्याख्यानेन परिहरति—न त्विति । तत्रेति । संसारिणीत्यर्थः । तथा च चतुर्थपर्यायेऽपि संसारिण एव निरूपणे इन्द्रेण दृष्टस्यापहतपाप्मत्वादिगुणकस्य प्रजापतिना अनुपदिष्टत्वात् प्रजापतिवाक्यं प्रतिवचनमेव न स्यात् । अतश्चतुर्थपर्यायो गुणाष्टकयोग्यमुक्तजीवविषय एवेत्यर्थः । न च पूर्वपक्षोक्तीत्या सगुणविद्यया ब्रह्मलोकं गतस्य अपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकसम्भवादात्यन्तिकमुक्तविषयत्वं चतुर्थपर्यायस्य न वक्तव्यम् । तथा च संसारिविषयत्वमेवास्यापि पर्यायस्येति वाच्यम् । सगुणविद्याफलभूतस्यापि तस्याविद्यानिवृत्त्यादेरभावेन निरङ्कुशापहतपाप्मत्वादेरसम्भवात् प्रजापतिवाक्यस्य निर्गुणब्रह्मपरत्वस्य समन्वयाध्याय एव सप्रपञ्चं निरूपितत्वाच्च न तद्विद उक्त्वान्त्यादिसम्भव इति भावः । तथाचोक्ततात्पर्यानुरोधेन चतुर्थपर्यायस्यायमर्थः—शरीरात् समुत्थानं शरीरत्रयविलक्षणस्य त्वंपदलक्ष्यस्य निर्णयः, परं ज्योतिर्ब्रह्म, तदुपसम्पत्तिः तत्साक्षात्कारः, तत्फलं मुक्तिः, स्वस्वरूपाविर्भावः स्वेन रूपेणाभिनिष्पत्तिः । स च मुक्तः उत्तमः पुरुषः परमात्मैवेति । ननु, चतुर्थपर्यायस्यैव पृष्टगुणाष्टकयुक्तात्मनिरूपणपरत्वे पूर्वपर्यायाणामवस्थात्रयोपन्यासरूपाणां वैयर्थ्यं स्यादिति नेत्याह—अवस्थात्रयोपन्यासस्येति । जाग्रदवस्थायामन्धत्वविनाशित्वादिदोषाभिधानेन स्वप्नावस्थायां रोदनादिदोषाभिधानेन सुषुप्त्यवस्थायां स्वपरज्ञानाभावविनष्टप्रायत्वादिदोषाभिधानेन चावस्थात्रयकलुषितस्य जैवरूपस्य लोकसिद्धस्य हेयत्वज्ञापनद्वारा तज्जिहासोरधिकारिणो वास्तवब्रह्मस्वरूपनिरूपणार्थं चतुर्थपर्यायप्रवृत्तिरित्यवगमात् पूर्वपर्यायाणां चतुर्थपर्यायशेषत्वं प्रतीयते । अतो न तेषां वैयर्थ्यमित्यर्थः । समादधान इति । अपहतपाप्मत्वादिगुणाष्टकं दहराकाशस्येश्वरत्वनिर्णायकं न भवति । प्रजापतिवाक्यात् जीवेऽपि गुणाष्टकसत्त्वेन तस्य व्यभिचारित्वादित्याशङ्क्य प्रजापतिवाक्ये मुक्तजीव एव गुणाष्टकयुक्तः प्रतिपाद्यते, न तु बद्धजीवः । ततो न गुणाष्टकस्य परमेश्वरादन्यत्र सत्त्वम् । येन तस्यान्यत्रापि सत्त्वेन व्यभिचारितया निर्णायकत्वं न स्यादिति समादधान इत्यर्थः । ननु, तत्र सत्यसङ्कल्पत्वादिगुणबाधादिति

ये प्रतिपाद्यस्य मुक्तस्येश्वरभावापत्तिं स्पष्टमाह । तदभावे मुक्तैऽपि सत्यसङ्कल्पत्वाद्ययोगात् अनुक्रान्तस्य गुणाष्टकस्य ईश्वरादन्यत्रापि भावे कृतशङ्कापरिहारालाभाच्च । तस्मिन् सूत्रे तस्मादविद्याप्रत्युपस्थापितमपारमार्थिकं जैवं रूपं कर्तृत्वभौ-

पूर्वग्रन्थेन चतुर्थपर्याये गुणाष्टकयुक्तो मुक्तजीवः प्रतिपाद्यत इति सूत्रतात्पर्यवर्णितम् । तावता मुक्तस्येश्वरभावापत्तिः कथं सूत्रकारेणोक्ता, तत्राह—तदभाव इति । मुक्तस्येश्वरभावापत्त्यभावे बद्धजीव इव मुक्तजीवेऽपि निरस्तोपाधिके सत्यसङ्कल्पत्वादिगुणायोगात् गुणाष्टकयुक्तस्यात्मनो निरूपणं प्रजापतिवाक्ये न स्यात् । अतो मुक्तजीवस्य गुणाष्टकयुक्तत्वमीश्वरभावापत्त्यैवेति सूत्रकारस्य तात्पर्यं निश्चीयत इत्यर्थः । ननु, जीवेश्वरयोर्वस्तुत एव भिन्नत्वान्मुक्तस्य नेश्वरभावापत्या गुणाष्टकयोगः, किं तु स्वत एवेत्याशङ्कां निराकरोति—अनुक्रान्तस्येति । उपक्रमे श्रुतस्येत्यर्थः । कुतेति । गुणाष्टकस्य जीवसाधारणत्वेन ईश्वरासाधारणत्वाभावान्नेश्वरलिङ्गत्वं गुणाष्टकस्येति या शङ्का 'उत्तराच्चेदि'तिसूत्रभागेन कृता, तस्याशङ्कायाः गुणाष्टकयुक्तस्य मुक्तस्य वस्तुगत्या ईश्वरात् भिन्नत्वपक्षे परिहारो न लभ्यते । तथा च सूत्रविरोधात् न मुक्तस्येश्वरात् भेदेनावस्थानमिति भावः । तस्मिन्निति । 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्वित्यस्मिन्नित्यर्थः । तस्मादिति । जीवब्रह्मभेदस्य वास्तवत्वादित्यर्थः । तस्मादित्यनन्तरं यदिति पदमध्याहर्तव्यम् । विद्यया तद्विलयनेनाविद्यकसंसारनिवृत्तिद्वारा संसारविलक्षणं रूपं प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । ननु, अत्र मुक्तस्येश्वरभावापत्तौ किम् 'उत्तराच्चेदि'तिसूत्रभागकृतशङ्कापरिहारालामप्रसङ्गो नियामकत्वेनाभिमतः, किं वा प्रजापतिवाक्यमेव मुक्तस्येश्वरभावापत्तौ नियामकत्वेनाभिमतम् । नाद्यः । मुक्तस्य बिम्बभूतेश्वरभावापत्तिं विना केवलचिन्मात्ररूपेणैवावस्थानाम्युपगमे गुणाष्टकस्य बिम्बभूतेश्वरादन्यत्रामावेन तस्य तदसाधारणस्य महाकाशे ईश्वरत्वनिर्णयकत्वसम्भवात् । न द्वितीयः । निर्गुणविद्याप्रकरणरूपे प्रजापतिवाक्ये गुणानामविवक्षितत्वेन मुक्तजीवेऽपि गुणाष्टकवैशिष्ट्यस्याप्रतिपाद्यत्वात् । ज्ञेयब्रह्मप्रकरणे गुणवैशिष्ट्यस्याप्रतिपाद्यत्वमानन्दमयाधिकरणारम्भभाष्ये स्पष्टमभिहितम् । तथा च भाष्यम्—'एकमपि ब्रह्मापेक्षितोपाधिसम्बन्धं निरस्तोपाधिसम्बन्धं चोपास्यत्वेन ज्ञेयत्वेन च वेदान्तेषूपदिश्यत' इति । अत्र भाष्ये वेदान्तेषु निरस्तोपाधिसम्बन्धं ब्रह्म ज्ञेयत्वेनोपदिश्यत इत्युक्त्या ज्ञेयब्रह्मप्रकरणेषु गुणवैशिष्ट्यस्याप्रतिपाद्यत्वं स्पष्टं

स्तृत्तरागद्वेषादिदोषकलुषितमनेकानर्थयोगि तद्विलयनेन
 तद्विषीतमपहतपाप्मत्वादियुणकं पारमेश्वरं रूपं विद्यया श्र-
 त्तिपद्यत इति भाष्यकारोऽप्यतिस्पष्टं मुक्तस्य सयुणेश्वरभावा-
 षक्तिमाह । अविरोधाध्यायेऽपि 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति
 तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीषते एष उ एवासाधु कर्म का-
 रयति तं यमधो निनीषत ' इत्यादिश्रुतेस्तत्तत्कर्मकर्तृत्वेन त-
 त्तत्कर्मकारयितृत्वेन च उपकार्योपकारकभावेनावगतयोर्जी-
 बेश्वरयोः अंशांशिभावरूपसम्बन्धनिरूपणार्थत्वेनावतारिते
 'अंशो नानाव्यपदेशा'दित्यधिकरणे जीवस्येश्वरांशत्वाभ्युप-
 गमे तदीयेन संसारदुःखभोगेन ईश्वरस्यापि दुःखित्वं स्यात् ।
 यथा लोके हस्तपादाद्यन्यतमांशगतेन दुःखेनांशिनो देव-

प्रतीयते । अत एव सिद्धान्ते ज्ञेयब्रह्मपराणां वेदान्तानां संसर्गागोचरप्रमितिजनकत्व-
 रूपमखण्डार्थत्वमिष्यते । तस्मात् प्रजापतिवाक्योपक्रमे श्रुतं सत्यसङ्करूपत्वादिर्कं
 बृहदारण्यकषष्ठाध्यायगतसर्वेश्वरत्वादिगुणजातवत् ज्ञेयब्रह्मप्रशंसापरम्, उपलक्ष-
 णमात्रं वा, न तु दहरविद्यागतगुणाष्टकवत् प्रतिपाद्यम् । तद्विपरीत'मपहतपाप्मत्वादि-
 गुणकं पारमेश्वरं रूपं विद्यया प्रतिपद्यत' इति भाष्यमपि गुणाष्टकोपलक्षितं ब्रह्म
 प्रतिपद्यत इति योजनीयम् । अतो मुक्तस्येश्वरभावापत्तौ नोदाहृतश्रुतिसूत्रभाष्या-
 णि प्रमाणं भवितुमर्हन्तीत्यस्वरसादाह—अविरोधाध्यायेऽपीति । वेदान्तसम्बन्ध-
 यस्य प्रथमाध्याये निरूपितस्य मानान्तरविरोधसमाधानप्रतिपादके द्वितीयाध्यायेऽ-
 पीत्यर्थः । अविरोधाध्यायेऽपि समाहितेन शङ्काग्रन्थेन भाष्यकारो मुक्तस्येश्वर-
 भावापत्तिं स्पष्टीचकारेति सम्बन्धः । उन्निनीषते उत्कृष्टं लोकं नेतुमिच्छतीति
 यावत् । कर्मकर्ता जीव उपकार्यः, कर्मकारयिता ईश्वर उपकारकः । तयोः
 श्रुत्यवगतोपकार्योपकारकभावबलात् सामान्यतः कश्चित् सम्बन्धोऽवगतः । स-
 म्बन्धं विना लोके तद्भावादर्शनात् । स च सम्बन्धः क इति विशेषाकाङ्क्षायां
 तयोरंशांशिभावस्सम्बन्ध इति निरूपणार्थत्वेनेत्यर्थः । जीव ईश्वरस्यांशः । कृ-
 तः । नानात्वस्य भेदस्योपदेशादिति सूत्रभागाक्षरार्थः । भाष्यं पठति—जीव-
 स्येत्यादिद्वा । ईश्वरस्य स्वांशभूतसकलजीवगतदुःखभाक्त्वे को दोषः, तत्रा-

दत्तस्यापि दुःखित्वं, तद्वत् । ततश्च तत्प्राप्तानां महत्तरं
दुःखं प्राप्नुयात्, ततो वरं पूर्वावस्था संसार एवास्त्विति
सम्यक् ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इति शङ्काग्रन्थेन भामत्यादिषु
स्पष्टीकृतं बिम्बप्रतिबिम्बभावकृतासङ्करमुपादाय समाहिते-
न भाष्यकारो मुक्तस्य ईश्वरभावापत्तिं स्पष्टीचकार ।

ह—ततश्चेति । तत्पदमीश्वरपरम् । तत् इति । ईश्वरप्राप्तेस्सकाशात् पूर्वावस्थि-
तसंसाराङ्गीकरणमेव वरमिति बुद्ध्या ईश्वरप्राप्त्युपाये सम्यक् ज्ञाने कोऽपि न
प्रवर्तेत । ततश्च ज्ञानशास्त्रमप्रमाणं स्यादित्यर्थः । अस्याश्शङ्कायाः परिहारग्र-
न्थरूपयोस्सूत्रभाष्ययोरभिप्रेतो जीवपरमेश्वरयोरंशांशिनोः परस्परं धर्मासङ्गरो भा-
मत्यादिग्रन्थेषु स्पष्टीकृतः । कथं जीवास्तावदविद्याप्रतिबिम्बभूता ईश्वरांशत्वेन
श्रुतिसूत्रभाष्येषु विवक्षिताः, न तु हस्तपादादिवदवयवाः । तथा बिम्बभूतेश्वरोंऽ-
शित्वेन विवक्षितः, न त्ववयवी । बिम्बप्रतिबिम्बयोश्च लोके धर्मासाङ्कर्यं प्रसि-
द्धम् । अतो न जीवगतानां दुःखानामीश्वरे प्रसक्तिरिति । स्पष्टीचकारेति । ननु,
मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सिद्धान्तसम्भता । तथा हि—यावत्सर्वमुक्तीश्वरभावापत्ति-
र्मुक्तस्येति स्वीकारे हि चरमं मुच्यमानस्य निर्विशेषचिन्मात्रस्वरूपेणैवावस्थानल-
क्षणा मुक्तिः । ततः प्राङ्मुच्यमानानां तु स्वतश्चिन्मात्ररूपेणावस्थितानामीश्वरभा-
वापत्त्या निरवग्रहैश्वर्यप्राप्तिरूपा मुक्तिरिति परममुक्तौ बहूनामैश्वर्यप्राप्तिरेकस्य
तत् नास्तीत्येकं वैषम्यं, बहूनामैश्वर्यप्राप्तावपि क्रमेण मुच्यमानानां चिराचिरकालै-
श्वर्यलक्षणमपरं तारतम्यं, तेषामेव किञ्चित्कालमैश्वर्यं, पश्चात्तदभाव इत्यादिरूपं ता-
रतम्यं कल्पितं स्यात् । तच्च तृतीयाध्यायान्तिमाधिकरणविरुद्धम् । तत्र हि सगुण-
विद्याफलभूतायामवान्तरमुक्तावेव तारतम्यं, न तु परममुक्ताविति न्यवस्थापितम् । न
च तदधिकरणस्य परममुक्तौ वस्तुतस्तारतम्यं नास्तीति प्रतिपादने तात्पर्यम् । त-
था च कारुणिकतारतम्ये सत्यपि न तदधिकरणविरोध इति वाच्यम् । सिद्धान्ते
सगुणविद्याफलभूतावान्तरमुक्तावपि वास्तवतारतम्यस्याभावेन सगुणमुक्तावेव तारत-
म्यं, न निर्गुणविद्याफलभूतायां परममुक्ताविति व्यवस्थापनपरस्य भाष्यादेर्निरालम्ब-
नत्वापत्तेः । अतो मुक्तस्येश्वरभावापत्तिर्न सिद्धान्तसम्भता । एवंस्थिते प्रकृते किं
शङ्कामाप्यपर्यालोचनयेश्वरभावापत्तिर्भाष्यकारामिमतेति कल्प्यते, किं वा परिहार-
भाष्याभिप्रायालोचनया तथा कल्प्यते, नाद्यः । शङ्केन सिद्धान्त्यनभिमतामीश्वर-
भावापत्तिमापाद्य चोद्यकरणोपपत्तेः । न हि सर्वत्र सिद्धान्त्यभिमतमेकैव लक्ष्यम्

पूर्वपक्षिणा सिद्धान्तिनं प्रत्यनिष्टमाशङ्कयत इति नियमो दृश्यते । द्वितीयकल्पस्य हीत्थमुत्पत्तिः—ईश्वरमात्रं प्राप्तानां महत्तरं दुःखं स्यादिति शङ्काया द्वेषा परिहारस्सम्भवति । ईश्वरस्य सकलजीवदुःखैः दुःखित्वेऽपि न मुक्तानां महत्तरदुःखप्राप्तिः । तेषां शुद्धचिन्मात्ररूपेणैवावस्थानाम्युपगमेनेश्वरभावापत्तेरनभ्युपगमादित्येकः प्रकारः, ईश्वरस्य दुःखाभावे समर्थिते सति तं प्राप्तानां मुक्तानां दुःखं स्यादिति शङ्का अर्थात्परिहृता भवतीत्याशयेन बिम्बप्रतिबिम्बभावकृतभेदाधीनधर्मव्यवस्थासमर्थनं द्वितीयः प्रकारः । तत्र परिहारभाष्यमामत्यादिनिबन्धनेषु प्रथमप्रकारं विहाय द्वितीयप्रकारस्यैवावलम्बनात् शङ्काग्रन्थोक्ता मुक्तानामीश्वरभावापत्तिर्भाष्यकाराद्यनुमतेति प्रतीयते । अनेनैवाभिप्रायेण मामत्यादिस्पष्टीकृतबिम्बप्रतिबिम्बभावकृतासङ्करमुपादाय समाहितेनेत्युक्तमिति । एवमुत्थितः परिहारभाष्यपर्यालोचनारूपो द्वितीयप्रकारोऽपि मुक्तस्येश्वरभावापत्तावनन्यथासिद्धहेतुर्न भवति । परिहारभाष्यादौ प्रथमप्रकारमवलम्ब्य मुक्तानामीश्वरभावापत्तिर्नास्ति । तेषां शुद्धचिन्मात्ररूपेणैवावस्थानाम्युपगमात् । अतो न ज्ञानानर्थक्यप्रसङ्ग इति वास्तवपरिहारे कथिते हि ज्ञानानर्थक्यशङ्कापरिहारेऽपि ईश्वरस्य सकलजीवदुःखैर्दुःखित्वमसङ्गः परिहृतो न भवतीति तत्प्रसङ्गशङ्का अवाशिष्येत । सापि शङ्का मामुदित्यालोच्य प्रथमं प्रकारं विहाय द्वितीयप्रकारमवलम्ब्य महता यत्नेन परमेश्वरस्य दुःखित्वमसङ्गः परिहृतो भाष्यादिष्विति वक्तुं शक्यत्वात् परिहारभाष्यादिषु परमेश्वरस्य दुःखित्वमसङ्गपरिहारानन्तरं 'तथा च मुक्तानामीश्वरभावापत्तिर्नानुपपत्ते' ति परापादितानुपपत्त्यभावोपसंहारादर्शनाच्च । किं च छान्दोग्ये सप्तमाध्याये 'स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा' 'सप्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादश स्मृतः । शतं च दश चैकं च सहस्राणि च विश्वतिरि' ति वाक्येन परब्रह्मविदो अनेकशरीरपरिग्रहादिरूपमैश्वर्यं श्रूयते । तच्च मुक्तस्येश्वरभावापत्तिपक्षे परममुक्तस्यैव सम्भवति । तथा च एकधा भवतीत्यादिवचनं निर्गुणविद्याफलसमर्पकं न भवति, किं तु सगुणोपासनाफलसमर्पकम् । तच्च निर्गुणविद्याफलप्रशंसार्थं निर्गुणविद्याप्रकरणे पठ्यत इति भाष्यादिव्यवहारो विरुद्ध्येत । तथा च सगुणविद्याफलविचारप्रस्तावे भाष्यं—यद्यपि निर्गुणायां भूमविद्यायामनेकधा भावविकल्पः पठ्यते, तथापि विद्यमानमेवेदं सगुणावस्थायामैश्वर्यं भूमविद्यास्तुतये सङ्कीर्त्यत इति यदि मुक्तस्येश्वरभावापत्तिस्सूत्रभाष्यकारयोरभिप्रेता स्यात्, तदा 'स एकधा भवतीति' वचनस्य निर्गुणविद्याफलसमर्पकत्वेन प्रकरणसमवेतार्थस्य सगुणविद्याफलसमर्पकत्वाद्योगादेतद्वचनस्य तत्फलसमर्पकत्वमाश्रित्य सूत्रभाष्ययोः प्रवृत्तो 'मात्रं

साधनाध्यायेऽपि 'सन्ध्ये सृष्टिराह ही'त्यधिकरणे स्वप्नप्रपञ्चस्य मिथ्यात्वे व्यवस्थापिते तत्र मिथ्याभूते स्वप्नप्रपञ्चे जीवस्य कर्तृत्वमाशङ्क्य 'पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्यया'विति सूत्रेण जीवस्येश्वराभिन्नत्वात् सदपि सत्यसङ्कल्पत्वादिकमविद्यादोषात्तिरोहितमिति न तस्य स्वप्नप्रपञ्चे स्रष्टृ-

जैमिनिर्विकल्पामननादि'त्यादिविचारो निरालम्बन एव स्यात् । ब्रह्मलोकं गतस्य सगुणोपासकस्य स्थूलशरीरसद्भावं जैमिनिराचार्यो मन्यते । 'स एकधा भवती'त्यादिना अनेकधाभावरूपविकल्पश्रवणात् स्थूलशरीरभेदं विना एकस्योपासकस्थानेकधाभावासम्भवादिति सूत्रार्थः । तस्माद्दुदाहृतशङ्काभाष्यग्रन्थस्य तत्परिहारभाष्यादिग्रन्थस्य च मुक्तानामीश्वरभावापत्तावनन्यथासिद्धप्रमाणत्वाभावाद्दुदाहृतानेकाधिकरणतद्भाष्यादिविरोधाच्च सा भाष्याभिमतेति कल्पयितुं न शक्यत इत्यस्वरसादाह—साधनाध्यायेऽपीति । ब्रह्मविद्यासाधनवैराग्यादिप्रतिपादकतृतीयाध्यायेऽपीत्यर्थः । साधनाध्यायेऽपि सूत्रकारस्मूत्रामिप्रायं वर्णयन् माष्यकारश्च मुक्तस्य परमेश्वरभावापत्तिं स्पष्टीचकारेति सम्बन्धः । सन्ध्ये जाग्रत्सुषुप्त्योऽस्सन्धौ मवे स्वप्नस्थाने रथादिसृष्टिस्तत्या भवितुमर्हति । हि यस्मात् श्रुतिराह रथादिसृष्टिम् 'अथ रथान् रथयोगान् पथस्सृजत' इत्यादिका । न हि श्रुतिसिद्धा सृष्टिरसत्या भवितुमर्हति । वियदादिसृष्टौ श्रुतिसिद्धायामसत्यत्वादर्शनादिति सूत्रार्थः । रथयोगा अश्वाः । कर्तृत्वमाशङ्कयेति । यथा अग्न्यंशस्य विष्फुल्लिङ्गस्याग्नेरिव दहनप्रकाशनसामर्थ्यमस्ति, तथा जीवस्य परमेश्वरांशत्वात्तद्वदेव जीवस्यापि स्वप्नादिसृष्ट्यनुकूलं सत्यसङ्कल्पत्वादिलक्षणं सामर्थ्यमस्ति । अतस्तस्य स्वप्नसृष्टौ कर्तृत्वं सम्भवतीत्याशङ्कयेत्यर्थः । सत्यं जीवस्य सत्यसङ्कल्पत्वादिकमस्ति, किं तु तत्तिरोहितं वर्तते संसारदशायाम् । अतो न सृष्ट्यादानुपयोगस्तस्य । तच्च तिरोहितमैश्वर्यं परस्य बिम्बभूतेश्वरस्याभिध्यानादीश्वरसाक्षात्कारपर्यन्तात्तिरोधायकनिवृत्तावभिष्यज्यते । ईश्वरध्यानादभिष्यक्तौ हेतुमाह—तत इति । हि यस्मात् कारणात् तत ईश्वरादज्ञातात् बन्धोऽस्य जीवस्य, तत एव ज्ञातान् बन्धविपर्ययः ऐश्वर्याविर्भाव इति सूत्रार्थः । सदपीत्यत्र हेतुः—ईश्वराभिन्नत्वादिति । जन्तोर्जीवस्य सत्यसङ्कल्पत्वादिलक्षणैश्वर्याविर्भावार्थं यतमानस्य श्रवणमननात्मकं विचारमनुत्तिष्ठतः क्रमेण परं परमेश्वरममेदेन ध्यायतः कस्यचिदेव प्रतिबन्धरहितस्य श्रवणमननध्यानानुष्ठानजनितादीश्वरप्रसादात् संसिद्धस्याप्रतिबन्धपरमेश्वरसाक्षात्कारवत् इत्यर्थः ।

त्वं सम्भवतीति वदन् सूत्रकारः तत्पुनस्तिरोहितं सत्यस्-
मभिव्यायतो यतमानस्य जन्तोर्विधूतध्वान्तस्य तिमिरतिर-
स्कृतेव दृक्छक्तिरौषधवीर्यादीश्वरप्रसादात्संसिद्धस्य कस्य
चिदेवाविर्भवति, न स्वभावत एव सर्वेषां जन्तूनामिति त-
त्सूत्राभिप्रायं वर्णयन् भाष्यकारश्च मुक्तस्य स्वप्नसृष्ट्याद्युप-
योगिसत्यसङ्कल्पत्वाद्यभिव्यक्त्यङ्गीकारेण परमेश्वरभावापत्ति

तिमिरेण रोगविशेषेण तिरस्कृता दृशश्चक्षुषश्शक्तिर्गथा औषधवीर्यादाविर्भवति
तथेत्यर्थः । न स्वभावत एवेति । यथोक्तसाधनसम्पत्तिं विनेत्यर्थः । अभिव्यक्त्यङ्गी-
कारेणेति । ईश्वरभावापत्तिं विना मुक्तस्य सत्यसङ्कल्पत्वाद्यभिव्यक्तिर्न सम्भव-
तीत्यर्थः । अत्रेदं विचार्यते—किं प्रतिबिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपजीवगतस्य सत्य-
सङ्कल्पत्वादेर्मुक्तावाविर्भावः प्रतिपाद्यते, किं वा बिम्बत्वविशिष्टचैतन्यरूपेश्वरग-
तस्य । नाद्यः । ईश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यपेक्षया जीवे पृथक् सत्यसङ्कल्पत्वादि-
सत्त्वे प्रमाणाभावात् । न हीश्वरस्येव जीवभ्यापि पृथक् तत्सत्त्वप्रतिपादकं शा-
स्त्रमस्ति । न च जीवस्येश्वराभिन्नत्वात्तत्समानधर्मवत्त्वमनुमातुं शक्यते । लोके
बिम्बमुखाभिन्नस्यापि प्रतिबिम्बमुखस्य बिम्बवदवदात्त्वादिधर्मादर्शनेन व्यभिचारा-
त्तत्त्वसाक्षात्कारादविद्यानिवृत्तावविद्यानिरूपितप्रतिबिम्बत्वस्यापि निवृत्त्या प्रति-
बिम्बजीवाश्रितसत्यसङ्कल्पत्वादेरवस्थानस्यैवाभावेन मुक्तौ तदभिव्यक्त्यसम्भवात्
बन्धदशायामावृतस्य सत्यसङ्कल्पत्वादेरुपयोगाभावस्य स्पष्टतया जीवे पृथक्तत्क-
ल्पनवैयर्थ्याच्च । न च बन्धदशायामेव सगुणविद्याफलभूतान्तरमुक्तौ सत्यसङ्क-
ल्पत्वादेरुपयोगोऽस्तीति न तद्वैयर्थ्यमिति वाच्यम् । तत्रापीश्वरसमानसत्यसङ्कल्प-
त्वाद्यभिव्यक्त्यनभ्युपगमेन जीवे तत्समानैश्वर्यस्य तिरोहितस्य कल्पनावैयर्थ्यात् ।
तस्मात् प्रतिबिम्बचैतन्यरूपजीवे पृथक् सत्यसङ्कल्पत्वादिकल्पनं प्रमाणप्रयोजन-
शून्यम् । तथा बिम्बभूतेश्वरगतं सत्यसङ्कल्पत्वाद्यैश्वर्यं बन्धदशायां जीवान्प्रति जी-
वाविद्याभिस्तिरोहितं सदीश्वरसाक्षात्कारात् मुक्तौ नेषामभिव्यज्यत इति द्वितीयप-
क्षोऽप्यनुपपन्नः । सत्यसङ्कल्पत्वादिविशिष्टेश्वरभ्याविद्यावृत्तत्व मानाभावात् । न चे-
दानीमहं सत्यसङ्कल्पत्वादिगुणक ईश्वरोऽस्मीत्यनुभवाभावात्तद्विशिष्टेश्वरभ्यावृत्त-
कल्प्यत इति वाच्यम् । प्रतिबिम्बजीवानां बिम्बभूतेश्वरस्य च कल्पितभेदाभ्युप-
गमे तत एव जीवस्य जीवान्तरसाक्षात्काराभाववदीश्वरसाक्षात्काराभावोपपत्त्या तदि

स्पष्टीचकार । फलाध्यायेऽपि 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत'
 इति मुच्यमानविषयायां श्रुतौ केन रूपेणाभिनिष्पत्तिर्वि-
 क्षितेति बुभुत्सायां 'ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्य' इति
 सूत्रेण यत् ब्राह्मं रूपमपहतपाप्मत्वादि सत्यसङ्कल्पत्वाद्यवसा-
 नं सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्वादि च, तेनाभिनिष्पत्तिः 'य आत्मा-
 पहतपाप्मे' त्याद्युपन्यासेन 'स तत्र पर्येति जश्न क्रीडन्

शेष्टेश्वरस्यावृतत्वकल्पनावैयर्थ्याद्विशिष्टेश्वरस्यावृतत्वकल्पने विशिष्टावरणाविद्या-
 निवर्तकज्ञानासम्भवेन तदानिवृत्तिप्रसङ्गाच्च । तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्य शुद्ध-
 चिन्मात्रगोचरस्य तद्विशिष्टेश्वरविषयकत्वाभावेन विशिष्टावरणानिवर्तकत्वादविद्या-
 पाशशुद्धचिन्मात्रावरकत्वाश्रयणे च सत्यसङ्कल्पत्वाद्यैश्वर्यस्याविद्यया तिरोधाना-
 सिद्धेश्च । न च जीवस्य स्वकीयत्वेनेश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यप्रतीतिरेवात्र तिरोधानं
 विवक्षितमिति वाच्यम् । तथासति तदुत्तरसूत्रे तिरोधानस्थाविद्याप्रयुक्तावरणरूप-
 त्वप्रतिपादनविरोधात् । तस्मादीश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यैश्वर्यस्य जीवाविद्यातिरोहि-
 तत्वमैश्वर्यतिरोधानस्य तत्त्वसाक्षात्कारनिवर्त्यत्वं चाम्युपेत्य 'पराभिध्याना'दिति सू-
 त्रतद्भाष्ययोः प्रवृत्तिरिति वक्तव्यम् । उक्तं चास्य सूत्रस्याम्युपेत्यवादत्वं सर्वज्ञात्म-
 मुनिभिः । तेषां वचनं मूल एवोदाहरिष्यत इति मुक्त्येश्वरमावापत्तौ नैतत्सूत्रा-
 दिकमपि मानमित्यस्वरसादाह—फलाध्यायेऽपीति । केन रूपेणेति ।
 किं सर्वज्ञत्वसर्वेश्वरत्वापहतपाप्मत्वादिगुणविशिष्टेन रूपेण मुक्तोऽवतिष्ठते, किं
 वा शुद्धचिन्मात्ररूपेणैवावतिष्ठते, अथवा द्विविधेन रूपेण इति जिज्ञासायां स-
 त्यामित्यर्थः । उपन्यासेनेति । उद्देशरूपवाक्यजातेनेत्यर्थः । 'य आत्मापहत-
 पाप्मे'त्युपक्रम्य 'सोऽन्वेष्टव्य' इति विचारविधानान्तथा 'एष सर्वेश्वर' इत्याद्युपक्रम्य
 तमेतं यज्ञादिना विविदिषन्तीति तद्वेदने यज्ञादिविधानादुपन्यासग्रहणं सर्वज्ञत्वा-
 दिव्यपदेशस्याप्युपलक्षणम् । तथा च व्यपदेशः—'यस्सर्वज्ञः सर्ववित् यस्य ज्ञानम-
 थं तप' इत्यादिः । व्यपदेशो नाम यो वाक्यसन्दर्भः उद्देशरूपो न भवति, विधि-
 रूपश्च न भवति, स एव । सर्वज्ञत्वादिसन्दर्भश्च नोद्देशरूपः । विधेयानुपलम्भात् । ना-
 पि विधिः । यच्छब्दघटितत्वेनानुवादत्वप्रतीतेः । तथा च मुक्तो ब्राह्मेण वास्तेन
 धर्मजातेन युक्तोऽवतिष्ठते । कुतः । उपन्यासव्यपदेशविधिभ्यस्तस्य ब्रह्माभिन्नस्य
 तद्रूपयुक्तत्वावगमादिति सूत्रार्थः । स मुक्तः तत्र प्रकृते ब्रह्मणि स्थितः जसन् हसन् ।

रभमाणः स्त्रीभिर्वा यानैर्वा' इत्याद्यैश्वर्यावेदनेन चेति जैमि-
निमतं 'चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वादित्यौडुलोमिरि' त्य-
नन्तरसूत्रेण 'एवं वा अरेऽयमात्मानन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्र-
ज्ञानघन एव' त्यादिश्रुत्या चैतन्यमात्रमात्मस्वरूपमित्यव-
गतेः तन्मात्रेणाभिनिष्पत्तिरिति मतान्तरं चोपन्यस्य 'ए-
वमप्युपन्यासात्पूर्वभावादविरोधं बादरायण' इति सिद्धान्त-
सूत्रेण वस्तुदृष्ट्या चैतन्यमात्रत्वेऽपि पूर्वोक्तगुणकलापस्य
उपन्यासाद्यवगतस्य मायामयस्य बद्धपुरुषव्यवहारदृष्ट्या
सम्भवात् न श्रुतिद्वयविरोध इति अविरोधं वदन् सूत्रकारः,
सूत्रत्रयमिदमुक्तार्थपरत्वेन व्याकुर्वन् भाष्यकारश्च मुक्तस्ये-
श्वरभावापत्तिं स्पष्टमनुमेने । भामतीनिबन्धप्रभृतयश्च श्रु-
त्युपबृंहितामिदं सूत्रजातं, भगवतो भाष्यकारस्य उदाहृतं

ऐश्वर्यावेदनेनेति । अज्ञातस्यैश्वर्यस्यावेदनेन ज्ञापकेन विधिवाक्येनेति यावत् ।
अज्ञातज्ञापकवाक्यस्यापि उत्पत्तिविधित्वस्वीकारात् । चिति तन्मात्रेण चितिश्चै-
तन्यं, चैतन्यमात्ररूपेणैव मुक्तोऽवतिष्ठत इत्यर्थः । यथा लवणपिण्डो बहि-
रन्तश्च लवणैकरसः, एवमेवारे भैत्रैयि प्रकृत आत्मा शरीराद्यन्तस्तद्वाहिश्च
चैतन्यैकत्वभाव इति श्रुत्यर्थः । तन्मात्रेणेति । मुक्तौ ब्रह्माभेदेन विद्यमानस्य
न कश्चिद्धर्मोऽस्ति । ब्रह्मस्वरूपे मुक्ते उपन्यासाद्यवगतगुणैश्वर्यादीनां श्रुतिता-
त्पर्यविषयत्वाभावेन तुच्छत्वादिति तात्पर्यकमौडुलोमिमतम् । इदं च मतद्वयं पूर्व-
पक्षः । सूत्रं व्याचष्टे—वस्तुदृष्ट्येति । परमार्थत इत्यर्थः । जैमिनिमत इव
गुणकलापस्य वास्तवत्वानभ्युपगमात् न चिन्मात्रप्रतिपादकश्रुतिविरोधः । औडु-
लोमिमत इव गुणकलापस्य तुच्छत्वानभ्युपगमात् न गुणकलापादिश्रुतीनां निर्विषय-
त्वापात्तिरूपोऽपि विरोधोऽस्तीत्यर्थः । एवमपीति । सौत्रभागेन—मुक्तस्य चि-
न्मात्रत्वमुपेत्योपन्यासाद्यवगतगुणकलापादेरपि पूर्वभावादित्यनेन सौत्रभागेन मु-
क्तात्मन्यङ्गीकृतत्वादीश्वरभावापत्तिं विना मुक्तस्य गुणकलापादेरयोगात्तस्यैश्वर-
भावापत्तिस्सूत्रे भातीत्यर्थः । अस्यार्थस्य भाष्यादिकमपि न प्रतिकूलं, किं त्व-
नुकूलमेवेत्याह—सूत्रत्रयमित्यादिना । अत्रेदं विचार्यते—मुक्तस्यैश्वरभावाप-

त्तिस्वीकारे बिम्बभूतेश्वरस्य साधकानुग्रहार्थं मायामयशरीराङ्गीकारेण मुक्तोऽपि शरीरैव स्यात् । अन्यथा 'क्रीडन्नममाण' इत्यादिश्रुतिसिद्धेश्वर्यायोगात् । तथा 'चाशरीरं वाव सन्त'मिति श्रुत्या मुक्तस्याशरीरत्वप्रतिपादनं विरुध्येत । कथमिदम् अशरीरत्वं सम्भवतीत्याकाङ्क्षायां विद्यसामर्थ्यात् परब्रह्मप्राप्तौ सत्यां तत्सम्पद्यते, नान्यथेति प्रतिपादनार्थमशरीरत्वप्रतिपादकवाक्यान्तरं 'परं ज्योतिरूपसम्पद्ये'तिवाक्यमिति प्रतिपादकं ज्योतिरधिकरणभाष्यं च विरुध्येत । परब्रह्मप्राप्त्यनन्तरमपि सशरीरत्वाभ्युपगमात् । तथा च तदधिकरणभाष्यम्—'अशरीरं वाव सन्तमि'ति चाशरीरतायै ज्योतिस्सम्पत्तेरस्याभिधानात् ब्रह्मभावाच्चान्यत्राशरीरत्वानुपपत्तेरिति । ज्योतिरत्र ब्रह्म विवक्षितम् । किञ्च मुक्तस्य सर्वज्ञत्वाद्यभ्युपगमे 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येदि'त्यादिना तस्य विशेषविज्ञानाभावप्रतिपादनं विरुध्येत । इदं च वचनं परममुक्तिविषयमिति 'स्वाप्ययसम्पत्चोरि'ति सूत्रतद्भाष्यादौ स्पष्टम् । किञ्च सर्वेश्वरभावं प्राप्तस्य मुक्तस्य तद्भावापत्तिदशायां सगुणविद्याफलभूतेश्वरभावापत्तिदशायामिव 'योऽहं पूर्वं संसार्यभूवं, सोऽहमिदानीमीश्वरस्सन्पन्न' इति प्रतिसन्धानम् अभ्युपगम्यते, न वा । नाद्यः । पूर्वोपाधेर्निवृत्तत्वेन तथानुसन्धानासम्भवात् उपाधैक्यस्य अनुसन्धानप्रयोजकशरीरप्रविष्टत्वात्तान द्वितीयः । ईश्वरभावापत्तौ केवलस्वरूपेणैवावस्थानापेक्षया मुक्तस्य फलतो विशेषाभावेन तद्भावापत्त्युपपादनस्यानतिप्रयोजनत्वापत्तेः । तस्मात् मुक्तस्येश्वरभावापत्तिप्रतिपादनं यत्र त्वस्येत्यादिश्रुतिविरुद्धं तदनुसारिचहुभाष्यादिविरुद्धं प्रयोजनशून्यं चेति सिद्धम् । (अत एव न्यायरक्षामणौ यावत्सर्वमुक्ति बिम्बेश्वरभावापात्तिरस्तीत्यस्माभिस्सिद्धान्तलेखसङ्ग्रहे समर्थितत्वेन आविर्भूतस्वरूपस्य सत्यकामत्वसर्वेश्वरभावापत्तावत्र साधितायां यथोक्तमस्वरसं मनसि निधाय मुक्तानां शुद्धचैतन्यभावापत्तिः तत्पक्षे जक्षणाद्यैश्वर्योपपत्तिश्च दर्शिता दीक्षितैरेव 'मुक्तानां यावत्सर्वमुक्ति सत्यकामत्वं सत्यसङ्कल्पत्वादिकं च उपपद्यते । तस्य शुद्धचैतन्यभावापत्तावपि तत्सर्वमुपपद्यत एव । शुद्धचैतन्यस्य जीवेश्वरानुस्यूतचैतन्यसामान्यात्मना अवस्थानात् । अत एव साक्षात्कृतब्रह्मणां यावत्सर्वमुक्ति सर्वात्मतापत्तिरस्तीति वामदेवस्य मनुसूर्यादिभावापत्तिश्श्रूयते । एवं च मुक्तस्य सार्वभौमादिमानुषात्मना इन्द्रादिलोकपालात्मना दहराद्युपासनाफलानुभवितृपुरुषात्मना च जक्षणादिकं सर्वलोककामावाप्तिमत्त्वं ब्रह्मलोकसमाहितसत्यकामानुभवितृत्वं च व्यपदेष्टुं शक्यमिति जक्षणादिश्रवणमप्युपपद्यत इत्यादिग्रन्थेन ।) तथा च तदनुसारेण प्रकृतसूत्रभाष्यादौ ब्राह्मस्यैश्वर्यस्य मुक्तजीव-

वचनजातं च तथैवान्ववर्तन्त । न च श्रुत्युपबृंहितस्य ए-
तावतः सूत्रभाष्यवचनजातस्य ऐश्वर्यमैज्ञानतिरोहितं सत्
ध्यानादभिव्यज्यते इत्यवोचत् । 'शरीरिणः सूत्रकृदस्य यत्तु
तदभ्युपेत्योदितमुक्तहेतोः ।' इति संक्षेपशारीरकोक्तरीत्याभ्यु-
पेत्यवादत्वं युक्तं वक्तुम् । तस्मान्मुक्तानामीश्वरभावाप-
त्तेरवश्याभ्युपेत्यत्वादेतदसंभव एव प्रतिबिम्बेश्वरवादे दोषः ।
तदाहुः कल्पतरुकाराः— 'न मायाप्रतिबिम्बस्य विमुक्तैरुप-
सृप्यते' ति । एतदसम्भवश्च एकजीववादपारमार्थिकजीवभे-
दवादयोरपि दोषः । यत्तु कैश्चित् द्वैतिभिरुच्यते—भेदस्य

गतत्वाङ्गीकरणं मुक्तस्य ब्राह्मेण रूपेणावस्थानाभ्युपगमेऽपि जैमिनिमत इव
सिद्धान्ते नाद्वैतविरोधः । तस्य रूपस्य बद्धजीवान्तराविद्याकृत्त्वाभ्युपगमादित्येताव-
न्मात्रपरं, न तुमुक्तस्येश्वरभावापत्तिपरमिति सङ्क्षेपः । नन्वध्यायचतुष्टयेऽप्युदाहृत-
श्रुतिसूत्रभाष्यादिग्रन्थजातस्य सर्वज्ञात्ममुनिभिरुक्तयुक्तिभिः प्रौढवादत्वप्रतीतिः कथं
मुक्तस्येश्वरभावापत्तिवैतच्छ्रुत्यादिकं प्रमाणं स्यादित्यत्र आह—न चेति । एतावत्
इत्यनेन बहुश्रुतिसूत्रभाष्यादिविरोधात् सङ्क्षेपशारीरकमतं हेयमिति सूचितम् । अस्य
शरीरिणस्तत् सत्यसङ्कल्पत्वादिलक्षणभैश्वर्यमुपेत्य मुक्तौ ध्यानादभिव्यज्यत इत्यु-
दितमुक्तं सूत्रकृत्यर्थः । अभ्युपेत्यत्वादेव हेतुमाह—उक्तहेतोरिति । मुक्तस्ये-
श्वरभावापत्तिप्रमाणत्वेनोदाहृतश्रुतिभाष्यादिकं व्याख्यायान्ते अस्वरसादिरूपेण मु-
क्तस्येश्वरभावापत्तिं प्रत्यनुपपत्तिरूपा या युक्तयोऽस्माभिः प्रदर्शिताः, तास्सर्वा अ-
प्यत्रोक्तहेतोरित्यनेन विवक्षिता इति बोध्यम् । तस्मादिति । उक्तप्रमाणबलादि-
त्यर्थः । मुक्तस्येश्वरभावापत्तिरेतच्छब्दार्थः । उपसृप्यता प्राप्यता । एकेति ।
एकजीववादे एतदसम्भवः प्रागेव दर्शितः । पारमार्थिकेति । पारमार्थिको जीव-
ेश्वरयोर्भेद इति वादेऽपि मुक्तस्येश्वरभावापत्त्यसम्भवो दोष इत्यर्थः । एतदुपलक्षण-
म् । शुद्धब्रह्मरूपेणावस्थानलक्षणमुक्त्यसम्भवोऽपि पारमार्थिकजीवेशभेदवादे दोष
इति बोध्यम् । ननु, प्रजापतिविद्यायां मुक्तस्यापहततापम्त्वादिगुणाष्टकं प्रतिपाद्यते ।
तच्च मुक्तस्येश्वरभावापत्त्यनभ्युपगमे न सम्भवतीति तस्य तद्भावापत्तिरेष्टव्या । सा च
पारमार्थिकजीवभेदवादे न सम्भवतीति खलु तवाभिप्रायः । स चानुपपन्नः । भेद-
पक्षेऽपि श्रुतिसूत्राभ्यां निरूपितस्य मुक्ते गुणकलापस्य मुक्तस्येश्वरभावापत्त्या वि-

पारमार्थिकत्वेन मुक्तौ जीवस्येश्वरभावाभावेऽपि तत्रापीश्वर इव पृथगपहतपाप्मत्वादिगुणसम्भवादविरोध इति, तत्तुच्छम्। तथासति जीवस्यापहतपाप्मत्वादिकमस्तीति न तस्य ब्रह्मलिङ्गत्वमिति शङ्कापरिहारालाभेन 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्विति सूत्रविरोधात् 'ब्राह्मेण जैमिनि' रितिसूत्रे जीवगतस्यापहतपाप्मत्वादेरुपन्यासादिभ्य' इत्यत्रादिशब्दार्थत्वेन परेषामप्यभिमतस्य 'जक्षन् क्रीडन् रममाण' इत्यादिश्रुत्युदितस्य जक्षणादेश्च ब्राह्मत्वंनिर्देशविरोधाच्च भेदे तेषां गुणानां सत्यत्वेन 'चिति तन्मात्रेण' तिसूत्रोक्तस्य मुक्तजीवानां चैतन्यमात्रत्वस्य 'एवमपी' ति सिद्धान्तसूत्रेऽङ्गीकारविरोधाच्च 'सम्पद्याविर्भाव' इत्यधिकरणविरोधाच्च । तत्र हि 'स्वेन

नापि सम्भवादिति द्वैतिनां मध्ये केचिच्छ्रुतिसूत्रव्याख्यातारः । तेषां मतमनूद्य दूषयति—यच्चित्यादिना । तत्रापीति । मुक्तजीवेऽपीत्यर्थः । तथासतीति । जीवस्य पृथगपहतपाप्मत्वाद्यभ्युपगमे सतीत्यर्थः । इति या शङ्का 'उत्तराच्चे'दिति सूत्रभागेन कृता, तस्या 'आविर्भूतस्वरूपस्त्विति परिहारभागेन मुक्तजीवे गुणाष्टकाविर्भावकथनेऽपि परिहारालाभादित्यर्थः । तथा च मुक्तब्रह्मणोर्भेदपक्षे गुणकलापस्य जीवसाधारणस्य ब्रह्मासाधारणत्वरूपब्रह्मलिङ्गत्वालाभाद्दहराकाशस्येश्वरत्वनिर्णायकं गुणाष्टकं न स्यादिति भावः । भेदपक्षे मुक्तजीवगतस्य अपहतपाप्मत्वादेर्ब्राह्मत्वंनिर्देशविरोधश्चेत्याह—ब्राह्मेणेति । ननु, भेदिनां मते मुक्तगतापहतपाप्मत्वादेर्जक्षणाद्यैश्वर्यस्य च ब्राह्मत्वमसिद्धम् । अत आह—परेषामपीति । भेद इति । जीवब्रह्मभेदपक्षे वास्तवगुणवतो जीवस्य चिन्मात्रत्वायोगादिति भावः । किं च किं गुणजातं मुक्तावुत्पद्यते, किं वा नित्यसिद्धमिति विकल्पं मनसि निधाय आद्यनिराकरणपूर्वकं द्वितीयं परिशेषयति—सम्पद्याविर्भाव इत्यादिना । तत्र हीति । सम्पद्याधिकरणे हीत्यर्थः । 'स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत' इत्यनेन मुक्तिरभिधीयते । सा किमागन्तुकस्य स्वरूपस्योत्पत्तिरेव स्वर्गादिरूपोत्पत्तिवद्विवक्षिता, किं वात्मस्वरूपस्यैव विद्ययाविर्भावमात्ररूपा विवक्षितेति संशये मुक्तेरपि स्वर्गादिवत् फलत्वाः

रूपेणाभिनिष्पद्यत' इति श्रुतावागन्तुना केनचिद्रूपेणाभि-
निष्पत्तिर्नोच्यते । स्वेनशब्दवैयर्थ्यापत्तेः । येन रूपेणाग-
न्तुना स्वयमभिनिष्पद्यते, तस्यात्मीयत्वस्यावक्तव्यत्वात् ।
तस्मादात्मवाचिस्वशब्दोपादानात् नित्यसिद्धेन स्वस्वरूपे-
णैवाभिनिष्पत्तिर्विवक्षिता, न तु केन चिद्धर्मेणेति व्यवस्था-
पितम् । किञ्चेदमपहतपाप्मत्वादि जीवस्य मुक्तावागन्तुकं
चेत्, 'सम्पद्याविर्भाव' इति मुक्तावागन्तुकरूपनिषेधेन 'परा-
भिध्यानात्तु तिरोहितम्' 'उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्त्वित्यपह-
तपाप्मत्वादेर्बन्धमुक्त्योस्तिरोभावविर्भावप्रतिपादनेन च
विरोधः स्यादिति नित्यसिद्धं वाच्यमिति बन्धस्य मिथ्यात्वं
दुर्वारम् । नित्यसिद्धमपहतपाप्मत्वं हि सर्वदा पाप्मरहित-
त्वम् । न च वस्तुतः सर्वदा पाप्मरहिते पाप्मसम्बन्धः, त-

त्तद्वदेवागन्तुकातिशयरूपनिष्पत्तिर्मुक्तिरिति पूर्वपक्षनिषेधपूर्वकं सिद्धान्तमाह—आ-
गन्तुनेत्यादिना । कथं तद्वैयर्थ्यम् । अत आह—येनेति । स्वर्गाद्यागन्तुकरूप-
वत् यत् मुक्तिलक्षणं रूपमुत्पद्यते मुक्तस्य, तत् स्वशब्देनानुक्तावपि स्वीयमेव
भवति । अतस्त्वशब्दस्य स्वीयवाचित्वे वैयर्थ्यमेवेत्यर्थः । तस्मादिति । आगन्तुक-
रूपाभिनिष्पत्तिर्मुक्तिरिति पक्षे स्वशब्दस्य स्वकीयार्थकताया एव वक्तव्यत्वेनोक्त-
रीत्या तद्वैयर्थ्यापत्तेरित्यर्थः । आत्मेति । स्वकीय इव स्वस्वरूपेऽपि स्वशब्दस्य
रूढत्वेन नानार्थत्वे सति स्वकीयार्थकत्वस्य प्रकृते असम्भवादात्मस्वरूपवाचित्वं
निश्चितमिति भावः । इदमेवात्रात्मवाचिस्वपदोपादानप्रयोजनम् । यत् मुक्तेस्स्वर्गा-
दिवदागन्तुकरूपत्वनिराकरणम् । अन्यथात्मवाचिस्वपदवैयर्थ्यादेवेति बोध्यम् ।
सत्यसङ्कल्पत्वादिरूपस्य स्वेन रूपेणेत्यत्र मुक्तित्वेनाभिमतस्य आगन्तुकत्वपक्षे तदा-
गन्तुकत्वनिषेधाधिकरणविरोधवत् तस्य बन्धदशायां तिरोधानप्रतिपादकसूत्रेण
मुक्तिदशायामाविर्भावप्रतिपादकसूत्रेण च विरोधो भवेत् । मुक्तावभिनवतयोत्पद्यमा-
नस्य उक्ततिरोधानाविर्भावयोरयोगादित्याह—किञ्चेदमिति । द्वितीयविक-
ल्पपरिशेषस्य फलमाह—इति बन्धस्येति । अपहतपाप्मत्वादेरीधर इव जीवेऽपि
नित्यसिद्धत्वादिति शब्दार्थः । तदेवोपपादयति—नित्यसिद्धमिति । तन्मूलोति

न्मूलककर्तृत्वभोक्तृत्वसम्बन्धो वा पारमार्थिकः सम्भवति
 एवं च जीवस्येश्वराभेदोऽपि दुर्वारः । श्रुतिबोध्यतदभे-
 विरोधिवन्धस्य सत्यत्वाभावात् । अन्यथा संसारिणि नित्या-
 द्धसत्यसङ्कल्पतिरोधानोक्त्ययोगाच्च । न हि जीवस्य संस-
 रदशायामनुवर्तमानो यत्किञ्चिदर्थगोचरः कश्चिदस्त्यवित्त-
 संकल्पस्तिरोहित इति परैरपीष्यते । किं त्वीश्वरस्य यन्नित्त-
 सिद्धं निरवग्रहं सत्यसंकल्पत्वं, तदेव जीवस्य संसारदश-
 यामीश्वराभेदानभिव्यक्त्या स्वकीयत्वेनानवभासमानं तं प्रा-
 तिरोहितमित्येव समर्थनीयमिति घट्टुकुटीप्रभातवृत्तान्तः
 नन्वपहतपाप्मत्वं न पाप्मविरहः, किं तु पाप्महेतुकर्माच्च

पाप्मसम्बन्धमूलकेत्यर्थः । एवञ्चेति । बन्धस्य विध्यात्वे सतीत्यर्थः । ननु, ।
 बन्धस्य मिथ्यात्वसाधनेन तस्य सत्त्वेऽपि जीवब्रह्माभेदबोधनसम्भवादिति भास्क-
 मतमाशङ्क्याह—श्रुतीति । बन्धस्य सत्यत्वमते परमात्मगतनित्यमुक्तत्वस्या
 सत्यत्वेन परमार्थभूतविरुद्धधर्माक्रान्तयोर्जीवब्रह्मणोर्दहनहिमयोरिव श्रुतिबोध्यां
 दासम्भवादित्यर्थः । अन्यथेति । बन्धस्य मिथ्यात्वस्वीकारपूर्वकं जीवब्रह्मणोरो-
 दानङ्गीकार इत्यर्थः । कुतस्तिरोधानोक्त्ययोग इति चेत्, तत्र वक्तव्यं—किं ज-
 वगतस्य नित्यासिद्धसत्यसङ्कल्पत्वादेस्तिरोहितत्वं 'पराभिध्यानादि'ति सूत्रेण
 मिधीयते, किं वेश्वरगतस्यैव जीवं प्रति तेन तिरोहितत्वमभिधीयते । नाद्यः ।
 त्याह—न हीति । यत्किञ्चिदर्थगोचरोऽपि सत्यसङ्कल्पस्तिरोहितोऽस्तीति नेष्यते
 सर्वार्थगोचरसत्यसङ्कल्पास्तिरोहितोऽस्तीति नेष्यत इति किमु वक्तव्यमित्यर्थः । अ-
 द्वैतिभिरिवेत्यपिशब्दार्थः । न हि सिद्धान्ते प्रतिबिम्बचैतन्यरूपेषु जीवेषु वि-
 म्बचैतन्यरूपेश्वरगतसत्यसङ्कल्पत्वाद्यपेक्षया पृथक् सत्यसङ्कल्पत्वादिकं संसारद-
 शयां तिरोहितमस्तीतीष्यते । तत्र प्रमाणप्रयोजनयोरभावात् । एतच्च प्रागेवा-
 स्माभिर्दर्शितम् । द्वितीये तु कल्पे दूरं गत्वापि सिद्धान्तिमतमेवावलम्बनीयम् । त-
 था च न पारमार्थिकभेदसिद्धिरिति दूषणमाह—किन्त्वीश्वरस्येति । ईश्वरेति
 विम्बभूतेनेश्वरेण । जीवस्य यो वास्तवाभेदः, तदनभिव्यक्त्येत्यर्थः । जीवब्रह्म-
 णोरभेदापत्तिभर्याजीवे पृथगेवापहतपाप्मत्वादिकं स्वीकृत्य तस्य वास्तवबन्धाविर-
 द्धत्वं शङ्कते—नन्विति । किञ्च निविक्रमकर्माणोऽपि पापोत्पत्तिप्रतिबन्धकश्च

